





إهداء ٢٠٠٦

المرحوم / علي حسن عبد الكافي
الإسكندرية

مراح لیبء - ءفسیر النوءى

الفسیر للنیر لعالم التزیل . للسفر عن وجوه محاسن التأویل . للسمى
طبقا لمعناه مراح لیبء لكشف معنی قرآن مجید لجامعة العالم
النحریر . وعلم الفضل الشہر . المتحلی بکرم الشیم
ومہابة الاعزاز . العلامة الشیخ محمد نوى الجاوى
سید علماء الحجاز . نفع الله تعالى به
المسلمین . وجعلنا وایاه من
خيار أجبته المقبولین
آمین

﴿ وبہامشہ کتاب الوجیز . فی تفسیر القرآن العزیز . للامام أبی الحسن علی بن
أحمد الواحدى المتوفى سنة ٤٦٨ ٠ رحمہ الله وجعل الجنة مقبلاً ومثواہ آمین ﴾

المجزء الثبانی

طبع بمطبعة دار احیاء الکتب العربیة
لاصفیاء عیسى البابى الجلبى وشركة

لعباده يده فوق أيديهم
 عالم ير به صادق في وعده
 (ذكر) أي هذا الذي
 أنزلت عليك ذكر (رحمة
 ربك عبده زكريا) أي
 بأجابه دعائه لما دعاه وهو
 قوله (إذ نادى) أي دعا
 (ربه نداه خفيا) أي سرا
 لم يطلع عليه غير الله (قال
 رب انى وهن العظم) أي
 ضعف العظم (منى) أي
 عظمى (واشتعل الرأس
 شيبا) أي وكثر شيب
 رأسى جدا (ولم أكن
 بدعائك) أي بدعائى إياك
 (رب شقيا) أي كنت
 مستجاب الدعوة قد
 عودتني الإجابة (وانى
 خفت اللوى) أي الأقارب
 وبني العم والعصبة (من
 ورائى) أي من بعدى أن
 لا يحسنوا الخلافة فى
 دينك (وكانت امرأتى
 أى فيما مضى من الزمان
 عاقرا) أي لم تلدى
 (فهبلى من لدنك وليا)
 أي ابناصالحا يرثى ويرث
 من أكل يعقوب) يعنى العلم
 والنبوة (واجعله رب
 رضيا) أي مرضيا فاستجاب
 الله دعاءه وقال (يا زكريا
 انشرك بسلام) أي ولد
 ذكر (اسمه يحيى) لأنه
 يحيى بالعلم والطاعة (لم نجعل

﴿ سورة مريم مكية . وهى ثمان وتسعون آية . وكتابتها سبعمائة واثنان وستون .

وحروفها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وحرقان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كهيص) وهو من التشابه الذى انفرد الله تعالى بعلمه وقيل هو ثناء من الله على نفسه وهو
 وصفه تعالى بأنه كاف خلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بأمرهم صادق فى وعده (ذكر
 رحمة ربك) فان جعلت كهيص اسم للسورة على ما عليه اتفاق أكثر العلماء فهى مبتدا وخبره
 ذكر أىسمى بكهيص ذكر رحمة ربك (عبده زكريا) أى إصابه الله رحمته عبده
 زكريا (إذ نادى ربه نداه خفيا) فانه أدخل فى الإخلاص وأبعد من الرياء وأقرب الى الخلاص
 عن لوم الناس على طلب الولد فى زمان الشيخوخة (قال رب انى وهن العظم منى) أى ضعف بدنى
 وانما أسند الضعف الى العظم لانه دعامة الجسد فاذا ضعف كان غيره أضعف (واشتعل الرأس شيبا)
 أى أخذ رأسى شمطا وقد صار مثل شواظ النار (ولم أكن بدعائك رب شقيا) أى ولم أكن
 بدعائى إياك يارب خائبى وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى وقد توسل
 سيدنا زكريا عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة بعد ذكر ما يتسبب للرافة من
 كبر السن وضعف الحال (وانى خفت اللوى) أى الذين يخلفوننى فى السياسة وفى القيام بأمر الدين
 (من ورائى) أى بعد موتى وهم بنوعه عليه السلام وكانوا أشرار بنى إسرائيل فخاف عليه السلام
 أن لا يحسنوا خلافة فى أمته ويبدلوا عليهم دينهم وقوله من ورائى متعلق بمحذوف أى فعل اللوى
 أوجور اللوى لا يخفت لفساد المعنى (وكانت امرأتى عاقرا) أى تلدت من حين شبابها (فهبلى من
 لدنك) أى أعطنى من محض فضلك الواسع وقد تركت الباهرة (وليا) أى ولدا من صلبى (يرثى)
 من حيث العلم والدين والنبوة (ويرث) للذك (من آل يعقوب) بن اسحاق بن إبراهيم عليه
 السلام لأن زوجة زكريا هى أخت مريم وكانت من ولد سليمان بن داود من ولد يهود بن يعقوب أما
 زكريا فهو من ولد هرون أخى موسى وهما من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحاق وقرأ أبو عمرو
 والكسائى يرث فى الكلمتين بالجزم على جواب الأمر والياقون بالرفع على انه صفة (واجعله رب
 رضيا) أى مرضيا عندك قولوا فعلا قال تعالى بواسطة الملك جبريل (يا زكريا انا نبشرك بغلام)
 أى ولد يرث العلم والنبوة فى حياتك فانه قتل قبل موت أبيه (اسمه يحيى) لاحياهم رحم أمه بعد موته
 بالعقم (لم نجعل له من قبل سميا) أى شريكاه فى الاسم حيث لم يكن قبل يحيى أحد يسمى يحيى

وقيل

له من قبل سميا) أى لم نسم أحدا بهذا الاسم قبله فأحب زكريا أن يعلم من أى جهة يكون له الولد
 ومثل امرأته لا تلد ومثله لا يولد له

(قال رب انى يكون لى غلام وكان امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) أى يوسوا أتياه فى السن (قال) جبريل (كذلك) أى الأمر كما قيل لك (قال) بك هو على هين) أى أرديك قوتك حتى تقوى على الجماع وأتقى رحم امرأتك (٣) بالولد (وقد خلقناك من قبل)

أى من قبل يحيى (ولم تك شيئا قال الرب اجعل لى آية) أى على حل امرأتى (قال) آتتك أن لاتكلم الناس ثلاث ليال سوا) أى تمنع الكلام وأنت سوى صحيح فعمل بذلك أن الله قد وهب لك الولد (فخرج على قومه) وذلك أنهم كانوا ينتظرونه فخرج عليهم ولم يقدروا أن ينكح (فأوحى اليهم) أى أشار اليهم (أن سبحوا) أى صلوا لله (بكرة وعشيا) فوهبنا له (يا يحيى خذ الكتاب) أى التوراة (بقوة) أى أعطيناكها وقوتك على حفظها والعمل بما فيها (وآتيناهم صبا) أى النبوة (صبا) أى وآتيناهم حنانا أى رحمة (من لدنا) أى رحمة (وقوله (جبارا) أى قالا متكبرا (عصيا) أى عصيا لرب (وسلام عليه) أى سلامة له منا فى الأحوال التى ذكرها يريد أن الله تعالى سلمه فى هذه الأحوال (واذكر) يا محمد (فى الكتاب) أى تحت (من أهلها مكانا شرقيا) أى من جانب الشرق وذلك أنها أرادت النسل من الحيض فاعتزلت فى

وقيل أى شيئا فى الفضل والكمال فانه لم يصعب من حال الصغروانه صار سيده الشهداء على الإطلاق (قال) زكريا (رب انى يكون لى غلام) أى من أن يكون لى ولد (وكانت امرأتى عاقرا) أى والحال أنه قد صارت امرأتى لم تلد قط (وقد بلغت من الكبر عتيا) أى يوسوا قرأتى ابن كعب وابن عباس عسيبا السنين غير المعجمة (قال) أى الله تعالى (كذلك) أى الأمر ذلك الوعد من خلق غلام منكما وأتاه على حالهما (قال) أى خلق يحيى منكما على حالهما (على) خاصة (هين) وإن كان فى العادة مستحيلا (وقد خلقناك من قبل ولم تك شيئا) أى وقد أوجدتك يا زكريا من قبل يحيى والحال أنك إذ ذاك عدم تحت قرأ حمزة والكسائي خلقناك (قال) رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على حصول حمل امرأتى (قال) أى الله تعالى (آتتك) على تحقيق السؤل (أن لاتكلم الناس) أى أن لاتقدر على أن تكلم الناس (ثلاث ليال) مع أيامهن (سوا) أى حال كونك سليم الجوارح لم يحدث بك مرض ولا خرس (فخرج على قومه من الحراب) أى من الصلى وهم اجتمعوا ينتظرون فتح الباب ليصلا فيه باذنه على العادة فخرج اليهم للاذن وهو لا يتكلم متغيرا لونه فأنكره فقالوا مالك يا نبي الله (فأوحى اليهم) أى أشار اليهم (أن سبحوا بكرة وعشيا) أى صلوا صلاة الفجر وصلاة العصر قال الله تعالى ليحيى بعد ما بلغ (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) أى اعمل بما فى التوراة بحمد (وآتيناه الحكم) أى الفهم فى التوراة والفقهاء فى الدين (صبا) أى فى صغره وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو عن أوى الحكم صبا روى انه عليه السلام دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما لعب خلقنا (وحنانا من لدنا) أى (أعطينا عظمنا من عندنا على يحيى حيث جعلناه نبيا وهو صغير وتشرفا له ويقال وأعطينا يحيى رحمة من لدنا على زكريا وزيكته) عن أن يصير مردودا للعامو يقال وأعطينا يحيى تعظفانا على أمته لعظم انتفاعهم بارشاده وتوفيقا للتصدق عليهم وتطهيرنا من الالتفات لغربنا (وكان تقيا) بطبعه ومن جملة تقواه انه كان يتقوى بالعشب وكان كثير البكاء فكان لدمعه مجار على خده (وبرا بوالديه) أى لطيفا بهما محسنا اليهما (ولم يكن جبارا) أى متكبرا فى دينه (عصيا) أى عصيا لرب عاقا بوالديه (وسلام عليه) أى أمان من الله تعالى على يحيى (ويوم يبعث) من القبر (حيا) من هول القيامة وهذا تنبيه على كونه عليه السلام من الشهداء (واذكر) يا أكرم الرسل للناس (فى الكتاب) أى هذه السورة (مريم) أى قصتها (إذا تبنيت) أى اعتزلت (من أهلها مكانا شرقيا) أى شرقى بيت المقدس وشرقى دارها لتتخلى هناك للعبادة (فاتخذت من دونهم حجابا) أى فأرخت لأجل منع رؤية أهلها سترًا لتغسل من حيزها (فأرسلنا إليها روحنا) رسولنا جبريل (فتمثل لها) بعد فراغها من الاغتسال وبعد لبسها ثيابها (بشرا سوا) أى لم ينقص من الصورة البشرية شيئا وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت الى بيت خالتها وإذا ظهرت عادت الى المسجد فاعلمت وهى فى مغسلا أنها جبريل بعد لبسها ثيابها فى صورة آدمى شاب أمر دوسى الوجه جند الشمر كامل البدن لم ينقص من حسان نعوت الآدمية شيئا وقيل تمثل فى صورة تربية لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس لتستأنس بكلامه وتلقى منه ما تلقى إليها من كلماته تعالى (قالت) أى مريم (انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) أى مطيعا لله يرجى منك أن تتقى الله ويحصل ذلك بالاستعاذة به فأتى

لحية شرقية من النار (فاتخذت من دونهم حجابا) أى تسربت به عنهم (فأرسلنا إليها روحنا) يعنى جبريل (فتمثل) أى فتصور (لها بشرا) آدميا (سوا) أى تلم الخلق (قالت) انى أعوذ بالرحمن منك) أى بالبشر (ان كنت تقيا) أى مؤمنا مطيعا فاستنصت على تعوذى بالله منك

(قال) جبريل (أما أنا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا) أي ولما صالحا نبيا (قالت آنى يكون لى غلام ولم يحسنى بشر) أي ليس لى زوج (ولم أك نبيا) أي ولست بزانبة (قال كذلك) أي الأمر كما وصفت لك (قال ربك هو على هين) أي أن أهب لك غلاما من غير أب (ولنجعله آية) أي علامة للناس على قدرة الله (ورحمة من) أي لمن تبعه على دينه (وكان ذلك) (أمرا مقضيا) أي قضيت به فى سابق على فرع جبريل درعها فنفخ فى جنبها فحملت ببسبى فقلبك قوله (فحملته فأنشيت به) أي تباعت بالحمل (مكانا قصيا) أي بسيدا من أهلها فى أقصى وادى بيت لحم وذلك أنها لما أسست بالحمل هربت من قومها مخافة اللائحة (فأجأها) أي جاء بها (الحاض) وهو وجع الولادة (الى جنح النخلة) وذلك أنها حين أخذها الطلق صعدت أكمة وإذا عليها جنح نخلة وهو سابق ولم يكن لها سف فسارت إليها

عائدة به منك وقيل كان فى ذلك الزمان رجل فاجر اسمه تقي يتبع النساء فظنت مريم أن ذلك للشاهد هو ذلك التقي فبن ذلك تمودت منه وخصت الرحمن بالذكور ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه (قال) لها جبريل (أنا أنا رسول ربك) الذى استعنت به (لأهب لك غلاما زكيا) أي لأكون سببا فى هبة ولد طاهر من الذنوب بالنفخ فى الدرع قرأ نافع وأبو عمرو ليهب بيا مفتوحة بعد اللام أي ليهب الرب لك ولد ذكرا متريفا من سن الى سن على الخبز (قالت) مريم لجبريل (أنى يكون لى ولد ولم يحسنى بشر) أي من أين يكون لى ولد كما وصفت الحال أنه لم يباشر فى رجل بكنح (ولم أك نبيا) أي فاجرة تبغى الرجال (قال) لها جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لك (قال ربك) الذى أرسلنى إليك (هو) أي هبة الولد من غير أن يمكس بشرا صلا (على) خاصة (هين) وإن كان مستحيلا عادة لآنى لا أحتاج الى الوسائط (ولنجعله) أي وهب الولد من غير أب (آية للناس) أي برهان لهم يستدلون به على كمال قدرتنا فعل ذلك. وبهذا تمام الأنواع الأربعة فى خلق البشر فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر وأنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية البشر من ذكر وأنثى معا (ورحمة) عظيمة كائنة (مننا) عليهم يمتدون بنهائيه (وكان) أي خلق الولد لأب (أمرا مقضيا) أي لا يتغير فلا يقع الانقلاب علم الله جهلا وهو محال وجميع المكنات منتبهة فى سلسلة القضاء الى واجب الوجود وإذا كان الأمر كذلك فلا فائدة فى الحزن وهذا هو سر قوله صلى الله عليه وسلم من عرف سر الله فى القدر هانت عليه الصائب (فحملته) أي فنفخ جبريل فى طوق قبضها فتحة وصلت الى فرجها ودخلت منه جوفها فحملته فى الحال (فأنشيت به) أي فأعزلت وهو فى بطنها (مكانا قصيا) أي بعيدا من الناس قال وهب ان مريم لما حملت ببسبى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذى عند جبل صهيون وكان يوسف ومريم يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم فى أهل زمانها أحد أشد عبادة منهما وأول من علم حمل مريم هو يوسف فتحبرى مرها فكلما أراد أن يتهمها ذكر عبادتها وانها لم تقب عنه ساعة قط وإذا أراد أن يبرئها رأى الذى ظهر بها من الحمل فأول ما تكلم به أن قال قد وقع فى نفسي من أمرك شئ وقد حرصت على كتمانها فقلبنى ذلك فرأيت أن الكلام فيه أشقى لصدرى فقالت قل قولنا جميلا قال أخبرنى يا مريم هل نبت زرع غير بذر وهل نبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر وهذا البذر إنما حصل من الزرع الذى أنبته من غير بذر ألم تعلم أن الله تعالى أنبت الشجرة من غير غيث وبالقدرة جل التيث حياة الشجر بعد ما خلق كل واحد منهما على حدة أو تقول ان الله تعالى لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انبائها فقال يوسف لا أقول هذا ولكنى أقول ان الله قادر على ما يشاء فيقول له كن فيكون فقالت له مريم ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى فنشد ذلك زالت التهمة عن قلبه وكان ينوب عنها فى خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل وضيق القلب فلما دنت ولادتها أوحى الله إليها أن اخرجى من أرض قومك فخرجت أقصى الدار (فأجأها الحاض) أي فأجأها وجع الولادة (الى جنح النخلة) الى أى أصل نخلة يابسة لا رأس لها وكان الوقت شتاء شديد البرد فلما اعتمدت عليه بصرها اخضر وأطلع الجريد والغوص والنمرط باني وقت واحد كما أن حمل عيسى وتصويره وولادته فى وقت واحد وكان الله أرشدنا الى النخلة ليريهامن آياته ما يسكن روعتها ولطبعها الرطب الذى هو أشد الأشياء موافقة للنساء فهو خرسه لها ولأن النخلة من أقل الأشجار صبرا على البر ولأنها لا تثمر الا عند القاح من ذكر النخل وإذا قطعت رأسها ماتت فكأنه

تعالى قال كأن الأثني لتلد الامع الذكرك فكانذا النخلة لا تثمر لا عند اللقاح ثم أتى أظهر الرطب من غير اللقاح ليدل ذلك على جواز ظهور الولد من غير ذكر فحملها بمجرد زهرها أنسب شيء بأبائها بولس من غير والد (قالت) لما خافت أن يظن بها السوء في دينها فيقع في العصة من يتكلم فيها وهي راضية بما بشرها بجبريل (يا) أي أنبئك بما خاطب (إيتي مت قبل هذا) الوقت الذي فيه الأمر العظيم وقرأ نافع وحفص وحزمة والكسائي مت بكسر اللام والباقون بالضم (وكننت نسيا) أي شيئاً تافها لا يعتد به أصلاً كخرفة العظم ونحوها وقرأ حفص وحزمة وابن وثاب والأعمش بفتح النون والباقون بالكسر وقرأ محمد بن كعب القرظي نساء بالهمز وبهما وهو الحليب الخلوط بالماء الكثير يفساه أهله لقلته واستهلاكه في الماء (منسيا) أي متر وكالمذكر بالبال وهو نعت للبالغة وهذا جرى على عادة الصالحين عند اشتداد الأمر عليهم فاتهم بقولون مثل ذلك كإروى عن أبي بكر أنه نظر إلى طائر على شجرة فقال طوبى لك يا طائر تقع على الشجرة وتأك من الثمر وددت أن تمر في نمرة ينقرها الطائر وعن عمر أنه أخذ تبنه من الأرض فقال يا ليتني هذه التبنه ولم أك شيئاً وعن علي أنه قال يوم الجمل يا ليتني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وعن بلال أنه قال ليت بلال لم تلده أمه وقرأ الأعمش منسيا بكسر اللام ابتداء للسین (فناداهامن تحتها أن لا تخزي قديسجل ربك تحشك سريا) وقرأ نافع وحفص وحزمة والكسائي عن الجارة أي فناداهاجبريل من مكان أسفل منها تحت الأكمة أي لا تخزي يا مريم على ولادة عيسى قديسجل ربك بكان أسفل منك وأقرب منك نهر اصغيرا أو أناسا ناسر بفاجيلاد يدل على ذلك قراءة ابن عيسى فناداهاملكم من تحتها وقال فناداهالولود كاتنامن تحت ذيلها أي لا تخزي يا أي قد جمل ربك تحشك جدولا بجري ويسك بأمرأك أو تيامرفع القدر وقرأ الباقر بن الوصولة وقرأ زر وعلمة فخطبها من تحتها بفتح اللام أي فناداهاعيسى التي كان تحت ذيلها أي لا تخزي قديسجل ربك تحشك ربنا سريزا لا يكاد يوجد له نظير أو جود لا يضرب جبريل الأرض برجله ويقال فناداهاجبريل من تحتها يقبل الولد كالقابلة أو من تحت النخلة بأن لا تخزي قديسجل ربك بقر بعين ماء علب تعظما لئلا يكفان الله تعالى أرسل جبريل إلي البيا لناديها بهذه الكلمات كما أرسل إليها في أول الأمر ليكون ذلك تذكيرا لها بما تقدم من أوصاف البشارات أو يقال إن الله تعالى أنطق عيسى لما حين وضعته تطيبا لقلها وإزالة للوحشة عنها حتى تشاهد في أول الأمر ما بشرها به جبريل من علوش أن ذلك الولد كإقال الحسين بن علي رضي الله عنهما إن عيسى عليه السلام لو لم يكن كلها لما علمت أنه ينطق فما كانت تشير إلى عيسى بالكلام وحمل فاعل نادى على عيسى أقرب (وهزي اليك مجذع النخلة) أي حركي أصل النخلة تحركي كأنغيفا إلى جهتك (تساقط عليك) أي تسقط النخلة عليك أسقاطا متواترا بحسب تواتر الهز (ربطبا جنيا) أي طريا استحق أن ينجي وقرأ حمزة بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف وقرأ حفص بضم التاء وكسر القاف والباقون بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف (فكلى واشري) أي فكلى من الرطب واشري من التمر أو كلي من الرطب واشري من عصره (وقرى عينا) أي طيبي نفسا بولدك عيسى فالعين إذا رأته مايسر النفس سكنت إليه من النظر إلى غيره وإن دعة السرور باردة ودعة الحزن حارة ولذلك يقال للحبيب قرة العين وللكره وسخنة العين (فامار بن من البشر أهدا فقولني أني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم أنسيا) أن فان ترى يا مريم أحدا من الآدميين فسألك عن ولدك فقولي له إن استطلقك أني نذرت للرحمن صمنا فلن أكلم اليوم آدميا بعد أن أخبرتك بنذري وأنا أكلم الملائكة وأنا أخبر في وأما منعت مريم من الكلام ليكون عيسى التكلم عنها فيكون أقوى لحجتها في إزالة التهمة عنها ولو كراهة لمجادة السفهاء (فأتت به قومها تحمله) أي فأتتهم مع ولدها من نفاسها (قومها تحمله

وقالت) جزءا ما أصابها (يا ليتني مت قبل هذا) اليوم وهذا الأمر (وكننت نسيا منسيا) أي شيئاً متروكا لا يعرف ولا يذكر فلما رأى جبريل حالها وسمع جزءها ناداهامن تحت الأكمة وهو قوله (فناداهامن تحتها أن لا تخزي قديسجل ربك تحشك سريا) أي نهرماء جار وكان تحت الأكمة نهر قد انقطع للماء منه فأرسل الله لاه فيلزم (وهزي) أي حركي (اليك) أي إلى نفسك (بمجذع النخلة تساقط أي النخلة عليك) ربطبا جنيا أي غضاساة جنى وذلك أن الله تعالى أحياها تلك النخلة بعد يسسها فأورقت وأثمرت وأرطبت (فكلى) أي من الرطب (واشري) أي من السرى (وقرى عينا) أي بولدك (فامار بن من البشر أحدا) فسألك عن ولدك ولما لك عليه فقولي أني نذرت للرحمن صوما أي ضمتا يعني قولي له أني أوجبت على نفسي لله سبحانه أن لا أكلم من بعدهم براءة أمه وهو في الهد وذلك قوله (قلن أكل اليوم أنسيا فأتت به) أي بعيسى بعد ما ظهرت من نفاسها (قومها تحمله

جهة أيها يسمى هرون
وقيل هارون رجل صالح
كان من أمثل بني إسرائيل
ف قيل لمريم يا شبيته في
العفاف (ما كان أبوك)
عمران (أمرأسوء) أي
زان (وما كانت أمك)
حنة (شبا) أي زانية فمن
أين لك هذا الولد من غير
زوج (فاشارت إليه)
أي إلى عيسى بأن يجعلا
السلام معه فمجبوا من
ذلك (قالوا كيف نكلم
من كان في المهد صبا) يعني
رضيما في الحجر (قال)
عيسى عند ذلك (أي عبد الله)
أقر على نفسه بالعبودية لله
(آتاني الكتاب) أي
علمني التوراة وقيل الخط
وقيل الأجيل (وجعلني
نبيا وجعلني مباركا) أي
معاصرا للخير أذعوا لي الله
(أبنا كنت وأوصاني) أي
أمرني (بالصلاة والزكاة) أي
الطهارة (مادمت حيا ورا)
أي لطيفا (بوالدي ولم يجعلني
جبارا شقيا والسلام على
يوم ولدت ويوم أموت
ويوم أبعث حيا) أي
السلامة على من الله في هذه
الأخبار (ذلك عيسى
ابن مريم) أي ذلك الذي
قال أني عبد الله آتاني

عيسى حاملة له وهو ابن أرميما روى عن ابن عباس أن يوسف انتهى عيرم إلى غار فدخلها فيه
أرميما روى عن ابن عباس أن يوسف انتهى عيرم إلى غار فدخلها فيه
فأتى عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعها الصبي بكوا وحزنوا وكانوا أهل بيت صالحين
(قالوا) مؤيين لها (يا مريم لقد جثت شيئا فريا) أي لقد فعلت شيئا منكرا عظيما (يا أخت
هرون) أي يا شبيته هرون في العبادة وكان هرون هذا رجلا صالحا من أفضل الناس من بني إسرائيل
ينسب إليه كل من عرف بالصلاح وهذا لمسات تبع جنازته أرميما ألقا كلهم بسوء هرون تبركا
به وباسمه والمراد أنك يا مريم كنت في الزهد كرهون فكيف صرت هكذا (ما كان أبوك أمرأسوء)
أي ما كان أبوك عمران رجلا زانيا (وما كانت أمك بغيا) أي وما كانت أمك حنة امرأة فاجرة
(فاشارت) مريم (إليه) أي إلى عيسى أن كلوه (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم من
كان في المهد) أي في الحجر أو في السرير (صبا) أي صغيرا ابن أرميما روى أن عيسى
كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبابة يمينه
فكلم عيسى (قال أي عبد الله) وأما نص عيسى على إثبات عبودية نفسه لأن إزالة التهمة عن الله
تعالى تفيد إزالة التهمة عن الأم لأن الله تعالى لا يخضع للفاجرة بولس في هذه الدرجة العالية أما التكم
بإزالة التهمة عن الأم لا يفيد إزالة التهمة عن الله تعالى فكان الاشتغال بذلك أولى وقد وصف عيسى عليه
السلام نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية فاعترف بها ثلاثا تحذوه لها وآخرها تأمين الله له
في أخوف المقامات وكل هذه الصفات تقتضي ثبوت أمه (آتاني الكتاب) أي علمني التوراة
والأجيل في بطن أمي (وجعلني نبيا) بعد الخروج من بطن أمي (وجعلني مباركا) أي نفاعا معاصرا
للخير (أبنا كنت) أي في أي مكان كنت روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سلمت
مريم عيسى إلى الكتاب فقالت أعلم أذعوا ليك على أن لا تضرب به فقال له أعلم أكتب فقال أي شيء
أكتب فقال أكتب أجد فرغ عيسى عليه السلام رأسه فقال هل تدري ما أجد فعلاه بالبر
ليضرب به فقال يا مودب لا تضربني إن كنت لا تدري فأسألتني فأتاني علمك الألف من آلاء الله والباء
من بهاء الله والجيم من جمال الله والبدال من أداء الحق إلى الله (وأوصاني بالصلاة والزكاة) أي
أمرني بإقامة العبودية وتطهير النفس عن الصفات الذميمة (مادمت حيا) في الدنيا ليكون ذلك
حجة على من ادعى أنه عليه السلام إله لأنه لا شك في أن من يعبد إلها ليس باله والله تعالى صير محين
انفصل عن أمه عاقلا (وربوا بالدي) أي وكفني برا بأبي وهذا إشارة إلى نزبه أمعن الزنا أدلو
كانت زانية لما كان الرسول المعصوم مأمورا بتعظيمها (ولم يجعلني جبارا) أي متعاطيا (شقيا) أي
عاصيا لله عندنا له لقرط التكبر بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر
ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا وروى أن عيسى عليه السلام قال قلبي لين وأنا صغير
في نفسي (والسلام على) أي الأمان من الله على (يوم ولدت) أن حين ولدت من مزة الشيطان
(ويوم أموت) أي حين أموت من ضغطة القبر (ويوم أبعث) من القبر (حيا) وأما خص
هذه المواضع لكونها أخوف من غيرها (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أي عيسى بن مريم كلمة
الله فالحق اسم الله (والعني خبر عيسى ابن مريم خبر الحق فبعني عطف بيان وقرأ عاصم وابن غامر
قول الحق بالتصديق للمح ان فسر بكلمة الله فحينئذ الوقف في مريم وقف كاف وإن فسر بالقول

(ما كان لله) أى ما ينبغي له
 (أن يتخذ من ولد) أى
 (ولدا سبحانه) تزيهاله
 عن ذلك (إذا قضى أمرا)
 أى أراد كونه فاعما يقول له
 كن فيكون كما قال لميسى
 وكان من غير أب (وان الله
 ربي وربكم) هذا راجع
 الى قوله وأوصاني بالصلاة
 والزكاة وأوصاني بأن الله
 ربي وربكم (فاعبدوه هذا)
 الذى ذكرت (صراط
 مستقيم فاختلف الأحزاب)
 يعنى فرق النصارى (من
 بينهم) أى فيما بينهم وهم
 النسطورية واليعقوبية
 والملاكيتية (فويل للذين
 كفروا من مشهد يوم
 عظيم) ير بدشهم يوم
 القيامة (أسمعهم وأبصر)
 أى ما أسمعهم وما أبصرهم
 بالهدى يوم القيامة وأطوعهم
 ان عيسى ليس الله ولا ابن
 الله ولا ثالث ثلاثة ولكن
 لا ينفعهم ذلك مع ضلالتهم
 فى الدنيا وهو قوله (لكن
 الظالمون اليوم فى ضلال
 مبين) أى من أمر عيسى
 والقول فيه (وأندزم)
 أى خوفهم يا محمد (يوم
 الحسرة) أى يوم القيامة
 حين يذبح الموت بين
 الثقلين (اذقضى الأمر)
 أى أحكم وفرغ منه (وهم
 فى غفلة) أى فى الدينان

الصدق كان مصدر امؤ كذا لقال انى عبد الله قيسى خبر للبشدا وعلى قراءة النصب كان اسم
 الاشارة راجع لما بينت نوعه الجليلة (الذى فيه) أى فى عيسى (يمترون) أى يتنازعون فيقول
 اليهود هو ساحر ويقول بعض النصارى هو ابن الله ويقول بعضهم هو الله ويقول بعضهم هو شريكه
 (ما كان لله) أى ما يصح له تعالى (أن يتخذ من ولد) لانه يلزم من اتخذه ولدا الحاجة وهو نقص
 (سبحانه) أى تزه الله عن ذلك (إذا قضى أمرا فاعما يقول له كن فيكون) أى اذا أراد الله أن
 يحدث أمرا من الأمور فاعما يريده وعلق قدرته به فيكون حيثنذ بلا تأخير وقرأ ابن عامر بنصب
 يكون على الجواب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) قرأ ابن عامر والكوفيون بكسر ان عطف
 على قوله انى عبد الله وعلى الاستئناف ويؤيده ما قرأ ما فى ان الله بالكسر بنسب واو وقرأ أبو عمرو
 والدينون بالفتح على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده أى ولان الله أو بسبب أنه تعالى ربي وربكم
 فاعبدوه (هذا) التوحيد ونفى الولد والزوجة الذى أمر تكبهم (صراط مستقيم) يوصل الى
 الجنة ورضا الله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلفت النصارى فى شأن عيسى عليه
 السلام بدر فعه الى السماء فأخرج كل قوم عالمهم فأخرج منهم أربعة نفر فقال أحدهم هو الله تعالى
 هبط الى الارض فأحيى من أموات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة
 كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم
 قال أحدا الاثنين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله الله وهو الله وأمه الله وهم الاسرائيلية ملوك
 النصارى ولذلك سمو ملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكنهه فخصمهم
 وقال أماتهمون أن عيسى كان يطعم وينام وأن الله تعالى لا يجوز عليه ذلك وهم للسلمون وكان
 لكل رجل منهم اتباع على ما قال فافتتوا وغلبوا على السلمين فذلك قول الله تعالى ويقتلون الذين
 يأمرون بالقسمة من الناس فصاروا أحزابا وذلك قوله تعالى فاختلف الأحزاب من بينهم فاختلغوا فيه
 وهذا معنى قوله تعالى الذى فيه يمترون (فويل) أى فشددة عذاب (الذين كفروا) أى اختلفوا
 فى شأن عيسى (من مشهد يوم عظيم) أى من حضور هول الحساب والجزاء يوم القيامة أو من
 مكان الحضور فى الحساب وهو الوقت أو من وقت حضوره أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو
 شهادة للملائكة والأنبياء وشهادة ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال أو من وقت
 شهادة يوم عظيم الهول أو من مكاتها (أسمعهم وما أبصرهم) أى أن أسمعهم وأبصارهم
 يوم يأتوننا للحساب والجزاء جذر بأن تتجيب منهما بعدما كانوا صامتين وعميانا فى الدنيا (لكن
 الظالمون اليوم فى ضلال مبين) أى لكن الكافرون فى الدنيا فى ضلال مبين حيث تركوا النظر
 بالكلية وهم فى الآخرة يعرفون الحق (وأندزمهم) أى خوف بأشرف المخلوق كقارمكة (يوم
 الحسرة) أى يوم الندامة (اذقضى الأمر) أى فرغ من الحساب ببيان أمر الثواب والعقاب
 فينتم فى ذلك اليوم الناس للسمى على أساءته فى الدنيا والحسن على قلة إحسانه فيها روى أن النبي
 صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى اذقضى الأمر فقال حين يجاء بالموت على صورة
 كبش أملح فيذبح والفريقان ينظران فينادى للنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل
 النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرح وأهل النار غما الى غم واذ بدل من يوم
 الحسرة أو ظرف للحسرة ويوم الحسرة مقعول به أى خوفهم نفس ذلك اليوم (وهم فى غفلة) وهم
 لا يؤمنون أى أندزمهم فى حال كونهم فى جهالة عن ذلك اليوم وفى حال كونهم لا يصدقون به (انا
 نحن نرث الارض ومن عليها) انا انا لانزع فى الارض شيئا من عاقل وغيره ونسلب جميع ما فى

ذلك اليوم (وهم لا يؤمنون) أى لا يصدقون به (انا نحن نرث الارض) أى لا نأبى سكتها (و) نرث (من عليها)

والبناريجون) أى للشواب والعقاب (واذكر) لقومك (فى الكتاب) ابراهيم انه كان صديقا (أى مؤمنا مؤقنا (نبيا) أى رسولا رفيعا (اذقال لأبيه يا بآبتم تعبد ما ليسمع) السماء (ولا يبصر) العبادة (ولا ينفى) أى ولا يدفع (عنك) من عذاب الله شيئا (يا بآب لا تعبد الشيطان) أى لا تطلع له (ان) (أ) الشيطان (أى لا تطلع له) ان

أيديهم (والبناريجون) أى والى حكمنا يردون للجزاء وهذا تخويف عظيم للعصاة (واذكر فى الكتاب ابراهيم) أى واتل على كفار مكة قصة ابراهيم فى هذه السورة فانهم ينتسبون اليه عليه السلام فمعاهم باستماع قصته يتكون لهم فى من القلب (انه كان صديقا) أى يبلغ الصدق فى أقواله وأفعاله وأحواله (نبيا) رفيع القدر عند الله وعند الناس فلا رفعة أعلى من رفعة من جعله الله واسطة بينه وبين عباده (اذقال لأبيه) آزر متلفظا بالدعوة (يا بآبتم تعبد ما ليسمع) ثناءك عليه (ولا يبصر) خشوعك بين يديه (ولا ينفى عنك شيئا) أى ولا يقدر على أن يكفرك شيئا من جلب نفع أو دفع ضرر (يا بآب أنى قد جئنى) من الله (من العلم) أى علم الوحى (مالم يأتك) منه (قائبنى) بالتوجه الى الله (أهدك صراطا سويا) أى طريقا موصلا الى أسنى الطلب منجيا عن العاطب (يا بآب لا تعبد الشيطان) فإن عبادتك للأصنام عبادة اذهو الذى يزنهاك بوسوسته (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) فطاعة العاصى عصيان والعصيان يوجب العذاب (يا بآب أنى أخاف أن يسبك عذاب من الرحمن) ان لم تؤمن به (فتسكون للشيطان وليا) أى قرينا فى العذاب روى عن أبى هريرة أنه قال قال صلى الله عليه وسلم أوحى الله الى ابراهيم عليه السلام انك خلقت فحسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الأبرار فان كل من سبقت له حسن خلقه بان أظهره تحت عرشى وأن أسكنه حظيرة قدسى وأن أدنيه من جوارى (قال) آزر (أراغب أنت عن آلهتى) أى أعرض أنت عن آلهتى (يا ابراهيم) أنكر آزر نفس الانصراف عن الأصنام مع نوع من التعجب كان الانصراف عنها مما لا يصبر من العاقل (لأن كنته) عن مقاتلك هذه (الأرجنك) أى لأقتلك أى لا تظهر أمرك للناس ليقبلوك وهذا تهديد عما كان ابراهيم عليه من العظة (واهجرنى مليا) أى تباعدنى لكيلا أراك زمانا طويلا (قال) ابراهيم (سلام عليك) وهذا تواضع ومشاركة أى لأشافئك بما يؤذيك بعد (سأستغفر لك ربى) أى أدعوك فى أن يهديك الى الإيمان فان حقيقة الاستغفار للكفار طلب التوفيق للإيمان للوذى للغفرة (انه كان فى حفا) أى بلغنا فى البر والألطاف (وأعزلكم وما تدعون من دون الله) أى وأترككم وما تعبدون من الأصنام بالارتحال من بلادكم (وأدعوربى) أى أعبدوه وحده (عسى أن لا أكون بدعاء ربى) أى بعبادته (شقيا) أى ضائع العمل كما ضاع عملكم بعبادة الأوثان فارتحل سيدنا ابراهيم من كوفى الى الأرض المقدسة (فلما اعترلم وما يعبدون من دون الله) أى فلما فارقه ابراهيم فى السكان فى طريقهم من عبادة الأوثان وأبعد عنهم الى الأرض المقدسة والتشاغل بالعبادة (وهنباله اسحق ويعقوب) يأنس بهما لانه عاش حتى رأى يعقوب (وكلا) أى كل واحد منهم (جعلنا نبيا) بينهم الله تعالى بعلوم المعارف وهم يثبتون الحق بالله وبالإسلام (وهبنا لهم من رحمتنا) المال والجاه والاتباع والبرية الطيبة (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) أى جعلنا لهم ثناء صادقا يفخر بهم الناس ويثنون عليهم ويذكرهم الأمم كلها الى يوم القيامة بحالهم من الحصول للرضية وقبول دون الله) وذهب مهاجرا

ما أنت عليه (ان يسبك) أى يسبك (عذاب من الرحمن) فتسكون للشيطان (وليا) أى قرينا فى النار (قال) أبوه عجيبه (أراغب أنت عن آلهتى) أى أهدفها وتارك عبادتها (لأن كنته) أى لأن لم ترجع عن مقاتلك فى عيبها (الأرجنك) أى لأشمتنك (واهجرنى مليا) أى زمانا طويلا (قال) ابراهيم (سلام عليك) أى سلت منى لا أصيبك بمكره وهذا جواب الجاهل كقوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما (سأستغفر لك ربى) هنا كان قبل أن ينهى عن الاستغفار وعوده ذلك رجاء أن يجاب فيه (انه كان فى حفا) أى بارا لطيفا (وأعزلكم) أى أفرقكم (و) أفرق (مادعوربى) أى تعبدون من أصنامكم (وأدعوربى) أعبدوه (عسى أن لا أكون بدعاء ربى) أى عبادته (شقيا) كما شقيتم أنتم بعبادة الأصنام يريد أنه يتقبل عبادتى ويثيبني عليها (فلما اعترلم وما يعبدون من دون الله) وذهب مهاجرا

الى الشام (وهنباله) بعد الهجرة

(اسحاق ويعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا وهبنا لهم من رحمتنا) يعنى النبوة والكتاب (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) أى ثناء حسنا رفيعا فى كل أهل الأديان

(واذكر في الكتاب موسى انه كان مختصا) أي موحدًا قد أخلص دينه لله (وتادينا من جانب الطور الأيمن) أي حيث أقبل من مدين
ير بدمصرفودي من الشجرة وكانت في جانب الجبل على يمين (٩) موسى (وقربناه نجيا) أي قربناه الله

من السموات للنجاة

حتى سمع صريف سهم

يكتب له في الألواح

(ووهبنا له من رحمتنا)

أي من نعمتنا عليه أخاه

هرون نيبا) أي حين

سأل ربه ذلك فقال

وأجعل لي وزيراً من أهلي

الآية (واذكر في الكتاب

اسماعيل انه كان صادق

الوعد) أي اذا وعد وفي

واتظر انساني مكان

وعلمه حتى حال عليه الحول

(وكان رسولا نبيا) قيد

بشأن جرهم (وكان

يأمر أهله) أي قومه

(بالصلاة والزكاة) للفروضة

عليهم (وكان عند ربه

مرضيا) لأنه قام بطاعة

(واذكر في الكتاب) أي

القرآن (ادريس)

وقفته) انه كان صديقاً نبيا

ورفعناه مكانا عليا) أي

رفعنا إلى السماء الزاوية وقيل

إلى الجنة (أولئك) يعني

الذين ذكرهم من الأنبياء

كانوا (من ذرية آدم

وعن حملنا) أي ومن ذرية

من حملنا (مع نوح) في

سفينته (ومن ذرية

ابراهيم) يعني اسحق

واسماعيل ويعقوب (واسرائيل) يعني موسى وهرون (ومن هدينا)

(٣) - (تفسير مزاح لبيد) - (ثاني)

أي أرشدنا (واجتنبنا) أي اصطفتنا (اذا تلى عليهم آيات

هذه الأمة في الصلوات الخمس كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إلى قيام الساعة
(واذكر في الكتاب موسى انه كان مختصا) قرأه أعاصم وحزمة والكسائي بفتح اللام أي معصوما
من الادناس اختاره الله تعالى والباقون بالكسر أي مختصا لعبادته عن الرياء ونفسه عما سوى
الله (وكان رسولا) إلى بني اسرائيل والقبط (نبيا) يخبرهم عن الله تعالى (وتادينا من جانب
الطور الأيمن) أي الذي إلى يمين موسى والطور جبل بين مصر ومدين وذلك حين توجه من مدين
إلى مصر أي تمثل له الكلام من تلك الجهة يقول ياموسى أنى نأله (وقربناه نجيا) أي مناجيا
أي رفعنا قدره وشرفناه بالنجاة بأن أسمع الله تعالى كلامه بلا واسطة وقيل رفعناه مكانا عليا فوق
السموات حتى سمع صريف القلم حيث كتبت التوراة في الألواح (ووهبنا لمن رحمتنا أخاه
هرون نيبا) أي وجعلنا أخاه هرون نبيا من أجل رآفته به ليكون وزيراً له ومعيناً له في تبليغ
الرسالة وهذا إشارة إلى أن النبوة ليست كسببية بل هي من مواهب الله تعالى يسبلن بشاء النبوة
والرسالة وإشارة إلى أن موسى اختصا بالقرية والقبول عند الله تعالى حتى يهب أخاه هرون
النبوة والرسالة بشفاعته كما يهب الأنبياء والرسل بشفاعته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه
وسلم الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى ابراهيم عليه السلام (واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان
صادق الوعد) فكان اذا وعد الناس بشئ أجزه وعدهم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه
السلام وعد صاحبه أن ينتظر في مكان فانتظره سنة وقد وعد من نفسه الصبر على التبع فوفى
به (وكان رسولا) إلى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا في وادي مكة بشريعة أبيه فان أولاد
ابراهيم كانوا على شريعته (نبيا) يخبر عن الله (وصحبا) يأمر أهله) أي قومه (بالصلاة والزكاة)
أي الصدقات الواجبة (وكان عند ربه مرضيا) أي فائزا في كل طاعته بأعلى الدرجات (واذكر
في الكتاب ادريس) وهو سبط شيث وجد آدم (انه كان صديقا) أي ملازما للصديق في جميع
أحواله (نبيا) وهذا مختص بالخبر الأول اذ ليس كل صديق نبيا (ورفعناه مكانا عليا) وهو السماء
الربعة وكان سبب رفعه إليها أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهيج الشمس فقال يارب اني قد مشيت فيها
يوما فأصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة في يوم واحد اللهم خفف عنا من حملها
وخرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خفف عنا حر الشمس
فما الذي قضيت فيقال ان عبد ادريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فاجبت قال يارب اجعل
يبني وبينه خلة فأذن الله تعالى له حتى أتى ادريس ورفعوه إلى السماء (أولئك) العشرة المذكورون
في هذه السورة (الذين أنعم الله عليهم) بفنون النعم الدينية والدنيوية (من النبيين من ذرية آدم)
وهو ادريس (ومن حملنا مع نوح) أي ومن ذرية من مع نوح في السفينة وهو ابراهيم فانهم من ذرية
سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم اسمعيل واسحق ويعقوب (واسرائيل) أي ومن ذرية
يعقوب وهم يوسف وأخوته وموسى وهرون وذكرا ويوحى وعيسى (ومن هدينا) أي ومن حملنا من
هديناهم إلى الحق (واجتنبنا) أي اصطفتناهم للاسلام كمبدأ الله بن سلام وأصحابه واسم للوصول خير
اسم للإشارة قومن النبيين بيان للوصول ومن ذرية بدل باعادة الجار ومن للتبعيض (اذا تلى عليهم آيات

(٣) - (تفسير مزاح لبيد) - (ثاني)

أي أرشدنا (واجتنبنا) أي اصطفتنا (اذا تلى عليهم آيات

الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع بك أخبر الله تعالى ان هؤلاء الأنبياء كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا من خشية (فخلف من بعدهم) أى بقى بعده هؤلاء (خلف) (١٠) أى قوم سوء وهم اليهود والنصارى (أضاعوا الصلاة) أى تركوا الصلاة

للفروضة (واتبعوا الشهوات) أى الذنات من شرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) وهو واد في جهنم (الامن تاب) أى من الشرك (وأمن) أى وصلى النبيين (وعمل صالحا) أى أدى الفرائض (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) أى لا ينقصون من نواب أعمالهم شيئا (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب) أى بالغيب عنهم ولم يروها (انه كان وعده مأتيا) أى يأتى ما وعده لا يخلف تأتيه أنت كما يأتى بك هو (لا يسمعون فيها لنوا) أى فيحيى من الكلام (الا) لكن (سلاما) يعنى قولنا حسنا يسمعون منه والسلام اسم جامع للخير (ولهم زرقم فيها بكرة وعشيا) أى على قدر ما يسمعون في الدنيا من النداء والعشاء (تلك الجنة التى نورث) أى نعطي وننزل (من عبادنا من كان تقيا) أى يتقى الله بطاعته واجتناب معاصيه (وما تنزل) كان جبريل قد احتسب عن النبي صلى الله عليه وآله أن يزل الله وما تنزل (الآبامر ربك)

الرحمن) وهى ما خصهم الله تعالى به من الكسب المنزلة عليهم (خروا سجدا وبكيا) من مخافة الله تعالى قال العلماء ينبغى أن يدعو الساجد للتلاوة في سجدة بما يلىق بآياتها فهنا يقول اللهم اجعلني من عبادك النعم عليهم للمهدين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفى آية الامراء يقول اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وفى آية نزيل السجدة يقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك للسبحين بحمدك وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك (فخلف من بعدهم خلف) أى حدث من بعد النبيين جماعة سوء ويقال لعقب الخريف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون (أضاعوا الصلاة) أى تركوها (واتبعوا الشهوات) قال ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود تركوا الصلاة للفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الأخت من الأب وعن علي رضى الله عنه هم من بنى الشيد وركب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) أى واديا في جهنم بعيدا قهره تستعينه أوديتها أعد للزناة وشرة الخمر وشهاد الزور وكافة بالوالعاقين والودهم (الا) من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك) أى من انصف بهذه الأمور الثلاثة (يدخلون الجنة ولا يظلمون) أى لا ينقصون من جزاء أعمالهم (شيئا) وتوقف الأجر على العمل الصالح هو القالب لأنه لا تناط الأحكام إلا بالأعم الأغلب ولا تناط بالنادر كمن تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة أو وجد الحيض فإنه لا يجب عليه العمل قبل وجود سببه وشروطه فلو مات في ذلك الوقت كان من أهل النجاة مع انهم يصدر عنه عمل صالح من صلاة وزكاة وصوم وعلى هذا لا يتوقف الأجر على وجود العمل الصالح (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب) حال من للنعول أى وهم غائبون عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه تعالى أى وعدهم بها وهى في الدنيا ومن في الدنيا لا يشاهدها (انه تعالى أو ان الشأن (كان وعده) تعالى (مأتيا) أى مفعولا منجزا أى الوعد منه تعالى لا بد من وقوعه فهو وان كان بأمر غائب فكأنه حاصل مشاهد (لا يسمعون فيها) أى الجنة (لنوا) أى فضول كلام لا فائدة فيه (السلاما) من بعضهم على بعض أو من الملائكة عليهم فأن معنى السلام هو الدعاء بالسلامة فأهل الجنة لا يحتاجون الى هذا الدعاء لانهم في دار السلام فهذا من فضول الحديث لولما فيه من فائدة الأكرام (ولهم زرقم فيها) أى طعامهم في الجنة (بكرة وعشيا) أى لهم زرق واسع ودائم فلهم ما يشبون متى شاءوا اذ لا يلب فيها ولا بكرة ولا عشي وإنما ذكرهما ليرغب كل قوم بما يحبوه لأنه لا نبي أحب الى العرب من النداء والعشاء فوعدهم بذلك ولذلك ذكر أساور الذهب والفضة ولباس الحرير التى كانت عادة المعجم والأرائك التى هى المحال الضرورة بقى الأسرة وهى كانت من عادة أشرف العرب فى اليمن (تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا) من الكفر أى هذه الجنة التى عظم شأنها نعطها من أطاعنا عطاء لا يرد كالإثبات الذى يأخذه الوارث فلا يرجع فيه المورث (وما تنزل إلا بأمر ربك) قيل احتسب جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين سألوه فى أمر الروح وأحباب الكهف وذى القرنين فقال أخبركم غدا لم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نزل بعد أيام فقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أطأت على حتى ساءنى واشتقت اليك فقال له جبريل انى كنت أشوق ولكى عندما نزل اذا جئت فأنزل الله تعالى وما تنزل إلا بأمر ربك حكاية قول جبريل أمره الله تعالى أن يقول له محمد جوابا لسؤاله بقوله يا جبريل ما يمنعك

ما يكون من هذا الوقت الى قيام الساعة وقيل ما بين أيدينا الدنيا وما خلفنا يريد السموات وما بين ذلك الهواء (وما كان ربك نسيا) أى تاركاً لك بتأخير الوحي عنك فعدم النزول لعدم الأمر به لحكمة بالغة فيه وقال أبو مسلم ويجوز أن يكون قوله تعالى وما تنزل الابرار ربك حكاية قول أهل الجنة حين يدخلونها واللعن وما تنزل الجنة الا بأمر الله تعالى وطفه لهما بين أيدينا في الجنة ما يكون مستقبلا وما خلفنا مما كان في الدنيا وما بين ذلك فإعني فيه ما بين الوقتين وقوله تعالى وما كان ربك نسيا ابتداء كلام من الله تعالى تقرير لقوله أى وما كان الله ناسيا لأعمال العاملين وللثواب عليهما وعدمه لأنه عالم الغيب لا يعجز عنه مثقال ذرة (رب السموات والارض وما بينهما) فلا يجوز عليه النسيان وهو يدل من ربك أو خير مبتدا مضر أى هو (قاعبه) يأكرم الرسل (واصطبر لعباده) وعدى الاصطبار بالإلم لأن العبادة جعلت بمنى القرب ففيه معنى الثبات لأن العبادة ذات شدائد ومشاق فكانه قيل أثبت لعبادة الرب ولا يضق صدرك من قول الكافرين لك (هل تعلم له) أى للرب (سما) أى نظيرا فإقتضى العبادة من كونه مع ما بأصول التعم وفرعها وشركا في الاسم الخاص كرب السموات والارض وما بينهما وكألفه وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى بالرحمن غير تعالى (ويقول الانسان) أنبى خلف الجمعي بطريق الانكار والاستبعاد فإنه أخذ عظامنا بالآلة ففشيها وقال يزعم محمدنا نبث بعد ما عوت ونصير الى هذه الحال أو الوليد بن المغيرة أو أمية بن خلف (أئذما مت لسوف أخرج حيا) أى أبث من الارض (أولا يذكر الانسان) وقرا نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب بسكون الذال وضم الكاف أى يقول المجترى بهذا الانكار على ربه ولا يتفكر (أنا خلقناه من قبل) أى من قبل الحالة التى هو فيها من نطفة منقطة (ولم يك شيئا) أى والحال انه لم يكن حينئذ شيئا أصلا أى أولا يعلم ذلك من حال نفسه لأن كل أحد يعلم أنه لم يكن حيا في الدنيا ثم صار حيا فيها (فور ربك لنحضرنهم) أى لنجمنن القائلين بعدم البعث بالسوق الى المحشر بعد ما أخرجناهم من الارض أحياء (والشياطين) روى أن كل كافر يحضر مع شيطانه الذى يضل في سلسلة (ثم لنحضرنهم) بعد طول الوقوف في المحشر (حول جهنم جثيا) أى ياركبن على الركبتين يدهمهم من شدة الأمر الذى لا يطيقون معه القيام على أرجلهم (ثم لنزغن من كل شيعه) أى من كل أمة تبعدنا من الأديان (أيهم أشد على الرحمن عتيا) أى جرأة أى فمن كان أشدهم تمردا في كفره خص بعذاب أعظم لأن عذاب الضال الضل يجب أن يكون فوقه من يضل تبعاً للغير وليس عذاب من يشجر كذاب القلد وليس عذاب من يورد الشبه في الباطل كذاب من يقتدى بجمع الغفلة (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها) أى أحق بجنهم (صليا) أى دخولاً فنبذ بهم (وان منكم الا واردها) أى ما منكم أياها الا انسان أحدا لا حاضر قرب جنهم وغيرهم اللوئثون وهى خادمة وتهاجر بعيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نردنا ان قال لهم قد وردتوها وهى خادمة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد شهيداً والجديبة فقلت حفصة أليس الله يقول وان منكم الا واردها فقال صلى الله عليه وسلم ثم تنجي الذين اتقوا أى نبعدهم عن عذاب

أشدهم عتيا ثم الذى يليه (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أى أحق بدخول النار (وان منكم) أى ما منكم من أحد (الواردها) أى الادهر بد النار

(كان على ربك أى كان الورد على ربك (حتمًا مقضيا) أى حتم بذلك وقضى (ثم تنجي) أى من النار (الذين اتقوا) الشرك (ونذر الظالمين أى المشركين)

وما بين الله فيه (قال الذين كفروا) يعنى مشركي قريش (لأنهم آمنوا أى الفريقين) أى منا ومنكم (خبر مقاما) أى منزلا ومسكنا (وأحسن نديا) أى مجلسا وذلك أنهم كانوا أصحاب مال وزينة من الدنيا وكان المؤمنون أصحاب فقر ورثة فقالوا لهم نحن أعظم شأنًا وأعز مجلسا أكرم منزلا أم أكرم فقال الله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أناثورا) أى متاعا ومنظرا من هؤلاء الكفار فلم ينع عنهم شيئا (قل من كان فى الصلاة) أى الشرك والجهالة (فليمد له الرحمن مدا) فإن الله يمد له فيها ويملأه فى كفره وهذا أمر معناه الجبر (حتى إذا رأوا ما يوعدون أما العذاب فى الدنيا (وأما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا) لهم أم المؤمنون وذلك أنهم ان قتلوا ونصر المؤمنون عليهم علموا أنهم أضعف جندا وإن ماؤا فدخلوا النار علموا أنهم شر مكانا

(ويزيد الله الذين اهتدوا هدى)

أى يزيدهم فى قسيتهم وشرهم (والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) أى ما يملك الكفار من المال (وحير مهذا) أى فى الرد وهو الآخرة

جهنم وقيل وورد جهنم هو الجواز على الصراط المدود عليها وقيل الورد الدخول فالمؤمنون يدخلون النار من غير خوف وضرب البتة بل مع العطفة والسرور (كان على ربك حتمًا مقضيا) أى كان ووردهم إياها أمرًا محتومًا أوجب الله تعالى على ذاته (ثم تنجي الذين اتقوا) من الكفر والمعاصي أى تخرجهم منها فلا يخلدون بعبادتها داخلوا فيها وأما دخولهم فيها يشاهدوا العذاب بصير ذلك سببا لمزلة التذاهم بنعيم الجنة (ونذر الظالمين) بالكفر والمعاصي (فيها) أى جهنم (جنتيا) أى منها ربهم (وإذا تلى عليهم) أى للمشركين (آياتنا) الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة (بينات) أى مرتلات الالفاظ بينات للعاني (قال الذين كفروا) أى مردوا منهم على الكفر ومروا على العناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة (الذين آمنوا) أى لفقراء المؤمنين الذين هم فى خشونة عيش ورثاة ثياب وضيع منزل واللام التبليغ لأنهم شافوها المؤمنين وخطبهم بقولهم (أى الفريقين) أى المؤمنين والكافرين (خير مقاما) أى منزلا وقرأ ابن كثير بضم اليم (وأحسن نديا) أى مجلسا أى نحن أو أكرم روى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيبون ويتزبون بالزينة الفاخرة ثم يدعون فقراء المؤمنين ويقولون مفتخرين عليهم انظروا الى منازلنا فتروها أحسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فتر وانجلس فى صدر المجلس وأتم فى طرفه الحقير فإذا كنا بهذه الثابتة أتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم بهذه الأمور كما كرمنا بها والعنى أنهم لم يسمعوا الآيات بينات الاعجاز وحجزوا عن معارضتها شرعوا فى الافتخار بمالهم من حظوظ الدنيا فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أى كثيرا أهلكنا بفنون العذاب قبل هؤلاء القريش من أمم عاتية كعاد وعود وأمثالهم (هم أحسن) من هؤلاء (أناتا) أى أمتة (ورثا) أى منظرًا أى فهم أفضل من هؤلاء فيها يقتضون بولو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا فلناهم ما فعلنا أى فان ما آتيناهم الكفار فيه من النعم محض استبراج ليعنفكم الترفه شيئا عند نزول البلاء بكم كواقع للام للماضية حيث كانوا فى رفاهية أكثر منكم ومع ذلك أهلكهم الله بكفرهم ولم ينفعهم الترفه شيئا (قل) يا أشرف الرسل هؤلاء المفتخرين بمالهم من حظوظ (من كان فى الضلالة فليمد له الرحمن مدا) وهذا الأمر يعنى الجبر أى من كان مستغفرا فى الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الأمور فيمهل الله بطول العمر ووسط المال وانفاقه فيما يستلذ به من الاوزار ولا يزال عمله استدرجا وبقيلنا للعاذرين يوم القيامة (حتى إذا رأوا ما يوعدون) من الله تعالى (أما العذاب) الدينوى بنبلة المسلمين عليهم وتغذيبهم إياهم قتلًا وأسرًا (وأما الساعة) أى ما نالهم يوم القيامة من الخزي والنكال (فسيعلمون) حينئذ (من هو شر مكانا) أى منزلا من الفريقين وأضعف جندا) أى أقل ناصرا أهم المؤمنين وهذارد لما كانوا يزعمون أن لهم أنصارا من الأحيار ويقتضون بذلك فى المخالف (ويزيد الله الذين اهتدوا) بالإيمان (هدى) أى بالإخلاص وبالعبادات المتفرعة على الإيمان وبالثواب على ذلك الإيمان (والباقيات الصالحات) أى الطاعات التى تبقى فوائدها (خير عند ربك ثوابا) أى قائمة بما يتمتع به الكفرة من النعم الفائية التى يقتضون بها (وخير مردا) أى عاقبة

(أقرايت)

(أفريت الذي كفر بآياتنا) يعني العاص بن وائل (وقال لأولين مالا وولدا) وذلك أن خبيلا اقتضى ديناله عليه فقال أستم ترعمون أن في الجنة ذهبا وفضة ولئن كان ما تقول حقا فاني لأفضل فيها نصيبا منك فأخرني حتى أقضيك في الجنة استهزاء فقال له لأولين أي لأعطين مالا وولدا يعني في الجنة فقال الله تعالى (أطلع النبي) أي أعلم علم الغيب (١٣) حتى عرف أنه في الجنة (أم اتخذ

عند الرحمن عهدا) يريد أن

قال لا اله الا الله حتى يستحق

دخول الجنة (كلا) أي

ليس الأمر على ما يقول

(سكتب ما يقول) أي

سحفظ عليه ما يقوله من

الكفر والاستهزاء

لنجازه (وتعد له من

العذاب مدا) أي يزيد

عذابه فوق العذاب (وزمه

ما يقول) أي من أن في

الجنة ذهبا وفضة فنجعله

لنيره من المسلمين

(وأيثنا فردا) أي خاليا

من ماله وولده والده

وخدمه (واتخذوا من

دون الله) يعني أهل مكة

(آلهة) وهي الأصنام

(ليكونوا لهم عزاء) أعوانا

لجنهم مني (كلا)

ليس الأمر على ما ظنوا

(سيكفرون بعبادتهم)

أي يحسدونها لأنهم

كانوا أحمادا لم يعرفوا أنهم

يعبدون (ويكونون

عليهم ضللا) أي أعوانا

وذلك أن الله تعالى يحشر

آلهم فينطقهم ويركبهم

(أفريت الذي كفر بآياتنا) الناطقة بالبعث وهو العاص بن وائل السهمي (وقال) لحباب بن الأرت (لأولين) في الآخرة (مالا وولدا) نزلت هذه الآية في شأن العاص بن وائل عن حباب قال كان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أقضيه فقال لي لن أقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت لن أكفر به حتى يموت ثم ثبت قال واني لمبعوث من بعد الموت قلت نعم قال أي اذا بعثت وجئت فيسكون لي ثم مالو ولدا فاعطيك وقرأ حمزة والكسائي وولدا بضم الواو وسكون الادم وقيل صاغ حباب للعاص حليا فطلب الأجرة فقال أنكم ترعمون أنكم تبغثون وأن في الجنة ذهبا وفضة وحر رافانا أقضيك ثم قال أي مالا وولدا حينئذ فاجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى (أطلع النبي) أي أعلم النبي وأن يعطى ما قاله أو أقبل من عظمة الشأن إلى أن ارتقى إلى علم الغيب الذي انقرد الله به حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولدا وأقسم عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بأن يؤتى ما قاله وقيل المعنى أنظر في الوح المحفوظ أنه ما يقول أم اعتقد وحده الله بكلمة الشهادة فيكون له ما يقول وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول (كلا) رذله عن تنفوه تلك الكلمة الشنيعة وتنبه على خطئه أي لا يكون له ما يقول (سكتب ما يقول) أي سطره أنا كتبتنا قوله وتواخذه (وتعد له من العذاب مدا) أي تطوله من العذاب ما يستحقه ونضاعفه لكثرة وافتراءه على الله تعالى واستهزائه بآياته (وزمه ما يقول) أي نزع ما آتينا بموته ونحرمه مما تنافى الآخرة من ماله وولده ونجعل لنيره من المسلمين (وأيثنا) يوم القيامة (فردا) لإصعبه مال وولاد ولا عشرة ولا خير (واتخذوا من دون الله آلهة) أي اتخذ كفار قرش الأصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزاء) أي ليكون الأصنام مانعين لهم من عذاب الله (كلا) أي لا مانع من عذابهم فلا يتفقدوا أن الأصنام شفعا لهم عنده تعالى (سيكفرون بعبادتهم) أي سيحسد الأصنام بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتونا (ويكفرون عليهم) أي تكون الأوثان التي كانوا يرجون أن تكون لهم منعة من العذاب (ضللا) أي أعداء وأعوانا بالعذاب فانهم وقود النار ولأنهم عبدوا بسبب عبادتهم (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) أي ألم تنظر يا أشرف الرسل أنا سلطاننا الشياطين على الكافرين تهيجهم على المعاصي تهيجنا شديدا بأبواب الوسواس (فلا تعجل عليهم) بطلب اهلاكم حتى تستريح أنثى المؤمنون من شرورهم (اتخاذهم عدا) فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إلا ألم محصورة وأنفاس معدودة فتضبط عليهم ما يقع منهم حتى تؤاخذهم به ولا تسلمه (يوم نحشر اللتين) بإيمانهم (إلى الرحمن) أي إلى محل كرامة ربهم الذي يضرهم برحمته الواسعة (وفدا) أي وافدين على ربهم منتظرين لصكرامتهم وتعلمهم فعضهم كانوا ركبا على نجاب سرجه من ياقوت وعلي نور خالها من ذهب وأزمتها من زبرجد من أول خروجهم من القبور أو من منصرفهم من الوقف حتى يقرعوا باب الجنة (ونسوق الجرمين) بكفرهم ومعاصيهم (إلى جهنم وردا) أي عاثنا باهانة كأنهم نعم عطاش نساق إلى النار لا يملكون

المقول فتقول يا رب عذب هؤلاء الذين عبدوا من دونك (ألم تر) يا محمد (أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) أي سلطانهم عليهم بالأغواء (تؤزهم أزا) أي ترزعهم من الطاعة إلى العصية (فلا تعجل عليهم) أي بالعذاب (اتخاذهم عدا) أي انتباه أجل العذاب (يوم نحشر اللتين) أي ركبنا ناكبرمين (ونسوق الجرمين إلى جهنم وردا) أي عطاشا (لا يملكون

الشفاعة الامن (تخذ) أى لكن من اتخذ (عند الرحمن عهدا) أى اعتقد التوحيد وقال لا اله الا الله فانه يملك الشفاعة والمعنى لا يشفع الا من شهد أن لا اله الا الله (١٤) وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعنى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة

بنات الله (لقد جتم شيئا إذا) أى عظميا عظيما (تكاد السموات يتفطرن منه) أى تقرب من أن يتفطرن أى يشققن منمن هذا (وتخرب الجبال هدا) أى سقوطا (أن دعوا) لأن دعوا (لرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لأنه لا يليق به الولد ولا مجاسة بينه وبين أحد (ان كل) أى مكل (من في السموات والارض الا) وهو يأتى الله يوم القيامة (مقراله بالعبودية) (لقد أصحاهم وعدهم عدا) أى علمهم كلهم فلا يخفى عليه أحد ولا يفتوت (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى من ماله وولده ليس معه أخذ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى محبة في قلوب المؤمنين قيل نزلت في علي بن أبي طالب وقيل نزلت في عبد الرحمن ابن عوف (فانما يسرناه) أى سهلهناه يعنى القرآن (بلسانك) أى بلسانك (لتبشّر به المتقين) أى

الذين صدقوك وتركوا الشرك

سورة

(وتبشّر به قوما لدا) أى شديدي الخصومة (وكم أهلكنا قبلهم) أى من قبل قومك (من قرن) أى جماعة (هل تحسن) أى تجد (منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) أى صوتا

الشفاعة الامن (تخذ عند الرحمن عهدا) أى لا يستحق هؤلاء المجرمون أن يشفع لهم غيرهم الامن اتخذ كلمة الشهادة بالتوحيد والنبوة ولو كانوا أهل الكبر و روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ائني أعهد اليك بأني أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك فانك ان تكلمت الى نفسى تقربنى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لا أتى الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفيني به يوم القيامة انك لا تخلف اليعاد فاذا قال ذلك طبع الله عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة (وقالوا) أى الكافرون (اتخذ الرحمن ولدا) عزيرا والسيح والملائكة (لقد جتم شيئا اذا) أى لقد جتم قولا منكرا عظيما (تكاد السموات يتفطرن) أى يشققن (منه) أى من قولهم (وتنشق الأرض) أى تنخسف بهم (وتخرب الجبال هدا) أى تسقط الجبال منطبقة عليهم (أن دعوا للرحمن ولدا) أى من نسبهم ولدا للرحمن وهذا بدل من الهاء في منه قال ابن عباس فرغت السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وغضب الملائكة حين قالوا لله ولد أى استعظاما للكلمة وتهوؤا لمن فظاعتها وتصورا لأثرها في الدين (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لأن الولد لا بد وأن يكون شيئا بالوالد ولا يشبهه لله تعالى ولأن اتحاد الولد دائما يكون لأجل سرور والوالد به واستعانة به وذكر جميل به وكل ذلك لا يليق به تعالى محال عليه وهذه الجملة حال من فاعل قالوا أو دعوا (ان كل من في السموات والأرض الا آتى الرحمن عهدا) أى ما من أحد فيها الا عملوا له مقرله بالعبودية مطيع له غير الكافر (لقد أحصاهم) فلا يكاد يخرج منهم أحد من حيلة علمه وقبضة قدرته وملكوته (وعدهم عدا) أى عدا شخصاهم وأنفاسهم وأفعالهم وكل شئ عنده بمقدار (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى كل واحد منهم يحىء الى الله وحيدا بلا مال ولا أتباع (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى سيحدث لهم في القلوب محبة من غير تعرض للأسباب من قرابة أو صداقة أو اضطناع معروف أو غير ذلك تخصيصا لأوليائه بهزم الكرامة كما كشف في قلوب أعدائهم الرعب اعظاما لهم أى ان الله تعالى وعدهم أن يؤلف بين قلوبهم في الدنيا اذ اظهر الاسلام وأن يحبهم الى خلقه يوم القيامة بما يظنهم من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم على رؤس الأشهاد (فانما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) أى أنزلناه. ميسرا بلسانك (لتبشّر به المتقين) بامثال ما فيه من الأمر والنهى (وتبشّر به قوما لدا) أى الذين يجادلون فيه بالباطل وهم كفار مكة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أى قرونا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعادين (هل تحسن منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) أى هل تكو اجمعاء لم يبق منهم عين ولا أثر فلا رى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت حتى أى فكما أهلكنا أولئك تلك هؤلاء. وحتم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لأمهم اذا تأملوا وعلموا أنه لا بد من زوال الدنيا ومن الانتهاء الى الموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا أقرب الى الخنوع من المعاضى

﴿سورة طه مكية. آياتها مائة وخمسون وثلاثون. وكلها ألف وثلاثمائة وأحدى وأربعون.﴾

وحررها خمسة آلاف ومائتان واثنان وأربعون ﴿﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق) أي لتتعبد بالمبائنة في محاوراة الطغاة وافرط التأسف على كفرهم أو تهلك نفسك بالعبادة وبكثرة الرياضة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة (الأنذكرة لن يخشى) أي ما أنزلنا عليك القرآن لتتعبد بتبليغه ولكن نذكرك لمن يسلم (تزيلا من خلق الأرض والسماوات العلى) منصوب على اللبس والاختصاص أو منصوب يخشى مفعولا به أي أمدح تكليما من الله أو أنزل الله القرآن نذكر قلن يخشى تكليم الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) أي الرحمن أو وجد الكائنات ودير أمرها فلا استواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان متفرع على السكينة فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك ويراد بهذا القول صار فلان ملكا وإن لم يقعد على السرير أصلا والمراد هنا بيان تعلق إرادته تعالى بإيجاد الكائنات وتدبير أمرها (لما في السماوات وما في الأرض) سواء كان فيها جزءا منها أو حالا فيها (وما بينهما) من الوجودات الكائنة في الجودات كالهواء والسحاب أو أكثر يا طاهر (وما تحت الثرى) أي والتي تحت الأرض السابعة السفلى لان الأرضين على ظهر الحوت والحوت على الماء والماء على صخرة خضراء خضرة السماء منها والصخرة على قرني نور والثور على الثرى وهو الثراب البندى ولا يعلم ما تحته إلا الله أي أنه تعالى مالك لهذه الأقسام الأربعة تصرفا وإيجادا واعدا ما وحياء وامانة (وان تجهر بالقول) أي وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم أنه تعالى غني عن جهرك (فانه يعلم السر وأخفى) أي أنه لا يعلم ما أسررت إلى غيرك في خفاء وما أخطرت به لك من غير أن تتقوه به أصلا وهذا ما انتهى عن الجهر واما ارشاد العباد إلى أن الجهر ليس لاسماعه تعالى بل لترض آخر كحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة (الله) أي ذلك الموصوف بصفات الكمال هو الله لا اله الا هو (لا اله الا هو) قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ملكا من الملائكة قبل أن يخلق السماوات والأرض وهو يقول أشهد أن لا اله الا الله ماذا بهاضوته ولا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتسبها فإذا أتتها أسرار فيل بالنسخ في الصور وقامت القيامة تعظيما لله عز وجل اه وبني لأهل لا اله الا الله أن يحصوا أو بعبادته حتى يكونوا من أهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم والحلاوة والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له الحلاوة فهو مرءاء ومن ليس له الحرية فهو فاجر (له الأسماء الحسنى) فحسن الأسماء لحسن معانيها (وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا) أي ليس قدامك خبر موسى حين رأى نارا روى أن موسى عليه السلام استأذن شعبيا في الرجوع إلى والدته فاذن له فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافي وادى طوى وهو بالجانب الغربي من الطور ولده ابن في الطريق في ليلة شامية مثاجة وكانت ليلة الجمعة وقد سادع الطريق فقتل عليه السلام التار في طور المقدسة شيئا فبينما هو في مزاولته ذلك اذ رأى نارا من بعيد على يسار الطريق من جانب الطور (فقال لأهله امكنوا) في مكانكم أي لاتبعدوا في الذهاب إلى النار. (انني آتيت نارا) أي أضرتها اصارا بينا (لعل آتيكم منها بقبس) أي لعل آجيئكم من النار بشعلة مقتبسة من معظم النار (أو أجد على النار هدي) أي عند النار من يدي على الطريق (فلما أتاناها نودي) أي فلما أتى النار رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار يضاء فوق متعجبين شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها

وكان قد ضل عن الطريق (فلما أتاناها) يعني النار (نودي

القرآن لتشتق) أي لتتعبد بكثرة الجهد وذلك أنه كان يصل الليل كله بمكة حتى ومرت قدماء وقال له الكفار انك لتشتق يترك ديننا فأقر الله هذه الآية (الأنذكرة) أي ما أنزلناه (الأنذكرة أي موعظة لمن يخشى) أي يخاف الله عز وجل (تزيلا من خلق الأرض والسماوات العلى) جمع العليا (الرحمن على العرش) مع أنه أعظم (المحاورات) (استوى) أي استولى وقوله (وما تحت الثرى) يعني ما تحت الأرض والثرى الثراب البندى (وان تجهر بالقول) فانه يعلم السر وهو أسررت في نفسك (وأخفى) وهو ما سكت عنه به نفسك عالم يكن بعد والحق أنه يعلم هذا فكيف ماجهر به (وهل أتاك) يا محمد (حديث موسى) أي خبره وقصته (اذ رأى نارا) يعني في طريقه إلى مصر لئلا يأخذ أسرارته الطلق (فقال لأهله) أي لأمراءه (امكنوا) أي أقيموا مكانكم (انني آتيت نارا) أي أضربت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) أي بشعلة نار (أو أجد على النار هدي) أي من يهديني ويدلني على الطريق (فلما أتاناها) يعني النار (نودي

ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نور اعظما ثم هرب موسى بنظره الى
فرعها فاذا حضر تسامطع في السماء واذا نور بين السماء والارض له شعاع تكل عنه الابصار فلما رأى
موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودي (ياموسى انى انا ربك) أى فلما نودي ياموسى اجاب سرىما
فقال ليك من التكلم انى اسمع صوتك ولا أراك فأين أنت فقال تعالى انا فوقك ومعك وأمامك
وخلفك وأقرب اليك منك فعمل أن ذلك لا يبنى ولا يكون الا من الله فأقرب به وسمع الكلام بكل
أجزائه حتى ان كل جراحة منه كانت أذنا وسمعه من جميع الجهات (فاخلع نعليك) أمر عليه الصلاة
والسلام بالخلع لان الحفوة تواضع لله وحسن أدب معه تعالى (انك بالواد المقدس) أى للبارك (طوى)
اسم الوادى وأسم ثم قد طويت بالحجر في ذلك الوادى الذى كانت فيه الشجرة قال أهل الاشارة والمراد
بخلع النملين ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه تعالى أمره عليه السلام بأن يصير مستغرق القلب
بالكيفية في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سواه تعالى وللرادمين الوادى المقدس طهارة عزة
الله تعالى وجلاله وللمنى انك لما وصلت الى بحر المعرفة فلاتلتفت الى المحاولات اه ويقال معنى طوى
قد طوته الأنبياء قبلك قال ابن عباس انه عليه السلام مر بذلك الوادى ليلافطواه فكان المعنى انك
بالوادى المقدس الذى طوى تبعطى أى جاوز حتى ارتفعت الى أعلاه وعلى هذا ان طوى مصدر خرج
عن لفظه (وأنا اخترتك) للرسالة والسلام الذى خصصتك به وقرأ حمزة وأنا اخترناك بنون العظمة
و بتشديد النون من أنا أو بفتح الهمزة والكسرة قرأ أبى بن كعب وانى اخترتك (فاستمع لما يوحى)
أى فاستمع لذى يوحى اليك منى وقوله تعالى وأنا اخترتك يفيد نهاية اللطف والرحمة وقوله تعالى
فاستمع يفيد نهايتها الحميمة فكانه تعالى قال لقد جاءك أمر عظيم هائل فتأهب له واجعل كل خاطرك
مصر و قال به فارس له الله تعالى في ذلك الوقت في ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة (اننى
أنا الله) بدل بما يوحى (لا اله الا أنا) وهذا اشارة للعقائد العقلية (فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى) أى
لتذكرنى في الصلاة لاشتغالها على كلامى أوله كرى اياك بالمشح والتناء وأخلاص ذكرى لاقتصد
بالصلاة غرضاً آخر وهذا اشارة للاعمال الفرعية (ان الساعة آتية) أى كائنة لا بد (أكاد أخفيها)
أى أكاد أظهرها أى قرب اظهارها ويؤيده قراءة فتح الهمزة والمعنى أكاد أن يلغى عنها اخفاءها لان
أفعل قد بأتى بمعنى السلب كقولك أشكت الكتاب أى أزلت أشكاله وهذا اشارة الى العقائد السمعية
وهذه الثلاثة جملة الدين فان أصول هذا الباب ترجع الى ثلاثة علم للبدن وعلم الوسط وعلم المعاد فعمل المبدأ
هو معرفة الله تعالى وهو الراد بقوله تعالى اننى أنا الله لا اله الا أنا وعلم الوسط هو علم العبودية فقوله تعالى
فاعبدنى اشارة الى الأعمال الجسدية وقوله لذكرى بمعنى لتكون ذا كرى الى غيرنا ان اشارة الى الأعمال
الروحانية فالعبودية أولها الأعمال الجسدية وآخرها الأعمال الروحانية وعلم المعاد هو قوله تعالى
ان الساعة آتية أكاد أخفيها (لتجزى كل نفس) برة وفاجرة (بما تسعى) أى بما تعمل من خيراً وأشر
فقوله لتجزى متعلق بآتية أو بأخفيها (فلا يصدنك) أى فلا يصرفنك ياموسى (عنها) أى عن ذكر
الساعة (من لا يؤمن بها واتبع هواه) أى ميل نفسه الى انكار الساعة فان منكر البعث انما أنكره
أبتاعا لهوى لا للدليل (فتردى) أى فهلك بالنار فاقه تعالى راعى هذا الترتيب الحسن في هذا الباب
لانه قال لموسى أولاً فاخلع نعليك وهو اشارة الى الأمر بتطهير السر عما سوى الله تعالى ثم أمره
بتحصين ما يجب تحصيله من التكليف وافتتحها بمحض اللطف وهو قوله تعالى اننى أنا الله واختمتها
بمحض القهر وهو قوله تعالى فلا يصدنك عنها الآية تنبيهها على أن رحمته سبقت غضبه و اشارة الى أن

ياموسى انى انا ربك فاخلع
نعليك) وكاتنا من جلد
حمار ميت مدبوغ فلذلك
أمره بخلعهما (انك
بالواد المقدس) أى المطهر
(طوى) اسم ذلك الوادى
(وأنا اخترتك) أى
اصطفيتك للتبوة (فاستمع
لما يوحى) أى اليك منى
(وأقم الصلاة لذكرى) أى
لتذكرنى فيها (ان الساعة)
أى القيامة (آتية) أكاد
أخفيها) أى أسسترها
للتحويل والتعظيم وأكاد
صلة (لتجزى) أى
ذلك اليوم (كل نفس
بما تسعى) أى تعمل (فلا
يصدنك) أى يمنعك (عنها)
أى عن الايمان بالساعة
(من لا يؤمن بها واتبع
هواه) أى مراده (فتردى)
أى فهلك

العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرهبة والرجاء والخوف (وماتلك يمينك) أي ومالك مأخوذة

(وماتلك) أي وما التي
(يمينك) أي في يدك
اليمنى (قال هي عصا
أتوكأ) أي أحاطل عليها
عند المشى والاعياء
(وأهش) أي أخبط الورق
على الشجر (بها على
غنى ولي فيها ما رب)
حاجات (أخرى) أي سوى
التوكؤ والمش وقوله
(سعيد هاسبرتها الأولى)
أي ردها عصا كما كانت
(واضم يدك الى جناحك)
وجناح الانسان ضئفه
الى أصل الابط يريد
أدخلها تحت جناحك
(تخرج بيضاء من غير
سوء) برص أو داء (آية
أخرى) لك سوى العصا
(لترك من آياتنا
الكبرى) الآية وكانت
هذه أكبر آية (أذهب
الى فرعون انه طغي) أي
كفر بأفعي وتكبر عن
عبادتي فعند ذلك (قال)
موسى (رب اشرح) أي
وسع ولين (لي صدرى)
يعني قلبي بالإيمان والنسوة
(ويسرلى أمرى) أي
وسهل على ما أمرنى به
من تبليغ الرسالة

يمينك (ياموسى) فقوله ومالك أشار الى العصا وقوله يمينك أشار الى اليدين اذ الله تعالى بالسؤال
أن يثبت قلب موسى ويزداد علمه حتى أقبل الله تعالى العاصيان لا يخاف ولا يمتدح به شك وكذا اذا
أخرج الله من يد موسى شعاعا فيعرف أن ذلك بقدره الله تعالى والكفة في ذلك السؤال أنه لما غلبت
الدهشة على موسى في الحضرة أراد رب العزة إزالتها فساءله عن أمر لا يغلط فيه وهي العصا كذلك
للمؤمن اذا مات ووصل الى حضرة ذى الجلال فالدهشة تغلبه والحياء يمنعه عن الكلام فساءله الله تعالى
عن الأمر الذى لم يقع الغلط فيه في الدنيا وهو التوحيد فاذا ذكره زالت الدهشة والوحشة عنه (قال هي)
أى التى قارة يمينى (عصاى أتوكأ عليها) أى أعتمد عليها عند النهوض الى القيام أو عند الاعياء أو عند
المشى (وأهش به على غنى) أى أخبط به الورق الشجر لغنى وقرأ عكرمة وأهش باليسن غير النقطة
وهو زجر الغنم وتعديته على تضمن معنى الانحاء والاقبال أى أزرع الغنم بهامحيا ومقبلا عليها (ولى
فيها) أى العصا (ما رب أخرى) أى حاجات شتى وأجل موسى عليه السلام رجاء أن يسأل به عن
تلك الما رب فيسمع كلام الله مرة أخرى وطول أمر المكالمه بسبب ذلك ثم أراد الله أن يعرفه عليه
السلام أن فيها أعظم من ما ربه التى هي حمل الزاد والقوس وعرض الزند والقاء الكساء للاستقلال
وطرد السباع وغير ذلك فأمره الله بالقائها (قال أنها) من يدك (ياموسى) فألقاها من يده على
الأرض (فاذا هي حية تسى) قيل كانت العصا أول انقلابها حية صفراء صغيرة فى غلط الصائم
اتفتحت وتزايد جرمها حتى صارت ثعبان فأول حلالها جان وما لها ثعبان وقيل انها كانت من أول
الأمر فى شخص الثعبان وبسرعة حركة الجان وكان لها عرف الفرس وكان بين فكها
أربعون ذراعا وابتلع كل ما مرت به من الصخور والاشجار حتى سمع موسى صراخا من الجحش فيها
وجوفها وعينها تتفقدان كالنار وهي تشتت رافعة رأسها فلما علم موسى ذلك ولي هار بامنها (قال)
تعالى له (خذها) ياموسى يمينك (ولا تخف) منها (سعيد هاسبرتها الأولى) أى سعيدها بعد
الأخذ الى حالتها الأولى التى هي الهيئة الصورية فلما قال له به لا تخف ذهب خوفه حتى أدخل يده
في فمها وأخذ ببلعها فعادت عصا كما كانت (واضم يدك الى جناحك) أى أدخل كفك
الى فمها فى ابطك لا اليسر وأخرجها (تخرج بيضاء) أى متبرقة مثل البرق أو مشرقة نضى كسراع
الشمس تغطي البصر عن الادراك ثم اذا ردها الى كفها صارت الى لونها الأول بلا نور (من غير سوء)
أى من غير برص (آية أخرى) أى معجزة أخرى غير العصا فقوله تعالى بيضاء حال من الضمير
تخرج ومن غير سوء متعلق بيضاء لما فيها من معنى القل وهو ابيض وآية أخرى حال من ضمير تخرج
(لترك من آياتنا الكبرى) فى الاعجاز وهى اليد فانها أكبر آيات موسى لانها لم تعارض أصلا وأما
العصا فقد عارضها السحرة فقوله لترك من آياتنا الكبرى متعلق بقوله تعالى واضم أو بقوله تخرج وقوله من آياتنا
حال من الكبرى فالكبرى مفعول ثان لترك والتقدير لترك الآلة الكبرى حال كونها بعض
آياتنا الدالة على قدرتنا (أذهب الى فرعون) بما رأته من الآيتين العظيمتين وادعاه الى عبادتي
وحجرتهم فعمى (انه طغي) أى جاوز الحد فى التكبر حتى تحاسر على دعوى الربوبية (قال) مستعينا
بالله تعالى (رب اشرح لي صدرى) أى لين لي قلبي لأجترى على مخاطبة فرعون وكان موسى يخاف
فرعون لشدة شوكمته وكثرة جنوده فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه ليكون حمو لا يستقبل من
الشدايد والمكاره بمجمل الصبر وحسن الثبات (ويسرلى أمرى) أى هون على تبليغ الرسالة الى

كلاى) واجللى وزيراً
أى معنا (من أهلى) وهو
(هرون أخى) أشد به
أزرى) أى قوه به ظهري
(وأشركه فى أمرى) أى
اجعل ما أمرتني به من
النبوة بيني وبينه (كى
نسبحك) أى صلى لك
(كثيراً) ونذكرك
كثيراً أى باللسان على
كل حال (انك كنت بنا
بصيراً) أى عالماً فاستجاب
الله تعالى له (وقال قد
أوتيت سؤالك يا موسى)
أى أعطيت مرادك ثم
ذكر منته السالفة بقوله
(ولقد مننا عليك مرة
أخرى) أى قبل هذه وهى
(أذا أوحينا إلى أمك
ما يوحى) أى ألهمناها
ما يلهم الإنسان من
الصواب وهو الهام القدماها
(أن اقذفه) أى اجعله
(فى التابوت) فاقذفه) أى
فاطرحه (فى البئر) يعنى
نهر النيل (فليلقه البئر
بالساحل) أى فبرده الماء
إلى الشط (بأخذه عدولى
وعدوله) وهو فرعون
(وألقيت عليك بحبة منى)
حتى لم يقتلك عدوك الذى
أخذك من الماء وهو
أنه حبيه إلى الخلق

فرعون (واجلل عقدته من لسانى) متعلق باجلل روى أنه عليه السلام كان فى لسانه رثة لأنه حال
صباه أخذ لحيه فرعون وتنفها لما كان فيها من الجوهر فضرب فرعون وأمر بقتله وقال هذا هو
الذى يزول ملكى على يده وقالت آسية انصلى لا يعقل وعلامته أن تقرب منه التمرة والجمره فقربا
إليه فأخذ الحجر فجعلها فى فيه (يفقهوا) أى يفهموا (قولى) عند تبليغ الرسالة (واجللى وزيراً
من أهلى هرون أخى) فوزيراً مفعول ثان لأنه منكرة وهرون مفعول أول لأنه معرفه وقسم الثانى
اغتناء بشأن الوزارة وأجنى عطف بيان ولما يتعلق بمحذوف على أنه حال من وزيراً ومن أهلى
متعلق باجلل والمعنى واجللى من أهلى هرون أخى متحصلاً على الأعباء لى ومعيناً على أمرى بقوى
أمرى وأتق برأيه (أشدد به أزرى) أى قوه بهون ظهري وأعني به (وأشركه فى أمرى) أى اجعله
شريكي فى أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغي وقرأ العامة على صيغة الطلب وهى ضم
المهززة من أشدد وهى مهزوز وصل وفتح المهززة من أشركه وهى مهززة قطع وقرأ ابن عامر وحده
على صيغة الجواب وهو فتح مهززة أشدد وضم مهززة أشركه وكلاهما مهززة قطع للتسكيم فيهما ويجوز
لمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل أخى مرفوعاً على الابتداء وأشدد به خبره ويوقف على هرون (كى
نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً) أى كى ننزهك عملاً يليق بك من الصفات والأفعال التى من
جلتها ما يدعيه فرعون الطاغية وبقوله منه جماعته الباغية من ادعاء الشركة فى الألوهية ونصفك
بما يليق بك من صفات الكمال والجمال والجلال زماناً كثيراً من جلته زمان دعوة فرعون وأوان
الحاجة معه وهذا إشارة إلى ان للجليل الصالح والصدىق الصديق أراً عظيماً فى المعاونة على كثرة
الطاعات والمرافقة فى اقتحام عقبات السلوك وقطع مغاوره (انك كنت بنا بصيراً) أى عالماً
بأن مدعوتك به بما يفيدنا فى تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الردء
فى أداء ما أمرت به (قال) الله تعالى (فقد أوتيت سؤالك يا موسى) أى قد أردت إعطاء مسؤلك
أئتمه (ولقد مننا عليك مرة أخرى) أى فى وقت غير هذا الوقت من غير سابقة دعاء منك وطلب
فلان أنعم عليك بمثل تلك النعم الثمانية وأنت طالب له أولى (أذا أوحينا إلى أمك ما يوحى) أى ألهمنا
أمك الذى يلهم أوارينها فى منامها الذى يرى لما ولدتك وخافت أن يقتلك فرعون (أن اقذفه فى
التابوت) أى بأن تضى الصبي فى الصندوق (فاقذفه) أى فأتى الصبي (فى البئر) أى فى بحر النيل
(فليلقه البئر بالساحل) أى فليلقى بحر النيل هذا الصبي على الشط والأمير يعنى الخبر وحكمة صورة
الأمر لوجوب وقوع ذلك لتعلق الإرادة الرائية به * روى أن أم موسى اتفقت تابوتاً وجعلت فيه
قطناً محلوفاً وضعت فيه موسى عليه السلام وقبرت رأس التابوت وشقوقه بالقرم الذى يلقى نيل
مصر وكان يشرع منه نهركبير إلى دار فرعون فرفعه الماء إليه فأتى به إلى بركة فى البستان وكان
فرعون جالساً على رأس البركة مع امرأته آسية بنت مزاحم إذ بتابوت يحيى* به الماء فلما رآه
فرعون أمر الغلمان والجواري بأخراج ما فيه ففتنحو رأس التابوت فإذا صبي من أصبح الناس
وجهاً فلما رآه فرعون أحبه حباً شديداً لا يتكلم أن يصبر عنه (بأخذه عدولى وعدوله) وهو
فرعون فالأول باعتبار الواقع لكفره وعتوه والثانى باعتبار ما يؤول إليه ومالو ظهر لفرعون
حال موسى لقتله وفى هذا الأمر بقذفه فى البحر وفى وقوعه فى يد العدو لطف خفى مندرج تحت
فهر صورى (وألقيت عليك بحبة منى) أى وألقيت عليك حبة عظيمة حاصلة منى وأقمة بخلق
فلذلك أحببتك امرأة فرعون حتى قالت لفرعون قرة عين لى ولك لا تقتلوه ويروى أنه عليه

(ولتضع) أى لتر فى وتغذى (على عيني) أى على محبتي ومرادى يعنى أذرده الى أمه حتى غذته وهو قوله (اذ تمشي أختك) أى متعلقة خبرك وما يكون من أمرك بعد الطرح الى الماء (فتقول هل أدلكم على من يكفله) أى يرضعوه يضمه اليه وذلك

(١٩)

حين أنى موسى أن يقبل ندى امرأة فلما قالت لهم ذلك قالوا نعم فجات بالأم فدفع اليها فذلك قوله تعالى (فرجعناك) فرددناك (الى أمك) كي ترضعها بلقاءك بقائك (ولا تحزن) أى على فقدك (وقتلت نفسا) يعنى القبطى الذى قتله (فنجيناك من الغم) أى من غم أن تقتله (وقتناك) فتونا أى اختبرناك اختبارا يعنى اختباره بأشياء قبل النبوة (فلبثت) أى مكثت (سنين فى أهل مدين) أى عشرين سنة فى أهل مدين (ثم جئت على قدر) أى على رأس أربعين سنة وهو القدر الذى يوحى فيه الى الأنبياء (واصطغتك لنفسى) أى اخترتك بالرسالة لى تحيى وتقوم بأمرى (أنت وأخوك) يعنى ما أعطاهم من العجزة (ولا تنيا) أى لا تفترأ (اذهب الى فرعون انه ظنى) عا وتكبر (فقولا له قولا لينا) كنيام وعده على الإيمان نيا وعمرأ طويلا فى صحة ومضرا الى الجنة (له

السلام) كانت على وجهه مسحة جمال وفى عينيه ملاحاة يكاد يصر عنه من رآه (ولتضع على عيني) معطوف على علة مقدره متعلقة بالقيت والتقدير وألقيت عليك الحبة ليعطف عليك ولتر فى الشفقة تحفظي وقرأ العامة لتضع البناء للجھول بضمها ران بعد لام كي وقرئ بكسر اللام وسكونها بالجزم باللام الامر وقرأ الحسن وأبو نھيك بفتح التاء بالبناء للفاعل أى ليكون تصرفك على رعايتي (اذ تمشي أختك) مريم وكانت شقيقته وهى غير أم عيسى وهذا الطرف متعلق بالقيت أى ألقيت عليك محبة منى وقت مشي أختك أو تبضع أى لتر فى وبحسن اليك فى هذا الوقت (فتقول) لفرعون وأسبى (هل أدلكم على من يكفله) أى يربيه ورضعه ويروى أنه لما فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما فى النبل وكان لا يرضع من ندى كل امرأة يؤتى بها واضطروا الى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فدخلت قصر فرعون فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ثم جات بالأم فقبل ثديها فرجع الى أمها لطف الله تعالى من هذا التدبير فذلك قوله تعالى (فرجعناك الى أمك) معطوف على مخوف أى قالوا دلينا على من تكفله فجات بأمك فرددناك الى أمك (كي ترضعها) قطبى نفسها بلقاءك ورويتك (ولا تحزن) أى ليزول عنها الحزن بسبب عدم وصول لبن غيرها الى باطنك أو كي لا تحزن أنت بفراقها وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر وأربعة قبل القائه فى المم (وقتلت نفسا) قبطيا باخا لفرعون اسمه قاب قان وكان عمره اذ ذاك ثلاثين سنة (فنجيناك من الغم) أى من غم اقتصاص فرعون منه بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ومن غم عقاب الله تعالى حيث قتله لأبأمر الله بالمغفرة وكان قتله للكافر خطأ (وقتناك فتونا) أى أوقناك فى محنة بعد محنة وخلصناك منها فانهول فى عام يقتل فيه الولدان وأقتناه فى البحر والتقطه آل فرعون وامتنع من ارتضاع الاجانب وهم فرعون بقتله ووضع الجرة فيه وفيه وقتل قبطيا ثم هرب الى مدين (فلبثت سنين) أى مكثت عشر سنين (فى أهل مدين) وهى بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر ياموسى) أى تم جئت الى السكان الذى أونس فيه النار وقع فيه النداء كاتب على مقدار معين من الزمان وهو أربعون سنة فنبأك وأرسلتك حينئذ (واصطغتك) أى اصطفتك (لنفسى) بالرسالة بالكلام (اذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك الى فرعون وقومه وبني اسرائيل (يا ياقى) أى مع ياقى التى هى العسا واليد فى كل منهما آيات شتى فانقلب العسا حيوانا آية وكونها ثعبانا عظيما آية أخرى وسرعة حركتهم عظيم جرمه آية أخرى ثم اعطيه السلام بدحليده فى فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابه عسا آية أخرى وكذلك اليد فان بياضها آية وشعاعها آية أخرى ثم رجوعها الى حالتها الأولى آية أخرى (ولا تنيا فى ذكرى) أى لا تضعفان نبليغ رسالتى فان الذكر يطلق على كل عبادة والتبليغ من اعظم العبادات (اذهب الى فرعون) روى أن الله تعالى أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليه السلام (انه ظنى) أى تكبر بادعائه الى ربوبية (فقولا له قولا لينا) فان تلبين القول بما يكسر سورة عند العناء ولبين عريكة الطاعة وان فرعون كان قد ربا عليه السلام فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاة لتلك الحقوق (له) يتذكر أو يخشى أى قولاه قولا ليناعلى أن تكونا راجيين لأن يقبل وعظما أو يخشى الله فيرجع

يتذكر (أو يخشى) ومعنى لعل منها تعود الى حال موسى وهو روى أى اذهباً تم على رجائكما وطعما كما قد علم انهما يكون منه

(قالا ربنا اتنا نخاف أن يفرط علينا) أى يجعل علينا بالقتل والعقوبة (وأنا يطغى) أى يتكبر ويستعصى (قال لانتخافا نى معكم) أى بالعون والنصرة (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل وقوله تعالى (فأرسل معانيى إسرائيل) أى خل عنهم ولا تستسخرهم (ولا تذهبهم) يعنى ولا تبهم في العمل (قد جشاك بآية من ربك) يعنى اليد البيضاء (والسلام على من اتبع الهدى) أى سلم من أسلم (انا قد أوحى اليك أن العذاب على من كذب أنبياء الله (وتولى) أى أعرض عن الإيمان وقوله (ربنا الذى أعطى كل شىء خلقه) أى أنفق كل ما خلقه وخلق على الهيئة التى به يستفيع والتى هى أصلح لما يراد منه (ثم هدى) أى هدا على شئتم سألهم فرعون عن أعمال الأمم الماضية وهى قوله (فما بال القرون الأولى) فاجابه موسى أن أعمالهم محفوظة عند الله يحازون بها وهو قوله (قال عليها عند ربى فى كتاب) وهو اللوح المحفوظ

من الانكار الى الاقرار بالحق فان لم ينتقل من الانكار الى الاقرار لكنه اذا حصل في قلبه الخوف ترك الانكار وان لم ينتقل الى الاقرار فان ترك الانكار خبر من الاصرار على الانكار وقائدة ارسلهما مع علم الله بأن فرعون لا يؤمن الزام الحجة من الله وقطع العذرة عن فرعون و اظهار الآيات وبروى عن كتابه مكتوب في التوراة فتقوله له قولنا وسأقضى قلبه فلا يؤمن (قالا ربنا اتنا نخاف أن يفرط علينا) أى أن يجعل علينا بالعقوبة بأن لا يصير الى أمام الدعوة و اظهار العجزة أى انا نخاف فوات القيام لتبليغ الرسالة كما أمرنا اذا قلنا وقرى يفرط بضم الياء وكسر الراء أى يخاف أن يحمله حامل من ادعاء الربوبية أوجه للرياسة والملكية أوقومه للتمردين على المعالجة بالعقاب (وأنا يطغى) أى يزداد تكبرا الى أن يقول في شأنك مالا ينبغي لجراته عليك وقساوة قلبه (قال) الله تعالى (لانتخافا) مما عرض في قلبكما من أذية فرعون لكما ومن ازدياد كنفه (اننى معكما أسمع وأرى) اننى حافطكما سمعوا بصيرا قال التفتال يحتمل أن يكون قوله تعالى أسمع وأرى مقابلا لقوله ما أن يفرط علينا أى أن يعدو علينا بأن لا يسمع منا وأن يطغى أى يظلم علينا بأن يقتلنا فقال الله تعالى اننى معكما أى معيناكما وعالما بليق من حالكما معه أسمع كلامهم معكما فأخبرهم للاستماع منك كما وأرى أفضاله فلا تركه يفعل بكما ما كرهه (فأنبياء) أى فتكونا واصلين الى فرعون (فقولانا رسولا ربك) اليك (فأرسل معنا بنى إسرائيل) نذهب بهم الى أرضهم وفى ذلك ادخال النقص على ملكه لأنه كان محتاجا اليهم فيما يريد من الأعمال من بناء أو غيره (ولا تذهبهم) بالأمور الشاقة كالحفر ونقل الأحجار وقتل ذكور أولادهم عاما دون عام واستخدام نسائهم (قد جشاك بآية من ربك) أى بآيات الدعوى يريها نهارا فهو بيان من عند الله (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة فى الدارين من عذاب الله من صدق آيات الله الهادية الى الحق وهذا من جملة قوله تعالى الذى أمرها أن يقولوا لفرعون أى وقولاه (والسلام الخ (انا قد أوحى اليك) من جهة ربنا (أن العذاب) الدينوى والأخروى (على من كذب) بآياته تعالى (وتولى) أى أعرض عن قبولها (قال) أى فرعون بعد ما أنباه وبلغا ما أمرا به (فمن ربكما ياموسى) لم يقل فمن ربى مع أن حق الجواب كذلك لغاية عتوه أى اذا كنتما رسلولى ربكما فأخبرا من ربكما الذى أرسلكما وتخصيص النداء بموسى بعد مخاطبته لهما معالأنه الأصل فى الرسالة وهرون وزره (قال) أى موسى مجيبا له (ربنا الذى أعطى كل شىء) من أنواع المخاوف (خلقته) أى صورته اللائق بما يظن به من الخواص والنافع أو أعطى خلقه كل شىء محتاجون اليه ويتفقون به وتقديم الفعل الثانى للاعتناء به (ثم هدى) الى طريق الانتفاع من الأكل والشرب والجماع (قال) أى فرعون لموسى (فما بال القرون الأولى) أى ما حال الأمم الماضية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفضلة أى فلما ذكر موسى عليه السلام برهانا نبرا على هذا المطلوب خاف فرعون أن يزيد موسى في تصوير تلك الحجة فيظهر للناس صدقه عليه السلام وحقيقة مقالاته ويتبين عندهم بطلان خرافات نفسه فأراد فرعون أن يصرف موسى عليه السلام عن ذلك الكلام الذى يتعلق بالرسالة الى الحكايات فعسى يظهر منه نوع غفلة فترقى فرعون الى أن يدعى قدام قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الخالية (قال) موسى (عليها) أى علم حالهم (عنسرى) فلا يعلمها الا اللهوا عا أنا عبد لا أعلم منها الا ما علمنيه (فى كتاب) أى ذلك مكتوب فى اللوح المحفوظ يكون المكتوب فيه يظهر للأتكة فيكون ذلك زيادة لهم فى الاستدلال على أنه تعالى عالم بكل المعلومات مزه عن السهو والغفلة أو المعنى ان بقاء المعلومات فى علمه تعالى كبقاء

(لا يضل رى) أى لا يخطئ * ومعناه لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه (٢١) (ولابنى) أى من وحده حتى يجازيه

(الذى جعل لكم الأرض مهادا) أى فراشا (وسلك لكم فيها سبلا) أى وسهلا لكم فيها طرقا (وأزّل من السماء ماء) يريد المطر وتم ههنا جواب موسى ثم تلون الخطاب فقال الله تعالى (فاخرجنا بأزواج) أى أصنافا (من نبات شتى) أى مختلف الألوان والطعوم (كلوا وارعوا أنفسكم) فيها أى أسيموها وأسرحوها فى نبت الأرض (ان فى ذلك) الذى ذكرت (آيات لأولى النبى) أى لبرة لتوى العقول (منها خلقناكم) يعنى آدم (وفيها نعيدكم) أى عند الموت (ومنها نخرجكم) أى عند البعث (تارة) مرة (أخرى) ولقد أرىناه (يعنى فرعون) آياتنا كلها (يسئ التسع الآيات) (فكذب) بها وزعم أنها سحر (وأى) أن يسلم (قال) فرعون (أجئتنا لتخرجنا من) أرض مصر (يسحرك) ياموسى فلنأتيناك يسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا (أى لعارضتنا إياك) (لا تخلفه) يعنى

المكتوب فى الكتاب فلا يزول شئ * منها عن علمه تعالى (لا يضل رى) أى لا يخطئ * عن معرفة الأشياء ولا يخطئ شئ * عن علمه (ولابنى) شيعا علمه (الذى جعل لكم الأرض مهادا) أى فراشا وقرأ عاصم وحمره بفتح الميم وسكون الهاء والباقون بكسر الميم وفتح الهاء مع الألف (وسلك لكم فيها سبلا) أى جعل لكم فى الأرض طرقا تذهبون وتحبون فيها (وأزّل من السماء ماء) هذا تمام كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك أخبره تعالى عن صفة نفسه تنبأ لكلام موسى لخطاب أهل مكة فقال (فاخرجنا به) أى بذلك الماء (أزواجا) أى أصنافا (من نبات شتى) أى مختلفة فى الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس وبعضها للبهائم على اختلاف وجوه الصلاح وقيل هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول فى الذى جعل لكم كذا وكذا فاخرجنا نحن معشر عباده بذلك الماء بالجرأة أزواجا من نبات شتى وقال صاحب الكشف ان كلام موسى عليه السلام سمع عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء كلام الله من قوله الذى جعل فهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو الذى جعل ويكون الانتقال من الغيبة إلى التكلم التفتا للدلالة على كمال القدرة والحكمة وللإعلام بأن ذلك لا يتأتى إلا من قادر مطاع عظيم الشأن (كلوا وارعوا أنفسكم) خال من ضمير أخرجنا على إرادة القول أى فاخرجنا أصناف النبات فأتين لكم كلوا وارعوا أنفسكم أى مسيحين لكم الأكل وعلف الأنعام آذنين فى الانتفاع بها (ان فى ذلك) أى فى اختلاف النبات فى الشكل والطبع (آيات) واضحة الدلالة على شئون الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله (لأولى النبى) أى لتوى العقول الناهية عن الأباطيل (منها) أى الأرض (خلقناكم) وذلك اذا وقعت النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله الولد من النطفة ومن التراب وأيضا ان تولد الإنسان أمهاه من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الأغذية وهى تنهى إلى النبات وهى إنما تحدث من امتزاج الماء والتراب (وفيها نعيدكم) إلى الموضع الذى أخذناكم منه مدفونين فيه (ومنها نخرجكم تارة أخرى) يوم البعث على الهيئة السابقة (ولقد أرىناه) أى والله لقد بصرنا فرعون (آياتنا كلها) روى أن موسى لما أتى عصاه انقلبت ثعبانا أشعر فاغرا فاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحية الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر وتوجه يخوف فرعون فهرب وأخذت وانهزم الناس مزدهجين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون ياموسى أنشدك بالذى أرسلك الأخذته فأخذه فماد عصا وروى أنها انقلبت حية ارفقت فى السماء قدير ملى ثم انحطت مقبلة يخوف فرعون وجعلت تقول ياموسى مرى بما شئت يقول فرعون ياموسى أنشدك الخ وزع موسى يده من جيبه فاذا هى بيضاء يابضا نورانيا خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس فى تضاعيف كل من الآتين آيات جمة ولذلك أكذبكم (فكذب) موسى عليه السلام (وأى) أن يؤمن ويطيع لعونه (قال) لموسى خوفا من أن يتبعه الناس (أجئتنا) من مكانك الذى كنت فيه بعدما غبت عنا (لتخرجنا من) أرضنا (مصر) (يسحرك) أى الذى هو العاصو اليد البيضاء (ياموسى) وليكن لك الملك فيها (فلنأتيناك يسحر مثله) أى مثل سحرك فى القرابة (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أى وعدا لاتناتا بالسحر (لا تخلفه) أى ذلك الوعد (نحن ولا أنت) فوعدا مفعول أول والنظر مفعول ثان (مكانا) مفعول فيه منصوب بجعل (سوى) قرأ عاصم وحمره وابن عامر بضم السين أى تستوى مسافة المكان على

فلك الموعد (نحن ولا أنت) وأراد بالموعدهما موضعا يتواعدون للاجتماع هناك وهو قوله (مكانا سوى) أى يكون النصفه فما بيننا وبينك

(قال موعدهم يوم الزينة) أى وقت موعدهم يوم الزينة وهو يوم عيد كان لهم (وأن يحشر) أى يخرج (الناس ضحي) ير بدأهل مصر في ذلك اليوم نهاراً أراد موسى (٢٢) أن يكون أبلغ حجة وأشهر دكرافى الجمع (فتولى) أى قادراً (فرعون

فجمع ككده) أى حيله
وسحرته (ثم أتى) للعباد
(قال لهم موسى) أى قال
موسى للسحرة (ويلكم
لا تفتروا على الله كذباً)
أى لا تفتروا مع الله أحداً
(فيسخركم) أى فيسأصلكم
(بعذاب وقد خاب من
افتري) أى خسر من
ادعى مع الله إلهاً آخر
(فتنازعوا أمرهم بينهم)
أى فتنازعوا بينهم يعنى
السحرة (وأسرأ التجوى)
أى تكلموا فيما بينهم سرا
من فرعون وقالوا ان
غلبنا موسى اتبعناه (قالوا)
ان هذان لساحران)
يعنون موسى وهرون
(يريدان أن يخرجاك
من أرضك) يعنى أرض
مصر ويغلبا عليها (بسحرهما)
ويذهبا بطرقتك (الثلى)
أى بجماعتكم الأشرف
يريدان أن يصرفا وجوههم
اليهما (فأجمعوا كيدكم)
أى اعزموا على الكيد
من غير اختلاف بينهم فيه
(ثم اتنوا صفوا) أى
مجتبئين مصطفين ليكون
أشد لهيتكم (وقد أفلح
اليوم من استعلى) أى قد
سعد اليوم من غلب (قالوا)

باموسى اما أن تلقى عصاك من يدك إلى الأرض (واما أن تكون أول من ألقى
قال بل ألقوا) أتم (فاذا جبالهم وعصيمهم) جمع العصا (يخيل اليه من سحرهم) أى يشبه لموسى (أنها تسمى) وذلك أنها تحرك بنوع
حيلة وتحويه فظن موسى أنها تسمى نحوه

لا تخف أنك أنت الأعلى) (وأتى مافي عينك تلقف) أي تبلع (ماصنعوا) أي صنعوا (أي الذي صنعوه) (كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) أي ولا يسعد الساحر حيثما كان فاتني موسى عصاه فتلقفت كل الذي صنعوه وعند ذلك (أتى السحرة سجداً) أي خرواً وساجدين لله تعالى (قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمتم له) أي صدقتموه (قبل أن آذن لكم أنه كبيركم) أي معلمكم (الذي علمكم السحر فلا تظمن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولأصليكنم في جنوع النخل) أي على ساق النخل (ولتعلمن أنا أشد عناداً) أي أوثق موسى (وأيقى) أي أودم (قالوا لن نؤثر لك) يعني لن نتخارذ دينك (على ماجاءنا من البينات) يريد بالبينات والعلم (والذي فطرنا) أي ولا نتخارك على الذي خلقنا: (فأقص ما أنت قاض) أي قاض ما أنت صانع من القتل والصلب (أما تقضي هذه الحياة الدنيا)

بازتريق فلما ضربت عليه الشمس اضطربت واهترت فخيّل اليها أنها تتحرك (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أي أنصر موسى في قلبه بعض خوف من أن لا يظفر بهم فيقتلون من آمن به عليه السلام (فلما لا تخف أنك أنت الأعلى) أي الغالب عليهم وقيل إن موسى خاف من مفاجأته بمقتضى طبع البشرية من النفرة من الحيات ومن الاحتراز من ضررها للعتاد من السبع ونحوه فإن خوف البشرية متركز في جيلة الإنسان وذلك مثل ماخف من عصاه أول ما رآها ولذلك قال تعالى أنك أنت الأعلى أي أعلى درجة من أن تخاف من المخلوقات دون الخالق (وأتى) على الأرض (مافي عينك) ياموسى وأخلم يقل وأتى عصاك تعظيماً لها أي لا تحتفل بهذه الاجرام فإن في عينك شيئاً أعظم منها كما هو هذه على كثرتها أقل شيء عنده فألقه (تلقف ما صنعوا) أي تلقف ما طرحوا من الجبال والعصى التي خيل اليك سعيها وخفتها وقرأ ابن عامر تلقف بتشديد القاف وبالرفع والعاملة بالجرم وحفص يسكون اللام والجرم (أما صنعوا كيد ساحر) أي لأن الذي صنعوه عمل ساحر وقرأ حمزة الكسائي كيد ساحر على أنه مفعول به وما كافة مزيدة (ولا يفلح الساحر) أي لا يحصل له مقصوده بالسحر خيراً كان أو شراً (حيث أتى) أي أينما كان وهذا من تمام التعليل (فاتني السحرة سجداً) أي فاتني موسى عصاه فتلقفت حبال السحرة وعصيمهم فوجدوا قافهم من سرعة سجودهم كأنهم ألقوا فما أعجب أمرهم فذاتوا بحالهم وعصيمهم للسكر والجنود ثم القوا رؤوسهم للشكر والسجود روى أنهم في سجودهم رأوا الجنة ومنزلهم التي يصيرون إليها ثم رفعوا رؤوسهم (قالوا أما نأرب هرون وموسى) قال رب نيسم كنا تغالب الناس بالسحر وكانت الآلات تنبئ علينا ولعلنا فلو كان هذا ساحراً فإين ما ألقيناه (قال لهم فرعون) (آمتم له) أي لموسى (قبل أن آذن لكم) أي من غير أن آذن لكم في الإيان له (أنه) أي موسى (لكبيركم) أي أستاذكم (الذي علمكم السحر) وإنكم تلامذته في السحر فتوافقت على أن تظهروا العجز من أنفسكم رويما لشأنه وتفخياً لأمره (فلا تظمن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي في حال كونها تختلفت والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لا كل واحد من العضوين فإن هذا يدو ذلك رجل وهذا يمين وذلك شمال (ولأصليكنم في جنوع النخل) أي عليها وأتى بكلمة في الدلالة على إقامتهم عليها زماناً مديداً تشبهاً لاستمرارهم عليها باستقرار للظروف والظرف (ولتعلمن أنا) أي أنا أو موسى (أشد عناداً وأيقى) وهذا لقصد توضيح موسى عليه السلام والمهزؤ به لأنه عليه السلام لم يكن من التعذيب شيء أو لاراءة أن إقامتهم كان على خوف من موسى حيث رآوا ابتلاع عصاه لحبالهم وعصيمهم فخافوا على أنفسهم أيضاً في ذلك تنجس فرعون بما ألغى من تعذيب الناس بأبواب العذاب (قالوا) أي السحرة لفرعون غير مكترين بوعيده (لن نؤثر لك) أي لن نتخارذ اتباعك (على ماجاءنا من الله تعالى على يد موسى عليه السلام (من البينات) أي المعجزات الباهرة الدالة على صدق موسى (والذي فطرنا) أي ولا على عبادة الذي خلقنا (فأقص ما أنت قاض) أي فأصنع ما أنت صانعه (أما تقضي هذه الحياة الدنيا) أي لذلك إنما تحكم علينا في الدنيا فقط وليس لك علينا سلطان في الآخرة وأنت تجزي على حكمك في الآخرة ومالنا من رغبة في جلالة الدنيا ولا رهبة من عذابها (أنا آمنا برنا البعير لنزحطايانا) أي شركنا ومعاصينا (وما أكرهتنا علينا من السحر) أي وليغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى رغبة في خيبرك ورهبة من

أي أما سلطانك ومملكك في هذه الدنيا (أنا آمنا برنا البعير لنزحطايانا) أي الشرك الذي كنا فيه (وما أكرهتنا عليه من السحر

أي وأكرهنا إيانا على تعلم السحر

شرك باكرهك علينا في الحضور اليك من اللدائن القاصية (والله خير وأنت) أي بخيره تعالى أنتي
من خيرك لمن أطاع وعذابه أنتي من عذابك لمن عصاه (انه) أي لانه الشأن (من يأتي به) يوم
القيامة (مجرما) بأن مات على الكفر (فان له جهنم لا يموت فيها) فينتهي عذابه ويستريح
(ولا يجي) حياة يتفتح بها (ومن يأتيه) يوم القيامة (مؤمنا) بما وعد من الثواب وأوعد من العقاب
على لسان أنبيائه (قد جعل الصالحات) التي جاءوا بها (فأولئك لهم الدرجات العلى) أي لتنازل الرفعة
في الجنان (جنات عدن) وهي في وسط الجنان (تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك) أي
الدرجات العلى (جزا من تركي) أي تظهر من الذنوب (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي)
قرأ نافع وابن كثير بكسر النون وهزمة وصل أي سريبي إسرائيل أول الليل من أرض مصر إلى
البحر (فأضرب لهم طريقا في البحر يبسا) أي أجعل لهم بالضرب بعضا طريقا في البحر يبسا ليس
فيه وحل ولا نداء (لأتخاف دركا) أي ادرك فرعون (ولا تخشى) من الفرق وقرأ حمزة لاتخف
بالجزم جوابا للامر (فأتبعهم فرعون بجنوده) أي فلحقهم فرعون مع جموعه (ففسهم من اليم
ماغشهم) أي فسترهم ماسترهم من البحر (وأضل فرعون قومه) أي سلك بهم مسلكا أدهم إلى
الهلاك في الدين والدنياء حيث ما توألى الكفر بالعذاب الديني للتصل بالعذاب الأخرى (وما
هدى) أي ما أرشدهم إلى طريق موصل إلى مطلب ديني وأخرى قال ابن عباس رضي الله عنهما لا
أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقومه البحر وكان موسى وبناو إسرائيل استعاروا من قوم فرعون الخي
والدواب ليعيد يخرجون إليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف وثياف ليس فيهم ابن ستين
ولا عشرين وخرج فرعون في طلب موسى وعلى مقدمته ألف ألف وخمسمائة ألف سوى الحيتين
والقلب فلما انتهى موسى إلى البحر قال هبتا أمرت فأوحى الله إليه أن يضرب بعصاك البحر ف ضرب
فانفلق فقال لهم موسى عليه السلام ادخلوا فيه فقالوا كيف وأرض رطبة فعد الله تعالى فهبت عليها الصبا
فخفت فقالوا اتخاف الفرق في بضنا فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر
فأقبل فرعون إلى تلك الطرق فقال قومه انه ان موسى قد سحر البحر فصار كإبري وكان على فرس
حصان فأقبل جبريل على فرس أتى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون
فأبصر الحصان الحجر فاقحمه بفرعون على أثرها فصاحت الملائكة في الناس الحقوا للملك حتى اذا
دخل آخرهم وكادوا وهم أن يخرج التقي البحر عليهم ففرقوا فسمع بنو إسرائيل خفقة البحر عليهم
فقالوا ما هذا يا موسى قال قد أغرق الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى اذم الله
أن يخرجهم لتأخى نظرك اليهم فدعا فلقظهم البحر إلى الساحل وأما بنو إسرائيل فسلمهم (يا بني إسرائيل)
أي وقتلنا أولاد يعقوب (قد أتخيناكم من عدوك) فرعون وقومه باغراقهم (وواعدناكم جانب الطور
الأيمن) أي وواعدناكم إتيان جانب الجبل الأيمن لمن انطلق من مصر إلى الشام فان الله أمر أن يأتي
منهم سبعون مع موسى إلى طور سيناء لأخذ التوراة ففصل صلاح دينهم ودينهم وأخراهم (وزلنا) في
آتية (عليكم المن والسوى) فالن هوشى مجاوا بيض مثل الثلج كان يزل من التجر إلى طلوع الشمس
لكل إنسان صاع والسوى هو السابى يبعثه الجنوب عليهم فيدبح الرجل منهم ما يكفيه (كلوا من
طيبات ما رزقناكم) أي من لذائذه وقرأ حمزة والكسائي قد أحييتكم ووعدتكم ورزقناكم تاء
التسكيم والبالقون بوزن العظمة واتفقوا على وزلنا بالنون وأسقط أبو عمرو ألف واعدنا (ولا تظنوا

فيستريح بالموت (ولا يجي)
أي حياة تنفعه (ومن يأتيه)
مؤمنا) أي مات على الإيمان
(قد جعل الصالحات) أي قد
أدى القرائض (فأولئك
لهم الدرجات العلى) أي في
الجنة وقوله (جزا من
تركي) أي تظهر من
الشرك بقول لاله الا الله
(ولقد أوحينا إلى موسى
أن أسر بعبادي) أي
سريهم ليلا من أرض
مصر (فأضرب لهم) أي
بعصاك (طريقا في البحر
يبسا) أي يبسا (لاتخاف
دركا) أي من فرعون
خلفك (ولا تخشى) أي
غراق من البحر (فأتبعهم)
أي فلحقهم (فرعون
بجنوده ففسهم من اليم)
أي فغلاهم من البحر
(ماغشهم) أي ما غرقهم
(وأضل فرعون قومه
وما هدى) ردا عليه حيث
قال وما هديكم إلا ليل
الرشاد ثم ذكر منته على
بنو إسرائيل فقال (يا بني
إسرائيل قد أتخيناكم من
عدوكم) فرعون
(وواعدناكم) أي لآتياء
الكتاب (جانب الطور
الأيمن) وذلك أن الله عز
وجل وعدهم أن يأتي
هذا المكان فيؤتيه كتابا

فيه الحلال والحرام والأحكام ووعدهم موسى أن يأتي هذا المكان عند ذهابه عنهم
(وزلنا عليكم المن والسوى) يعني في التيه (كلوا) أي وقتلناهم (كلوا) أي طيبات (من طيبات) أي حلال (ما رزقناكم ولا تظنوا) أي ولا تسكروا بالنعمة

(فيه فيحل) أى فيجب (عليكم غضى ومن يحل) أى يجب (عليه غضى فقد هوى) أى هلك وصار إلى الهابة (وأنى لغفار لمن تاب) أى من الشرك (وآمن) أى وصدق الله (وعمل صالحاً) أى طاعة الله (ثم اهتدى) أى أقام على ذلك حتى مات عليه (وما أعجلك قومك ياموسى) يعنى السبعين الذين اختارهم وذلك أنه سبقهم (٢٥) شوقا إلى معباد الله وأمرهم

أن يشعروا بذلك قوله (قال) هم أولاء على (أرى) أى يحشون بعدى (وعجلت اليك) أى بسبق إياهم (ترضى) أى لزداد عسى رضا (قال) فأنفذت قومك (أى ألقيناهم في فتنة واختبرناهم (من بعدك) أى من بعد خروجك من بينهم (وأضلم السامرى) أى بملأهم إلى عبادة العجل (فرجع موسى إلى قوميه غضبان أسفا) أى شديد الحزن (قال) يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا (أى أنه يعطيكم التوراة لتلك الوعد) (أطفال عليكم العهد) أى مدة مقارفتي إياكم (ألم أردت أن يحل) يجب (عليكم غضب من ربكم) فأخلفتم موعدي (أى بأخذ العجل ولم تنتظروا رجوعى إليكم) (قالوا) أخلصنا موعداك (بل كننا) أى ونحن نلك من أمرنا شتبا ولكن السامرى استغفونا وهو معنى قوله (ولكننا حملنا أوزارا) (أقبالا (من زينة القوم) أى من حلى آل فرعون ففقدناها) أى ألقيناها

(فيه) أى قبار قتنا كم بأن لم تشكروا وقال ابن عباس أى لا يظلم بعضكم بعضاً فآخذ من صاحبه (فيحل عليكم غضى) بكسر الحاء أى يجب عليكم عقوبتي قرأ الأعمش والكسائى بضم الحاء أى ينزل (ومن يحل عليه غضى فقد هوى) أى هلك وقرأ الكسائى بضم اللام الأولى (وأنى لغفار لمن تاب) من الشرك والمعاصى (وآمن) بما يجب الإيمان به (وعمل صالحاً) أى مستقيماً عند الشرع والعقل (ثم اهتدى) أى استمر على الهدى من غير تقصير ومات على ذلك فلما ذهب موسى عليه السلام مع السبعين إلى المقات تعجل إلى المعاد فقبله قال الله (وما أعجلك قومك ياموسى) أى وقتلناه أى شئاً * أمعجلك منفردا عن النقاء (قال) هم أولاء على (أرى) أى هم معى وأغاسيقهم يخطي بسيرة ظننت أنها لا تخل بالمية ولا تنفرد في الاستعجاب (وعجلت اليك رب ترضى) عني بمسارعتي إلى الامتثال بأمرك واعتنائى بالوفاء بهذا (قال) تعالى ياموسى (فأنا قد فتننا قومك من بعدك) أى ابتليناهم بعبادة العجل من بعدهم بأن بينهم وهم الذين خلفهم موسى مع هرون وكانوا سائمة ألف مناجمهم من عبادة العجل الاثنا عشر ألفاً (وأضلم السامرى) حيث كان هو المدر في الفتنة واسمه موسى ابن ظفر وكان منافقا قد أظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر وكان قد ربه بجاهل فكان يفتنه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من أحدها لبن ومن الأخرى سمن ومن الأخرى عسل وذلك لأن فرعون لما شرع في ذبح ولدان كانت للمرأة من بنى اسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفرة أو كهف من جبل أو غير ذلك وكانت للملائكة تتعهد هذه الأطفال بالترية حتى يكبروا فيدخلوا بين الناس وقرى * وأضلم السامرى على صيغة التفضيل أى أشد هم ضللا السامرى وهو مسلوب إلى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة (فرجع موسى إلى قوميه) بعد ما استوفى الأربعين ليلة وأخذ التوراة (غضبان أسفا) أى حزينا روى أنهارا جمع موسى سمع الصياح وكانوا برقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة (قال) يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بأن يعطيكم التوراة فيها ما فيها من الهدى (أطفال عليكم العهد) أى وعدكم ذلك فطال عليكم مدة الانجاز ومدة نعم الله تعالى عليكم من أنجاه إياكم من فرعون أفنسيتم ذلك العهد أو تعمدتم للصية (ألم أردت أن يحل عليكم غضب من ربكم) بسبب عبادة العجل (فأخلفتم موعدي) بالاقامة على طاعة الله تعالى (قالوا) ما أخلصنا موعداك (بل كننا) قرأ حمزة والكسائى بضم اليم أى بسلطاننا وقوتنا ونافع وعاصم بفتح اليم أو بعمروا بن عامر وابن كثير بالكسائى بأمر كنا نملكه وزيد (ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم) قرأ ابن كثير ونافع وحفص وابن عامر بضم الحاء وكسر اليم مشددة أى أمرنا أن نحمل أحمالا من حلى القبط أنى استعزناهم حين هم بابتلاء الخروج من مصر باسم العرس وفى الواقع ليس للعرس أى قال موسى أمرهم باستعارة الحلى والخروج بها وقرأ حمزة والكسائى أبو عمرو وعاصم في رواية أنى بكر بفتح الحاء واليم مخففة أى حملناهم أنفسنا ما كنا استعزناهم من حلى آل فرعون (فقد قضاها) أى فطر حلى إلى النار بأمر السامرى روى أنه قال لهم إنا ما نأخر عنكم محيى * موسى عليه السلام بالمعكم من الأوزار أى فهو محجوس عقوبة الحلى فالرأى أن تخفروا لما حفروا فوق رؤسكم فيها نارا وتقدوها فيها لتخلصوا من ذنبا (فكذلك) أى فذل ذلك الخلف (ألقى السامرى) ما كان معه

(٤) - (تفسير مراجع لبيد) - (ثاني) انار بأمر السامرى وذلك انه قال اجمعوها وألقوها في النار ليرجع موسى قيرى فيها رايه (فكذلك ألقى السامرى) أى ما منه من الخلى في النار وهو قوله فكذلك ألقى السامرى ثم صاغ لهم عجلته وهو قوله

منها (فأخرج) أى السامرى (لهم عجلا) أى صورة عجول من تلك الخيل للذابة أى فصاغ لهم السامرى من الذهب الذى ألقوا فى النار فى ثلاثة أيام (جسدا) أى حال كون العجل جسدا صغيرا من ذهب بلاروح (له خوار) أى صوت يسمع أى أن السامرى صور صورة على شكل العجل وجعل فيها منافذ ومخارج بحيث تدخل فيها الرياح فيخرج صوت يشبه صوت العجل قال ابن عباس لا والله ما كان له صوت قط وإنما كان الرمح يدخل فى دبره فيخرج من فيه فكان ذلك الصوت من ذلك (فقالوا) أى السامرى ومن تبعه فى بادىء الأمر إلى أن توقف من بنى إسرائيل (هذا الحكم والإله موسى ففسى) أى موسى أن إلهه هنا فيطلبه فى الطور وفى موضع آخر أوفسى السامرى الاستدلال على حدوث الأجسام وأن الإله لا يحل فى شئ ولا يحل فيه شئ * (أفلا يرون أن لا يرجع) أى العجل (إليهم قولا) أى ألا يتفكر السامرى وأصحابه فلا يعلمون أنه لا يرجع إليهم كلاما وقرى * يرجع بالنصب أى ألا ينظرون فلا يسمرون عدم رجعه إليهم * قولا من الأقوال وأن الناصبة لائق بعد أفعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) أى ولا يقدر العجل على أن يدفع عنهم ضرا ولا أن يجرح لهم نفعا فيخافوا كما يخافون فرعون وبرجوانه كما يرجون من فرعون فكيف يقولون ذلك (ولقد قال لهم هرون من قبل) أى من قبل مجئ موسى عليه السلام (يا قوم أعافقتم به) أى أوفقتم فى الفتنة بالعجل (وإن ربكم الرحمن) أى إن ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير (فاتبعوني) فى الثبات على الدين (وأطيعوا أمرى) وهذا أوتركوا عبادة غير الرحمن وأما قال هرون ذلك شفقة منه على نفسه وعلى الخلق كما قال صلى الله عليه وسلم من أصبح هم غير الله فليس من الله فى شئ * ومن أصبح لا يهتم بالملعين فليس منهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ومعه أصحابه انظر إلى شاب على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا فسمع الشاب ذلك فولى فقال إلهى وسيدى هذا رسولك يشهد على * بأن من أهل النار وأنا أعلم أنه صادق فإذا كان الأمر كذلك فأسألك أن تجعلنى فداء أمة محمد صلى الله عليه وسلم وتدخل النار فى حتى تبرئهم ولا تدخل النار بأحد آخر فقبض جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر الشاب بأنى قد أقتذرت من النار بتصديقك وفدائه أمتك بنفسه وشفقته على الخلق (قالوا) فى جواب هرون عليه السلام (إن نبرح عليه عاكفين) أى لن نزال مقيمين على عبادة العجل (حتى يرجع الينا موسى) جاءوا رجوع موسى عليه السلام إليهم غاية لمكوفهم على عبادة العجل بطريق التعلل والتسوف وقد دسوا تحت ذلك أن موسى لا يرجع بشئ مبين اعتمادا على مقالة السامرى وأعلم أن هرون عليه السلام سلك فى هذا الوضأ أحسن الطرق لأنه زجرهم عن البطلان وأبشروا بما فتنتم به وهو إزالة الشبهات لأنه لا يد قبل كل شئ من إمالة الأذى عن الطريق ثم دعاهم إلى معرفة الله تعالى ثانيا بقوله وإن ربكم الرحمن لأنها الأصل وأما خص هذا الموضع باسم الرحمن لأنه عليه السلام كان ينههم بأنهم قى تابوا قبل الله تو بهم لأنه هو الرحمن كما خلصهم من آفات فرعون رحمة ثم دعاهم ثالثا إلى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم رابعا إلى الشريعة بقوله وأطيعوا أمرى ثم أتهم لجملهم وتقليدهم فأبوا هذا الترتيب الحسن فى الاستدلال بقولهم لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى فجحدوا قول هرون كما هو عادة القلقد فكأنهم قالوا لا تقبل حججك ولكن تقبل قول موسى روى أنهم قالوا ذلك اعترضهم هرون عليه السلام فى اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل (قال) موسى لهرون حين سمع جوابهم له وهو مقتط (ما منعك أذرايتهم ضلوا) بعبادة العجل (أن لا تتبعن) فى حالى الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به أى أى شئ * دعاك إلى أن لا تتبعنى فى سبى من الأخذ على يد الظالم

(فأخرج لهم عجلا جسدا)
أى لحما ودما (له خوار) أى
صوت ففسدوا له وافقتموا
به (فقالوا هذا إلهكم وإله
موسى ففسى) أى تركه ههنا
وخرج يطلبه قال الله تعالى
احتجاجا عليهم (أفلا
يرون أن لا يرجع) أى أنه لا
يرجع (إليهم قولا) أى
لا يكلمهم العجل ولا يبيهم
(ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا)
ولقد قال لهم هارون من
قبل (أى من قبل رجوع
موسى) يا قوم أعافقتم به
أى ابتلستم بالعجل (وإن
ربكم الرحمن) لا العجل
(فاتبعوني) أى على دينى
(وأطيعوا أمرى) قالوا لن
نبرح) أى لن نزال (عليه
عاكفين) أى على عبادته
مقيمين (حتى يرجع الينا
موسى) فلما رجع موسى
(قال هرون ما منعك أذرايتهم ضلوا) أى أخطأوا
الطريق بعبادة العجل (ألا
تتبعين) أى أن لا تتبعين
وتلتحقين بى وتخبرينى

(أفضيت أمرى) حيث أقت فباينهم وهم يعبدون غير الله ثم أخذ شعر رأسه يمينه وحيته بشاله غضبا وانكارا عليه (قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي أتى خشيت أن تقول فرقت بين

طوعا أو كرها فلم ترك قتالهم وتأديبهم وترك وصيتي وأنت نبى الله وأخى ووزيرى وخليفتى فى قويم وأنت الباء بعد النون ابن كثير وقفا وصلوا وأبتها نافع وأبو عمر وصلوا وقفا وحذفها بالباقون وصلوا وقفا (أفضيت أمرى) أى ألم تتبني وعصيت أمرى وأمره عليه السلام هو محاكة الله تعالى عنه فى قوله تعالى وقال موسى لآخيه هرون اخلفنى فى قويم وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلما أقام هرون معهم ولم يبلغ فى منعهم نسبته إلى مخالفة أمره (قال) هرون لموسى (يا ابن أم) ذكر هرون أمه مع أن موسى أخوه الشقيق ترفقا لقلبه فرأى حمة والكسائى بكسر الهمزة (لأن أخذ بلحيتي ولا برأسي) أى لا بشعر رأسى روى أن موسى عليه السلام أخذ شعر رأس هرون يمينه وحيته بشاله من فرط غضبه لله (أتى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل) برأيك بسبب القتال تفريقا لا يرجى بعده الاجتماع (ولم ترقب قولى) أى لم تنتظر قولى فمن ذلك ترك القتال معهم واتى رأيت أن الإصلاح فى الدار انتمهم الى أن ترجع اليهم لتكون أنت للتدارك للأمر حسبا رأيت (قال) موسى عليه السلام للسامرى موبخا له بعد سماع الاعتذارين (لما خطبك يا سامرى) أى ما شأنك الداعى الى ما صنعت وما مطوبك ما فعلت من عبادة العجل (قال) أى السامرى بحببها له عليه السلام (بصرت بما لم يبصر وابه) بضم الصاد فيها وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على خطاب موسى وقومه أى رأيت ما لم يره بنو اسرائيل قاله موسى وما رأيت دونهم قال رأيت جبريل لما نزل على دابة الحياة (فقبضت قبضة من أثار الرسول) أى حفنة من تربة موطئ مفرس الملك الذى أرسل اليك لينهب بك الى الطور وللناجاة وأخذ التوراة وقرأ الحسن قبضة بضم القاف وقرئ قبضة فقبضة بالاعداد الهمزة فالضاد المعجمة للأخذ بجميع الكف والهمزة للأخذ بأطراف الأصابع (فنبذتها) أى فطرحتها للأخوذ فى فم العجل للصعود وديره فخار أو فى الحلى الذبابة قال أبو مسلم الأصفهاني أن موسى عليه السلام لما أقبل على السامرى باليوم على الأمر الذى دعاه الى اضلال القوم فى باب العجل فقال بصرت بما لم يبصروا به الخ أى عرفت أن الذى أتم عليه ليس بحق وقد كنت أخذت شيئا من سنتك أيها الرسول فطرحتها وعلى هذا فالمراد بالآثر الدين والرسول سيدنا موسى عليه السلام قال الرازى وهذا القول أقرب الى التحقيق لأن جبريل لم يحجر له فيها تقدم ذكر وليس بمشهور عندهم باسم الرسول ولأن اضمار الكلام خلاف الأصل ولأن جبريل رضى السامرى حال طفولته فلا يعرفه ولو عرفه بعد البلوغ لعرف قطعا أن موسى عليه السلام نبى صادق ولأنه لو جاز اطلاع بعض الكفرة أن تراب فرس جبريل له خاصة الاحياء لاطلع موسى عليه السلام على شيء آخر يشبه ذلك فلا جله أتى بالمعجزات (وكذلك سولت لى نفسى) أى وزيفت لى نفسى ترينا كأننا مثل ذلك الذين الذى فعلته من القيص والتبذلق لى لى يدعى الى ما فعلته أحد غيرى بل اتبعت هواى فيه (قال) له موسى (فأذهب) يا سامرى من بين الناس (فان لك فى الحياة أن تقول لامساس) أى فان قولك لامساس ثابت لك فى مدة حياتك لا ينقك عنك فكان يصح بأعلى صوته لامساس أى الى لأمس ولا أمس وإذا مسه أحد لم أخذت الحى للامس وللممسوس فكان اذا أراد أحد أن يمس به صاح خوافا من الحى وقال لامساس وكرم موسى عليهم مكانته ومبايعته وغيرهما يحتاج جريانه فيما بين الناس فكان يهيم فى البرية مع السباع والوحوش ويقال ان موسى هم بقتل السامرى فقال الله تعالى لا تقتله فانه سخي (وان لك موعدا)

اسرائيل أن لا يخطأوه وصار السامرى بحيث اذا مسه أحد
أومن هو أحد حاملاهما (وان لك موعدا) أى لعنا لك

(لن تخلفه) أى لن يخلفه الله (وانظر الى الهك) أى معبودك (الذى ظلت عليه عاكفا) أى دمت عليه مقبا تعبد (لنحرقنه) بالنار (ثم لننسفن في اليوم نسفا) (كذلك) أى كما قصصنا عليك هذه القصة (نقص عليك من أنباء ما قد سبق) أى من الأمور (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) يعنى القرآن (من أعرض عنه) أى لم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) أى حملا ثقيل من الكفر (خالدين فيه) لا يفر لهم ذلك ولا يكفر عنهم شئ (وساء لهم يوم القيامة حملا) أى بش ما حملوا على أنفسهم من المآثم كفرا بالقرآن (يوم ينفخ في الصور ونحشر الجرمين) أى الذين اتخذوا مع الله الها (يومئذ زرقا) أى زرق العيون سود الوجوه (يتخافتون) أى يتسارون (بينهم ان لبثتم) أى ما لبثتم في قبوركم (الاعشرا) أى عشر ليال يريدون ما بين النفخين وهو أربعون سنة يرفع العذاب في تلك المدة عن الكفار فيستقصرون تلك المدة لذا دعائوا أهوال القيامة قال الله (نحن أعلم بما يقولون) اذ يقول أمثلهم طريقة (أى أعد لهم قولا

(٢٨)

لعذابك في الآخرة (لن تخلفه) قرأ أهل المدينة والسكوفة بفتح اللام أى لن يخلفك الله ذلك الوعد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن بكسر اللام أى لن تجد للوعد خلفا ولن يتأخر عنك (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) أى الذى آثقت عابدا على الهك ثم (لنحرقنه) بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه بضم النون وسكون الهاء أول تبردته بالمردو يعضده قراءة فى جعفر وابن حيصن لنحرقنه بفتح النون وضم الراء أى لن تبردته بعد أن أحمره بالنار حتى لا ن فيان على المبادر (ثم لننسفن في اليوم نسفا) أى لننشره في هواء البحر ذروا اذا صار رمادا أو مبرودا كأنه هباء ولقد فعل موسى عليه السلام ذلك كله حيثئذ فلما فرغ موسى من ابطال ما ذهب اليه السامري عاد الى بيان الدين الحق فقال (انما الحكم الله) أى انما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذى لا اله الا هو) أى لا معبود لشي من الأشياء موجود (الا هو) وحده من غير أن يشاركه شئ من الأشياء وقرئ الله لا اله الا هو الرحمن رب العرش (وسع كل شئ معلما) أى وسع علمه كل شئ فيعلم من عبده ومن لا عبده (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) أى نقص عليك يا أشرف الخلق من الحوادث الماضية الجارية على الأمم الحالية قصا مثل ذلك القصص المار زيادة في معجزاتك وليذكر الاعتبار للساكنين بهنأ الدين (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أى ولقد أعطيناك من عندنا قرآنا مشتملا على هذه الأخبار (من أعرض عنه) أى عن ذلك الذكر (فانه) أى للعرض عنه (يحمل يوم القيامة وزرا) أى عقوبة ثقيلة (خالدين فيه) أى في حل العقوبة (وساء لهم يوم القيامة حملا) أى بش لهم حملا عقوبتهم وأو بش ما حملوا على أنفسهم من المآثم كفرا بالقرآن (يوم ينفخ في الصور) النفخة الثانية تقر بالجهنم بالياء للضمومة وفتح الفاء وقرأ أبو عمرو بنون مفتوحة وضم الفاء على اسناد النفخ الى الأمر به تعظما له وقرئ بالياء المفتوحة والضمير لله تعالى أولا سرا فيل وان لم يجر ذكره لشهرته (ونحشر الجرمين) أى المشركين (يومئذ) أى يوم اذ ينفخ في الصور (زرقا) أى زرق العيون سود الوجوه لأن زرقا العيون أبغض ألوان العين الى العرب أو عمية لأن حلقة الأعشى تزرق أو عطاشا لأنهم من شدة العطش يتغير بسواد عيونهم حتى تزرق أو طامعين فبالاينالونه (يتخافتون بينهم) أى يقول بعضهم لبعض بطريق المخافة ملام صدورهم من الرعب (ان لبثتم الاعشرا) أى ما مكثتم في القبور الا عشرة أيام لأنهم يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما يقلل ذلك في أعينهم فهم يحسبون أنهم ما لبثوا في القبور الا عشرة أيام اعترافا به وتحقيقا للسرعة وقوعه كأنهم قالوا فادع بعتن وما لبثتم في القبور الامدة يسيرة (نحن أعلم بما يقولون) في ذلك اليوم أى ليس كما قالوا (اذ يقول أمثلهم طريقة) أى أصوبهم رأيا (ان لبثتم) أى ما مكثتم في القبور (الانوما) ونسبة هذا القول الى أفضلهم عقلا لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك) أى يسألك يا أشرف الخلق مشركو مكة على سبيل الاستهزاء أو بتوثيق (عن الجبال) أى عن أمر الجبال كيف تكون يوم القيامة (فقل يسفها ر في نسفا) أى يصير الجبال كالرمل ثم يرسل عليها الريح (فينثرها) أى فيثركها الأرض بعد قلع الجبال (قاعا) أى مستويا (صفصفا) أى لمسها لانه لا يثبت فيها (لا ترى فيها) أى الأرض (عوجا) أى لا تترك فيها انحناء (ولا أماتا) أى

(ان لبثتم الانوما ويسألونك عن الجبال) سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تكون الجبال يوم القيامة (فقل ينسفها ر في نسفا) أى يصيرها كاهباء النثور حتى يستوى مع الأرض وهو قوله (فينثرها قاعا صفصفا) مكانا مستويا (لا ترى فيها عوجا ولا أماتا) أى ارتفاعا وانحناءا

تتوما

(يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ) أَيْ الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ (لَا عِوَجَ لَهُ) أَيْ لَا عِوَجَ لَهُمْ عَنْ دَعَائِهِ وَلَا يَقْدِرُونَ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا (وَوُخْشَتْ) أَيْ سَكُنَتْ. (الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا) أَيْ وَطَهُ الْأَفْئَامُ فِي تَقْلِيلِهَا إِلَى الْهَمْسِ (يَوْمَئِذٍ) أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ) أَحَدًا (إِلَّا بِإِذْنِ الْرَّحْمَنِ) أَيْ فِي أَنْ يَشْفَعَهُ لَهُ وَهُمْ لِلْسَّامُونَ الَّذِينَ رَضِيَ اللَّهُ قَوْلَهُمْ لِأَنَّهُمْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَرَضَى لَهُ قَوْلًا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ (۲۹) (وَمَا خَلَقَهُمْ) أَيْ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا

وَقِيلَ مَا قَدَّمُوا وَخَلَفُوا

مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ (وَلَا يَحِطُّونَ

بِعِلْمِهِ) أَيْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

ذَلِكَ يَعْنِي لِلْإِنْسَانَةِ

الَّذِينَ عِنْدَهُمْ مِنْ عِبَادِهِمْ

(وَعَنَتِ الْجُوهُ) أَيْ

خَضَعَتْ وَذَلَّتْ (لِلْحَيِّ

الْقَيُّومِ وَقِطَّبَ مِنْ حِمْلِ

ظُلْمِهِ) أَيْ خَسِرَ مِنْ أَشْرَكِ

بِاللَّهِ (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ

الصَّالِحَاتِ) أَيْ الطَّاعَاتِ لِلَّهِ

(وَهُوَ مُؤْمِنٌ) أَيْ مُصَدِّقٌ

بِمَا جَاءَهُ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ

(فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا)

أَيْ لَا يَخَافُ أَنْ يَزِيدَ فِي

سَيِّئَاتِهِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ

حَسَنَاتِهِ (وَكَذَلِكَ) أَيْ

وَهَكَذَا (أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا

عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ) أَيْ وَبَيْنَا

(فِيمَنْ أَلْوَعِدْهُمْ لَعْلَهُمْ يُتَّقُونَ

أَوْ يَحْذَرُونَ) أَيْ الْقُرْآنَ

(ذَكَرْنَا) أَيْ مَوْعِظَةً وَقَوْلَهُ

(وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ)

كَانَ أَنْزَلَهُ جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ

يَقْرَأُهُ مَعَ جِبْرِيلَ خَلْفَةً

النَّبِيِّانَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى

تَبَوَّأَ إِيَّاهُ (يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ) أَيْ يَوْمَ إِذْ سَقَتْ الْجِبَالُ يَتَّبِعُ النَّاسُ صَوْتَ الدَّاعِيَ إِلَى الْهَمْسِ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْقُبُورِ فَيَقْبَلُونَ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ إِلَى جِهَتِهِ وَالرَّاجِعُ أَنَّ الدَّاعِيَ جِبْرِيلُ وَالنَّافِخُ اسْرَافِيلُ (لَا عِوَجَ لَهُ) أَيْ لَا يَعْدِلُ الدَّاعِيَ عَنْ أَحَدٍ بِدَعَائِهِ بَلْ يَحْشُرُ الشَّكْلَ (وَوُخْشَتْ الْأَصْوَاتُ) أَيْ سَكُنَتْ (لِلرَّحْمَنِ) أَيْ لِهَيْبَةِ الرَّحْمَنِ (فَلَا تَسْمَعُ) يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ (الْإِهْمْسَا) أَيْ وَطَأْخَفِيَا كَوْنَهُ الْأَبِلَ وَهُوَ خَفِيَ أَقْدَامُهُمْ فِي مَشْيِهِ إِلَى الْهَمْسِ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَعُكْرَةَ وَابْنِ زَيْدٍ (يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذْنُ لَهُ الْرَّحْمَنِ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) أَيْ يَوْمَ إِذْ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ أَحَدًا مِنَ الْخَلْقِ إِلَّا شَخْصًا أَذْنُ لِأَجَلِهِ الرَّحْمَنِ فِي أَنْ يَشْفَعَهُ لَهُ وَقَبْلَ مَنْهُ قَوْلًا وَاحِدًا مِنْ أَقْوَالِهِ وَهُوَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِأَنْ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْ عَمِلَ السَّيِّئَاتِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مِنْ أَقْوَى الدَّلَائِلِ عَلَى ثَبُوتِ الشَّفَاعَةِ فِي حَقِّ الْفَسَاقِ وَهِيَ نَافِعَةٌ لَهُمْ (يَعْلَمُ) أَيْ الرَّحْمَنُ (مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) أَيْ التَّائِبِينَ لِلدَّاعِيَ وَهُمْ الْخَلْقُ جَمِيعٌ (وَمَا خَلَقَهُمْ) أَيْ يَعْلَمُ مَاضِيَّ مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَمَابَقِيَّ مِنْهَا (وَلَا يَحِطُّونَ بِهِ) أَيْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ (عَلِمَا وَعَنَتِ الْجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ) أَيْ ذَلَّتْ لِلْمُكَفِّينَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلَّ الْأَسَارِيُّ فِي يَدِ الْمَلِكِ الْقَهَّارِ (وَقَدْ خَابَ مِنْ حِمْلِ ظُلْمِهِ) أَيْ خَسِرَ مِنْ أَشْرَكِ بِاللَّهِ وَلِهَذَا (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) أَيْ بَعْضُ مَنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ الْقُرْآنُ (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) فَإِنَّ الْإِيمَانَ شَرْطُ فِي الصَّحَّةِ وَالْقَبُولِ (فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا) أَيْ مِنْهُ مِنَ الثَّوَابِ (وَلَا هَضْمًا) أَيْ قِصَا مِنْ ثَوَابِهِ وَقَالَ ابْنُ مَوْسَى الْفَلَمُ نَقَصَ مِنَ الثَّوَابِ وَالْهَضْمُ عَدَمُ تِمَامِ حَقِّهِ مِنَ التَّعْظِيمِ لِأَنَّ الثَّوَابَ مَعْنَاهُ كَوْنُهُ مِنَ الْأَذَاتِ لَا يَكُونُ ثَوَابًا إِلَّا إِذَا قَارَنَهُ التَّعْظِيمُ فَفَنِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْمُؤْمِنِينَ كُلِّ الْأَمْرِينَ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ فَلَا يَخَفُ بِالْجَرْمِ عَلَى الْهَيْبَةِ أَيْ فُلْأَمِنْ فَالْهَيْبَةُ عَنِ الْخَوْفِ وَالْأَمْرِ بِالْإِيمَانِ (وَكَذَلِكَ) وَمَثَلُ أَنْزَلِ هَذِهِ الْآيَاتِ (أَنْزَلْنَاهُ) أَيْ الْقُرْآنَ كَمَا (قَرَأْنَا عَرَبِيًّا) لِيَفْهَمَهُ الْعَرَبُ (وَصَرَفْنَاهُ مِنَ الْوَعِيدِ) أَيْ وَكُرِّرْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ نَوْعًا مِنَ الْوَعِيدِ (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أَيْ لِكَيْ يَتَّقُوا الْكَفْرَ وَالْفَوَاحِشَ (أَوْ يَحْذَرُوا) أَيْ الْقُرْآنَ (لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ) أَيْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَيْ لِكَيْ يَتَّقُوا وَفَعَلَ مَا يَنْبَغِي فَإِنَّ لِمَنْ يَحْصُلُ التَّقْوَى قَاطِلٌ مَا يَحْصُلُ أَنْ يَحْذَرُوا الْقُرْآنَ لَهُمْ شَرْفًا وَصِدْقًا حَسَنًا (فَتَعَالَى اللَّهُ) أَيْ تَبَوَّأَ عَنْ مِمَّا لَمْ يَخْلُقْ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ (الْمَلِكُ) الْتَائِفُ أَمْرُهُ وَنَهْيُهُ (الْحَيُّ) أَيْ الْتَائِبُ فِي مَلِكِهِ (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ) مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْقَضِيَ إِلَيْكَ وَجْهُهُ) أَيْ وَلَا تَسْتَعْجَلْ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَفْرَغَ جِبْرِيلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَيْكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ يَجْعَلُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَيَقْرَأُ (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) أَيْ فِيهَا لَا دَرَكَ حَقَائِقَهُ فَاتَّخَذَ غَيْرَ مَتْنَاهُ رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ انْفَعْنِي بِمَا عِلْمَتِي وَعِلْمَانِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْمًا وَالْمَدْلَعُ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَيَقِينًا (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ) أَيْ وَصَيْنَاهُ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ (مَنْ قَبْلَ) أَيْ مَنْ قَبْلَ أَكْلِهِ مِنْهَا (فَنَسِيَ) عَهْدَنَا وَأَكَلَ مِنْهَا وَفَرَى

وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ أَيْ بِقِرَاءَتِهِ (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَنْقَضِيَ إِلَيْكَ وَجْهِي) أَيْ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ جِبْرِيلُ مِنْ قِرَاءَتِهِ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) أَيْ بِالْقُرْآنِ فَكَانَ كَمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا زَادَهُ عِلْمًا (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ) أَيْ أَمْرُنَا وَأَوْصَيْنَاهُ إِلَيْهِ (مَنْ قَبْلَ) أَيْ مَنْ قَبْلَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَرَكُوا أَمْرِي وَتَقَضَوْا عَهْدِي فِي تَكْذِيبِكَ (فَنَسِيَ) أَيْ فَتَرَكَ مَا أَمَرَهُ

ففسى البناء للجهول وبشديد السنين أى ففساه الشيطان (ولم نجعله عزمًا) أى تصميا على الاحتياط في كيفية الاجتهاد فهو إما أخطأ في الاجتهاد أو لم نجعله عزمًا على الذنب فإنه أخطأ ولم يعتمد وهذا أقرب إلى اللبس فمزمع قوله ولم حال منه أو متعلق بنجد أو بعزم (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى واذ كرموا وقع في ذلك الوقت مناوئته حتى يتبين نسيانه لك وفقدان صبره عما مهيئنا عنه (فسجدوا) (الابليس) رئيسهم (أبى) أى أظهر الأباة (فقلنا) عقب ذلك (يا آدم ان هذا) الذى تكبر عليك (عدوك) وزوجك) حواء لأن ابليس رأى آثار نعم الله تعالى في حق آدم عليه السلام فإنه كان شابا غالا وابليس كان شيخا جاهلا فأثبت فضله فضيلة أصله وهو النار وبينها وبين أصل آدم وهو الماء والتراب عداوة فثبتت تلك العداوة (فلا يخبر جنكا) بنوسوته (من الجنة ففسقى) أى ففتعب في طلب القوت فذلك على الرجل دون المرأة روى أنه أهبط إلى آدم ثم رآه وكان يحترق عليه ويمسح العرق عن جبينه (ان لك أن لا تجوع فيها) أى الجنة (ولا تمرى وأنت لا تطعم) أى لا تعطش (فيها ولا تضحي) أى لا يصيبك حر الشمس أو تمرق فالجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظما حر الباطن والضجور حر الظاهر ففى القهقري ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن وقرأ نافع وأبو بكر وأنت بكسر الهمزة استئناف أو عطف على أن الأولى والباقيون يفتحبها عطف على أن لا تجوع (فوسوس إليه الشيطان) أى اتهمى إليه وسوسه ثم بين الله صورة الوسوسة بقوله تعالى (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) أى لا يزول ولا يخل أى هل أدلك على الشجرة التى من أكل منها خلد ولا يموت أصلا ودام ملكه اماغلى حاله أو على أن يصير ملكا (فأكل منها) أى الشجرة (فبليت لها سواهما) أى ظهر ثمر وجهها لكل منهما بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما أكل من الشجرة (وطفا فبحقنقان عليهما من ورق الجنة) أى شرعا يترقان ورق التين بعضه بيض لأجل ستر عوراتهما كلما أرتقا بعضه بيض تساقط (وعصى آدم به) بأكله من الشجرة أى خالف آدم نهى به لأنه اعتقد أن النهى عن شجرة معينة وإن غيرها ليس منها به (فغوى) أى خلب من نعيم الجنة فلم يصب بأكله من الشجرة ما أراد لأنه إنما أكل منها ليصير ملكا دائما فلما أكل زال ملكه وخاب سعيه (ثم اجتبه ربه) أى قربه بالتوفيق للتوبة (فتاب عليه) أى قبل توبته حين تاب هو وزوجه (وهدى) إلى التبت على التوبة والتمسك بأسباب الصلوة (قال أهبطا منها جميعا) أى انزلا يا آدم وحواء من الجنة إلى الأرض (بعضكم لبعض عدو) فالخطاب لآدم وحواء ولا بليس وقيل مع آدم وذريته فاقبل واقبلا (فأما يا تينكم منى هدى) أى فإن بأنكم باذرى آدم منى دلالة من كتاب ورسول (فمن اتبع هداى) أى دلالتي (فلا يضل) في الدين والدنيا (ولا يفسق) بسبب الدين فيها وفي الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى الداعى إلى (فان له) في الدنيا (معيشة ضنكا) أى ضيقة وهي معيشة الكافر فإنه يكون حر يصاعلى الدنيا طالبا لئلا يذاد أباد فحالته مظلمة لأن مطالع نظره مقصورة على أمتعة الدنيا وهو خائف من انتقاصها أما المسلم فهو يعيش في الدنيا عيشا طيبا لتوكله على الله تعالى فان المؤمن الطالب للآخرة يوسع بركة الإيمان (وتحشره) أى المعرض عن الأدلة (يوم القيامة أعمى) أى فاقد البصر أى فاذا أخرج هومن القبر خرج بصيرا فإذا سيق إلى المحشر عجمي فإذا دخل النار زال عماء ليرى محله وحاله (قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا) في الدنيا وعند البعث (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسره بقوله تعالى (أنتك آياتنا) أى دلالاتنا في الدنيا واضحة بحيث لا تخفى على أحد (ففسيتها) أى تركتها (وكذلك) أى مثل تركك آياتنا في

(ولم نجعله عزمًا) أى حفظا لما أمر به وقوله (ولا تضحي) أى لا يؤذيك حر الشمس وقوله (شجرة الخلد) يعنى من أكل منها لم يموت وقوله (فغوى) أى أخطأ ولم يزل مراده مما أكل ويقال لم يرشد (ثم اجتبه) أى اختاره (ر به فتاب عليه) أى عاد عليه الرحمة والغفرة (وهدى) أى وهدها إلى التوبة وقوله (ومن أعرض عن ذكرى) أى موعظتى وهي القرآن (فان له معيشة ضنكا) أى ضيقا يعنى في جهنم وقيل يعنى عذاب القبر (وتحشره يوم القيامة أعمى) أى أعمى البصر (قال كذلك أنتك آياتنا) يقول كما أنتك آياتنا (ففسيتها) أى فتركتها ولم تؤمن بها (وكذلك)

اليوم تنسى) أى تترك في جهنم (وكذلك) أى وكأجر ينال من أعرض عن القرآن (نجزي من أسرف) أى أشرك (ولم يؤمن بآيات
ربه ولعذاب الآخرة أشد) مما يلعبهم به في الدنيا والقبر (وأبقى) وأدوم (٣١)

أفلم يهتدون به (كم لهم بيانا يهتدون به) (كم أهلكتنا قبلهم من القرون
يمشون هؤلاء إذا سافروا في مساكن أولئك الذين
أهلكتناهم بتكذيب الأنبياء (إن في ذلك لآيات) أى لعبرا (لأولى النهى)
لندوى العقول (ولو لا كفة سبقت من ربك) في تأخير
العذاب عنهم (لكان لزاما) أى لكان العذاب
لزاما لهم في الدنيا (وأجل مسمى) وهو القيامة
وقوله (وسبح بحمد ربك) أى صل ربك (قبل طلوع
الشمس) أى صلاة الفجر (وقبل غروبها) أى صلاة
العصر (ومن آناه الليل فسبح) أى فصل المغرب
والعشاء (وأطراف النهار) أى صل صلاة الظهر في
طرفي النصف الثاني وسمى الواحد باسم الجمع لتكرار
الصلاة (لعلك ترضى) أى لكي ترضى من الثواب
في العباد (ولامتن) مفسر في سورة الحجر إلى قوله
(زهر الحياة الدنيا) أى زينتها وجهتها (لنقتنهم
فيه) أى لنجعل ذلك فتنه لهم (ورزق ربك) أى لك
في العباد (خير وأبقى) فى الجنة

الدنيا (اليوم تنسى) أى تترك في العذاب جزاء موافقا (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق
للجنة (نجزي من أسرف) بالإنهماك في الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها (ولعذاب
الآخرة أشد وأبقى) من عذاب الدنيا وعذاب القبر (أفلم يهتدون به) أهلكتنا قبلهم من القرون) أى
أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم كثرة أهلاكنا للقرون الأولى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي أفلم يهتد
بالنور أى أفلم ينبه أهل مكة بيانا يهتدون به كثرة من أهلكتنا من القرون الماضية من أصحاب
الحجروثود وقرىات قوم لوط (يمشون في مساكنهم) حال من الضمير لهم أى حال كون هؤلاء
القرىش ماشين في منازل تلك القرون إذا سافروا إلى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم (إن في
ذلك) أى الأهلاك (آيات) ظاهرة الدلالة على الحق (لأولى النهى) أى لأهل العقول الناهية
عن القباح (ولو لا كفة سبقت من ربك) وهي عدة بتأخير عذاب هذه الأمة إلى الآخرة لحكمة
تقتضيه (لكان) أى الأهلاك بجناياتهم (لزاما) أى لازما لهم بحيث لا يتأخر عن جناباتهم ساعة
(وأجل مسمى) عطف على كفة أى ولو لا أجل مسمى لعذابهم يوم القيامة لما تأخر عذابهم أصلا
(فأصبر على ما يقولون) أى لا يضطرب قلبك بأكرام الرسل لمصدر منهم من الأذى بالشتم
والتكذيب فيما يدعيه من النبوة فقالوا إن محمدا ساحر أو مجنون أو شاعر أو غير ذلك فهذا الآية غير
منسوخة (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناه الليل) أى ساعاته
(فسبح وأطراف النهار) عطف على محل من آناه المنسوب بسبح للقرن بالفاء الزائدة أو عطف
على قبل أى في طرفي نصفه أى في الوقت الذي يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية النصف
الأول وبداية النصف الثاني أى اشتغل بتزيه الله تعالى في هذه الأوقات مما ينسبون إليه تعالى بما لا
يليق به حامدا له على ما يميزك بالهدى أو للغي صل وأنت حامد ربك على كمال هدايتك إليك صلاة الصبح
وصلاة العصر وصلاة المغرب والعشاء وصلاة الظهر (لعلك ترضى) رجا أن تنفع بذلك ورضى
به نفسك وقرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم التاء أى لعلك تعطى ما يرضيك (ولامتن)
عينك) أى لا تطل نظرهما (إلى ما متعنا) أى لذتنا (به أزواجا) أى أصنافا (منهم) أى الكفرة
من بني قريظة والخضير (زهر الحياة الدنيا) أى زينتها يدل من أزواجا وحال من مالم الوصوله أومن
المضاف به (لنقتنهم فيه) أى لنعذبهم في الآخرة بسببه أولنجعل ذلك فتنه لهم بأن يزيدوا بذلك
طغيانا (ورزق ربك خير وأبقى) أى ما أوتيته من سبيل الدنيا إذا قرنته بالطاعة خير لك من حيث
العاقبة أى لأن أموالهم الغالب عليها الغصب والسرقة فالخلل خير وأبقى قال أبو رافع زل ضيق
بالتبصلى الله عليه وسلم فبعتني إلى يهودى لبيع أوسلف فقال والله لأفعل ذلك الإبرهن فأخبرته
صلى الله عليه وسلم بقوله فأمرني أن أذهب بدرعه الحديد إليه فنزل قوله تعالى ولامتن عينك
وقال أبو مسلم أى لأنأسف على ما فاتك مما ناله من حظ الدنيا فالتى نهى عنه الأسف لا للنظر (وأمر
أهلك) أى أهل دينك (بالصلاة) للالتصوا بأمر المعيشة ولا يفتقروا باب التروة (وأصطبر
عليها) أى على مشاقها وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش (لأنسألك رزقا) أى لأنسألك أن ترزق
نفسك ولا أهلك (نحن رزقك) وإياهم ففرع بالك بأمر الآخرة (والعاقبة للتقوى) أى العاقبة الجميلة

أكثر وأدوم (وأمر أهلك بالصلاة) يعني قريشا وقيل أهل بيته (لأنسألك رزقا) لخلقنا ولا ننسك (نحن رزقك والعاقبة) أى الجنة
للتقوى) أى لأهل التقوى يعني لك ولجميع صدقك. ونزلت هذه الآيات لاستفسار رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى فأنى أن يعطيه
الإبرهن وحزن لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

الآيات قال (أولم تأتهم بيته مافي الصحف الأولى) يعني أن في القرآن بيان مافي التوراة والإنجيل والزبور (ولولمنا أهلكناهم بعذاب من قبله) أي من قبل نزول القرآن وقوله (من قبل أن نزل) أي بالعذاب (ونخزي) أي في جهنم (قل) يا محمد لهم (كل متر بص) أي من منظور وائر الزمان ولن تكون النصرة (فتر بصوا فاستمعولون) في القيامة (من أصحاب الصراط السوي) أي المنتقم (ومن اهتدى) من الصلاة أتجن أم أمتم ﴿ تفسير سورة الأنبياء عليهم السلام ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (أقرب للناس) يعني أهل مكة (حسابهم) أي وقت محاسبة الله إياهم على أعمالهم يعني يوم القيامة (وهم في غفلة) أي عن التأهب لذلك (معروضون) يعني عن الإيمان (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) يعني ما يحدث الله من تنزيل شيء من القرآن يذكركهم ويعظمهم به (الاستمعوه وهم يلبعون) أي يستهزئون به (لاهيئة) أي غافلة (قلو بهم وأسروا النجوى) أي قالوا سرا فيما بينهم (الذين ظلموا) أي أشركوا وهوانهم قالوا

لأهل تقوى الله تعالى (وقالوا) أي مشركو مكة (ولولمنا نبأنا بآية من ربه) أي هلا بآيتنا محمد بآية نزل على صدقه في دعوى النبوة وبآية بما افترحنها قال تعالى رداعليهم (أولم تأتهم بيته مافي الصحف الأولى) أي ألم يتكلمهم اشبال القرآن على بيان مافي التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية في كونه آية دالة على صدق محمد حتى طلبوا غيرها فان في الصحف الأولى بشارة نصفة محمد ونبوته وبسته وأبناء الأم الماضية واهلاكم بتكذيب الرسل وجود الآيات (ولولمنا أهلكناهم بعذاب من قبله) أي ولولمنا أهلكناهم بعذاب مستأصل من قبل محي محمد إليهم بالقرآن (لقلوا) يوم القيامة (ربنا لو أرسلت اليها) أي لم ترسل اليها في الدنيا (رسولا) مع كتاب (فتنبع آياتك) أي أي فنقطع رسولاك ونؤمن بكتابك (من قبل أن نذل) أي أن يحصل لنا الذل بالعذاب في الدنيا (ونخزي) أي أن يحصل لنا الفضيحة بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل آتيان البينات فانقطعت معنرتهم فمن ذلك قالوا بل فكذبنا وقلنا بائز الله من شيء روى أن أباسعيد الخسري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلقك لك والمغلوب على عقله يقول لم يحل لي عقلا أتفقه به ويقول الصبي كنت مغبرا للأعفل فترفع لهم نارو يقال لهم ادخاوها فيدخلها من كان في علم الله انه سعيد وبنقي من في علمه انه شقي فيقول الله تعالى لهم عصيتهم اليوم فكيف برسلى لو أتوكم (قل) أولئك الكفرة المتبردين (كل) أي كل واحد منا ومتكم (متر بص) أي منظر لما يؤول إليه أمرنا وأمركم ما قبل الموت بسبب الأسماء الجهاد أو بسبب ظهور القوة واما بالموت فان كل واحد من الحصين يتنظر موت صاحبه واما بعد الموت فيظهر أمر الثواب والعقاب فيظهر على المحي أنواع كرامة الله تعالى وعلى البطل أنواع اهانتة (فتر بصوا) وقرى فتمتموا (فستمعولون) عن قريب بوعد من الله خلف فيه (من أصحاب الصراط السوي) أي العدل وقرى السوا أي الوسط الخبيد وقرى السوء والسوا أي السوى نصغير السوء (ومن اهتدى) أي أتجن أم أمتم وهذا تهديد بالكفار

﴿ سورة الأنبياء مكية وهي مائة وأثنى عشرة آية ، وألف ومائة وثمان

وثلاثون كلمة . وأربعة آلاف وإثنا مائة وستون حرفا ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرب للناس حسابهم) أي قرب من كفا زفر يش وقت حساب أعمالهم للوحية للعقاب فان كل آت قريب وان طالت أوقات ترقية (وهم في غفلة) أي والحال أنهم منكرون للحساب لا يتفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء المحسن والسيئ (معروضون) عن الآيات المنبهة لهم عن سنة الغفلة (ما يأتيهم من ذكر) أي من جزء نازل من القرآن يذنبهم عن الغفلة آتم تنبيه (من ربهم) متعلق بآياتهم (محدث) أي متجدد تنزيلا به بعد آية وسورة بعد سورة بحسب اقتضاء الحكمة قرأ ابن أبي عتبة محدث بالرفع صفة لحد ذكر (الاستمعوه وهم يلبعون) أي والحال أنهم مهزؤون (لاهيئة قلوبهم) حال من واو يلبعون والمضي ما يأتيهم ذكر من ربهم محدث في حال من الاحوال الاحال استماعهم إياه مستهزئين به حال كون قلوبهم غافلة عن معناه لقرط اعراضهم عن النظر في الأمور وعن التفكير في العواقب وقرأ ابن أبي عتبة لاهية بالرفع خبرنا أو أخبر مقدم (أسروا النجوى) أي بالخوا في اخفاء التنجى وجعلوا بحيث لا يفتن أحد لتناجهم (الذين ظلموا) بدل من واو أسروا أو مبتدأ وخبره أسروا النجوى والمضي وهم أسروا النجوى فوضع الظاهر موضع

(هل هذا) يعنون عمدا (الابشر مثلكم) لحم ودم (أفتأتون السحر) يريدون ان القرآن سحر (وأنتم تبصرون) أنه سحر فأنما أطلع اقدسوه على هذا السر الذي قالوه أخبر أنه يعلم القول في السماء (٣٣٣) والأرض بقوله (قلربى يعلم القول) أى ما يقال (فى السماء والأرض وهو السميع) للاتقوال

الضمير تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا الابشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون) فبل بمعنى التنبى والهمزة للانكار والفاء العطف على مقدر يقتضيه للمقام وأنتم حال من فاعل تأتوون مؤكدة للاستبعاد فالجملتان الاستفهاميتان فى محل نصب على انهما محكيكتان للنجوى لأنهما فى معنى القول والمعنى ما محمد الابشر من جنسكم فكيف يختص عنكم بالرسالة وما أتى به سحر أتعلمون ذلك فتحضرونه على وجه القبول والحال انكم تبصرون بأعينكم أنه آدمى مثلكم وان مآثرهم من نوع السحر (قال) أى عمدا وهو حكاية من الله لقول رسوله وهذا قراءة حمزة والكسائى وحذف عن عاصم وقرأ الباقر قل على الأمر للرسول صلى الله عليه وسلم (ربى يعلم القول) الكائن (فى البناء والأرض) سواء كان سرا أم جهرا (وهو السميع العليم) فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم (بل) قالوا أنخأنا أحلام بل افترأه بل هو شاعر فليأتنا بآية) وهذا متصل بقوله تعالى هل هذا الابشر فان الظالمين لم يقتصر واعى قولهم فى حقه صلى الله عليه وسلم هل هذا الابشر وفى حق مآثره على يده من القرآن انه سحر بل قالوا اما انانا به محمدا باطيل أحلام كاذبة وآهاتى النوم بل اختلق محمدا انانا به من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل بل محمد هو شاعر فليأتى به كلام يخيل للسامع معنى حقيقة لها ويرغبه فيها فترتب كلامهم كآتهم قالوا بدعى أن كون محمد بشرا مانع من كونه رسولا لله فان سامعنا أنه غير ماع فلا نسل من هذا القرآن معجز فان ساعده فصاحته عليه فان ادعينا كونه فى غاية الركاكة قلنا انه أضغاث أحلام وان ادعينا انه متوسط بين الركاكة والفصاحة قلنا انه افتراء وان ادعينا انه كلام فصيح قلنا انه من جنس فصاحة سائر الشعراء وعلى جميع هذه التقديرات فانه لا يثبت كونه معجزا ولا يثبت كون محمد رسولا لله تعالى وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أى بآية كانت تمثل الآية التى أرسل بها الأولون كاليد والعصا والناقة ونظائرها حتى يؤمن به قال الله تعالى مجيبا لهم (ما آمنت قلوبهم) أى قبل مشركى مكة (من قرأه أهلكناها) باهلاك أهلها لعدم ايمانهم بدعجى ما افتروحه من الآيات (أفهم يؤمنون) أى ان الأمم المهلكة لم يؤمنوا عند اعطائهم ما افتروحه من الآيات أهم لم يؤمنوا فلو أنهم يؤمنون لو أعطوا ما افتروحه مع كونهم أشد عتوا من أولئك (وما أرسلنا قبلك الا رجالا) أى وما أرسلنا الى الأمم قبل ارسالك الى أمك الا رجالا مخصوصين من أفراد جنسكم متاهلين للارسال ولم يكونوا ملائكة (نوحى اليهم) بواسطة الملك كما نوحى اليك من غير فرق وقرى نوحى اليهم بالياء على صيغة المبني للمفعول (فأسألو) أيها الجهة (أهل الذكر) أى أهل الكتاب التوراة والانجيل فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال ليزول شككم (ان كنتم لاتعلمون) أن الرسل بشر فأتهم الى تصديقهم أقرب من تصديقك للذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وما جعلناهم) أى الرسل (جسدا لا يأكلون الطعام) أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الأكل والشرب بل محتاجا الى ذلك لتخصيل بدل ما يخرج منه (وما كانوا) أى الرسل (مخالدين) فى الدنيا بل يموتون كثيرهم لأن عاقبة التحلل هو الفناء (ثم صدقناهم الوعد) أى ثم صدقناهم فى الوعد الذى وعدناهم باهلاك من كذبهم (فأتجنبناهم ومن نشاء) من

(٥) - (تفسير مراجع لبيد) - (ثانى) (جسدا) يريد أبا جسدا (لا يأكلون الطعام) وهذا رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام فأعلموا أن الرسل جميعا كانوا يأكلون الطعام وأنهم يموتون وهو قوله (وما كانوا مخالدين ثم صدقناهم الوعد) أى ما وعدناهم من عذاب من كذبهم واتجنبناهم مع من تابعتهم وهو قوله (فأتجنبناهم ومن نشاء

كاذبا كان اظهار الله المعجزة عليهم من باب اللعب وذلك منفي عنه تعالى وإن كان صادقا فهو المطلوب
 وحيتئذ يفسد كل مذكر ومن المطاعن (ولكم الويل) أى ولكم يا كفار مكة شدة العذاب (عما
 تصفون) أى من أجل قولكم بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ونسب القرآن إلى أنه سحر
 وأصغاث أحلام إلى غير ذلك من الأباطيل وهذه الآية دالة على أن أهلا لكاه أهل القرية لتكذيبهم
 الرسل عدل منه تعالى ومجازا على ما فاعوا (وله من فى السموات والأرض) فهو تعالى منزّه عن
 طاعتهم لأنه تعالى هو المالك لجميع المحدثات (ومن عنده) أى لا يسأمون ولا يمتعون (يسبحون
 لا يستكبرون عن عبادته) أى لا يتعظمون عن طاعته تعالى ولا يمدون أنفسهم كثيرا كيف يلبق
 بالبشر مع نهاية الضعف القرد عن طاعته (ولا يستحسرون) أى لا يسأمون ولا يمتعون (يسبحون
 الليل والنهار لا يفترون) أى يزهونه تعالى فى جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بشغل آخر. قال كعب الاحبار
 والتسبيح لهم كالنفس لنا فهو متصل دائم فى جميع الاوقات فكما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا من
 الكلام فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال (أم اتخذوا آلهة من الارض هم
 يشرون) فأم بمعنى بل والهمزة ومعناها انكار انشار الاصنام للوئى لا انكار نفس اتخذوا فادامهم
 على عبادتها يوجب عليهم الاقرار بكون الآلهة قادرين على الحشر والنشر والثواب فاذا كانوا غير
 قادرين على أن يحيا ويمتوا ويضروا ويمتوا فأى عقل يحوز اتخاذهم آلهة فقلوه من الأرض
 كقولك فلان من مكة أى فلان مكى فعنى نسبة الاصنام الى الارض اعلام بان الاصنام التى تعبد اما
 أن تكون منحوتة من بعض الحجاره أو معمولة من بعض جواهر الارض وفى قوله تعالى هم يشرون
 معنى الخصوصية وحاصل المعنى بل أعبد أهل مكة آلهة أرضية لا يقدر على احياء اللوئى من القبور
 الا هم وحدهم فذكر ذلك على سبيل التذكير بهم والتجويل (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) أى لو
 تولى أمور السموات والارض الله غير الواحد الذى هو فاطرهما لبطلتا بما فيهما جميعا وحيث اتنى
 فسادهما علم اتفاته تدبير الهين ويدل العقل على ذلك لاننا لو قدرنا الهين لكان أحدهما إذا انفرده
 منه تحريك الجسم وإذا انفرده الثاني صح منه تسكينه فاذا اجتماعا وجب أن يبقيا على ما كانا عليه
 وقت الانفراق فيصح أن يحاول أحدهما التحريك والآخر التسكين فاما أن يحصل المرادان وهو محال
 لاجتماع الضدين واما أن يمتنعا وهو محال أيضا لكون كل واحد منهما عاجزا فثبت فساد نظام العالم
 فكان القول بوجود الهين باطلا فثبت أن مدبر العالم اله واحد وإذا عرفت حقيقة هذه الدلالة عرفت
 أن جميع ما فى العالم السفلى والعالى دليل على وحدانية الله تعالى (فسبحان الله رب العرش عما
 يصفون) أى زهوا الله عما يقول الكفار بوجود آلهة غير الله لأجل هذه الأدلة فالاشتغال بالتزويه
 إنما ينفع بعد إقامة الأدلة على كون الله تعالى منزّه عنه الله تعالى على نكته خاصة بعيدة عن الاصنام وهى
 كيف يجوز للعقل أن يجعل الجاد الذى لا يعقل شريكا فى الألوهية لخالق العرش العظيم وموجد
 السموات والارضين والروح والقلم ومدبر الخلائق من الثور والظلمة والنباتات وأنواع الحيوانات
 والذات والصفات (لا يسئل عما يفعل) أى عما يحكم فى عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال
 واسعاد واغواء لأنه المالك القاهر (وهم) أى العباد (يسألون) سؤال توبيخ يقال لهم يوم القيامة
 لم فعلتم كذا لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم والله تعالى ليس له شريك فى الألوهية يقول له
 لم فعلت كذا (أم اتخذوا من دونه آلهة) أى بل وأصفوا الله تعالى بأن له شريكا وهذا استقبح أمرهم
 واظهار جهلهم (قل) يا أكرم الرسل (هاتوا برهانكم) على إثبات الآلهة امامن جهة العقل أو من
 جهة النقل كما أثبت أنا برهان النقل للوئى بالعقل (هذا ذكر من معى وذكر من قبلى) أى هذا

(ولكم الويل) يا معشر
 الكفار (عما تصفون)
 الله بما لا يليق به (وله من
 فى السموات والارض)
 عبيدا وملاك (ومن عنده)
 يعنى للملائكة (لا يستكبرون
 عن عبادته ولا يستحسرون)
 أى لا يملون ولا يعيرون
 (يسبحون الليل والنهار
 لا يفترون) أى لا يضعفون
 (أم اتخذوا آلهة من
 الارض) يعنى الأصنام
 (هم يشرون) أى يحبون
 الأموات والمعنى أن تنشر
 آلهتهم التى اتخذوها (لو كان
 فيهما) أى فى السماء
 والارض (آلهة الا الله)
 أى غير الله (لفستنا) أى
 لخربتا وهلك من فيهما
 لوقوع التنازع بين الآلهة
 (لا يسأل عما يفعل) أى
 عن حكمه فى عبادته (وهم
 يسألون) أى عما عملوا
 سؤال توبيخ (أم اتخذوا
 من دونه آلهة قل هاتوا
 برهانكم) أى حججكم على
 أن مع الله معبودا غيره
 (هذا ذكر من معى) يعنى
 القرآن (وذكر من قبلى)
 أى التوراة والإنجيل فيل
 فى وأخمن هذه الكتب
 الا توحيد الله

(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يتأمنون حجة التوحيد وهو قوله (فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) يريد لم يبعث رسولا الا بتوحيد الله ولم يأت رسول أمته بأن لهم الها غير الله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعني الذين قالوا للملائكة بنات الله (٣٦)

اثبات وحدانية الله عظمة أمى وعظمة الأمم للمضية فهم متمسكون على التوحيد فأقيموا أتمهم رها بكم على تعبد الاله ولا يمكن اثبات التعدد بالبرهان (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بين الحق والباطل (فهم معرضون) عن استماع الحق أي ان وقوعهم في الزلل الباطل ليس لأجل دليل ساقم اليه بل ذلك لأن عندهم ما هو أصل الفساد وهو عدم العلم ثم تفرع عنه الاعراض عن طلب الحق (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) أي فوجدوني فالحكمة في بعث الرسل مقصورة على الصلحتين اثبات وحدانية الله تعالى وعبادته بالاخلاص وقرأ حفص وحزمة والكسائي والنون والباقون على صيغة الثائب مبني للفعول (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أي قال فريق من أجناس العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة وبنو مليح للملائكة بنات الله (سبحانه) أي تزداهم تعالى تنزيها لاثباته تعالى (بل عباد) أي ليست للملائكة كما قالوا بل هم عباد الله تعالى بالصعوبة تنافي الولدية كما أن الولد للانسان لا يكون عبده (مكرمون) أي مقربون عنده تعالى ومفضلون على سائر العباد بالعصمة (لا يسبقونه بالقول) فأنهم يتبعونه في قوله تعالى ولا يقولون شيئا حتى يقولهم فلا يسبق قولهم قوله (وهم بأمره يعملون) أي فلا يعملون عملا مالم يؤمروا به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي يعلم ما قدموا وما أخرؤا من أعمالهم أي لما علموا كونه تعالى علما بكل شيء علموا كونه تعالى علما بظواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعيا لهم الى نهاية الخضوع وكمال العبودية (ولا يشفعون الا لمن ارضى) أي لمن هو مرضى عند الله وهو من قال لا اله الا الله ولا يشفعون لمن يأذن الله بشفاعته مهابة من الله تعالى (وهم من خشيته تعالى مشفقون) أي مرتعدون فلا يأمنون من مكره تعالى وهم خائفون أن يؤاخذهم الله بما قالوا أو بما عملوا وهذه الذكورات صفات العبيد لصفات الاولاد (ومن يقل منهم) أي للملائكة (ان االه من دونه) أي من غير الله (فذلك نجزيه جهنم) فلا ينفعهم ما ذكر من صفاتهم السنية وأفعالهم الرضية وهذا على سبيل التقدير اذ لم يقع من واحد من الملائكة انه قال ما ذكر في ذلك دلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته (كذلك نجزي الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء نجزي الذين يضعون الاشياء في غير مواضعها (أولم ير الذين كفروا) أي ألم يتفكروا ولم يعملوا (أن السموات والارض كانتا رتقا) أي مستوية صلبة ملتصقا بعضها على بعض ثم نزل من السماء قطرة من مطر ولم ينبت على الارض شيء من النبات (فففتقناها) أي شققنا السماء بنزول المطر منها وشققنا الارض بظهور النبات عليها وقرأ ابن كثير ألم ير الذين كفروا وبين الهزمة ولم (وجعلنا من الماء كل شيء حي) أي خلقنا من ماء الذكر والأنثى كل حيوان أو صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا بدله من ذلك وقرئ محيا بالنصب مفعولا لانبايا (أفلا يؤمنون) أي ألا يتدبرون هذه الأدلة فلا يؤمنون بتوحيدي (وجعلنا في الارض رواسي) أي جبالا ثوابت أو تادالها (أن نمد بهم) أي كراهة أن تتحرك بهم قال ابن عباس ان الارض بسطت على الماء فكانت تتسكف بأهلها كما تتسكف السفينة فأرساها الله تعالى بالجبال الثقيل (وجعلنا فيها) أي في الجبال (فججلا) أي مسالك واسعة (سبلا لعلمهم

يقولون) بل هم عباد مكرمون) أي باكرام الله ايهم (لا يسبقونه بالقول) أي لا يتكلمون الا بما يأمرهم به (وهم بأمره يعملون) يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون الا لمن ارضى) أي لمن قال لا اله الا الله (وهم من خشية مشفقون) أي خائفون لأنهم لا يأمنون مكر الله تعالى (ومن يقل منهم) أي من الملائكة (ان االه من دونه) أي من دون الله (فذلك نجزيه جهنم) يعني ابليس حيث ادعى الشراكة في العبادة ودعا الى عبادة نفسه (كذلك نجزي الظالمين) أي للشرعيين الذين يعبدون غير الله (أولم ير) أي أولم يعلم (الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا) أي مسدودة (فففتقناها) يريد بالماء والنبات كانت السماء لا تنبت مطر والارض لا تنبت ففتقها الله بالطور والنبات (وجعلنا) أي وخلقنا (من الماء كل شيء حي)

يعني أن جميع الحيوانات مخلوقة من الماء كقوله والله خلق كل دابة من ماء ثم بكههم وعبرهم على ترك الايمان فقال (أفلا يؤمنون وجعلنا في الارض رواسي) جبالا ثابتة (أن نمد بهم) أي لئلا تتحرك بهم وقوله (وجعلنا فيها) أي في الرواسي (فججلا سبلا) أي طرقا مسلوكة حتى يهتدوا

(وجعلنا السماء سقفا محفوظا) أى بالجنوم من الشياطين (وهم عن آياتها) أى عن شمسها وقمرها ونجومها (معرضون) أى لا يتفكرون فيها وقوله (كل) أى كلهم (في فلك يسبحون) أى يسبحون (٣٧) ويسبحون والفلك مدار النجوم (وما

جعلنا لشر من قبلك الخلد) أى دوام البقاء (أفان مت فهم الخالدون) نزلت حين قالوا نرى نص به رب لنون وقوله (ونسلوكم) أى نخبركم (بالشر) يعنى بالبلاء والفقر (والخير) ير بد السال والصحة (فتنة) أى ابتلاء لننظر كيف شكركم وصبركم (وإذا رآك الذين كفروا) يعنى السهزيين (ان يتخذونك) أى ما يتخذونك (الاهوا) يعنى مهزوما به قالوا (هنا الذى يذكر آلهتكم) أى يعيب أصنامكم (وهم يذكر الرحمن هم كافرون) أى جاحدون لله تعالى أنهم يعيبون من جحد الهية أصنامهم وهم جاحدون الهية الرحمن وهذا غاية الجهل (خلق الانسان من عجل) يعنى أن خلقته على العجلة وعليها طبع (سأريكم آياتي) يعنى ما يوعدون من من العذاب (فلا تستعجلون) يعنى لا تدعوا عن وقتكم (ويعلم الذين كفروا حين لا يكفون) أى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) فى دفع العذاب أى لو يعلمون الوقت الذى يسألون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد يحيط النار بهم فيه من كل جانب لا يقدر ون على دفعها عن أنفسهم بأفسهم ولا يجحدون ناصرا ينصرهم فى دفعها لما استعجلوا العذاب ولما قاموا على انكارهم وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) وجوار لو يحذف على تقدير لا منوروا أأماوا على المكسر

يهتدون) أى لى يهتدوا إلى منافعهم وإلى وحدانية الله بالاستدلال (وجعلنا السماء سقفا) على الأرض (محموطا) من السقوط ومن الشياطين بالشبب (وهم عن آياتها) أى عن الآيات الكاثنة فيها الدالة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته وأزادته (معرضون) لا يتفكرون فيبقىون على الكفر والضلال (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل) أى كل واحد منهما (في فلك) أى طاحونة مستديرة كهيئة فلك المنزل (يسبحون) أى يسبحون في سطح الفلك كالسبح في الماء والجملة حال من الشمس والقمر والجمع باعتبار المطالع (وما جعلنا لشر من قبلك الخلد) أى البقاء في الدنيا (أفان مت) يا أشرف الخلق (فهم الخالدون) في الدنيا أى أن مت أنت يا خاتم الرسل أبقي هؤلاء حتى يشمتوا بموتك نزلت هذه الآية في قولهم ننظر محمد حتى يموت فنستريح و يحتمل أنه لما ظهر أنه ﷺ خاتم الأنبياء جاز أن يقدر مقدرا أنه لا يموت اذ لمات لتغير شرعه فيه الله تعالى على أن حاله كحال غيره من الأنبياء عليهم السلام في الموت (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مرارة مفارقتها جسدها في الدنيا (ونسلوكم بالشر والخير فتنة) أى نعاملكم بالشر والخير معاملة المختبر اختبارا لننظر أتعصرون عند الشر وتشكرون عند الخير أم لا فالشر هو الضار الدنيوي من الفقر والآلام وسائر الشدائد النازلة على المكلفين والخير هو نعم الدينان الصحة والذوق والسرور والتحسين من الرزادات (والنار جوعون) أى إلى حكمنا ترجعون بعد الموت فنجز بكم بأعمالكم (وإذا رآك الذين كفروا) ان يتخذونك (الاهوا) يقولون في حال الهزء (أهنا الذى يذكر آلهتكم) يعيبون نقصان فان تافيه وهي وما في حيزها جواب إذا ولا يجب اتيان الفاء في جواب اذا منفيان بان أو بما والى وإذا رآك الذين كفروا كآنى جهل وأنى سفيان ما يفعلون بك الاتحادك هزوا قائلين أهنا الذى الخ ويحتمل ان جواب اذا محذوف وهو القول وتكون الجملة للنفية معترضة بين الشرط وجوابه المقدر والتقدير يقول بعضهم لبعض في حال السخرية أهنا الذى الخ (وهم يذكر الرحمن هم كافرون) وهم الأول مبتدأ وخبره كافرون وبذكر متعلق بالخبر وهم الثاني تأ كيد لفظي للأول وهذه الجملة حال من فاعل القول للمقدر والمعنى أنهم يعيبون على النبي صلى الله عليه وسلم أن يذكر بالسوء آلهتهم التى لا تنصر ولا تنفع والحال أنهم جاحدون بذكر الرحمن بما يليق به من التوحيد وهو النعم عليهم الخالق المحيى الميت فاتهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الرحمن الجملة وهو مضميلة الكذاب (خلق الانسان من عجل) أى خلق الانسان عجولا وروى ان هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث حين استعجل العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر الآية (سأريكم آياتي) أى تنهى في الآخرة كعذاب النار وغيره وفي الدنيا كوقفة بدر فاتها ستأنى وقتها (فلا تستعجلون) في طلب العذاب قبل الأجل (ويقولون) أى كفار مكة بطريق الاستهزاء والانكار لا يطريق الا الزام في تعيين وقت العذاب (متى هذا الوعد) أى وعد اراءة الآيات التى تعدنا يا محمد ان كنتم صادقين) في وعدهم بأن العذاب يأتينا (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) أى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) في دفع العذاب أى لو يعلمون الوقت الذى يسألون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد يحيط النار بهم فيه من كل جانب لا يقدر ون على دفعها عن أنفسهم بأفسهم ولا يجحدون ناصرا ينصرهم فى دفعها لما استعجلوا العذاب ولما قاموا على انكارهم

(بل تأتيهم) القيامة (بنته) أي حاة (فتبتهم) أي تحيرهم (قل من يكؤم) أي يحفظكم بالليل (والنهار من الرحمن) ان نزل عليكم عذابه (بل هم عن ذكر ربهم) أي (٣٨) عن كتاب ربهم (معروضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون

ولرجعوا إلى طلب الحق فقلوه حين مفعول به ليعلم (بل تأتيهم) أي النار (بنته فتبتهم) أي فتحيهم (فلا يستطيعون) يقوتهم (ردها) أي دفع النار عنهم بالكلية (ولاهم ينظرون) أي يهابون ليستريحوا طرفتيين بشؤم الانكار والاستهزاء (ولقد استهزئ* برسل من قبلك) أي وبالله لقد استهزئ* برسل أولى شأن خطر وذوى عدد كثير كاتنين في زمان قبل زمانك (فحق) أي أحاط عقب ذلك (بالذين سخرنا منهم) أي من أولئك الرسل عليهم السلام وهو متعلق بحاق (ما كانوا به يستهزئون) أي جزاء الذي كانوا به يستهزئون فكذلك يحق بمن استهزأوا بك وبالاستهزائهم (قل) يا أشرف الخلق للستهزئين بك بطريق التقرير (من يكؤم بالليل والنهار) أي من يحفظكم في الليل اذا تم وفي النهار اذا انصرفتم إلى معاشيتكم (من الرحمن) أي من عذاب الرحمن الذي تستحقونه ان نزل بكم (بل هم عن ذكر ربهم معروضون) أي بل هم لا يحظرون بلهم ذكره تعالى مع انعامه عليهم ليلا ونهارا بالحراسة فضلا عن عذابه تعالى فلو تأملوا في أنه لا حافظ لهم سواء تعالى لتركوا عبادة الأصنام التي لاحظ لها في حفظهم ولا في الانعام عليهم (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أي بل لهم آلهة تمنعهم عما يحزنهم كاتنة من غيرنا فن دوننا صفة لآلهة (لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصرا أنفسهم) أي حمايتهم عن الآفات فكيف تقدر على حماية غيرها (ولاهم منا) أي من عذابنا (يصحبون) أي يمنعون فكيف يمنعون غيرهم من العذاب (بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وان ذلك بسبب ما هم عليه أي مدعوا من كونهم محفوظين بكلاءة آلهتهم بل ما هم فيمن الحفظ انما هو منا حفظناهم من البأساء ومتعناهم بأنواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج والانهماك فبا يؤدهم إلى العذاب (أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها) أي ألا ينظرو هؤلاء المشركون بالله المستعجلون بالعذاب فلما يرون أنا نأخذ أرض الكفرة واحدا بعد واحد ونفتح البلاد والقرى مما حول مكة لحمد ونميت رؤساء المشركين المتمتعين بالدينار ونقص من الشرك باهلاك أهله (أفهم الغالبون) على محمد وأصحابه أما كان لهم عبرة في ذلك فكيف يشوهون انهم ناجون من بأسنا (قل) لهم (انما أنذركم بالوحي) الذي هو كلام ربكم فلا تظنوا أن ذلك من قبلي بل الله أمرني بأنذركم (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينظرون) قرأ ابن عامر ولا تسمع بالثاء الضمومة وكسر الميم ونصب الاسمين أي ولا تقدر بأشرف الرسل ان تسمع الدعاء من بصصام (ولئن مستهم نفخة) أي وبالله لئن أصابهم شيء قليل (من عذاب ربك) لأقر واعلى أنفسهم بسوء صنيعهم وهو قوله (ليقولن يا ويلنا اننا كنا ظالمين) ونضع للظالمين (القسط) أي ذوات القسط أي العدل (فلا تظلم نفس شيئا) أي لا يزد على سيئاته ولا ينقص من حسناته (وان كان) أي ذلك الشيء (مثقال حبة من خردل أثينا بها) أي جثنا بها

(وكفى بنا حاسين) أي مجازين وهذا تهديد (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان) أي البرهان (والذي فرق بين حقه وبلبل فرعون وضياء) يعني التوراة الذي كان ضياء يعني هدى ونورا (ودكر) أي وعظة (للتقين) أي من قومه

منكرون) أي جاحدون

(ولقد آتينا إبراهيم

رشد) أي هداه وتوفيقه

(من قبل) أي من قبل

موسى وهرون (وكنابه

عليين) أي أنه أهل لما

آتيناه (إذ قال لأبيه وقومه

ما هذه التماثيل) أي

الأصنام (التي أتم لها

عكفون) أي على

عبادتها مقيمون (قالوا

وجدنا آباءنا لها عابدين)

فأقنيتناهم (قالوا أجنثنا

بالحق) يعني أجاد أنت

فيا تقول (أم أنت من

اللاعيين) لآلئ (قال بل

ربكم رب السموات

والأرض الذي فطرهن

وأنا على ذلكم من

الشاهدين) أي أشهد على

أنه خلقها (وتالله لا كيدن

أصنامكم) أي لا تكذب بها

(بعد أن تولوا مدين

قال ذلك في يوم عيدهم

وهم يذهبون إلى الوضع

الذي يجمعون فيه (فجعلهم

جنادا) أي حطاما ورفاتا

(الأكبر لهم) أي عظيم

الآلهة فأنهم يكسرون (لهم

اليه) أي إلى إبراهيم ودينه

(يرجعون) إذا قامت

الحجة عليهم فلما انصرفوا

قالوا من فعل هذا بالهتنا

إنهم الظالمين) قال النبي

الحلوات منفردين عن الناس غشيتهم من عقاب الله لازم لقلوبهم لا أن ذلك مما يظهره في الملا أو حال من القول أي يخشون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم فيعاملون له تعالى (وهم من الساعة) أي مما يجري في يوم القيامة من الحساب والسؤال والبيان (مشققون) أي خائفون فيعدلون بسبب ذلك الخوف عن معصية الله تعالى (وهذا) أي القرآن (ذكر مبارك) أي كثير النفع غزير العلم (أنزلناه) على أشرف الرسل محمد صلى الله عليه وسلم (أفأنت لم تنكرون) أي أصدان علمتم أن شأن القرآن كشأن التوراة في كونه منزلا من عندنا فأتم بأهل مكة جاحدون للقرآن خاصة دون كتاب اليهود فانهم كانوا يرجعون اليهود فيأعن لهم من المشكلات (ولقد آتينا إبراهيم رشد) أي اهتداء له لوجوه الصلاح في الدين والدنيا ونبوته (من قبل) أي من قبل آياته موسى وهرون التوراة (وكنابه عليين) أي بأنه لائق بما آتيناه يقوم بحقه ويحجب ما ينفر قومه من القبول (إذ قال) إبراهيم (لأبيه) أتر (وقومه) يروون كتمان وأصحابه (ما هذه التماثيل التي أتم لها عكفون) أي معادله الصور التي أتم عبادون لها وكانت تلك الأصنام اثنين وسبعين صنما بعضهم ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللا من جواهر في عينيه ياقوتتان تتقدان تضئان في الليل (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فحن نعيدها اقتداء بهم فلم يجدوا في جوابه الا طريقة التقليد فأجابهم إبراهيم وأطله على طريقة التوكيد القسمي بقوله (قال) لهم إبراهيم (لقد كنتم أتم وأباؤكم) الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة (في ضلال مبين) أي في خطأ بين بحيث لا ينجي على أحد من العتلاء ذلك والتقليد عما جازل من علم في الجملة انه على الحق (قالوا أجنثنا) يا إبراهيم في قولك هذا (بالحق) أن الجاد (أم أنت من اللاعيين) أي من الممازين بنافيه (قال) إبراهيم (بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن) أي خلقهن على غير مثال سبق وهو الذي خلقها لئلا ينفع العباد وهو الذي يستحق أن يعبدلان من يقدر على ذلك بقدر على أن يضرو ينفع في الدار الآخرة بالعقاب والثواب (وأنا على ذلكم) أي كون ربكم رب السموات والأرض فقط (من الشاهدين) بذلك فأنا قادر على إثبات الحق في ذلك وإني لست مثلك أقول غير إثبات الحق كالم تقدير وإعلى الاحتجاج لمنهكم ولمز يدوا على مجرد التقليد بآثكم (وتالله لا كيدن) أي لا كسرن (أصنامكم بعدان تولوا مدين) أي بعد أن تنطلقوا ذاهبين إلى المدين روى أن أزر خرج في يوم عيد لهم فبدأوا ببيت الأصنام فدخلوا فستجولوا ووضعوا فيها طعاما خرجوا به معهم وذهب معهم إبراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال إني نسقم أشتكى رجلى فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس حيث قال وتالله لا كيدن أصنامكم فسمع قوله الضعفاء فرجع إبراهيم إلى بيت الأصنام (فجعلهم) أي الأصنام (جنادا) أي قطعنا (الا كبيرهم) لم يكسره (لهم اليه) أي إلى مقالة إبراهيم (يرجعون) فيبكتهم فيعدلون عن الباطل أي أن إبراهيم عليه السلام لم يدخل بيت الأصنام وجد قبالة الباب صنما عظيما وإلى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذي يليه وكانوا وضعوا عند الأصنام طعاما يأكلون منه إذا رجعا من عيدهم اليهم فقال لهم إبراهيم ألا نأكلون فكسرهما كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه (قالوا) حين رجعا من عيدهم وروا مارأوا (من فعل هذا) أي التكسير (بالهتنا) انه) أي من فعل (لن الظالمين) اما الجرائمه على اهانة الآلهة أو لأفراطه في الكسر أو لتعريض نفسه للهلكة فانهم كانوا يعتقدون في الأصنام أنها تماثيل الكواكب وأنها الطلسمات موضوعة بحيث أن

كل من عبدها اتفق بها وكل من استخف بها ناله منها ضرر شديد (قالوا) أي الذين سمعوا حلف
 ابراهيم وأخبروا أكابرهم (سمعنا في يذكركم) أي يعيب الأصنام ونسبها فلعله هو الذي فعل
 بها هذا الفعل (يقال له ابراهيم) أي يطلق عليه هذا الاسم وهذه صفة ثانية لفتى (قالوا) أي فيما
 بينهم والقائل لتلك القول هو النمرود (فأتوا به) أي بابراهيم (على أعين الناس) أي حال كونه
 ظاهر للناس (لعلهم) أي يرض الناس (يشهدون) عليه بفعله فكل حاكم يحكم على جماعة بالجناية
 من غير ينة أسوأ حالا فلا يحكم بعض الكفار على أهل الجناية إلا بحضور عدول (قالوا) أي قال له نمرود
 بعدانياته (أ أنت فعلت هذا) أي الكسر (بالهتينا يا ابراهيم) قال ابراهيم متهاك بهم ومنازما بالحجة
 (بل فعله كبيرهم هنا) أي الذي الفأس على عنقه وهو مشير إلى الذي لم يكسره وسلك عليه السلام
 مسلكا ثم يضاهي إرديه إلى مقصده الذي هو الزمهم الحجة على ألطف وجه محملهم على التأمل في شأن
 آلتهم فهذا يستلزم في فعل الصم الكبير والكسر وإثباته لنفسه عليه السلام وهو إشارة لنفسه
 على الوجه الأبلغ مضمنا في الاستهزاء والتضليل إذا القاعدة أنه إذا دار بين فلين قادر عليه وعاجز عنه
 وأثبت المعجز بطريق التهكم لزم منه انحصار في القادر فهذا نعمت لك كبيرهم أو بدل منه وقيل هو
 خبر لكبيرهم وتم الكلام عند قوله بل فعله وفاعل الفعل محذوف أي فعله من فعله وروى عن
 الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يستبدى بكبيرهم هذا. وقرأ محمد بن السمين فله كبيرهم
 بتشديد اللام أي فعل الفاعل كبيرهم هذا (فأسألوهم) أي الأصنام عن كسرهم (إن كانوا
 ينطقون) حتى تخبروكم من كسرهم وجواب الشرط هو ما قبله وهذا ربط بقوله بل فعله كبيرهم
 فيكون استناد الفعل إلى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع أن يكون
 الكبير فاعلا والغنى بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون فأسألوهم وهذه التأويلات في كذب سيدنا
 ابراهيم والأولي هو الأول فإن التعريض لا يسمى كذبا وأيضا يجوز أن يكون الله تعالى قد أذن له
 في ذلك الكلام لقصد الصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم كما أذن ليعوسف عليه السلام حين نادى
 مناديه فقال أيها العيرانيكم لاسرفون ولم يكونوا سرفوا (فرجعوا إلى أنفسهم) بالتفكير فلاموها
 (فقالوا) أي قال بعضهم لبعض فيما بينهم أو قال لهم ملكهم نمرود (إنكم أتم الظالمون) بعبادة الأصنام
 لأن كسرها ومن قلم في حقها نملن الظالمين فاتهم علوا بعد التفكير أن عبادة الأصنام باطلة وأنهم على
 غرور في ذلك أو أتم الظالمون لأنفسكم حيث سألتهم من ابراهيم عن كسر الأصنام حتى أخذ يستهزئ بهم
 في الجواب (ثم نكسوا على رؤوسهم) أي انقلبوا عن الفكرة الصالحة إلى الحالة الأولى فأخذوا في المجادلة
 بالباطل قائلين والله (لقد علمت) يا ابراهيم (ما هؤلاء) الأصنام (ينطقون) أي لقد علمت أنه ليس
 من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم وقرى نكسوا بالتشديد ونكسوا البناء للفاعل أي
 نكسوا أنفسهم على رؤوسهم وهي قراءة قرصان بن عبد العبود (قال) ابراهيم مبتكالم (أفتعبدون
 من دون الله) أي أشعبدون ذلك تعبدون متجاوزين عبادة الله تعالى (ما لا ينفعكم شيئا) أي نفعا
 قليلا (ولا يضركم أفلكم) أي قد راو قبحا لكم (ولما تعبدون من دون الله) أي غيره واللام لبيان
 التضجر لأجله وعائد الموصول محذوف وهذا تضجر من سيدنا ابراهيم من أصرارهم على الباطل
 البين (أفلا تعقلون) أي ألا تتفكرون فلا تعقلون فبح صنيكم من عبادة ما لا يضر في ترك عبادته
 ولا ينفع في عبادته (قالوا) أي قال بعضهم لبعض للمعجز وأعان المجادلة وضافت عليهم الحيل والقائل
 لهم ملكهم نمرود بن كنعان وقيل القائل رجل من أكردا فارس اسمه هينون خسف الله به الأرض

(سمعنا في يذكركم) أي
 يعيبهم (يقال له ابراهيم
 قالوا) فأتوا به على أعين
 الناس) أي على رؤوس
 الناس يعني بمرأى منهم
 (لعلهم يشهدون) عليه
 أنه الذي فعل ذلك وكروا
 أن يأخذوه بغير ينة فلما
 أتوا به (قالوا) أنت فعلت
 هذا بلهتنا يا ابراهيم قال
 بل فعله كبيرهم هنا
 غضب أن يعبدوا معه
 الصغار وأراد إقامة الحجة
 عليهم فقال (فأسألوهم)
 من فعل بهم هذا (إن كانوا
 ينطقون) أي أن قدروا
 على النطق (فرجعوا إلى
 أنفسهم) أي تفكروا
 ورجعوا إلى عقولهم
 (فقالوا) إنكم أتم الظالمون
 هذا الرجل بسؤالكم إياه
 وهذه آلهتكم حاضرة
 فأسألوها (ثم نكسوا على
 رؤوسهم) أي أطرقوا فلما
 لحقهم من الحجل وأقروا
 بالحجة عليهم فقالوا (لقد
 علمت ما هؤلاء ينطقون)
 فلما اتجهت الحجة عليهم
 (قال) ابراهيم (أفتعبدون
 من دون الله ما لا ينفعكم شيئا
 ولا يضركم أفلكم) أي
 تبالكم فلما عجزوا عن
 الجواب (قالوا)

حرقوه بالنار (وانصروا آلهمكم) أى باهلاك من يعيبها (ان كنتم) (٤١) فاعلين) أسراى اهلاكه فلما اتقوه في

النار (قلنا يانار كوني بردا وسلاما) أى ذات رد وسلامة لا يكون فيها برد مضرو ولا حرمؤ (وأرادوا به) باراهيم (كيدا) أى مكرا في اهلاكه (جعلناهم الأخسرين) أى حيث لم يقع مرادهم ووقفوا في العذاب في الآخرة (وتجبناه) من نمرود وقومه (ولوط) ابن أخيه (الى الأرض التى باركنا فيها للعالمين) وهى الشام وذلك أنه خرج مهاجرا من أرض العراق الى الشام (ووهبنا له اسحق) ولدا لصلبه (ويعقوب نافله) أى ولدا لولده (وكلا جعلنا صالحين) يعنى هؤلاء الثلاثة (وجعلناهم أئمة) أى يقتدى بهم في الخير (يهدون) أى يدعون الناس الى ديننا (بأمرنا) وأوحينا اليهم فعل الخير (الحيراث) يعنى أن يفعلوا الطاعات وقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة (ولوط) آتيناها حكما) أى فصلايين الخصوم بالحق (وتجبناه من القرية التى كانت تعمل الحياث) يعنى أهلها كانوا يأتون الذكران فى أدبارهم (ونوحا) نادى من قبل) أى من قبل ابراهيم (وتجبناه وأهلهم من

(حرقوه) أى ابراهيم بالنار (وانصروا آلهمكم) أى انتقموا منه لآلهمكم (ان كنتم فاعلين) لنصرتها فاختاروا أشد العقوبات وهى الاحراق وروى انهم لما جمعو على احراره عليه السلام بنوا له حظيرة فى قرية كوفى فجمعوا له اصناف الخطب شهرا وأوقدوا نار اسبعة أيام حتى لومر الطير من أقصى الهواء لاحترق ثم أخذوا ابراهيم فقيده ورفعوه على رأس البنيان ووضعوه فى التجنيق مقيد مغاولا فرموه به فى النار فجعل الله الحظيرة روضة وذلك قوله تعالى (قلنا يانار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) أى ابردى بردا غير ضار ومكث ابراهيم فى النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء عذب وورد أحمرو وجس وأناه جبريل بقميص من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أمأعلت أن النار لاتضر أجباني ولم تحرق النار منه الا وثاقفان فقال تعالى زال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها من الاضائة والاشراق وروى انهم أوقدوا عليه النار سبعة أيام بعد لقائه فى ذلك البنيان ثم ألحقوا عليه ثم فتحوا عليه من القد فاذا هو غير محترق ويعرق عرقا فقال لهم هارن أبو لوط عليه السلام ان النار لاتحرقه لانه سحر النار ولكن اجعلوه على شئ وأوقدوا النار تحته فان الدخان يقتله لجعله فوق بشر وأوقدوا النار تحته فطارت شرارة فوقت فى لجة أبو لوط فأحرقته (وأرادوا به) أى ابراهيم (كيدا) أى مكر اعطيا فى الاضربار (جعلناهم الأخسرين) فانهم خسروا السى والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم وهلكوا بإرسال الله عليهم البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت فى دماغ نمرود بعوضة فأهلكته (وتجبناه) أى ابراهيم من النار (ولوط) ابن أخيه هارن الأصغر من الحشف وكان لها أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد آزر وأما هارن الأكبر فكان عملا لاراهيم وكانت سارة بنت عم ابراهيم الذى هو هارن الأكبر (الى الأرض التى باركنا فيها للعالمين) فى الدين والدنيا أى لبعثناهم من العراق الى الشام فزل ابراهيم فلسطين ونزل لوط بالمؤتسكن وبنيهما مسرة يوم وليدة وسبب بركة الشام فى الدين لأن أكثر الانبياء بعثوا منها فانتشرت شرائعهم فيها وفى الدنيا لان الله تعالى بارك فيها بكثرة الماء والشجر والتمر (ووهبنا له) أى لاراهيم عليه السلام (اسحق) ويعقوب) أى وهبناهما لاراهيم (نافله) أى عطية وفضل لمن غير أن يكون جزاء مستحقا فنافلة منصوب على المصير (وكلا) أى كل واحد من هؤلاء الأربعة (جعلنا صالحين) فى الدين والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم فى أمور الدين (يهدون) أى يدعون الناس الى الحيرات (بأمرنا) واذا نتنا (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) أى أن يعملوا الشرائع هم وأبناءهم (واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وهذان من عطف الخاص على العام دلالة على انافتهما فان الصلاة أفضل العبادات البدنية والزكاة أفضل العبادات المالية (وكانوا ناعبدن) أى مخلصين فى العبادة لا يخطر ببالهم غير عبادتنا (ولوط) آتيناها حكما) أى فصلا بين الخصوم قال الزجاج أى هذه الجملة عطف على قوله (وأوحينا اليهم) وقال أبو مسلم عطف على قوله آتيناها ابراهيم رشده أى وآتينا لوطا (وعلى) لاقا به (وتجبناه من القرية) أى من أهل قرية سدوم (التي كانت تعمل الحياث) أى التى كان أهلها قبل انجانته منها يعملون الأعمال الخائثات من اللواط ورمى المرأة بالبنق واللعب بالطيور والتضارب فى اللهيبهم وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) أى قوم يمحزون الناس بأفعالهم (فاسقين) أى خارجين من كل خير (وأدخلناه) أى لوطا (فى رحمتنا) لأن فتح عليه أبواب الكشافات ونجّته له أنوار الألهيّة (انه من الصالحين) أى من السعدنين لقبول ذلك وللدخل فيه (ونوحا) عطف على قوله لوطا أى ونوحا آتيناها حكما (اذنادى) أى دعا على قومه بالعذاب بدل اشتغال من نوحا (من قبل) أى من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجينا له) الدعاء (فتجبناه وأهلها) أى أهل دينه (من

الكرب العظيم) وهو العرق وأذية قومه (ونصرناه من القوم) أى عصمناه من مكروه القوم كما قاله البرد وقال أبو عبيدة من بمعنى على كقراءة أى ابن كعب ونصرناه على القوم (الذين كذبوا بآياتنا) الدالة على رسالته عليه السلام (إنهم كانوا قوم سوء) لأجل تكذيبهم له (فأغرقناهم أجمين) بالطوفان لأصراهم على تكذيب الحق ولأنهما كهم في الشر وهذا بيان للوجه الذى خلصه الله منهم به (وداود وسليمان) أى آتيناهما حكما (اذبحكما في الحرت) أى في حق الزرع (اذ نفشت فيه غم القوم) أى انتشرت في الزرع غم القوم في الليل ترى بلا راع (وكننا لحكمهم) أى داود وسليمان (شاهدين) أى آماحكما بإرشادنا لهما وأوقع الجمع موقع التثنية مجازا وبدل على ذلك قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية (فقهمنها) أى الفتيا (سليمان وكلا) أى كل واحد منهما (آتيناهما حكما وعلمنا) كثيرا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال أحدهما غم هذا دخلت في حرتي ليلا فأفسدته وما بقيت منه شيئا فقال داود عليه السلام اذهب فإن الغم لك وقد روى أنه لم يكن بين قيمة الحرت وقيمة التمن تفاوت فخر جافرا على سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه بذلك فقال لو كنت أنا القاضي لقضيت بغير هذا وهو أرفق بالفرقين فأخبرنا بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف تقضى بينهما فقال ادفع التمن إلى صاحب الحرت فيكون له منافعها من الدر والنسل والصوف وادفع الحرت إلى أرباب التمن ليقوموا عليه حتى يعود كهيمته يوم أكمل ثم دفعت التمن إلى أهلها وقبض صاحب الحرت حره فقال داود القضاء قضيت وأمضى الحكم بذلك. ورأى داود قياس كما إن العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى إلى الجني عليه أو يفديه عند أبي خيفة يبيعه في ذلك أو يفديه عند الشافعي ورأى سليمان استحسان كما قال أصحاب الشافعي فيمن غصب عبدا فأبق منه أنه يضمن القيمة فينتفع بها الغصب منبازا مافوه بالغاصب من منافع العبد فإذا ظهر ترادا وحكم هذه السئلة في مذهب الشافعي إن التمن إن كانت وجدها ولو بصحراء فأطلقت شيئا كزرع ليلا أو نهارا ضمنه ذو يدان فرط في رطلها وأوراسها كأن رطلها بطريق ولو وراسعا كأن أرسلا ولو في نهار لمرعى بوسط مزارع فالتفتها فان لم يفرط كان أرسلا لمرعى لم تنوسطه مزارع لم يضمن. ومذهب أبي خيفة وأصحابه عدم الضمان بالليل والنهار الآن يكون معها سائق أو قائد (وسخرنا) أى ذلنا (مع داودا لجبال يسبحن) أى ينطقن بالتسبيح وكان داود يسمح وحده فآله تعالى خلق فيها الكلام كما سمع الحصى في كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك (والطير) أى إذا ذكر داود عليه السلام به ذكرت الجبال والطير بهامعه (وكننا قاعلين) أى أنا قادرون على أن نفعل هذا وإن كان عجبا عندكم أى مستغرابا في اعتقادكم (وعلمناه صنعة لبوس لكم) أى درع (لكم) أى لأجلكم بأهل مكة فأن الله تعالى ألان الحديد لداود فكان يعمل منه بغير نار كأنه طين (لتحصنكم من بأسكم) أى لتحرسكم من الجرح والسيف والسهم والرمح فقر أشعبة بالتون وابن عامر وحفص بالثاء فاضمير لبوس والباقون بالياء التحتية فاضمير لداود وألبوس وهذا بدل اشتغال من لكم مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة (فهل أتم شاكرون) أى اشكروا الله بأهل مكة على ما يسر عليكم من هذه الصنعة بتصديق الرسل (وسليمان الرمح عاصفة) أى شديدة المبوب (تجرى بأمره إلى الأرض التي باركنها فيها) يعنى الشام وكان منزل سليمان بها

الكرب العظيم) قيل التمن العظيم الذى كان فيه من أذى قومه (ونصرناه) أى منناه من أن يصلوا إليه بسوء وقوله (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرت) قيل كان زرا وقيل كان كرما (اذ نفشت) أى رعت ليلا (فيه غم القوم وكننا لحكمهم شاهدين) أى لم يبق عن علمنا فقهمنها) أى فقهمننا القصة (سليمان) دون داود وذلك أن داود حكم لأهل الحرت برقاب التمن وحكم سليمان بمنافها إلى أن يعود الحرت كما كان (وسخرنا مع داودا لجبال) يجاوبه بالتسبيح (و) كذلك (الطير وكننا قاعلين) ذلك (وعلمناه صنعة لبوس لكم) أى عمل ما تلبسونه من اللبوس (لتحصنكم) أى لتحرككم (من بأسكم) أى من حربكم (فهل أتم شاكرون) نعمتنا عليكم (وسليمان الرمح) أى وسخرنا له الرمح (عاصفة) أى شديدة المبوب (تجرى بأمره إلى الأرض التي باركنها فيها) يعنى الشام وكان منزل سليمان بها

عكفت عليه الطير وقام له الانس والجن حين يجلس على سريره وكان أمراً غالياً قلما كان يقعد عن الفز ولا يسمع في ناحية من الأرض بملك الاثنا حتى يذله وروى أن سليمان سار من أرض العراق فقال بمدينة بلخ متخللاً بلاد الترك ثم جاوزهم إلى أرض الصين يدعو على مسيرة شهر و يروح على مثل ذلك ثم ططف بمنه على مطلع الشمس على ساحل البحر حتى أتى أرض السند وجاوزها وخرج منها إلى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى أتى أرض فارس فزها أياماً وغدا منها فقال بكسر هـ راجع إلى الشام وكان مستقره بمدينة بومر (وكنّا بكل شيء مللين) فنجري ما سخرنا له بحسب ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من يوصون له) أي وسخرنا السليمان من الشياطين الكافرين من يدخلون في البحار ويخرجون الجواهر منها (ويعملون عملاً دون ذلك) أي غير ذلك من بناء المدن والقصور وصنع الثروة والطواحين والقوارير والصابون والحمام لأن ذلك من استخرجتهم (وكنّا لهم حافظين) حتى لا يخرجوا من أمره وحافظين من أن يفسدوا ما عملوا فكان دأبهم أنهم يعملون بالنهار ثم يفسدون في الليل ومن أن يهيجوا أحداً على أحد في زمانه عليه السلام (وأيوب) أي آتيه حكماً (إذ نادى ربه أتني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين) وكان أيوب عليه السلام رومياً من ولد عيص بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط وكان الله تعالى قد جعله نبياً وقد أعطاه من الدنيا حظاً وافراً من التعم والدواب والبساتين وأعطاه ولداً من رجال ونساء وكان رجباً بالمساكين وكان يكفل الأيتام والأرامل ويكرم الضيف فأبشاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثماني عشرة سنة فانه خرج من فرفه إلى قدمه ثأليل وقيدوق في جسد حكة لا يملكها وكان يحك بأظفاره حتى أسقطت أظفاره ثم حكها بالمسوح الحشنه ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل يحكها حتى تقطع لحمه وأتت فأخرجته أهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشاً وروى أن امرأته ماخبر بنت ميثابن يوسف عليه السلام أورشحة بنت أفرام بن يوسف قالت يوماً لما دعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة بلقي مدخر خالي وروى أن إبليس أتاه على هيئة عظيمة فقال أنا إله الأرض فقلت بزوجك ما فعلت لأنه تركي وعبد إله السماء لو سجلت لي سجدة لرجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت إلى أيوب وكان ملقى في الكناسة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كأنك افتننت بقول المؤمنين لئن عافاني الله تعالى لأضربنك مائسوط وحرام على أن أذوق بعده شئاً من طعامك وشرايك فطردها فذهبت فبقى طريحاً في الكناسة لا يحوم حوله أحد من الناس فلما نظر أيوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته ثم سجداً فقال رب اتني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فقال تعالى أرفع رأسك فقد استجب لك أركض برجلك فركض برجله فنبعث من تحته عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الا سقطت منه ولا جراحة الا برئت ثم ركض برجله مرة أخرى بعد أن مشى أربعين خطوة فنبعثت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيحاً ورجع إليه شبابه وجماله حتى صار أحسن ثم كسى حلة فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئاً ما كان له من الأهل والولد والمال الا وقد ضاعفه الله تعالى حتى روى أن الماء الذي اغتسل منه نظار على صدره جراد من ذهب فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم إن امرأته قالت في نفسها هب انطردني فأتركه حتى يموت جوعاً وتأكله السباع لأرجعن إليه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولاتلك الحال وقد تغيرت الأمور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه ونساءً عنه

(ومن الشياطين) أي
وسخرنا لهم الشياطين
(من يوصون له) أي
يدخلون تحت الماء
لاستخراج جواهر البحر
(ويعملون عملاً دون
ذلك) أي سوى القوص
(وكنّا لهم حافظين) أي من
أن يفسدوا ما عملوا
وليصبروا تحت أمره
(وأيوب إذ نادى) أي دعا
(ربه أتني مسني الضر)
أي أصابني الجهد وقوله

فأرسل إليها أيوب ودعاها فقال ما تريدن يا أمته الله فبكت وقالت أردت ذلك للبئس الذي كان ملقى على الكناسة فقال لها أيوب عليه السلام ما كان منك فبكت وقالت بلى فقال ما عرفينه أذا رأيت به قالت وهل يخفى على قنيسم وقال أنا هو فرفقه بضحك فاعتنقته ثم قال انك أمرتني أن أذبح سحرة لا بليس وأني أطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى فرد على ما رين وذلك قوله تعالى (فاستجبنا له) الدعاء (فكشفتنا ما به من ضر) أي مرض وهزال (وأتينا أهله ومثلهم معهم) روى أن امرأته ولبت بعد ذلك ستة وعشرين ابناً قال ابن عباس أبدل بكل شيء مذهب منه صفاهو روى أن الله تعالى بعث إليه ملكاً فقال ان ربك يقرئك السلام بصرك فأخرج إلى أندرك وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام فخرج إليه فأرسل عليه جراداً من ذهب (رحمة من عندنا وذكري للعابدين) أي أتينا ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فينا بوا كما أثيب (واسماعيل) ابن إبراهيم (وإدريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) واسمه بشرى أعطى بنهم نواب الصابرين (كل من الصابرين) على أمر الله والمرأزي (وأدخلناهم في رحمتنا) أي في النبوة (انهم من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح فصلاهم معصوم من كبر الفساد فاسماعيل قصير عند بحو على الإقامة في بلد لازرع فيه ولا ضرع ولابناء وصبر في بناء البيت فأخرج منه خاتم النبيين وإدريس قصير على دراسة الكتب وسمى إدريس لكثرة دراسته بعث إلى قومه داعياًهم إلى الله تعالى فأبوا فأهلكهم الله ورفع إلى السماء الرابعة وذا الكفل قصير على قيام الليل وصيام النهار وأذى الناس في الحكومة بينهم بأن لا يضبض معنى الكفل هو النصب وإما سمي ذا الكفل بذلك على سبيل التعظيم فيكون الكفل كفل الثواب لأنه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه و ضعف ثوابهم وقد كان في زمانه انبياء عليهم السلام (وذا النون) أي واذكر صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام (اذ ذهب) من بين قومه (مغاضباً) لهم قبل أمرنا له بذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي لن نقضي عليه ما قضينا من حسبه في بطن الحوت (فنادى في الظلمات) يعني ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين) أي حين غاضبت قومي وخرجت من بينهم قبل الانذن

(وأتينا أهله ومثلهم معهم) هو ان الله تعالى أحيا من أمات من بنوه بناته ورزقه مثلهم من الولد (رحمة) أي نعمة (من عندنا وذكري للعابدين) أي عظة لهم ليعلموا بذلك كمال قدرتنا وقوله (وذا الكفل) هو رجل من بني اسرائيل نكفل بخلافة نبي في أمته فقام بذلك (وذا النون) واذكر صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام (اذ ذهب) من بين قومه (مغاضباً) لهم قبل أمرنا له بذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي لن نقضي عليه ما قضينا من حسبه في بطن الحوت (فنادى في الظلمات) يعني ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين) أي حين غاضبت قومي وخرجت من بينهم قبل الانذن

له (وتجنّبناه من التّم) بسبب كونه في بطن الحوت وسبب خطيئته فألقاه الحوت في الساحل من يومه أو بعد ثلاثة أيام (وكنذك) أي كآئجينه يونس من كرب الحبس اذ دعانا (تنجي للؤمنين) من كربهم إذا استغاثوا بنا داعين بهذا الدعاء (وزكريا) أي أدا. كزخريه (اذنادى ربه) بقوله (رب انذرني فردا) أي وحيدا بلا وليد يرثي اراث نبوة وعلم وحكمة (وأنت خير الوارثين) أنبي عليه السلام على ربه بل أنه ينكشف عن علمه أن عاقبة الأمور راجعة إلى الله تعالى فانه تعالى الباقي بعد فناء الخلق (فاستجبه الله دعاءه (وهبه له يحيى) نبيا حكما عظيما (وأصلحنا له زوجة) للولادة بعد انتهائها إلى اليأس منها بحكم العادة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان سن زكريا مائة وتس ورجسه تسعا وتسعين (انهم) أي زكريا وولده وأهله (كانوا يسارعون في الخيرات) أي في طاعة الله تعالى (ويدعونا رغبوا ورهبنا) أي يقرعون البنا رغبة في ثوابنا ورهبة من عقابنا (وكانوا لنا خاشعين) أي خائفين متواضعين في عبادتهم خزين عن الانبساط في الأمور (والتي أحصت فرجها) أي واذكر خبر مريم التي أحصت فرجها احصانا كلها من أن يصل اليه أحد محلل أو حرام جميعا (ففنحنا فيها مريحا) أي فنفتحها الروح في عيسى فيها أي أحيناه في جوفها أي أجريناه فيه اجراء الهواء بالنفخ من جهة روحنا جبريل (وجعلناها وانها آية للعالمين) أما آيات مريم فظهور الجبل فيها لان ذكر وزفرها كان بآتيها للملائكة من الجنة وانها ملقنته ثديا بومافا وتكلمت في صباها كاتكم عيسى فيصاه فجعلها الله آية للناس فيستدلون بها خصا به من الآيات على قدرته تعالى وحكمته (ان هذه أمكم أمة واحدة) أي أمه الاسلام وهي التوحيد هي ملتكم أيها الناس حال كونها غير مختلفة فيا بين الأنبياء عليهم السلام أي يجب عليكم أن تكونوا عليها لاتنحرفوا عنها وقرأ الحسن أنتمكم بالنصب على البذل من هذه أو عطف بيان وأمة بالرفع خبران ورفعهما معا خبرين (وأنا ربكم فاعبدون) أي وحدوني واعرفوني أيها الكفار اودموا على عبادتي أيها المؤمنون (وقطعوا أمرهم بينهم) أي تفرقوا في أمرهم بأن أمناوالبعض وكفر ولبالبعض (كل من الثابت على الدين الحق والزائر عنه إلى غيره (الناراجعون) فنجازيهم حيثما يحسب أعمالهم (فمن يعمل من الصالحات) أي الفرائض والنوافل (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لاسميه) أي لا حرمان لثواب عمله (واناله) أي لاسميه (كاتبون) أي مثبتون في صحائف أعمالهم (وحرام على قرية أهلكتها انهم لارجعون) أي تمنع على أهل قرية قتلناهم بالموث عدم رجوعهم البنا للجزاء بأن ذهبوا تحت التراب باطلان من غير احساس بالنعمة أو بالعذاب أولعني واجب على أهل قرية أهلكتها بالموث عدم رجوعهم عن الشرك وعن الدنيا فان الحرام قد يجبيح بمعنى الواجب كقوله تعالى قل تناولوا نمل ما حرم ربكم عليكم أن لاتشركوا به شيئا وترك الشرك واجب وليس محرم (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) أي يستمررون على الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون البناو يقولون يا ويلنا الخ لا أولنا جوع عن الكفر حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويا جوج ومأجوج قبيلتان من الانس والمراد حتى اذا فتحت سدما ذلك بعد نزول عيسى إلى الأرض وين موت عيسى والنفخة الأولى قبرنتي عشرة سنة من السنين

(وَأَنَّا لَكَاثِبُونَ) أى نعامل حتى نجازيه (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ) يعنى قرية كافرة (أَهْلُكُنَاهَا) أى أهلها يذنب بالاستئصال أن يرجعوا إلى الدنيا ولا زائدة في الآية: ومعنى حرام عليهم أنهم ممنوعون من ذلك لأن الله تعالى قضى على من أهلك أن يبقى في البرزخ إلى يوم القيامة (حتى إذا فتحت بأجوج وأجوج) أى من سلها

لأن اقترع جواب حتى
(فاذا هي شاخصة) أى
ذاهبة لا تكاد تطرف من
هول ذلك اليوم يقولون
(ياويلنا قد كنا فى غفلة)
أى فى الدنيا (من هنا)
اليوم (بل كنا ظالمين)
أى بالشرك وتكذيب
الرسول (انكم) أيها
المشركون (وما تبعدون من
دون الله) يعنى الأصنام
(حصب جهنم) أى وقودها
(أتم لها واردون) أى فيها
داخون (لو كان هؤلاء)
يعنى الأصنام (آلهة) على
الحقيقة ما دخلوا النار
(وكل) ممن العابدين
والمعبودين فى النار
(خالدون) ان الذين سبقت
لهم من الحسن) أى السعادة
والرحمة (أولئك عنها)
أى عن النار (مبعدون
لا يسمعون حسيها) أى
صوتها (لا يهزهم) الفرع
الأكبر) يعنى الإطباق على
النار وقيل ذبح الموت يرى
من الترفيقين (وتلقبهم
للالثة) أى تستقبلهم
يقولون لهم (هذا يومكم
الذى كنتم توعدون)
أى للثواب ودخول الجنة
(يوم نظوى السماء كلنى
السجل للكتاب) وهو
ملك بطوى كتب بنى آدم

للعادة وقرأ ابن عامر بتشديد التاء (وهم من كل حذب ينسلون) أى والحال أن يأجوج
ومأجوج من كل مكان مرتفع يخرجون وقرأ ابن عباس من كل جدت أى والناس يخرجون من
قبورهم فيحشرون إلى موقف الحساب (واقترع الوعد الحق) أى وهو البعث والحساب والجزاء
(فاذا هي) فاذا لفجأت تسد مسد الفاء فاذا دخلتها الفاء تعاونت على وصل الجزء بالشرط وتأكدت
والضمير للقصص وما بعده خبر مقدم أى بالقصة (شاخصة أبصار الذين كفروا) أى ان القيامة اذا
قامت از تفتع أبصار هؤلاء من شدة الأحوال فلا تكاد تطرف من شدة ما يخافونه قائلين (ياويلنا)
أى يا هلا كنا نعال فهذا أو ان حضورك (قد كنا فى الدنيا (فى غفلة) تامة (من هنا) أى الذى
أسأنا من البعث والجزاء ولم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) أى لم تكن غافلين عنه بل كنا ظالمين
أنفسنا بتعمد الكفر والاعراض عن الإيمان حيث كذبنا الرسل وعبدنا الأوثان (انكم)
يا أهل مكة (وما تبعدون من دون الله) أى من غير الله من الأوثان وغيرها (حصب جهنم) أى حطب
جهنم يرمون فيها (أتم لها واردون) أى داخون فيها وروى أن رسول الله ﷺ حين تلا هذه الآية
وقاله ابن الزبيرى والد عبد الله القرشى خصمك ورب الكعبة أليست اليهود عبدوا عزرا
والنصارى للسبح وبولم يلع اللالكة رد ﷺ بقوله ما أجهلك بلفظ قومك أم أفهمت أن الملائكة يعقل
وقد أسلم ابن الزبيرى بهذه القصة (لو كان هؤلاء) أى أصنامهم (آلهة) كما يزعمون (ما وردوها)
أى ما دخلوا النار (وكل) من العبيدة والمعبودين (فيها خالدون) أى خلاص لهم عنها (لهم) أى
للعبيدة (فيها زفير) أى أنين وتنفس شديد (وهم فيها لا يسمعون) أصوات المذنبين لشدة الهول
وفظاعة العذاب وقد جرت عادة الله تعالى أنه متى شرح عقاب الكفار أرففه بشرح ثواب الأبرار
فقال (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) أى الذين سبقت لهم كتماننا بالشرى بالثواب على الطاعة
(أولئك عنها) أى جهنم (مبعدون) عن ألمها فاهم فى الجنة وشتان بينها وبين النار (لا يسمعون
حسيها) أى صوت جهنم وحركة تلها اذا نزلوا منازلهم فى الجنة وهذه الجنة بدل من مبعدون أو
حال من ضميره وأخيرتان وهى مذكرة للبيان فى انقاذهم منها (وهم) أى من تقسم لهم الوعد
بالثواب (فيها اشتت أنفسم) أى تمت نعيم الجنة (خالدون) أن دائمون فى غاية النعم (لا يهزهم
الفرع الأكبر) حين تلقى النار على أهلها ويأسسون من الخروج منها حين يذبح الموت فى صورة
كبش أملح بين الجنة والنار وينادى يا أهل النار خلود بلاموت فيا أس أهل النار من الخروج منها
و حين يؤمر بالكفر إلى النار (وتلقاهم اللالكة) أى الحفظة الذين كتبوا أعمالهم وأقوالهم
على أبواب الجنة بالشرى قائلين (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) أى هذا الوقت وقت ثوابكم الذى
وعدكم بكم فى الدنيا فابشر وايقنوا الثوابات وجميع ما يسركم بما أنتم وطاعاتكم (يوم نظوى
السماء) بنون العظمة وقرى بطوى بالياء والتاء على البناء للفعول فاطرهم منصوب بأذكروا
بقتلهم (كلنى السجل للكتب) أى يوم نظوى السماء طوى كلنى الطومار للكتوبات وقرأ حفص
وحزمه والسكاسى بصيغة الجمع والباقون بصيغة الأفراد واللام متعلقة بمحذوف وهو حال من السجل
ومعنى طوى الطومار للكتوب كون الطومار سائر تلك الكتابة ومخفيها لنا لأن الطوى ضد النشر الذى
يكشف (كابدنا أول خلق نعيده) أى نعيد ما خلقناه أولا إعادة مثل بدنا إمه فى كونها إيجادا
بدعهم وأجما الأجزاء الشديدة فهو تشبيه لإعادة بآل ابتداء فى تناول قدرة الله تعالى لهما على السواء

(وعدا علينا) أى وعدنا وعدا (أنا كنا فاعلين) يعنى الاعادة والبث (ولقد كتبنا فى الزبور من بعد ذلك) قيل فى الكتب المنزلة بعد التوراة وقيل أراد بالذكر الوحى المحفوظ (أن الارض) يعنى أرض

(٤٧)

وقيل أرض الدنيا نصير
لثومنين من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم (ان
فى هذا لبلاغ) يعنى
القرآن وصولا الى البغية
(لقوم عابدين) أى
مطيعين لله (وما أرسلناك
الا رحمة للعالمين) أى لغير
والفاجر من أطاعه عجلت
له الرحمة ومن كذبه
لم يلحقه فى الدنيا كما لحق
الأمم المكذبة (فان تولوا)
أى عن الاسلام (فقل
آذنتكم) أى أعلمتكم
بما يوحى الى (على سواء)
لتستووا فى ذلك يريد
لم أظهر لبعضهم شيئا كنته
عن غيره (وان أدري)
أى ما أعلم (أقرب أم
بعد ما نودعون) يعنى
القيامة (وان أدري لعله)
أى تأخير العذاب عنكم
(فتنة) أى اختبار
(لكم ومتاع الى حين)
أن الى حين الموت (قل
رب احكم بالحق) يريد
افض بينى وبين أهل مكة
بالحق أمران يقول كما
قالت الرسل قبله لقومهم
ربنا افتح بيننا وبين
قومنا بالحق (وربنا) أى
وقل ربنا (الرحمن المستعان
على ما تصفون) أى من

(وعدا علينا) أى وعدنا بالاعادة وعدا حقا علينا انجاز به سبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه
(أنا كنا فاعلين) أى اناسنقل ذلك لادبوقوعه مع الله وقوعه واجب (ولقد كتبنا فى الزبور من
بعد ذلك) أى بالله لقد كتبنا فى كتاب داود بعدما كتبنا فى التوراة أولقد كتبنا فى جميع كتب
الأنبياء بعدما أثبتنا فى الوحى المحفوظ (أن الارض يرثها عبادى الصالحون) أى أن أرض السكار
يفتحها الصالحون وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين (ان فى هذا) أى فى المذكور فى
هذه السورة من البراهين الدالة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغ) أى لكفاية (لقوم عابدين) أى
عابدين بعلومهم وهم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) أى وما
أرسلناك الا شرف الخلق بالشرائع الارحمة للعالمين أى الا لأجل رحمتنا للعالمين قاطبة فى الدين والدنيا
فان الناس فى ضلالة وحيرة فبث الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم فينبى صلى الله عليه وسلم سبيل
الثواب وأظهر الأحكام وميز الحلال من الحرام وان كل نبي قبل نبينا اذا كذبه قومه أهلكهم الله
بالحسف والمسخ والفرق فآله تعالى أخر عذاب من كذب نبينا الى الموت ورفع عذاب الاستئصال عنهم
به صلى الله عليه وسلم (قل) يا أكرم الرسل (انما يوحى الى أئمة الحكم الله واحد) أى انما يوحى
الى وحدانية الحكم (فهل أنتم مسلمون) أى يا أهل مكة خصصوا العبادة بالحكم الواحد وهو الله تعالى
فلا تستفهم بمعنى الأمر (فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدري أقرب أم بعيد ما نودعون)
أى فان أعرضوا عن توحيد العبود فقل يا سيد الرسل انى أعلمتكم بأنى محارب لكم على اعلان
ولكن لا أدري متى يأذن الله لى فى محاربتكم فتبين هذا ان السورة مكية فان الأمر بالجihad كان بعد
الحجرة (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) أى متجاهرون بمن الطعن فى الاسلام (ويعلم ما كنتمون)
من الاحقاد للمسلمين ومن التفاتك فيجاز يكمل عليه (وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين) أى
ما أدري لعل تأخير الجهاد استدراج وضرركم وتمتع لكم الى انقضائها (قال) أى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفرأ خفص بصغة الماضى والباقيون بصيغة الأمر (رب احكم بالحق) أى احكم بيننا
وبين أهل مكة بالعدل المستعان لتجحل المذاب وقد استجيب دعاؤه صلى الله عليه وسلم حيث عذروا بى
بدر وأحدوا لجدد حقين (وربنا الرحمن) أى كثير الرحمة على عباده (للمستعان) أى المطلوب منه
المعونة (على ما تصفون) أى تقولون ان الشوك تكون لهم وان راية الاسلام تخفق ثم تركه فكذب الله
ظنونهم وخلفهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم ولثومنين

سورة الحج مختلفة بين مكى ومدنى وهى ست وسبعون آية. وألف ومائتان

واحدى وتسعون كلمة. وخمسة آلاف ومائة وخمسة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) بأن طيعوه بفعل المأمورات واجتنب للنهيات (ان زلزلة الساعة
شئ عظيم) أى ان شدة حركة الارض فى قرب الساعة فى نصف رمضان معها طلوع
الشمس من مغربها أم حداث جليل هائل لا يدرك بالقول كنهه روى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى حديث الصور أنه قرن عظيم ينشق فيه ثلاث نفحات نفخة الفزع ونفخة الصعقة ونفخة القيام
لرب العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تنبئها الرادقة قلوب يومئذ واجفة

كذبكم وياطلكم ﴿تفسير سورة الحج﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿يا أيها الناس﴾ يا أهل مكة (اتقوا ربكم) أي طيعوه (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) وهي زلزلة يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها

(يوم رونها) يعني الزلزلة (مذهل كل مرضعة عما أرضعت) أي تترك كل امرأة ترضع ولدها الرضيع اشتغالا بنفسها خوفا (وتضع كل ذات حمل حملها) أي تسقط ولدها من هول ذلك اليوم (وترى الناس سكارى) من شدة الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب (ولكن عذاب الله شديد) فهم يخافونه (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في النضر بن الحرث (٤٨)

وجاعة من قرئش كانوا يشكرون البعث ويقولون القرآن أساطير الاولين ويجادلون النبي صلى الله عليه وسلم (ويبيع في جداله ذلك كل شيطان مرید) أي متمرد عات (كتب) اقضى (عليه) أي على الشيطان (أنه من تولاه) أي اتبعه (فأنه يضلوه ويهديه الى عذاب السعير) أي يدعوهم الى النار بما يزين له من الباطل (يا أيها الناس) يعني كفار مكة (ان كنتم في ريب من البعث) أي في شك من الاعداء (فانا خلقناكم) أي خلقناكم (أياكم الذي هو أصل البشر) (من رب ثم) خلقنا ذريته (من نطفة ثم من علقه) وهي الدم الجامد (ثم من مضغة) وهي لحمه قليلة قدر ما يصفغ (مخلقة) أي مصورة تامة الخلق (وغير مخلقة) وهي ما تمجه الارحام دما يعني السقط (لنبيين) لكم) كال قسرينا يتصرفنا أطوار خلقكم (وتقر في الارحام ما نشاء)

وتكون الارض كالسقية تضرب بها الأمواج أو كالقنديل المعلق ترجحه الرياح (يوم رونها) منصوب متهلل أو بدل اشتغال من زلزلة أي وقتروا بكم الزلزلة (مذهل كل مرضعة عما أرضعت) أي تغفل مع دهشة عن طفلها الذي ألقته يديها بحيث لا يخطر ببالها انه ماذا (وتضع كل ذات حمل حملها) أي تلقى الحوامل جنينها لغير عمام (وترى الناس سكارى وما هم بسكارى) فالحطاب لكل أحداى ابراهيم كل أحد يروى الزلزلة كأنهم سكارى وما هم بسكارى حقيقة. وقال ابن عباس والحسن أي وراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب وقرأ حمزة والكسائي سكروى بفتح السين وسكون الكاف وقرئ ترى الناس بالبناء للجهول والضمير للخطاب والناس بالنصب أي تظنهم سكارى وبالرفع نائب الفاعل على تأويله بالجماعة وقرئ ترى بضم التاء وكسر الراء أي ترى الزلزلة لخلق جميع الناس سكارى (ولكن عذاب الله شديد) أي ولكن ما زهقهم من هول عذاب الله تعالى هو الذي أذهب عقولهم وطير ميزهم (ومن الناس) أي و بعض الناس كالنضر بن الحرث وأبي جهل وأبي بن خلف (من يجادل في الله) أي في دين الله وكتابه وقدرته (بغير علم) أي ملتبسا بغير علم فأنهم يشكرون البعث وقالوا ان الله لا يقدر على احياء من صار ترابا ويكتبون القرآن ويقولون ما يأتيكم به محمد كما كنت أحدثكم بعض القرون الماضية فهو أساطير الاولين (ويبيع في جداله) (كل شيطان مرید) أي عات متجرّد للفساد والاراد ما يشايطن الانس وهم رؤساء الكفار الذين يدعون من دوزهم الى الكفر واما البليس وجنوده (كتب عليه) مبنى للفعول صفة ثانية أي فكتب على الشيطان في أم الكتاب لظهور ذلك من حاله (أنه) أي الشأن (من تولاه) أي من اتخذوه وليا وأطاعه (فأنه يضلّه) بفتح الميمزة على انه خير مبدأ يحنّف أي من يقبل الشيطان بقوله فأنه ان الشيطان يضلّه عن طريق الجنة (ويهديه) أي يدعوهم (الى عذاب السعير) أي الى ما يؤدى الى عذاب النار اوقود من السيئات (يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (ان كنتم في ريب من البعث) فأنظروا الى مبدأ خلقكم ليحول ريبكم (فانا خلقناكم) أي خلقنا كل فرد منكم (من تراب) لان للتراب ودم الطمّ يتولدان من الأغذية وهي من النبات وهو يتولد من الارض والماء (ثم) خلقناكم (من نطفة) أي منى (ثم من علقه) أي دم جامد (ثم من مضغة) أي لحمه ضئيلة قدر ما يصفغ (مخلقة) أي تامة الصور والحواس والتخاطيط (وغير مخلقة) أي وناقصة في هذه الأمور (لنبيين لكم) أي أخبرناكم في القرآن بده خلقكم لتبين لكم مايزيل عنكم ذلك الريب في أمر بكم فان التقادر على هذه الأشياء كيف يكون عاجزا عن الاعداء (وتقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى) أي ونحن نقر بعد ذلك في الارحام ما نشاء أن نقره فيبائن الولد الى وقت الوضع (ثم نخرجكم) من بطون أمهاتكم بعد افراركم فيها عند تمام الوقت للتقدير بالارادة القدية والحكمة الازلية (طفلا) أي حال كونكم صفرا (ثم لتبلغوا أشدكم) أي ثم نسفل في تربيتكم أمورا لتبلغوا كمالكم في القوة والعقل والتمييز (ومنكم من يتوفى) على كاله في ذلك (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أي الى أخسّه وهو الهرم والحرف (لكن لا يعلم من بعد علم شيئا) أي

أي تترك فيها مالا يكون سقطا الى أجل مسمى) الى وقت خروجه (ثم نخرجكم)

ليعود من بطون الأمهات (طفلا) صفرا (ثم لتبلغوا أشدكم) أي عقولكم ونهاية قوتكم (ومنكم من يتوفى) قبل بلوغ الأشد (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وهو الهرم والحرف حتى لا يعقل وهو قوله (لكن لا يعلم من بعد علم شيئا) ثم ذكر دلالة أخرى على البعث فقال تعالى

جافة ذات تراب (فإذا
أُترلتا عليها الماء) للطر
(اهترت) أى تحركت بالنبات
(وربت) يعنى وزادت
(وأُنبتت من كل زوج بهيج)
أى من كل صنف حسن
من النبات (ذلك) أى
الذى تقدم ذكره من
اختلاف أحوال خلق
الانسان وحياء الأرض
(بأن الله هو الحق) الباطن
الثابت للوجود (ومن
الناس من يجادل فى الله
بغير علم) نزلت فى أنى جهل
(ولاهدى) أى ليس معي
ربه رشاد ولا بيان (ولا
كتاب منير) له نور (ثانى
عطفه) أى لادى عقبه
تكبرا (ليضل) الناس عن
طاعة الله باتباع محمد صلى
الله عليه وسلم (له فى الدنيا
خزى) يعنى القتل بسبب
(ذلك) بما قدمت به نكاح
أى هذا العذاب بما
كسبت (وأن الله ليس بظلام
للعبيد) أى لا يعاقب بغير
جرم (ومن الناس من يعبد
الله على حرف) أى على
جانب لا يدخل فيه دخول
متمكن (فإن أصابه خير)
أى خصب وكثر ماله إطمأن
به أى فى الدين بذلك
الخصب (وإن أصابته فتنة)
أى اختبار يحبب وقلة
مال (انقلب على وجهه) أى
رجع عن دينه الى الكفر

ليعود كهيئته الأولى فى أو أن الطغولية من ضعف البدن وسخافة العقل وقلة الفهم فينبى ماعلمه
وينسك ماعرفه ويعجز عمافه عليه (وترى) أيها المجالد (الأرض هامة) أى باسطة خالية من
النبات (فإذا) أترلتا عليها الماء أى بالطر والعيون والاشهار (اهترت) أى تحركت فى رأى العين
بسبب حركة النبات (وربت) أى اتفتحت للنبات (وأُنبتت من كل زوج بهيج) أى وأخرجت
بالماء كل نوع من أنواع النبات حسن يسرناظره (ذلك) أى الصنع البديع فى الانسان والأرض
حاصل (بأن الله هو الحق) أى الوجود الثابت للتحقق فى الالهية فهذه الموجودات الدالة على وجود
الصانع (وأنه يحيى الموتى) أى شأنه احياء الموتى كما أحيى الأرض الميتة (وأنه على كل شئ قدير)
فإذا دلت المشاهدة على قدرته تعالى على احياء بعض الأموات لزم اقتداره تعالى على احياء جميع
الأموات فلا بد وان يكون قادرا على إعادة الموتى الى الحياة (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله
يبت من فى القبور) وهذا كناية عن كونه تعالى حكما لأنه من روافد الحكمة فاعنى ذلك أى
خلق الانسان وحياء النبات حاصل بسبب أنه تعالى قادر على احياء الموتى وأنه تعالى حكيم لا يخلف
وعده وقد وعد بآيات الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد (ومن الناس) وهو أبو جهل بن هشام
(من يجادل فى الله) أى فى شأنه تعالى (بغير علم) أى كائنا بغير علم ضرورى (ولا هدى) أى نظر
صحيح هاد الى المعرفة (ولا كتاب منير) أى وحى مظهر للحق أى يجادل فى شأنه تعالى من غير تمسك
بقياس ضرورى ولا بحجة نظرية ولا يبرهان سمنى (ثانى عطفه) حال ثانية من فاعل يجادل أى
معرضا بجانبه عن الحق متكبر. وقرأ الحسن بفتح العين أى مانعا لتعطفه فاسيا (ليضل عن سبيل
الله) متعلق بيجادل أى فإن المجالد أظهر التكبر لىكن يتبعه غيره فيضل عن طريق الحق
بالتموهيات فجعل بين الضلال والكفر وإضلال الغير وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الباء فككون
اللام للعاقبة أى فإن المجالد أظهر التكبر فيستمر ضلاله عن دين الله وأزيد ضلاله عنه فى عاقبة
أمره فلا هداية له بعده (له فى الدنيا خزى) وهو ما أصابه يوم بدر من القتل والاهانة (ونذيقهم
القيامة عذاب الحريق) أى عذاب النار المحرقة (ذلك) أى العذاب الدينوى والأخروى (بما
قدمت يداك) أى بسبب ما عملته من الكفر والمعاصى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ومحل أن رفع
على أنه مخبر مبتدأ محذوف أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من جهنهم (ومن الناس
من يعبد الله على حرف) أى على طرف من الدين لافى وسطه وعلى ضعف يقين والجارح والجرور حال
من فاعل يعبد أى مترزلا (فإن أصابه خير) دينوى وهو ما وافق الطبع (الطمأن به) أى ثبت
على ذلك الدين بسبب ذلك الخير الذى يوافى هواه (وإن أصابته فتنة) وهو ما يثقل على طبعه
(انقلب على وجهه) أى رجع الى دينه الأول. وهو الشرك بالله ولما كانت الشدة ليست بقبليحة لم
يقل تعالى وإن أصابه شر لان ما يشر عنه الطبع ليس شرا فى نفسه بل هو سبب القرب بشرط التسليم
والرضا بالقضاء نزلت هذه الآية فى أعراب ككانوا يقدمون على التمسك بالله عليه وسلم بالمدينة
مهاجرين من باديتهم فكان أحدهم اذا صح فى المدينة جسمه وتحت فرسه مهرأ حسنا ولبيت
أمر أنه غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وإطمأن اليه وإن أصابه مرض وولبت أمرته تجارية
أو أجهضت رماحه ولم تلد فرسه وذهب ماله وتأخرت عنه الصدقة أنه الشيطان وقال له ما جاءتك هذه
الشرور الا بسبب هذا الدين فينقلب عن دينه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسين
ومجاهد وقائد السكبي رضى الله عنهم (خير الدنيا والآخرة) قرأ العامة خسر ففلا ما خابوا وهو
استئشاف أو حال من فاعل انقلب أو بدل من انقلب وقرأ مجاهد خامس بصيغة اسم الفاعل منصوبا

على الحال وقرئ: بالرفع على الفاعلية أو على أنه خبر مبتدأ محذوف وذلك لأنه يذهب في الدنيا
 الكرامة واصابة الغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وعصمة ماله ودمه ويقوت في الآخرة
 الثواب الدائم ويحصل له العقاب الدائم (ذلك هو الحسران المين) أى الواضح اذا لحسران مثله
 (يدعو من دون الله مالا يضره ولا ينفعه) استئناف مبين لعظم الحسران وهي واردة في المشركون
 الذين قدموا الى النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التفات وهم بنو الحلاف منافقو بني أسد وغطفان
 أى أيهمبن ذكرهم بنو الحلاف متجاوزا عبادة الله تعالى جمادا لا يضره اذا لم يعبدوه ولا ينفعه
 ان عبده (ذلك العبادة (هو الضلال البعيد) عن الصواب وهو الكفر العظيم (يدعوا)
 بالقول (من ضره أقرب من نفعه) استئناف مذكور لبيان عاقبة عبادته للذكورة فالدعاء بمعنى
 القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولا له ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة
 للمبتدأ الأول أى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بصراخ حين يرى قصره بمعبوده ودخوله النار
 بسببه لمن ضره أقرب من نفعه والله (لبس اللوى) أى الناصر هو (ولبس العشير) أى صاحب
 هو (ان الله يدخل الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) لأن عبادتهم
 حقيقية ومعبودهم عظيم أعظم للنافع وهو الجنة (ان الله يفعل ما يريد) بهم من أنواع الفضل
 والاحسان زيادة على أجورهم (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى
 السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيدهم ما يفيظ) أى من ظن أن لن ينصر الله محمد صلى الله عليه
 وسلم في الدنيا بعلامه كتمه واظهار دينه وفي الآخرة بعلامه درجته والانتقام عن كذبه فليطلب
 سببا يصل به الى مهاد الدنيا فليقطع نصر الله لنبيه ولينظر هل يتيها له الوصول الى السماء بحجة وهل
 يتيها له أن يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فاذا كان ذلك متمما كان غيظه عديم الفائدة وهذا جر
 للكفار عن التيقظ فما الفائدة فيه فان أعداءه صلى الله عليه وسلم كانوا يمتنون أن لن ينصره الله
 وأن لا يعليه على أعدائه فتى شاهدوا ان الله نصره غاظم ذلك (وكذلك) أى مثل ذلك الانزال
 (أنزلناه) أى القرآن (آيات بينات) أى واضحات الدلالة على معانيها الزائفة فأت حال من الهاء
 (وأن الله يهدي من يريد) هدايته بأن يخلق له المعرفة ومحل الجملة اما الجر على حذف الجار للتعلق
 بمحذوف مؤخر أى ولأن الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والأمر
 أن الله يهدي من يريد هدايته ثم بين من يهديه ومن لا يهديه فقال (ان الذين آمنوا) بكل ما يجب
 أن يؤمن به (والذين هادوا) أى تدينوا بدين اليهودية (والصالحين) وهم شعبة من النصارى
 قيل سميت بذلك لنسبتها الى صافي عم نوح عليه السلام (والنصارى) وهم الذين اتحلوا
 دين النصرانية (والجوس) عبدة الشمس والبرهان (والذين أشركوا) هم عبدة الأوثان (ان الله
 يفصل بينهم يوم القيامة) في الأحوال والاماكن فيظهر الحق من اللبطل فلا يجازيهم جزاء واحدا
 بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) أى فهو عالم بما يستحقه كل منهم
 فلا يجزى في ذلك الفضل حيف ولا يغيب عن علمه شئ. والأديان الحاصلة بسبب الاختلافات في
 الأنبياء ستة فمن الناس من يعرفون بوجود الأنبياء ومن لا فاعتبرون بذلك فاما أن يكونوا أتباعا
 لمن كان نبيا أولم كان متنبيا فاتباع الأنبياء هم المسلمون واليهود والنصارى وفرقة أخرى بين اليهود
 والنصارى وهم الصابئون فهم مختلفون في نبوة محمد وموسى وعيسى فاليهود نفوا نبوة محمد وعيسى
 والنصارى نفوا نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والصابئون تارة يوافقون النصارى في أصول
 دينهم فتحل لنا منا كحتم وتارة يخالفونهم فلا تحل منا كحتم ويطلق الصابئون أيضا على قوم أقدم

(يدعوا من دون الله مالا يضره) ان عصاه (ومالا
 ينفعه) ان أطاعه (ذلك
 هو الضلال البعيد) أى
 الذهاب عن الحق (يدعوا
 لمن ضره أقرب من نفعه)
 أى ضره لعبادته أقرب من
 نفعه ولا نفع عنده والعرب
 تقول لما لا يكون هو بعيد
 والنفي في هذا انه يضر ولا
 ينفع (لبس اللوى) أى
 الناصر (ولبس العشير)
 أى صاحب الحيط (من)
 كان يظن أن لن ينصره
 الله أى محمد حتى يظهره
 على الدين كله فليمت غيظا
 وهو تفسير قوله (فليمدد
 بسبب الى السماء) أى
 فليشد حبله في سقفه ثم
 ليقطع) أى ليمد الحبل حتى
 ينقطع فيموت عتقنا
 (فلينظر هل يذهبن كيدهم
 ما يفيظ) أى غيظه وقوله
 (ان الله يفصل بينهم يوم
 القيامة) أى يحكمه ويقضى
 بينهم بأن يدخل المؤمنين
 الجنة ويخرجهم من هؤلاء
 الفرق النار (ان الله على
 كل شئ شهيد) يريد ان
 الله عالم بما في قلوبهم

وهو شهادة أن لا إله إلا الله

(وهذا إلى صراط الحميد)

أي دين الله المحمود في

أفعاله) أن الذين كفروا

ويصدون عن سبيل

الله أي يمتنعون عن طاعة

الله (والسجدة الحرام) أي

ويعتصمون للوثنيين عنه

(الذين جعلناه للناس) أي

خلقناه وبيناه للناس كما هم

لم يخص به بعض دون بعض

(سواء العاكف فيه والباد)

أي سواء في تعظيم حرمة

وقضاء النسك به الحاضر

والذي يأتيه من البلاد

وليس أهل مكة أخفى به

من التنازع إليه (ومن يرد

فيه بالحاد يظلم) أي الحاد

الظلم وهو أن يميل إلى الظلم

ومعناه صيد حمامه وقطع

شجره ودخوله غير محرم

وجميع المأوى لأن

السباع تضاعف بمكة كما

تضاعف الحسنة (وإذا

بوأنا لبراهيم مكان البيت)

أي بينا له أين بينه (أن لا

تشررك) يعني وأمرناه

أن لا تشررك (في شيتا وظهر

ينتي) مفسرة في سورة

البقرة (وأذن في الناس)

أي ناد فيهم (بالحج يا أيها

رجال) أي مشاة على

أرجلهم وركباناً وعلى كل

ضامر (وهو العير المهرول

بأن يرضع الذهب بالذئب وفي سورة الكهف لبس فيها ذكر ثلوث وفي سورة هل أتى لم يذكر فيها
 الذئب ولا الذهب وهنا قد ذكرنا فيجتمع لهم الذين بهذه الأمور بالذهب وحده وبالفضة وحدها
 وبالذهب والذئب والثلوث وبالتصديق قراءة نافع وعاصم عطفاً على محل من أساور لأنه بقدر ويحلو حلياً
 من أساور ويحلو ثلوثاً فمن ذهب بين الأساور (ولباسهم فيها) أي الجنة (حرير) أي أن الحرير
 ثيابهم المعتادة في الجنة فلا يمكن عراؤهم منه (وهذا إلى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذي
 صدقنا وعده وأورثنا الأرض تنبؤاً من الجنة الآية كما قاله ابن عباس في رواية عطاء (وهذا إلى
 صراط الحميد) أي أرشدوا إلى الطريق إلى الله تعالى وهو دين الإسلام فالحميد هو الله فهو محمود في
 أفعاله (أن الذين كفروا يصدون عن سبيل الله) أي يصرفون الناس عن دين الله (والسجدة
 الحرام) أي وعن دخوله (الذين جعلناه للناس سواء العاكف) أي القم (فيه والباد) أي
 الظاري وقرأ حفص عن عاصم ويعقوب سواء بالنصب مفعول ثانٍ للجلساء والعاكف مرفوع به
 على الفاعلية وللناس متعلق بسواء ظرف له والباقيون سواء بالرفع على أنه خير مقدم والعاكف مبتدأ
 والجلساء مفعول ثانٍ للجلساء وقرأ العاكف بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه بالحاد يظلم
 نذقه من عذاب أليم) فبالحاد يظلم حالان مترادفان ومفعول يردم ترك ليتناول كل متناول أي
 ومن يرد في مكة مراداً ما تالاع الاعتدال ظلالاً أحداً نذقه من عذاب أليم فإن الواجب على من كان
 فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق العدل في جميع ما يقصده وقرأ يرد يفتح الياء أي من أتى فيه
 بالحاد كاحتكار الطعام وكخول مكة بغير أحرام (وأبوأنا لبراهيم مكان البيت) أي واذكر حين
 جعلنا لبراهيم مكان البيت مرجعاً بأن يكون موحداً بقليل البيت عن الشرية ومشغلاً بعبادة
 بتنظيف البيت عن الأوثان (أن لا تشررك في شيتا) فإن مفسرة لبوأننا أي لا تشررك في غرض آخر
 في بناء البيت ولا تجعل في العبادة لشيء شركاً وكان البيت قسراً على السامياء الطوفان وكان من ياقوتة
 حمرها فاعلم الله تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه برح أرسلها فكشفت ماحوله فبناه على أسسه
 الأول (وطهر يتي) من الأوثان والأقدار (اللطائين) حوله (والقائمين والركع السجود)
 أي الصلبيين الجامعين بين القيام والركوع والسجود (وأذن في الناس بالحج) أي ناد فيهم بالامر
 بالحج وروى أن سيدنا إبراهيم صعداً بآقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فأجابهم يومئذ
 بالتلبية من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حجاج يحج من
 يومئذ إلى يوم تقوم الساعة إلا من كان أجاب إبراهيم يومئذ في لي مرة حجة ومن لي مرتين حج
 مرتين ومن لي أكثر حج بقدر تلبية (يا أيها) أي أيها البيت الذي بينته (رجالاً) أي مشاة
 على أرجلهم وقرأ بضم الراء وتخفيف الجيم ونسبدها وقرأ رجالاً كعجالي عن ابن عباس (وعلى
 كل ضامر) أي وركباناً على كل بعير مهزول لظول سفره (يأتين من كل فج عميق) أي تأتي جماعة
 الأبل من كل طريق بعيد وقرأ يأتون أي الناس (ليشهدوا منافع لهم) أي ليحضروا ومنافع
 محتمة بهذه العبادة كالتعلم الدينية ودعوة لا يوجد في غيرها من العبادة كحصول الغفرة والأموال
 وقوله تعالى ليشهدوا متعلق بيا أيها (ويذكرنا اسم الله في أيام معلومات) وهي أيام عسري
 الحجة كما اختاره الشافعي وأبو حنيفة لأنه معلوم عند الناس لحضرهم على علمه من أجل أن وقت
 الحج في آخره وقال ابن عباس في رواية عطاء إن أياماً معلومات يوم النحر وثلاثة أيام بعده كما اختاره

اباحة وكان أهل الجاهلية لا يأكلون من نسايتهم فأمر المسلمين أن يأكلوا (وأطعموا البائس الفقير) أي الشديدي الفقر (ثم ليقتضوا نفهم) يعني ما يخرجون به من الاحرام وهو الأخذ من الشارب وتقليم الأظفار وحلق العانة ولبس الثوب (وليوفوا بذورهم) يعني ما نذرهم من بر وهدي في أيام الحج (وليطوفوا بالبيت العتيق) أي القديم وقيل للعتيق من أن يتسلط عليه جبار يعني الكعبة (ذلك) أي الأمر الذي ذكرت (ومن يعظم حرمت الله) أي فراقته وسنته (وأحلت لكم الأنعام) أن تأكلوها (الاماتى عليكم) في قوله حرمت عليكم لليلة الآية ومعنى هذا الهى عن تحريم ما حرمه أهل الجاهلية من البجيرة والسائبة وغيرها (فاجتنبوا الرجز من الأوثان) يعني عبادتها (واجتنبوا قول الزور) يعني الشرك بالله (احفظوا لله) أي مسلمين عادلين عن كل دين سواه (ومن يشرك بالله فكأنه خر) أي سقط (من السماء) فاختطفته الطير من الهواء

أبو مسلم وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى والمراد بالذكروا ما وقع عند الذبح كان يقول التاج باسم الله والله أكبر اللهم منك واليك ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أي لأجل ما رزقهم من الابل والبقرة والغنم قال الفقهاء وكان التثريب بها وبارقة دماها متصور بصورة من يقدى نفسه بما يعادلهما فكأنه يبذل تلك الشاة بدل مهجته طلبا لرضا الله تعالى واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته (فكوا منها) أي فاذكروا اسم الله على ضحاكم أي فكوا من لحومها (وأطعموا البائس الفقير) قال ابن عباس البائس الذى ظهر يؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى تكون ثيابه ثقبه ووجهه غشاء قال الشافعي لا يأكل من الواجب شيئا وذلك مثل دم التمتع والقران وجزاء الصيد والنذر وغير ذلك وقال ابن عمر وأحمد واسحق لا يأكل من جزاء الصيد والنذر ويأكل مما سوى ذلك وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الامن فدية الأذى وجزاء الصيد والنذر وعن أصحاب أبي حنيفة انه يأكل من دم التمتع ودم القران ولا يأكل من واجب سواهما (ثم ليقتضوا نفهم) أي ثم بعد خروجهم من الاحرام ليقطعوا أدرانهم كالشارب والأظفار والابط والعانة (وليوفوا بذورهم) أي ما أوجبوه على أنفسهم مالم يكن الحج يقتضى وجوب ذلك من الضحايا وغيرها وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء أي ليمتوا ذلك (وليطوفوا) الطواف الذى يتم به التحلل (بالبيت العتيق) أي القديم لأنه أول بيت بنى وقد أعق من غرق الطوفان زمن نوح ومن تسلط كل جبار دخل فيه ليهدموهو بيت كرم ملك قط وفي قراءة أبي عمر ونحريك الامات الثلاثة بالكسر وفي قراءة ابن ذكوان بكسر اللامين الآخرين وفي قراءة الباقيين باسكان الكل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف ويذكر للفصل بين كلامين أي الشأن ذلك المذكور من قوله تعالى واذ بوأنا الى هنا أو مبتدأ خبره محذوف أي ذلك الأمر لازم لكم أو مفعول محذوف أي احفظوا ذلك (ومن يعظم حرمت الله فهو خير له عند رب) أي ومن يعظم جميع تكاليف الله تعالى من مناسك الحج وغيرها العمل بموجبه فعتظيمه مقر بعنده الله يشابه عليها في الآخرة (وأحلت لكم الأنعام) أي رخصت لكم حال الاحرام ذبيحة الأنعام وأكل لحومها (الاماتى عليكم) أي الاماتى عليكم آية تحريره عما حرم منها لعرض كالليلة وما أهل به لغير الله تعالى (فاجتنبوا الرجز من الأوثان) أي فاجتنبوا التفر الذي هو الأوثان فصادة الأوثان قدر معنوى (واجتنبوا قول الزور) أي القول للنحر عن الواقع كالافتراء على الله تعالى بأنه حكم بتحريم البحار والسواحب ونحوها (احفظوا لله) أي ما تلتين عن كل دين زائع الى الدين الحق (غير مشركين به) شيئا من الأشياء وهذان جالان من وأو فاجتنبوا فالأولى مؤسسة والثانية مؤكدة (ومن يشرك بالله فكأنه خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الریح في مكان سحيق) أي ان يعدم أن يشرك بالله عن الحق كعدم من سقط من الله بما فيه من العار حيث تشاء فان الأهواء المردية توزع أفكاره أوقفت به الریح في مكان بعيد فان الشيطان فيطرحه في وادى الضلالة والى من أشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكا شديدا باستلاب الطير له وتفرق أجزائه في خواصها أو بسقوطه في المكان البعيد بصف الریح به (ذلك) أي الأمر ذلك للتباع لمن أشرك بالله أو امتثلوا ذلك أمر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي معالم الحج وهي الهدايا (فانها من تقوى القلوب) أي فان تعظيمها من أفعال دوى تقوى القلوب وتعظيمها

وألفته الریح (في مكان سحيق) بعيد يعني أن من أشرك فقد هلك وبعدين الحق (ذلك) ومن يعظم شعائر الله أي يستحسن من البدن فانها من علامات التقوى

اعتقاد أن التقرب بها من أجل القربات وإن يختارها حسنا سبانا غالية الأثمان روى أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها أجل لأبي جهل في أنفجرة من ذهب وإن عمر أهدى نجبية طلبت منه ثلثمائة دينار وسميت الهدايا شعائر لتعليمها بعلامه يعرف بها أنها هدايا كطعن حديدية في سنامها وتعليق النعال في أعناقها وتعليق أذان التقرب في أذان الغنم (لكم فيها) أي الشعائر واجبة أو مندوبة (منافع) مع تسمية الأنعام هدبا بأن تركبها إن احتجتم إليها وتركبوها لتعيركم بلا أجرة فإن كان أركابها بأجرة خرم وإن تشرىوا ألبانها القاضية عن ولدها إذا اضطر رتم إليها (إلى أجل مسمى) أي إلى أن تنحرها ولا تسمى الأنعام شعارا قبل أن تسمى هدبا كما اختاره الشافعي وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يسوق بدنة وهو في جهد فقال ﷺ أركبها وبلك (ثم حملها إلى البيت العتيق) أي ثم أعظم هذه المنافع وقت وجوب نحر الهدايا منتهية إلى الحرم كله قال ﷺ كل فجاج منى منحر (ولكل أمة) أي جماعة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) أي ذبحا للقرابين (ليذكروا اسم الله) عند الذبح (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) يعني الأنعام كلها (فألهكم الله واحد) أي لاندكروا على ذبحكم إلا الله وحده (فألهكم الله واحد) أي أخلصوا العبادة (و بشر المختبين) أي المتواضعين (والبدن) الأبل والبقر (جعلناها لكم من شعائر الله) أي أعلام دينه (لكم فيها خير) أي النفع في الدنيا والأجر في العقبى (فأذكروا اسم الله عليها) وهوان تقول عند نحرها الله أكبر لا اله إلا الله والله أكبر (صواف) أي قائمة معقولة اليد اليسرى (فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت على الأرض (فكلوا منها)

إلى أجل مسمى) أي إلى أن تنحرها ولا تسمى الأنعام شعارا قبل أن تسمى هدبا كما اختاره الشافعي وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يسوق بدنة وهو في جهد فقال ﷺ أركبها وبلك (ثم حملها إلى البيت العتيق) أي ثم أعظم هذه المنافع وقت وجوب نحر الهدايا منتهية إلى الحرم كله قال ﷺ كل فجاج منى منحر (ولكل أمة) أي جماعة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) أي ذبحا للقرابين (ليذكروا اسم الله) عند الذبح (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) يعني الأنعام كلها (فألهكم الله واحد) أي لاندكروا على ذبحكم إلا الله وحده (فألهكم الله واحد) أي أخلصوا العبادة (و بشر المختبين) أي المتواضعين (والبدن) الأبل والبقر (جعلناها لكم من شعائر الله) أي أعلام دينه (لكم فيها خير) أي النفع في الدنيا والأجر في العقبى (فأذكروا اسم الله عليها) وهوان تقول عند نحرها الله أكبر لا اله إلا الله والله أكبر (صواف) أي قائمة معقولة اليد اليسرى (فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت على الأرض (فكلوا منها)

(وأطعموا القانم) أى الراضى بما يدفع اليه من غير سؤال (والعتر) أى الذى يتعرض بالسلام ولا يسأل بل يرى نفسه للناس كالزائر (كذلك) أى مثل ذلك التسخير (سخرناها لكم) مع كمال عظمها ونهاية قوتها أى فاقه تعالى جل الإبل والبقر بالصافة التى يمكننا تصريفها على ما نريد وذلك نعمة عظيمة من الله تعالى فى الدنيا والدين (لعلكم تشكرون) أى لتشكروا انعامنا عليكم بالاخلاص (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) أى لن يصل الى الله تعالى أى الى مرضاته لحوم القرابين ولا دماؤها ولكن يقبل الله الأعمال الطاهرة منكم فيها التصديق بالاحم وهو من عمل العبد فيرفع الى الله وأمانتس الاحم التصديق به فلا يرفع الى الله واللحن ان الله لا يثيبكم على لحمها الا اذا وقع موقعا من وجوه الحخير وهو امتثال امره تعالى وتعظيمه والاخلاص له تعالى وروى انهم كانوا فى الجاهلية يضربون لحم الاضاحى على حائط الكعبة ويطحنونها بدمها فأراد المسلمون أن يفعلوا فعل المشركين من الذبح وتشرير الاحم منصوبا حول الكعبة وتضييع الكعبة بالدم تقربا الى الله تعالى فزلت هذه الآية (كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم) أى انما سخر الله تعالى البدين لكم هكذا لتشكروا الله تعالى على ارشادكم الى اعلام دينكم والى كيفية التقرب بها والى طريق تذليلها ولتقولوا الله اكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا (وبشر المحسنين) أى المحصلين فى كل ما يأتون وما يدرون فى أمور دينهم (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بدفع بفتح الباء وسكون الدال وفتح الفاء والباقون بضم الباء وفتح الدال مع الألف وكسر الفاء أى يبالغ فى دفع ضرر المشركين عن الذين آمنوا (ان الله لا يحب كل خوان) فى أمانات الله تعالى وهى أوامره ونواهيه (كفور) لنعمة وهم للمشركون فانهم أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأى خيانة أعظم من هذا (أذن للذين يقاتلون) قرأ أهل المدينة والبصرة وعاصم فى رواية حفص اذن بالبناء للجهول والباقون بالبناء للفاعل وقرأ أهل المدينة وعاصم يقاتلون بالبناء للفعول وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائى ببناء الفعلين للفاعل وأبو عمرو وأبو بكر بناء الاول للفعول والثانى للفاعل وابن عامر عكس هذا أى أذن الله بعد الهجرة للذين يريدون قتال المشركين فى أن يقاتلوا (بأنهم ظلموا) قيل زلت هذه الآية فى قوم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركوا مكة فأذن الله لهم فى قتال الكفار الذين يمتنعونهم من الهجرة بسبب انهم مظلومون بالاذاء وقيل كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أذى شديدا وكانوا يأتونه صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يشكون اليه فيقول لهم اصبروا فأتى لم وأمر بالقتال حتى هاجر فأُزيل الله تعالى هذه الآية وهى أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه فى نيف وسبعين آية (وان الله على نضرهم) أى نضر المؤمنين الذين يقاتلهم للمشركون عليهم (لتدبر) وعد الله للمؤمنين بالنصر على طريق الكناية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) مكة العظيمة فالموصول أمانت للموصول الاول والثانى أو بيان له أو بدل منه واما منصوب على اللحن أو مرفوع باضار مبندا على اللحن (بغير حق الآن يقولون ربنا الله) وهذا بدل من حق أى أنهم أخرجوا من مكة بغير سبب الا بقولهم ربنا الله وحده ومحمد رسوله لينا فالتوحيد هو الذى بنى ان يكون سبب التمكن فى مكة لاسبب الاخراج فالاخراج به اخراج بغير حق (ولو لادفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين على الكافرين فى كل زمان (لهدمت صوامع) للرهبانية

(وبيع) للنصارى (وصالات) أى كنائس لليهود (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها) أى فى هذه المواضع الأربعة (اسم الله كثيرا) قال الزجاج أى ولولا دفاع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم فى جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل الأديان وعطلوا مواضع عبادات المؤمنين منهم فهدم فى شرع كل نبى المكان الذى يصلى فيه فلولا ذلك البقع لهم فى زمن موسى الكنائس التى كانوا يصلون فيها فى شرعه وهى المساجد بالصالات وهى كلمة معربة أصلها بالعبرانية صالونا بفتح الصاد والياء والثاء للثلاثة والقصور به قرئ فى الشواذ ومعناه فى لغتهم مصلى وفى زمن عيسى الصوامع والبيع وهما للنصارى لكن الصوامع هى التى يبنونها فى الصحارى والبيع هى التى يبنونها فى البلدان وفى زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وقرأ نافع دفاع بكسر الدال وفتح الفاء مع الألف وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بتخفيف الدال (ولينصرن الله من نصره) أى من ينصره أى من ينصر دينه وأوليائه بأن يظفروهم بأعدائهم بالتخلد فى القتال وبإيضاح الأدلة وبالإعانة على الطاعات (إن الله لقوى) على هذه النصرة التى وعدها للمؤمنين (عزيز) أى لا يجمع شئ وقد أعجز الله وعده بأن سلب المهاجرين والأنصار على صنديد العرب وأكاسرة العجم وقياصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (الذين أن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أى لما أذن لهم فى القتال المخرجون من ديارهم هم الذين أن أعطيتهم السلطة ونفذوا القول على الخلق آتوا بالأمور الأربعة وهى إقامة الصلاة وإتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا دليل على صحة إمامة الخلفاء الأربعة لأن الله تعالى لم يعط نفاد الأمر غيرهم من المهاجرين أمال أنصار فلم يخرجوا من ديارهم وفى هذه الآية إخبار من الله تعالى بالنبي عما تكون عليه سيرة المهاجرين أن أعطاهم السلطة على الأرض وثنا منه تعالى عليهم قبل أحداثهم الخير (والى الله عاقبة الأمور) وفى هذا إشارة إلى حضور سلطة من أخرجهم كفار مكة ووقع ملكه مع السيرة العادلة وهم الخلفاء الراشدون ثم أن الأمور ترجع إلى الله تعالى فى العاقبة فإنه تعالى هو الذى لا يزول ملكه أبدا وفى هذا تأكيد للوعد بأعلاء دينه تعالى وإظهار أوليائه (وان يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدائن وكذب موسى) أى وإن تخزن بأشرف الخلق على تكذيب قومك أبالك فأنت يا كرم الرسل لست بأوحى فى التكذيب فقل لهم فإنه قد كذب سائر الأمم أنبياءهم قبل تكذيب قومك أبالك كذب قوم نوح الذين هم من أشد الناس نوحا عليه السلام وكذب قوم هود الذين هم ذوو الأبدان الشداد هودا عليه السلام وكذب قوم صالح الذين هم أولو الأبنية الطوال فى الجبال والسهول صالحا عليه السلام وكذب قوم إبراهيم التكهرون إبراهيم عليه السلام وكذب قوم لوط الاتجاس لوطا عليه السلام وكذب قوم شعيب أرباب الأموال المجموعة شعيبا عليه السلام وكذب أهل مصر وهم القبط موسى عليه السلام (فألميت للكافرين) أى ألميتهم حتى انصرفت حال أجلمهم (ثم أخذتهم) بعذاب الاستئصال (فكيف كان نكير) أى فأنظر يا سيد الرسل كيف كان تغييرى عليهم فإن الله غيّر حياتهم بأهلاكم بعذاب الاستئصال ومماتهم بالحراب (فكأن من قرية أهلكناها) وقرأ أبو عمرو ويعقوب أهلكناها على وفق فألميت ثم أخذتهم أى فأهلكنا كثيرا من القرى يهلك أهلها (وهى ظلمة) أى كافر أهلها وهذه جملة حالية من مفعول أهلكنا (فهى خاوية على عروشها) أى فهى ساقطة حيطانها على

وبيع) فى زمان عيسى (وصالات) فى أيام شريعة موسى يعنى كنائسهم وهى بالعبرانية صالونا (ومساجد) فى أيام شريعة محمد صلى الله عليه وسلم (ولينصرن الله من نصره) يعنى من نصر دين الله نصره الله على ذلك (إن الله لقوى) على خلقه (عزيز) أى منيع فى سلطانه (الذين أن مكناهم فى الأرض) أى هذه الأمة إذا فتح الله عليهم الأرض (أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) والله عاقبة الأمور (أى آخر أمور الخلق ومصيرهم إليه ثم عزى نبيه فقال (وان يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدائن وكذب موسى فألميت للكافرين) أى ألميتهم (ثم أخذتهم) أى عاقبتهم (فكيف كان نكير) أى أنكارى عليهم بما فعلوا بالعذاب (فكأن من قرية أهلكناها وهى ظلمة) يعنى بالكفر (فهى خاوية) أى ساقطة (على عروشها) أى على سقوفها

كفار مكة فينظروا إلى
مصارع الأمم المكذبة وهو
قوله (فتكون لهم قابول
يعقلون بها أو أذان
يسمعون بها) فيفتكروا
ويعتبروا ثم ذكر أن الابصار
لا تعي عن رؤية الآيات
ولكن القلوب تعي فلا
تتفكر ولا تعتبر
(و يستعجلونك بالعذاب)
كانوا يقولون له اتنا بما
الصادقين فقال الله تعالى
(ولن يخلف الله وعده)
الذي وعدك من نصرك
واهلاكهم ثم ذكر أن لهم
مع عذاب الدنيا في الآخرة
عذابا طويلا وهو قوله
(وان يوماعتدرك) أي
من أيام عذابهم (كأنف
سنة مما تعدون) وذلك
ان يوما من أيام الآخرة
كأنف سنة في الدنيا ثم ذكر
أنه قد أخذ قومًا بعد الهالكين
فقال (وكان من قرية
أمليت لها الآية) (والذين
سعوا في آياتنا) أي عملوا في
إبطالها (معاجزين) أي
مقبرين أنهم يعجزوننا
وفوقوننا (وما أرسلنا
من قبلك من رسول)
وهو الذي يأتيه نبيريل
بالوحي عيانا (ولا نبى)
وهو الذي تكون نبوته

سقوطها بأن خرت سقوفها على الأرض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف وأوفى خالية
عن الناس مع بقاء عروشها وهذه معطلة على أهلكتها فلا محيل لها من الأعراب ان جعلت
أهلكتها مفسدة لمضر ناصب لكائن ومحلها رفع ان جعل خيرا لكائن (و بر معطلة) أي وكم
بر عامرة كثيرة الماء متروكة لا يستقي منها هلاك أهلها (وقصر مشيد) أي مرفوع البنيان أو
محض أخيلناه عن ساكنه روى أبوه ريرة ان هذه البرزخ عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من
آمن بنو نجاحه الله تعالى من العذاب وهم بمحض موت وانما سميت بذلك لأن صالحا حين حضره هات
ثم وم بلدة عند البر اسمها حضورا بها قوم صالح وأمرها عليها حاسرين جلاس وجعلوا وزره
سنجاريب وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنا وأرسل الله تعالى اليهم حظلة من صفوان نيا
فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى وعطل برهم وخرب قصورهم وعلى هذا فالمراد بالبر بر بسفح
جبل بمحض موت وبالقصر قصر مشرف على قلته (أقل يسيروا في الأرض) أي أغفل أهل مكة فلم
يسافروا في تجارتهم (فتكون لهم قابول يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بسبب مشاهدته
من مواد الاعتبار (أو أذان يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من أخبار الرسول (فاتها) الضمير للقصه
يفسر معابده (لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور) أي ليس الخلق في مشاعرهم
وانما هو في عقولهم باتباع الهوى والاتباع في التغلب والاعتداف في التقليد (و يستعجلونك بالعذاب)
أي تطلب قريش كالتضرع بالحرب أن تأتيهم بالعذاب عاجلا استهزاء بك وتعجيبا لك على زعمهم
وكان رسول الله يهددهم بنجات الله دنيا وأخرى وهم يقولون ان ما حذرنا به لا يقع وانه لا يثب فذكر
الله تعالى نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة بقوله تعالى (ولن يخلف الله وعده) في ازال العذاب بك
في الدنيا وقد أعجز الله وعده يوم بدر فقتل منهم سبعون وأسز منهم سبعون (وان يوماعتدرك
كأنف سنة مما تعدون) أي وان يوما من أيام عذابكم في الآخرة كأنف سنة من سن الدنياء كثرة الآلام
وشدها فوعر فو حال عذاب الآخرة انه بهذا الوصف لا استعجلوه وقرأ ابن كثير وحزمه والسكاسي بالياء
التحتية فيكون مناسباً لقوله ويستعجلونك وقرأ الباقون بالتاء فيكون التفتا (وكان من قرية أمليت
لهما هي ظلة) أي وكم من أهل قرية أخرت اهلاكم مع استمرارهم على ظلمهم فاغترؤا بذلك التأخر
(ثم أخذتها إلى الصير) أي ثم عاقبت أهل تلك القرية في الدنيا بأن أنزلت العذاب بهم ومع ذلك فعذابهم
مدخر في الآخرة فادارحوا إلى أقل عمل بهم ما يليق بأعمالهم (قل يا أيها الناس) أي بأهل مكة (انما أنا
لكم نذير مبين) أي انما أنا لكم نذير اينما بما أوحى إلى من أنباء الأمم الهلكة وليس في تعجيل العذاب
ولا تأخير وانما بعثت للأنذار فاستزواكم بذلك لا ينبغي منه (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة) من الذنوب الصغائر والكبائر (وزور كريم) أي ثواب حسن في الجنة (والذين سعوا في
آياتنا) أي الذين اجتهدوا في ابطال آياتنا حيث قالوا القرآن شعر أو سحر أو أساطير الأولين (معاجزين)
أي معارضين المؤمنين فكلمنا طلب المؤمنين اظهار الحق طلب هؤلاء ابطاله أو طائين عجزنا عنهم
بأن لا يدركهم عذابنا وقرأ ابن كثير وأبو حمزة ومعجزين بتشديد الجيم بعد العين للفتوة أي مشيطين
الناس عن الإيمان أو طامعين في عجز الرسول بالمكابدة طائين ذلك (أو لك) الموضوفون بالنسبة في ابطال
القرآن واعتقاد العجز لله أو الرسول أو المؤمنين (أصحاب الجحيم) أي ملازموا النار الموقدة (وما
أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تعي) أي اذا قرأ النبي أو الرسول (التي الشيطان في أمثنته)

فذلك قوله (فينسخ الله ما يليق

(٥٨)

الأخرى جرى على لسانه تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لترجيى ثم نهى جبريل على ذلك فرجع وأخبرهم ان ذلك كان من جهة الشيطان

أى فى قراءة ذلك النبى أو الرسول وكان النبى صلى الله عليه وسلم رتل قراءته للقرآن فارتد الشيطان
سكتهم ونطق بقوله تلك الفرائق العلى * وان شفاعتهن لترجيى محاكيا نعمة النبى صلى الله عليه وسلم
بحيث يسمعه من دنا اليه فظنها من قول النبى وأشاعها وفى هذا اخبار من الله تعالى بأن رسوله اذا قالوا
قولا زاد الشيطان فيهم من قبل نفسه محاكيا صوتهم فهذا نص فى ان الشيطان زاد فى قول نبينا صلى الله
عليه وسلم لأن نبينا قاله لأنه معصوم وفى هذه الآية تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لأنه قد حزن بذلك
وشبهت الاصنام بالفرائق التى هى طيور الماء التى تعالو فى السماء وترفع لاعتقاد الكفار أنها تقر بهم
من الله تعالى وتشفع لهم وانما سميت القراءة أمانة لان القارى اذا انتهى الى آية رحمة تمنى حصولها
واذا انتهى الى آية عذاب تمنى أن لا يبتلى به (فينسخ الله) أى يزىل (ما يليق الشيطان ثم يحكم الله آياته)
أى ثبت الله القرآن لنبىه لئلا يجعل بها (والله يعلم) بمصالح عباده المخلصين (حكيم) فيما يجرى
عليهم من الأعمال والأحوال ومن حكمته تعالى فيما يليق الشيطان (ليجعل ما يليق الشيطان فتنة
للذين فى قلوبهم مرض) أى شك وهم المنافقون (والقاسية قلوبهم) وهم المشركون المصرون على
جهلهم ظاهرا وباطنا فيرون الباطل حقا فاثبتوه ونفوا الحق فأبغدهم الله بهذا الامتحان عن حضرته
(وان الظالمين) أى هؤلاء المنافقين والمشركين (لن شقاق بعيد) أى عداوة شديدة قالت قریش
نعم محمد على ذكر منزلة ألفتنا عند الله فغير ذلك وكانت الكتمانان اللتان زادهما الشيطان فى قول
نبينا صلى الله عليه وسلم قد وقعتا فم كل مشرك فازدادوا شرعا على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم
(وليعلم الذين أوتوا العلم) أى الذين رزقوا حسن بصيرة الذين يميزون بين الحق والباطل (أنه الحق
من ربك) أى أن القرآن هو الحق النازل من عند ربك (فيؤمنوا به) أى فيثبتوا على الايمان
بالقرآن (فتخبت له قلوبهم) أى فتنقاد قلوبهم بالقبول لما فى القرآن من الأوامر والنواهي (وان
الله لهادى الذين آمنوا) فى الأمور الدينية (الى صراط مستقيم) أى الى نظر صحيح موصل الى
الحق الصريح (ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه) أى فى شك من القرآن (حتى تأتيتهم الساعة)
أى القيامة نفسها (بنته) أى فجأة من دون أن يشعروا (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) أى عذاب يوم
لا يوم بعده فيستمر ذلك اليوم كاستمرار المرأة على تعطيل الولادة (للك يومئذ) أى فى يوم عقيم
(الله) وحده فلا يكون فيه لاحد تصرف من التصرفات فى أمر من الأمور لاحقية ولا لاجاز ولا صورة
ولا معنى كما فى الدنيا فانه تعالى ملك فيها الأمور غيره صورة (يحكم بينهم) أى بين المؤمنين بالقرآن
والممارين فيه (فالذين آمنوا) بالقرآن ولم يملؤوا فيه (وعملوا الصالحات) امتثالاً بما أمروا فيه (فى
جنات النعيم) يكرمون بالتخفيف فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى أضروا على ذلك
(فأولئك لهم عذاب مهين) أى شديد ينسب معاصيهم أخطاءا أعطاهم الثواب فيفضل الله لا بأعمالهم كما هو
حكمة ذكر الفناء وتركه فى الجانبيين (والذين هاجروا فى سبيل الله) أى هاجروا الى المدينة لتصرة الرسول
صلى الله عليه وسلم وللتقرب الى الله تعالى (ثم قتلوا) أى قتلهم العدو وقرأ ابن عامر بتشديد التاء
(أو ماتوا) فى سفر أو حضر من غير قتل (ليرزقهم الله رزقا حسنا) لا ينقطع أبدا من نعم الجنة لاستواء
التوعين فى القصد وأصل العمل وروى أن بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قالوا يا باني الله هؤلاء

(واقه علم) بما أوحى الى
نبىه (حكيم) فى خلقه ثم
ذكر أن ذلك يفتن به قوما
فقال (ليجعل ما يليق
الشيطان فتنة) أى ضلالة
(للذين فى قلوبهم مرض)
وهم أهل النفاق (والقاسية
قلوبهم) أى المشركين
(وان الظالمين) أى
الكافرين (لن شقاق
بعيد) أى خلاف طويل
مع النبى صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين (وليعلم الذين
أوتوا العلم) أى التوحيد
والقرآن (أنه الحق) أى
الذى أحكم الله من آيات
القرآن وقوله (فتخبت له
قلوبهم) أى فنحش
وتطمئن له (ولا يزال الذين
كفروا فى مرية) أى شك
(منه) أى مما أتى على
لسان الرسول (حتى تأتيتهم
الساعة) يعنى القيامة
(بنته) أى فجأة (أو
يأتيهم عذاب يوم عقيم)
يعنى يوم بدر وكان عقبا
عن أن يكون للكافرين فيه
فرح أو راحة والعقيم معناه
الذى لا يولد (للك يومئذ)
يعنى يوم القيامة (الله) وحده
من غير منازع ولا مدع
(يحكم بينهم) ثم بين حكمه

الذين

فقال (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا) أى فارقوا أوطانهم وعشائرهم (فى سبيل الله) فى طاعة الله (ثم
قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) يعنى فى الجنة

الذين قتلوا في سبيل الله فقد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فإلنا ان متنا معك فنزلت هذه الآية (وان الله لم يخبر الرازقين) فان ما رزقه لا يقدر عليه أحد غير هو الرزق الصادر منه لحض الاحسان وان غيره انما يدفع الرزق من يده ليدفعه ولا يفعل نفس الرزق ويرزق لا تتقاعه اما لأجل خروجه عن الواجب أو لأجل أن يستحق بالاعطاء ثناء أو عوضاً أو لأجل الرقة الجنسية وأما الله تعالى فان كاله صفة ذاتية له فلا يستفيد من أحد كالا زائد اذ فهو رزق بغير حساب (ليدخلهم مداخل رضونه) بأن يدخلهم الجنة من غير مكر وتقدم ادخاله فوق ما يتصوره ويدخله فوق الذي هو وانه وقيل هو خيمة من درة بيضاء لافصم فيها ولاوصم لها سبعون ألف مصراع وقال ابن عباس اتهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبنون عنها حواولاً وقرأنا نافع مداخل يفتح الميم أي مكاناً (وان الله لعليم) بما يرضونه بما يستحقونه فيعطيه ذلك في الجنة ويزيدهم (حليم) فلا يعجل من عصاه بالعقوبة لتعقوبته فيستحق الجنة (ذلك) أي الأمر ذلك الذي قصصناه عليك من انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا أو ماتوا (ومن عاقب بمثل ما عاقب به ثم بني عليه لينصره الله) أي الذي قاتل من كان يقاتله من الكفار ثم ان القاتل ظلم عليه بأن أُلجئ الى مفارقة الوطن وابتنى بالقتال لينصرن الله للظالم على الظالم. قوله بمثل ما عاقب به الباء الأولى للآلة والثانية للسببية والعقاب مأخوذ من التعاقب وهي محي الشئ بعد غيره قال مقاتل نزلت هذه الآية في قوم من المشركين لتقوا قوامن المسلمين لليتين بقيتا من الحرم فقال بعضهم لبعض ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملو عليهم فناشدهم المسلمون أن يتكفوا عن قتالهم لحرمه الشهر فأبوا وقاتلهم وثبت المسلمون لهم ففصل في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شئ فأنزل الله تعالى هذه الآية (ان الله لغفور) عن هذه الاساءة (غفور) لهم ماصدر عنهم من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المطلوب اليهما وانما عفا عنهم ذلك مع كونه محرماً ذاك لأنهم فعاوه دفعا لصال فكان من نوع الواجب عليهم وهذا تنبيه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي النصر بسبب أنه تعالى قادر ومن آيات قدرته كونه خالق الليل والنهار فذلك قوله تعالى (بأن الله) تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي بسبب ان الله تعالى يزيد في أحد الماوين ما ينقص من الآخر من الساعات أو يحصل ظلمة أو حماق مكان ضياء الآخر وعكسه (وان الله سميع) بكل السموات (بصير) بجميع البصيرات أي ان الله كما يقدر على ما يقدر عليه غيره فكذلك يدوم الاتصاف بالسمع والبصر فلا يحتاج لسمعه الى سكون الليل ولا للبصره الى ضياء النهار (ذلك) أي الاتصاف بكال القدرة والعلم (بأن الله هو الحق) أي الثابت الذي يتمتع عليه التثنية في ذاته وصفاته فعبادته هو الحق (وان ما يدعون من دونه هو الباطل) أي وان ما يعبدونه للشركون من غير الله هو الباطل الوهيتة وأنه معدوم في حد ذاته وقرأنا نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة الباء على خطاب للمشركين وقرئ بالبناء للفعل على أن الواو عاتلاً فانه كناية عن الآلهة (وان الله هو العلي الكبير) أي وأن الله هو التاخر الذي لا يتلب القادر على الضر والنفع العظيم في سلطانه الذي لا تدرك حقيقته (التر) أي ألم تعلم أيها المخاطب (ان الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة) أي فتصبح الأرض نامية بما فيه رزق العباد وعمارة البلاد (ان الله لطيف) أي رحيم بعباده في اخراج النبات (خيز) أي عالم بمقادير مصالحهم وبما في قلوبهم (لهامق السموات وما في الأرض) فكل ذلك متفادله وهو تعالى غير متمنع من التصرف فيه (وان الله هو الغني الحميد) أي الغني عن الأشياء كلها انه كامل لذاته والكامل لذاته غني عن كل ماعداه في كل الأمور ولكنك

(ليدخلهم مداخل)
أي ادخالاً أو يريد موضعا
(يرضونه) وهو الجنة
(ذلك) أي ذلك الأمر
الذي قصصنا عليك (ومن)
عاقب بمثل ما عاقب به
أي جازى العقوبة بمثلها
(ثم بني عليه) أي ظلم
لينصره الله) يعني
للاظالم (ذلك) أي ذلك
النصر للظالم بأنه القادر
على ما يشاء فن قرنته انه
(يولج الليل في النهار)
أي يزيد من هنا في هنا
ومن ذلك في هنا

خلق الحيوان خلق الأشياء رحمة للحيوانات لا حاجة إلى ذلك وكان انعامه تعالى خاليا عن غرض عائد
 اليه فكان مستحقا للحمد فوجب أن يكون حيدا (ألم تر) أيها المخاطب (أن الله) تعالى (سخر لكم
 ما في الأرض) أي جعل ما فيها ماعدا لما نفعكم فلا أصلب من الحنجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من
 النار وهي مثقلة لكم وذلك لكم الحيوانات حتى تنفعوها من حيث الأكل والركوب والحمل عليها
 والارتفاع بالنظر إليها فلا تسخير تعالى الأبل والبقر والحملاء انتفع بها أحد (والفلك) معطوف
 على ما أو على اسم ان (تجري في البحر) حال من الفلك وأخبر (بأمره) أي بأذنه فلو أن الله سخر
 السفن بالماء والرياح الجبرها لكانت تقوص أو تقف (ويبسك السماء أن تقع على الأرض) أي
 ويمنع السماء من أن تقع على الأرض (الابادة) أي ألا يعيشتموه ذلك يوم القيامة لأن النعم المتقدمة
 لا تكمل إلا بانسائك السماء من السقوط لأنهم قبيح مسكن للملائكة لا بدله من السقوط لولا مانع
 يمنع منه وهو القدرة فأسكها الله بقدرته ثلاثنق (أن الله بالناس لرفوف رحيم) حيث بها لهم أسباب
 معاشهم وفتح عليهم أبواب للنافع وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتزلية
 (وهو الذي أحياكم) بعبارة كنتم نطقا بعد ان كنتم معصومين (ثم يمسككم) عند قضاء آجالكم
 (ثم يحبسكم) يوم القيامة للثواب والعقاب (ان الانسان) أي البشر كبدل بن ورفاء الخراعي
 والأسود بن عبد الأسد وأبي جهل والعاص بن وائل وأبي بن خلف (لكفور) أي وجود لنعم الله مع
 ظهورها حيث ترك توحيدته تعالى (لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه) أي لكل أمة معينة وضعا
 شريعة خاصة تلك الأمة العينة عاملون بها فالأمة التي كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى منسكهم
 التوراهم عاملون بها لاغيرهم والتي كانت من مبعث عيسى إلى مبعث نبينا منسكهم الانجيل هم
 عاملون به لاغيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي ومن بعدهم إلى يوم القيامة فهم أمة واحدة
 منسكهم القرآن ليس الا (فلا يزال عنك في الأمر) أي يجب على رباب الملائكة أن يعبوك وأن يتركوا
 مخالفتك في أمر الدين وقد استقر الأمر الآن على شرعك (وإذع اليريك) أي ادعهم إلى شريعتك
 ولا تخص بالعداء إلى توحيد ربك أمة دون أمة فكلهم أمك (انك لمعلى هدى مستقيم) أي على أمة
 دين واضحة موصلة إلى الله تعالى (وان جادلوك) أي ان عدلوا عن النظر في هذه الأدلة إلى طريق
 المجادلة والتمسك بالعادة (فقل) لهم على سبيل التحذير من حكم يوم القيامة الذي يتردد بين جنة لمن
 قبل ونار لمن أنكر (الله أعلم بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها (الله يحكم بينكم) أي يفصل بين
 المؤمنين منكم والكافرين (يوم القيامة) بالثواب والعقاب (فما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين
 فترفون حينئذ الحق من الباطل (ألم تعلم) أي قد علمت يا أشرف الخلق (أن الله يعلم ما في السماء
 والأرض) فلا تخفي عليه شيئا بقوله الكفرة وما يعيونه (ان ذلك) أي ما في السماء والأرض
 (في كتاب) أي لوح محفوظ (ان ذلك) أي ان علم ما في السماء والأرض في الكتاب جملة وتفصيلا
 (على الله يسر) أي هين وان تعلم على الخلق (ويعبدون من دون الله ما يزل به سلطانا وما ليس
 لهم به علم) أي ويعبد كفاركم متجاوزين عبادة الله ما يزل الله سبحانه عن عبادة الله من جهة الوحي
 وما ليس لهم بجواز لعبادته علم من دليل عقلي أي ان عبادتهم لغير الله من الأصنام ليست مأخوذة من
 دلائل سمعية ولا من دلائل عقلية بل هي من تقليد أو جهل أو شبهة فوجب أن يكون ذلك باطلا (وما
 للظالمين) أي للمشركين (من نصير) أي ليس لهم ناصر في مذنبهم بالحجة ولا في دفع عذاب الله عنهم
 (وإذ أتاني عليهم آياتنا) أي القرآن (بينات) أي واضحات في الدلالة على العقائد الحق والأحكام
 الصادقة (تعرف) يا أشرف الخلق في وجوه الذين كفروا (بالقرآن) (للتنكير) أي الكراهية

والباقى ظاهر إلى قوله (ان
 الانسان لكفور) يعنى ان
 الكافر لجاحد لآيات الله
 للمدلة على توحيدوه قوله
 (لكل أمة جعلنا
 منسكا هم ناسكوه) أي
 شريعتهم عاملون بها (فلا
 يزال عنك) أي يجادلوك
 (في الأمر) نزلة في الدين
 جادلوا المؤمنين فقالوا ما
 لكم نأكلون ما قبلتم ولا
 تأكلون ما قبله الله (وان
 جادلوك) أي بباطلهم
 مرأه وتعتنا فادفعهم
 بقولك (الله أعلم بما
 تعملون) يريد من
 التكذيب والكفر (ألم
 تعلم ان الله يعلم ما في السماء
 والأرض ان ذلك) أي كاه
 (في كتاب) يعنى اللوح
 المحفوظ (ان ذلك) يعنى
 علمه بجميع ذلك (على الله
 يسر) ويعبدون من دون
 الله ما يزل به بعبادته
 (سلطانا) أي خجوه برهانا
 (وما ليس لهم به علم) يعنى
 لم تأتهم به كتاب ولا نبي
 (وما للظالمين) أي للمشركين
 (من نصير) أي مانع من
 عذاب الله (وإذ أتاني
 عليهم آياتنا بينات) يعنى
 القرآن (تعرف في وجوه
 الذين كفروا التنكير)
 أي الانكار بالعبوس
 والكراهية

(يكادون يسطون) أى يقعون ويطشون بالذين يتلون عليهم آياتنا (قل أفأنشكم بشر من ذلكم) بشر لكم وأكره اليكم من هذا القرآن الذى نسمعون (النار) أى هي النار (بأياها الناس) يعنى أهل مكة (ضرب) (٦١) مثل) يعنى بين لكم ولعبودكم شبه (فاستمعوا له)

الذين تدعون من دون الله) أى من الأصنام (لن تخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا) كلهم لحلقه (وان يسلمهم الذباب شيئا) أى مما عليهم من الطيب (لا يستنقذوه) أى يستردوه (منه) لعجزهم (ضعف الطالب والمطلوب) يعنى العابد والعبود فالطالب الذباب يطلب من الصنم المطبخ بمن الزعفران والطيب وهو مثل لعابده يطلب منه الشفاعة والنصرة والمطلوب الصنم (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عظموا الله حق تعظيمه إذ أمر كوابه مالا يتمتع من الذباب ولا يتصرف منه (الله يصطفى من اللائكة رسلا) جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام (ومن الناس الذين) (إن الله سميع) لقول عباده (بصير) بمن يختاره (يعلم ما بين أيديهم) أى مما عملوه (وما خلفهم) أى ونامهم عاملون عمالم يعاملوه (وجاهدوا فى الله) أى فى سبيل الله (حتى جهاد) أى بنية صادقة (هو اجتياكم) أى اختاركم (لدينه) (وما جعل عليكم

للقرآن وأثر الضرب) (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) أى يكادون يثبون على من يقرأ القرآن عليهم بالبطش من فرط الغضب (قل) ردا عليهم (أفأنشكم بشر من ذلكم) أى أخطبكم فأخبركم بأشرف من عظيمكم على التالين وقهركم عليهم ومن الضجر بسبب ما نلى عليكم (النار) وعندها الله الذين كفروا) إذا ما تولى الكفر فالتار ما مبتدأ وخبره ما بعده وأخبر مبتدأ مقدر وقرأه زيد بن على وابن أبى عتبة بالنصب على الاختصاص أو على أنه منصوب بفعل مقدر يفسره ما بعده وقرأه ابن أبى اسحق وإبراهيم بن نوح بالجربلا من شر (وبس للسير) النار (بأياها الناس) أى بأهل مكة (ضرب مثل) أى بين لكم حال عجيبة غريبة (فاستمعوا له) أى تدبروا المثل حتى تدبره (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا) أى ان الأصنام الذين تعبدونهم لن يخلقوا على خلق الذباب مع صنعه (ولو اجتمعوا له) أى لحلقه أى تعاونوا على خلقه فكيف يليق بالعالم جعل الأصنام معبودا (وان يسلمهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أى وان يأخذ الذباب من الأصنام شيئا من الطيب والعسل الذى لطفوا عليها لاستترده من الذباب قال ابن عباس أنهم كانوا يطلون الأصنام بالزعفران ورؤوسها بالعسل ويعلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) قال ابن عباس أى ضعف الذباب والصنم فالطالب طالب ما يأخذ من الذى على الصنم وقال الضحاك أى ضعف العابد والعبود ولو حققت وجبت الصنم أضعف من الذباب وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل مائل (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوا الله حق معرفته حيث أشركوا به وسبوا باسمه ما هو بعد الأشياء عنه مناسبة (ان الله لئوفى على خلقه للمكشكات بأسرها وافتاء اللوجودات عن آخرها (عزيز) أى غالب على جميع الأشياء (الله يصطفى من اللائكة رسلا) الى بنى آدم كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل والحفظة (ومن الناس) أى ويختار من الناس رسلا تختص بالنفوس الزكية كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وأوصاوت الله عليهم نزلت هذه الآية لما قال الوليد بن المغيرة مع موافقة الباقي لم يزل على محمد القرآن لأنه ليس بأكبرنا ولا بأشرفنا (ان الله سميع) لقلاتهم (بصير) بأفعالهم ومن يستحق الرسالة (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم الله ما عملوه وما سيعملونه من أمور الدنيا (والى الله ترجع الأمور) وهذا إشارة الى التفرد بالالهية والحكم والى الزجر عن مباشرة العصية (بأياها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أى ارجعوا من تكبر قريام الانسانية الى تواضع الحيوانية وذلة التبعية قال ابن عباس ان الناس كانوا فى أول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية (واعبدوا ربكم) سائر ما كلفكم به خالصا وجهه (واغفلوا الخير) واجبا ومنه ما يوجبوا الى الله تعالى فى جميع أحوالكم (لعلكم تفلحون) أى لتظفروا بنعم الجنة أى أفعالها كلها وأتم رايجون بها الفلاح غير متيقنين انها مقبولة عند الله تعالى والواجب مستورة وكل منسرا لما خلق له (وجاهدوا فى الله) أى لله أعداء دينه الظاهرة والباطنة من أهل الضلال والهوى والنفس (حتى جهاد) أى جهادا من أجل الله حقا لا رغبة فى الدنيا من حيث الاسم والغنمة (هو اجتياكم) أى اختاركم للاشتغال بطاعته من بين سائر الربات (وما جعل عليكم فى الدين) أى فى أمر الدين (من حرج) أى ضيق بتكليف ما يشق عليكم أقامته (ملة أبىكم إبراهيم) أى سهل الله عليكم الدين مثل ملة أبىكم إبراهيم فانه أبو رسول الله وهو

فى الدين من حرج) أى ضيق لأنه سهل الشريعة بالترخيص (ملة أبىكم) أى اتبعوا ملة أبىكم (إبراهيم) وكان هو فى الحرفة كلاب ولذلك جعل أبى المؤمنين

(هو سأك) أى الله تعالى سأك (المسلمين من قبل) أى من قبل القرآن فى سائر الكتب (وفى هذا) يعنى القرآن (ليكون الرسول شهيدا عليهم) وذلك انه يشهد عليهم أن وسلمهم قبلتهم وقوله (واعتصموا بالله) أى تمسكوا بدينه (هو مولاكم) أى ناسركم ومتولى أموركم (فنعلم المولى ونعم النصير) (تفسير سورة المؤمنون) (بسم الله الرحمن الرحيم) (قد أفلح المؤمنون) أى سعد المصدقون ونالوا البقاء فى الجنة (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) أى ساكنون لا يرففون أبصارهم عن مواضع سجودهم (والذين هم عن الفسق أى عن كل ما لا يحل فى الشرع من قول وفعل معرضون والذين هم للزكاة فاعلون) أى للصدقة الواجبة مؤدون (والذين هم لفروجهم حافظون) أى يحفظونها عن العاصى (إلا على أزواجهم من زوجاتهم) (أو ما ملكت أيمانهم) من الاماء (فانهم غير ملومين) أى لا يلامون فى وطنهم (فمن ابتغى وراء ذلك) أى ما بعد الزوجة والأمة (فأولئك هم العادون) أى المتعدون من الحلال الى الحرام (والذين هم لأماناتهم

كألا بآمنته ولأن أكثر العرب كانوا من ذرية ابراهيم فغلبوا على غيرهم (هو) أى الله كافر أى ابن كعب (سأك المسلمين من قبل) أى قبل هذا القرآن فى كتب الأنبياء (وفى هذا) أى القرآن بقوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً وقيل الله سأك المسلمين فى الأزل من قبل أن خلقكم وبعث أن خلقكم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) يوم القيامة بأنه بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) أى الأمم الماضية بتبليغ الرسل اليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى فلما خصكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه وتقرّبوا الى الله بأشياء الطاعات وتخصيصها بالذكرك لفضلها (واعتصموا بالله) قال القفال أى اجعلوا الله عصمة لكم كما تحذرون وقال ابن عباس أى سلاوا الله العصمة عن كل المحرمات أى ولا تطلبوا الاعانة فى كل الأمور الا منه تعالى (هو مولاكم) أى حافظكم (فنعلم المولى) أى الحافظ (ونعم النصير) بل فلاحافظ ولا ناصر فى الحقيقة سواء تعالى

سورة المؤمنون مكية مائة وخمسة عشرة آية عند الكوفيين وتسع عشرة عند

البصريين. وألف وثمانمائة وأربعون كلمة. وأربع آلاف وثمانمائة حرف.

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح المؤمنون) أى فازوا بالمراد وقرأ طلحة بن مصرف أفلح على البناء للفعول أى قد أفلحوا فى الفلاح الذى هو الوصول الى الله تعالى (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) أى خاضعون للعبود بالقلب غير ملتفتين بالحواس الى شئ سوى التعظيم ساكنون بالجوارح مطرقون ناظرون الى مواضع سجودهم لا يلتفتون بيننا ولا تنبالاً ولا يرففون أيديهم والخشوع من فروض الصلاة عند الغزالي والحضور عندنا ليس شرطاً للاجزاء بل شرط للقبول كما قاله الرازى (والذين هم عن الغفوم معرضون) أى الذين هم ناركون لما لاحاجة اليه فى أمور الدين والدينامن الاقوال والأفعال فى عامة أوقاتهم (والذين هم للزكاة فاعلون) أى مؤدون (والذين هم لفروجهم حافظون) أى تمسكون فلا يسهونها على أحد (إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) أى سراريهم (فانهم غير ملومين) على عدم حفظها منهن اذا كان اتيانهم على وجه الحلال (فمن ابتغى وراء ذلك) أى فمن طلب غير ذلك المستثنى كتابين هيمية أو زنا أو لواط أو استمناء بيد (فأولئك هم العادون) أى الكاساؤون فى مجاوزة الحدود (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أى قانمون بحفظ واصلاح فكل ما يكون تركه داخلاً فى الخيانة فهو أمانة والعهد هو ما عهده العبد على نفسه فيما يقرب به الى الله تعالى وما أمر الله تعالى به وذلك كالزوجه والاغتسال من الجنابة والصوم والادائع والأسرار وغير ذلك وقرأ نافع وابن كثير لأماناتهم بالأفراد (والذين هم على صلاتهم محافظون) لشروطها من وقت وطهارة وغيرها ولأركانها وقرأ حمزة والكسائي صلاتهم بالأفراد (أولئك) أى المؤمنون المتصفون بتلك الصفات (هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) روى أن الله تعالى بنى الجنة الفردوس لبنين من ذهب ولبنين من فضة وجعل خلاها للسك الأذفر وغرس فيها من جيد النافكة وجيد الرمان وروى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قال سلاوا الله الفردوس فانها أعلى الجنان وإن أهل الفردوس يسمعون أطيب العرش وسمى استحقاقهم الفردوس ارثاً بأعمالهم بحسب وعده تعالى لأن انتقال الجنة اليهم بدون محاسبة ومعرفة بمقاديرها (هم فيها) أى الفردوس (خالدون) لا يموتون ولا يخرجون منها أبداً (ولقد

ما استمتعوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) أى لحفظهم الذى يؤخذ عليهم (راعون) أى يراعون ذلك ويقومون بأمانهم (والذين هم على صلاتهم محافظون) أى بأدائها فى مواقيتها (أولئك هم الوارثون) ثم ذكر ما يرثون فقال (الذين يرثون الفردوس) وذلك أن الله تعالى جعل لكل امرئ يتلقى الجنة فمن عمل أهل الجنة ورث بيته والفردوس خير الجنان (ولقد

خلقنا

أى يراعون) أى يراعون

ذلك ويقومون بأمانهم (والذين هم على صلاتهم محافظون) أى بأدائها فى مواقيتها (أولئك هم الوارثون) ثم ذكر ما يرثون فقال (الذين يرثون الفردوس) وذلك أن الله تعالى جعل لكل امرئ يتلقى الجنة فمن عمل أهل الجنة ورث بيته والفردوس خير الجنان (ولقد

خلقنا الانسان) أى جنس الانسان (من سلالة من طين) أى من خلصة كائنة من طين (ثم جعلناه
 (من سلالة) أى من مامسل
 سلا واستخرج من ظهر
 آدم وكان آدم خلق (من
 طين ثم جعلناه نطفة) أى
 الانسان فى أول بدء خلقه
 (فى قرارمكين) يعنى الرحم
 وقوله (ثم أنشأناه خلقا
 آخر) قبل ريد الله كورية
 والأنوية وقيل يعنى شفع
 الروح وقيل نبات الشعر
 والاسنان (فتبارك الله)
 استحق التعظيم والتناء
 بدوام بقاءه (أحسن
 الخالقين) أى للصورين
 والمقدرين (ولقد خلقنا
 فوقكم سبع طرائق) أى
 سبع سموات كل سما
 طريقة (وما كنا عن
 الخلق) أى عن خلقنا من
 الخلق كلهم غافلين وأزلنا
 من السماء ماء بقدر) أى
 بمقدار معلوم عند الله
 (فأسكناه) أى ابتناه (فى
 الارض) قيل هو النيل
 ودجلة والفرات وسيحان
 وجيحان وقيل هو جميع
 المياه فى الارض (واناعلى
 ذهب بقادرون) أى حتى
 تهلكوا أتم ومواسمكم
 عطشا وقوله (وشجرة
 تحرج) يعنى الزيتون (من
 طور سيناء) يعنى جبلا
 معروفًا وأما نبات شجر
 الزيتون فنبته هناك (نبت
 بالدهن) لانه يتخذ الدهن
 من الزيتون (وصبح) أى ادم (للاكلين) وقوله

خلقنا الانسان) أى جنس الانسان (من سلالة من طين) أى من خلصة كائنة من طين (ثم جعلناه
 (من سلالة) أى من مامسل
 سلا واستخرج من ظهر
 آدم وكان آدم خلق (من
 طين ثم جعلناه نطفة) أى
 الانسان فى أول بدء خلقه
 (فى قرارمكين) يعنى الرحم
 وقوله (ثم أنشأناه خلقا
 آخر) قبل ريد الله كورية
 والأنوية وقيل يعنى شفع
 الروح وقيل نبات الشعر
 والاسنان (فتبارك الله)
 استحق التعظيم والتناء
 بدوام بقاءه (أحسن
 الخالقين) أى للصورين
 والمقدرين (ولقد خلقنا
 فوقكم سبع طرائق) أى
 سبع سموات كل سما
 طريقة (وما كنا عن
 الخلق) أى عن خلقنا من
 الخلق كلهم غافلين وأزلنا
 من السماء ماء بقدر) أى
 بمقدار معلوم عند الله
 (فأسكناه) أى ابتناه (فى
 الارض) قيل هو النيل
 ودجلة والفرات وسيحان
 وجيحان وقيل هو جميع
 المياه فى الارض (واناعلى
 ذهب بقادرون) أى حتى
 تهلكوا أتم ومواسمكم
 عطشا وقوله (وشجرة
 تحرج) يعنى الزيتون (من
 طور سيناء) يعنى جبلا
 معروفًا وأما نبات شجر
 الزيتون فنبته هناك (نبت
 بالدهن) لانه يتخذ الدهن
 من الزيتون (وصبح) أى ادم (للاكلين) وقوله

في بطونها) أي تنتفعون بلبثها في الشرب وغيره ووجه الاعتبار في اللبن أنه يجتمع في الضرع ويتخلص من بين القرت والسم بإذن الله تعالى فيستحيل إلى طهارة ولون وطعم موافق للشهوة ويصير غذاء فهذا اللبن الذي يخرج من بطونها أي ضرعها يجده شربا طبييا نافعا للبدين وإذا اجتهدتم تجده أثرا فمن استدل بذلك على قسرة الله تعالى وحكمته كان ذلك معذوبا من النعم الدينية ومن اتق به كان معذوبا من النعم الدنيوية (ولسكن فيها) أي الأنعام (منافع كثيرة) كالانتفاع بسمنها وأجرتها (ومنها) أي الأنعام بعد ذبحها (تأكلون) فتنفعون بأعيانها كما تنفعون بما يحصل منها (وعليها) أي الأنعام (وعلى الفلك تحملون) فإن الانتفاع بالابل في الحمولات على السبر بمنزلة الانتفاع بالسفن في البحر ولذلك جمع الله بينهما في إنعامه لكي يشكر على ذلك ويستدل به (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) وهم جميع أهل الأرض (فقال) متعتظا عليهم (يا قوم اعبدوا الله) وحده فلاتعبدوا سواه (مالك من الله غيره) بالرفع صفة لآل باعتبار محله على أنه فاعل أو مبتدأ مؤخر أو محذوف الخبر ولكم للتبيين أي مالك في العالم الله غيره تعالى وقرأ الكسائي بجر غيره صفة لآله على الاحتمال الأولين باعتبار لفظه (أفلاتقون) أي أنتم فون انتفاء الآله غيره تعالى فلاتقون أنفسكم عبادته تعالى بسبب اشراككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا إبداع الله تعالى إياه (فقال للآل) أي الرؤساء (الذين كفروا من قومه) لعوامهم (ما هذا) أي نوح (الابشر مثلكم) في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه (يريد أن يتفضل عليكم) أي يريد أن يطلب الفضل عليكم بادعاء الرسالة لتسكنوا أتباعه (ولو شاء الله لأزل ملائكة) أي لو شاء الله إرسال الرسول لبنا لأزل ملكا من الملائكة (ماسمعا بهذا) أي بالامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ماسواه (في آياتنا الأولين) أي المؤمنين قبل بعثة نوح عليه السلام وذلك ليكون آياتهم في زمان فترة متطاولة وأما لغوهم في التكذيب وانهما كمهم في الضلال ويقال ما سمعنا نوح أنه من في الذين مضوا قبلنا في زمنه عليه السلام (إن هو إلا رجل بهجن) أي أي نوح إلا رجل فيه جنون ومن كان مجنونا فكيف يجوز أن يكون رسولا (فتر بصوا به حتى حين) أي انتظروه إلى زمن موته أولم أرأه أن يجنون فاصبروا إلى زمان تظهر عاقبة أمره فيه فإن أفاق فذاك واضح والا فاقتلوه (قال) نوح لما رآهم قد أضروا على التكذيب حتى شس من إيمانهم بالكيفية (رب انصرنى بما كذبون) بالرسالة أي بدلى من غير تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو أهلكهم بسبب تكذيبهم إياي (فأوحينا إليه) عند ذلك (أن اصنع الفلك) فأن مفسرة لوقوعها بعد فعل فيه معنى القول (بأعيننا) أي بحفظنا لك عن أن تخطف في صنعها أو يفسدها عليك غررك فإن جبريل علمه عمل السفينة ووصفه كيفية اتخاذاها (ووحينا) أي وتعلمنا فأوحى الله إليه جبريل فعمله صنعة السفينة وضمعا في عامين وجعل طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارفعها ثلاثين وجعلها ثلاث طبقات السفلى للسياح والهاووم والوسطى للدواب والأنعام والعليا للانس (فأدأجاء أمرنا) أي وقت عذابنا عقب تمام الفلك (وقار التنور) لآدم عليه السلام عند طلوع الفجر وكان في موضع مسجد الكوفة عن يمين الداخل من باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (فأسلك فيها من كل زوجين اثنين) فأدخل في الفلك من كل حيوان حضر في هذا الوقت فردين مزدوجين ذكرا وأنثى لكي لا ينقطع نسل ذلك الحيوان وقرأ أحضض بقنوين كل فزوجين مفعول به واثنين تأكيد أي من كل نوع وقرأ الباقون بغير تنوين فائنين مفعول به (وأهلك) أي وأدخل في الفلك أهل بيتك من زوجك وأولادك (الآمن سبق عليه القول منهم) أي الوعد الأزلي من الله تعالى بالهلاك وهو ولده كنعان وأم كنعان فهي كافرة (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالبناء على نجاتهم (انهم مرفقون) أي أنهم محكوم عليهم

(يريد أن يتفضل عليكم)
أي يشرف عليكم فيكون
أفضل منكم بأن يكون
متبوعا وتكونوا له تبعاً
(ولو شاء الله لأزل ملائكة)
تبلغنا عنه (ماسمعا
بهذا) الذي يدعونا إليه
نوح (في آياتنا الأولين أن
هو) أي ما هو (الارجل
به جنبة) أي جنون
(فتر بصوا به حتى حين)
أي انتظروا موته حتى يموت
(قال رب انصرنى) بأهلكهم
(بما كذبون) أي
بتكذيبهم إياي (فأوحينا
إليه) الآية مفسرة في
سورة هود وقوله (فأسلك
فيها) أي أدخل في السفينة
والباقي مفسر في سورة هود

مناور برکات عليك فبارک
فيهم بعد انزلهم في السفينة
حتى كان جميع الخلق من
نسل نوح ومن كان معه
في السفينة (ان في ذلك)
الذي ذكرت (آيات)
لدلالات على قدرتنا
(وان كنا لمبتلين) اى
مختبرين بطاعتهم بارسال
نوح اليهم (ثم انشأنا من
بعدهم) احدثنا (قرنا
آخرين) يعنى خلدا
(فأرسلنا فيهم رسولا
منهم) وهو هود وقوله
(وأترفاهم) اى نعمناهم
ووسعنا عليهم وقوله (أنكم
مخرجون) اى من قبوركم
أحياء وقوله (هيئات
هيئات) اى بعدا بعدا
(لما توعدون) يعنى من
اليث (ان هى) اى
ما هى (الا حياننا الدنيا)
يعنى الحياة الفانية في
هذه الدار (تموت وتحيى)
اى تموت الآباء وتحيى
الأولاد (قال رب انصرنى)
عليهم (بما كذبون) اى
تكنيهم اياى (قال عما
قليل) اى عن قريب
(ليصبحن ناديين) يعنى
يتمدون اذانزل بهم العذاب
على التكذيب (فأخذتهم
الصيحة) اى صيحة

بالفرق بالطوفان (فإذا استويت أنت) اى ركبته (ومن معك) من المؤمنين والدواب وغيرها
(على الفلك) فقل الحمد لله الذى نجىنا من القوم الظالمين ومن الفرق بالالتجاء الى السفينة (وقل رب
أنزلى مِزْلًا مبارکاً) اى مكان نزول فيه خير كثير وهو نفس السفينة لان من ركبها خلصت من الفرق
وقرأ أبو بكر مِزْلًا بفتح الميم وكسر الزاى والباقيون بضم الميم وفتح الزاى (وأنت خير المبتلين) فى
الدنيا والآخرة (ان في ذلك) اى فى قصة نوح وقومه (آيات) جلية فان اظهر تلك المياه العظيمة
الازدهاب بها لا يقدر عليه الا القادر على كل اللقدرات وظهور تلك الواقعة على وفق قول نوح عليه
السلام يدل على العجز العظيم وافناء الكفار وبقاء اهل الدين من أعظم أنواع العبر فى الدعاة
الى الايمان والزرع عن الكفر (وان كنا لمبتلين) اى وان الشأن كنا مصيبين قوم نوح بلاء عظيم
مختبرين به عبادنا فما بعد لننظر من يتذكر (ثم انشأنا من بعدهم) اى من بعدهم اهل الكفر (قرنا
آخرين) هم عاد (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود عليه السلام (أن اعبدوا الله) اى وقتلنا لهم
على لسان الرسول اعبدوا الله وحده (مالك من الغيرة أفلاتقون) غدا به (وقال للآل) اى
الرؤساء (من قومه) اى الرسول (الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة) اى بقاء ما فيهم من الحساب
والتواب والعقاب (وأترفاهم) اى نعمناهم بالأموال والأولاد (في الحياة الدنيا) يخاطبون اتباعهم
مضلين لهم (ما هذا) اى الرسول (الا بشر مثلكم) فى الصفات والاحوال (ياكل مما تاكلون من ثمره
ويشرب مما تشربون) فكيف يكون رسولا (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) اى ان امتثلتم آدميا
مثلكم فى الخلق والحال بأوامره (انكم اذا) اى ان أطعتموه (لخاسرون) اى مغلوبون فى
عقولكم جاهلون (أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا) اى وصارت أجسامكم ترابا (وعظاما) نخرة
مجردة عن اللحوم والاعصاب (أنكم مخرجون) من القبور أحياء كما كنتم (هيئات هيئات) لا
توعدون) اى يحصلون ما وعدون من خروجكم من القبور فلا يقع هذا (ان هى الاحياننا الدنيا)
اى ما الحياة الاحياننا فى الدنيا (تموت وتحيى) اى يموت بعضها ويحيى بعضها (وما نحن بمجمعين)
بعد الموت (ان هو الا رجل افترى على الله كذبا) اى ما مدعى الرسالة الا رجل تعدد الله كذبا فاما
يدعيه من ارساله وفيما يعدنا من ان الله يعيننا (وما نحن له بمؤمنين) اى يصدقون فيما يقولون من البعث
بعد الموت ومن دعوى الرسالة (قال) اى هود بعد يأسه من ايمانهم (رب انصرنى بما كذبون)
اى انتقم لى منهم بسبب تكذيبهم اياى (قال) تعالى عدة بالقبول (عما قليل ليصبحن ناديين) اى
بعد زمان قليل ليصبحن ناديين على التكذيب وذلك عندما ياتهم للعذاب (فأخذتهم الصيحة بالخلق)
اى دمرهم الله تعالى بالصيحة العظيمة وبالريح العقيم بالعدل من الله تعالى وقدرى أن شدادين
عاد حين آتم بناء ارم سار بأهله اليها فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا (فجعلناهم
غثاء) اى جعلناهم بعمودهم مثل ورق يابس يحمله السيل فى علم البلاء بهم (فبعثنا القوم الظالمين)
فبعثنا مصدر منصوب بفعل لا يستعمل اظهر لانه بمعنى السماء عليهم والقوم متعلق بمحذوف واللام
للبيان فاقه تعالى ذكر ذلك على وجه الالهة لهم وهو التبعية من الجبر وقد نزل بهم العذاب بالاى
ذلك مع ان الذى ينزل بهم فى الآخرة من العذاب أعظم مما نزل بهم على التكذيب (فأخذتهم الصيحة)
والمنى أهلكتهم وخابوا من رحمة الله تعالى دنيا وأخرى (ثم انشأنا من بعدهم) اى بعد هلكهم (فرونا
آخرين) هم قوم صالح ولوط وشعيب ويونس وأيوب فاقه تعالى ما خلق الارض من مكلفين بل أوجدهم

(ما تسبق من أمة أجلها) أى لا تموت (٦٦) قبل أجلها (وما يستأخرون) يعنى بعد الأجل طرفة عين وقوله (تترى)

أى متتابعة وقوله (وجعلناهم أحاديث) أى لمن بعدهم يتحدثون بهم وقوله (وكانوا قوما عالين) أى مستكبرين قاهرين غيرهم بالظلم (وقومهم لنا عابدون) أى مطيعون متذللون (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون) أى لكي يهتدوا به قومه (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) أى دلالة على قدرتنا (وآوانها إلى ربوة) يعنى بيت المقدس وهو أقرب الأرض إلى السماء (ذات قرار) أى أرض مستوية وساحة واسعة (ومعين) يعنى ماء ظاهرا وقيل هى دمشق (يأبها الرسل كلوا من الطيبات) هذا خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد به ان الله تعالى كانه أخبر أنه قد قال لجميع الرسل قبله هذا القول وأمرهم بهذا وللمنى كلوا من الحلال (وأن هذه أمتمكم أمة واحدة) يعنى ان ملتكم أيها الرسل ملّة واحدة وهى الاسلام (وأنا ربكم) شرعتها لكم وبينتها لكم وسنتها لكم (فائقون) أى خافونى (فقطعوا أمرهم بينهم)

ولعلمهم حد التكليف حتى قاموا مقام من كان قبلهم فى عمارة الدنيا (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) فلا نهلك أمة قبل مجيئها ولا يستأخرون عنه بساعة قاله تعالى عالم الأشياء قبل كونها فلا توجد الاعلى وفق العلم والمقتول ميت بأجله اذ قتل قبل أجله لكان قد تقدم الأجل وأتأخر وذلك بنافيه هذا النص (ثم أرسلنا رسلا) أى أرسلنا إلى كل قرن من القرون رسولا خلاصا به (تترى) أى واحدا بعد واحد ينهما زمان طويل وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهى قراءة الشافى تترى بالتثنية فألفه للإلحاق بجعفر فلما نوبت ذهاب ألفه لالتقاء السالكين وباقى السبعة تترى بألف صريحة دون تنوين والألف للتأنيث باعتبار أن الرسل جماعة والتاء بدل من الواو فإنه ما خوذ من الورد وهو الفرد وهو مصدر يعنى اسم الفاعل وقع حالاً متى تواترة أى متتابعة فرداً (كلجاء أمة رسولا كذبوه) وسلوكوا فى تكذيب أنبيائهم مسلوك من أهل كوا (فأتبعنا بعضهم بعضاً) أى إلهلاك (وجعلناهم أحاديث) أى ما يتحدث به الناس تلهوا وتعجبوا بغير منهم أهل السعادة ويتغافل منهم أهل الشقاوة (فبعدا لقوم لا يؤمنون) أى بعدوا من رحمة الله تعالى بعدا اذ لم يؤمنوا ولم يعتبروا منهم (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بإياتنا التسع) (وسلطان مبین) أى حجة واضحة مازمة للخصم فى الاستدلال على وجود الصانع وإثبات النبوة (إلى فرعون وملئه) أى أشرف قومه (فاستكبروا) عن الانقياد لها (وكانوا قوما عالين) فى أمور الدنيا قاهرين بنى اسرائيل الظلم (فقالوا) فى بينهم بطريق للتأخية (أؤمن) أى انتقاد (لبشرين) موسى وهرون (مثلنا) فى البشرية (وقومهما لنا عابدون) أى والحال أن قومهما بنى اسرائيل خاضعون لنا خادمون كالعبيد لنا (فكذبوا بها) بالرسالة (فكانوا من المهلكين) أى فصاروا من المرفقين فى بحر القاتم (ولقد آتينا) بعد اهلاكم وانجاء بنى اسرائيل (موسى الكتاب) أى التوراة (لعلمهم يهتدون) أى لكي يهتدوا إلى طريق الحق بالمعمل بما فيها من الأحكام (وجعلنا ابن مريم عيسى وأمه آية) دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير مسيس بشر ونطقه فى الصغر (وآوانها إلى ربوة) أى أسكنناهم فى أرض مرتفعة فقال عطاء عن ابن عباس هى بيت المقدس فهو أقرب بقاع الأرض إلى السماوىز يد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا وقال عبدا لله بن سلام هى دمشق وعليه الأكثرون وقرأ ابن عامر وطاصم بفتح الراء والياقون بالضم (ذات قرار) أى مستوية مبسطة ذات نعيم (ومعين) أى ماء ظاهر جار على وجه الأرض (يأبها الرسل) نودى بهذا للمنى كل رسول فى زمانه ليعتقد السامع ان أمرنا نودى له جميع الرسل وأمرنا به تحقيق أن يعمل به والمنى تخبرك يا محمدنا أمرنا فالرسل للتقدمين وقلنا لهم الخ دالا على بطلان ما عليه الزهبان من رفض الطيبات أى وقتنا للكل رسول (كلوا من الطيبات) أى الحلالات سواء كانت مستلذة أو لا (واعملوا صالحا) أى عملا صالحا من فرض ونفل والأكل اذا كان بأمر الشرع لا بأمر الطبع يكون من نتائج الأعمال الصالحة (ان بما تعملون) من الأعمال الظاهرة والباطنة (علم) فأجازكم عليه وهذا تحذير لهم من الله تعالى من مخالفة أمرهم به واذا كان هذا تحذيرا للرسل مع عاوشائهم فبأن يكون تحذير الغرهم أولى (وأن هذه) أى العقائد (أمتمكم) أى دينكم أيها المخاطبون (أمة واحدة) أى دينوا واحدا والاختلاف فى الشرائع لا يسمى اختلافا فى الدين وقرأ الكوفيون بكسر همزة ان على الاستئناف الداخلى فيما خطب به الرسل والياقون بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولان وقيل على العطف على ماى انى علم بأن هذه أمتمكم وقرأ ابن عامر وان باسكان النون فاسمها ضمير الشأن وهذه مبتدأ وأمتمكم خبر وأمة محال لازمة (وأنا ربكم) من غير أن يكون لى شريك فى الربوبية (فائقون) أى فأطيعونى (فقطعوا أمرهم بينهم)

يعنى للمشركين واليهود والنصارى

(زبرا) أى فرقا (كل حزب) أى جماعة (بالديهم) أى بما عدهم من الدين (فرحون) أى معجوبون مسرورون (فذرهم في غمرهم) أى حيرتهم وضلالهم (حتى حين) يريد حتى حين الهلاك بالسيف أو الموت (أحسبون) أى ما ينسبط عليهم

(٦٧)

وبنين) أى ما ينسبط عليهم

من الرزق والأولاد في

هذا الدنيا) نسارع لهم في

الحيرات) أى نعطيهم

ذلك نوابا لهم (بل

لا يشعرون) أى أن ذلك

استدراج ثم رجع إلى

ذكر أولياته فقال (إن

الذين هم من خشيهم

مشفقون) أى خائفون

عذابه ومكره (والذين هم

بآيات ربهم يؤمنون

والذين هم برهم لا يشركون

والذين يؤتون ما آتوا)

أى يعطون ما أعطوا

(وقلوهم وجلة) أى

خائفة أن ذلك لا يقبل

منهم وقدأبقوا (أنهم إلى

ربهم راجعون) أى

صاؤون بالوثق وقوله

(وهم لما سابقون) أى

اليها ثم ذكر أنه لم يكلف

العبد إلا ما يسعه فقال

(ولا نكلف نفسا إلا

وسعها) فمن لم يستطع أن

يصلى قائما فليصل جالسا

(ولدينا كتاب) يعنى

الوحد الحفوظ (ينطق

بالحق) أى يبين بالصدق

(وهم لا يظلمون) يعنى

لا ينقصون من ثواب

أعمالهم ثم عاد إلى ذكر

الشركين فقال (بل

قلوبهم في غمرة) جهالة

زبرا) أى جعل أتباع الانبياء أمر دينهم مع اتحادهم قطعا متفرقة وأدبا مختلفا بينهم فز راجع زبرة

يعنى قطعة كخرفة وغرف فيو حال من أمرهم أومن واوتقنعوا (كل حزب بالديهم فرحون) أى

كل فريق منهم معجوبون بما اتخذوه دينافيرى كل منهم أنه الحق الراجح وأن غيره البطل الخاسر (فذرهم

في غمرتهم حتى حين) أى ترك بأشرف الخلق كفار مكة في جهلهم إلى موتهم على الكفر وأولى محي

عذابهم بالقتل وغيره (أحسبون) أى ما عدهم بهم من مال وبنين نساوع لهم في الحيرات) أى يظنون أن

الذى نعطيهم يادهم المال والبنين نساوع به لهم في أكرامهم ليسكونوا فارغى البال من غير اشتغال

بالتكليف (بل لا يشعرون) حتى يتفكروا في ذلك الامداد أهوا استدراج أم مسارعة في الخيرات

فهم أشباه البهايم لا يفطن لهم (إن الذين هم من خشيهم مشفقون) أى أن الذين هم من خوف

عذاب ربهم حذرون من أسباب العذاب دائمون في طاعته جادون في طلب مرضاته (والذين هم

بآيات ربهم للتصوب وللزلة) يؤمنون) أى يصدقون بأن يستدلوا بهذه المخالقات على وجود

الضائع ويصدقوا بأن مافى القرآن حق من ربهم (والذين هم برهم لا يشركون) بأن يكون العبد

مخلصا في العباد لا يقدم عليها لا لطلب رضوان الله تعالى ومن الشرك ملاحظة الخلق في الرد والقبول

والفرح بمدحهم والانكسار بذمهم وقصور النظر في المسار والمضار على الأسباب عند انقطاع النظر

عن المسبب الذى هو الله تعالى كنظر حصول الشفا من الدواء والشبع من الطعام وليس المراد من عدم

الاشراك هنا في الشرك بالله تعالى لأن ذلك داخل في ما تقدم (والذين يؤتون ما آتوا وقلوهم

وجلة) أى والذين يعطون ما أعطوه من الصدقات والحال أن قلوبهم خائفة أشدا خوفا (أنهم إلى

ربهم راجعون) وقرأت عائشة وابن عباس والحسن والأعمش يأتون ما آتوا من الاتيان أى ويقبلون

ما فعلوه من الطاعات والحال أن قلوبهم خائفة من رجوعهم إلى ربهم فلا يقبل منهم ذلك ولا يقع على

الوجه اللاتى فيؤاخذوا به حينئذ وهذا مناط الوجع وقرأ الأعمش أنهم بكسر الهمزة على الاستئناف

(أولئك) أى أهل هذه الصفات الأربعة (يسارعون في الحيرات) أى يناولون في الدنيا أنواع النفع

ووجوه الأكرام (وهم لما سابقون) أى هم فاعلون السبق لأجل الحيرات أى يناولونها قبل الآخرة

حيث عجلت لهم في الدنيا وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها وتفيد معنى الثبوت بعد ما قيد معنى التجدد

وقوله أولئك خبر عن أن الذين الخوفى يسرعون في الحيرات (ولا نكلف نفسا الاوسعها) أى

عادتنا جارة على أن لا نكلف نفسا من النفوس الامانى طاقتها أى فان الله تعالى لا يكلف عباده الامانى

وسعهم فان لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن يدلوا طاقتهم (ولدينا كتاب)

أى صحائف الأعمال التى يقرأونها عند الحساب (ينطق بالحق) أى يظهر للطابق للواقع فاعمال

العباد كلها مثبتة في صحائفهم فلا يضيع لعمال جزاء عملهم خيرافخير وإن شرافشر (وهم لا يظلمون)

في الجزاء بنقص ثواب أو زيادة عقاب (بل قلوبهم) أى الكفرة (في غمرة) أى غفلة (من

هذا) الذى يبينه في القرآن من أن لدينا ديوان الحفظ الذى يظهر لهم أعمالهم السيئة على رؤوس

الاشهاد فيجزون بها (ولهم) أى الكفار (أعمال من دون ذلك) أى أعمال سيئة غير تكون

قلوبهم في غفلة عظيمة عاذكر وهى فنون معاصيهم كلعلمهم في القرآن واقامة انماهم في الزنا (هم لها

عاملون) هم مستمررون على أعمال سيئة (حتى إذا أخذنا مترقيمهم) أى أكارهم الذين أمدهم الله

وغفلة (من هذا) الكتاب الذى ينطق بالحق (ولهم أعمال من دون ذلك) أى للشركين أعمال خبيثة دون أعمال المؤمنين الذين ذكرهم (هم لها عاملون حتى إذا أخذنا مترقيمهم) أي أمر رؤسهم وأغنياءهم

(بالعذاب) أي بالقسط والجوع سبع سنين (إذا هم بجأرون) أي يضجون ويجزعون وتقول لهم (لاتجأروا) لاتتزعروا (اليوم انكم منا لاتنصرون) أي لاتمنعون ولا ينفعكم (٦٨) جزعكم (فدكانت آياتي تلي عليكم فكنتم على أعقابكم تنكمصون) أي على أدباركم

تعالى بالمال والبنين (بالعذاب) أي الآخر (إذا هم بجأرون) أي يرتفع صوتهم بالاستغاثة في كشف العذاب عنهم لشدة ما هم عليه ويقال لهم على وجه التبكيت (لاتجأروا اليوم) أي لاتتجشأوا اليوم اليها (انكم منا لاتنصرون) أي لأنه لا يلحقكم من جهنم نصرة تنجيكم من أذىكم (فدكانت آياتي تلي عليكم فكنتم على أعقابكم تنكمصون) أي فكنتم تعرضون عن تلك الآيات وتنفرون عن متابعتها وهذا مثل يضرب فيمن تباعد عن الحق كل التباعد وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه على أدباركم بدل على أعقابكم (مستكبرين به سامرا) فالجاءوا والجروا ومتعلق بقوله مستكبرين والباء سببية والضمير يعود إلى الحرم أي متعظمين بالحرم أو متعلق بـ سامرا والباء بمعنى في والضمير يعود إلى البيت الحرام أي ساهرين في الليل المظلم يتحدثون حول البيت العتيق والذي يسوغ هذا الإضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت ويجوز أن يكون متعلقاً بهجرون والضمير يعود إلى القرآن (تهجرون) قرآنهم وابن محيىن يضم الأثناء وكسر الجيم أي تسبون القرآن وتسمونه سحراً وشعراً والباءقون بفتح الأثناء وضم الجيم أي تتركون القرآن وتعرضون عنه وكانوا يجتمعون حول العصبة في الليل يتحدثون وكان أكثر حديثهم ذكر القرآن والظن فيهم وتسميته سحراً وشعراً وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا يقولون لا يعلم علينا أحد. لانا أهل الحرم وقوله مستكبرين وقوله سامرا وقوله تهجرون أحوال من الواو في تنكمصون أو كل واحدة حال من ضمير ما قبلها وسامرا اسم جمع كجاء وراكب وحاضر وغائب فالكل يطلق على الجمع (أفلم يدبروا القول أم جاءهم مالم يأت آياهم الأولين أم يعرفوا رسولهم) أي أقصا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من أعجاز النظم والأخبار بالغيب انما خلق من بهم بل آجاءهم من الكتاب وبما أرسل مالم يأت آياهم الأولين كاسماعيل عليه السلام وأعقابهم من عدنان وقحطان ومضروور بفتح و قس والحزب بن كعب وأسد بن خزيمة وتميم بن مرة وتبع وضبة بن ادفكهم آمنوا بالله تعالى وكتبه ورسوله فان بحى الكتب من الله تعالى إلى الرسل عادة قد علمه تعالى وإن بحى القرآن على طريقته فمن أين ينكرونه بل أم يعرفوا رسولهم محمد صلى الله عليه وسلم بالإمامة والصدق وحسن الأخلاق وكما العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حاز من الكمال والآفة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام (فهم لم ينكروا) أي فهم جاحلون برسالته وسلمهم أي أنهم عرفوا منه صلى الله عليه وسلم قبل ادعائه الرسالة كونه في غاية الغرابة من الكذب فكيف كذبوه بعد اتفاق كلمتهم على تسميته صلى الله عليه وسلم بالأمين (أم يقولون بهجنه) أي بل يقولون في رسولهم جنون ويقولون انما حملته على ادعائه الرسالة جنونه مع أنه أرحم الناس عقلاً وأوفىهم رزاة (بل جاءهم بالحق) أي جاءهم برسولهم عليه الصلاة والسلام بالصدق الثابت الذي لا يحيد عنه أصلاً (وأكثرهم للحق) أي أى حق كان (كارهون) من حيث تمسكوا بالتقليد ومن حيث علموا أنهم لأوفى وأعمد صلى الله عليه وسلم لزالته مناصبهم واختلج بياساتهم فلذلك كرهوه وكان منهم من ترك الإيمان استكفاً من توبيخ قومه وأعلم فكرته لا لكرهه الحق (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) أي لو كان الحق الذي كرهوه موافقاً لأهواءهم الباطلة لخرجت السموات والأرض ومن فيهن عن الصلاح والانظام بالكلية (بل آتيناكم بذكرهم) أي بل جئناهم بالقرآن الذي فيه شرهم وقرأ

ترجعون الفهمري مكذبين (مستكبرين به) أي بالحرم يقولون لا يظهر علينا أحد لانا أهل الحرم (سامرا) أي ساهرا بالليل (تهجرون) يعني يهذون ويقولون الهجر من سب النبي صلى الله عليه وسلم (أفلم يدبروا القول) أي يتدبروا القرآن فيقفوا على صدقك (أم جاءهم) أي بل جاءهم (مالم يأت آياهم الأولين) يريد أن ازال الكتاب فدكان قبل هذا فليس ازال الكتاب عليك ببديع ينكرونه (أم يعرفوا رسولهم) يريد الذي نشأ بينهم وعرفوه بالصدق (أم يقولون) بل يقولون (بهجنه) أي جنون (بل جاءهم) أي ليس الأمر كما يقولون جاءهم الرسول (بالحق) أي بالقرآن من عند الله (ولو اتبع الحق) أي القرآن الذي يدعو إلى الحسن (أهواءهم) التي تدعو إلى الفجاء أي لو كان التنزيل بما يحبون (لفسدت السموات والأرض) وذلك أنها خلقت دلالة على توحيد الله ولو كان القرآن على ما زعموا لكان يدعو إلى الشرك وذلك يؤدي إلى فساد أئمة التوحيد وقوله (ومن فيهن) لأنهم حيث يشركون بالله (بل آتيناكم بذكرهم) أي بشرهم في الدنيا والآخرة

أبو عمرو في رواية آتيناهم بعد الهزيمة أي أعطناهم فخرهم فألباه مزبدة في بذكرهم وقرأ ابن أبي اسحق وعيسى بن عمرو وأبو عمرو وأيضاً أنبتهم بناء للتكلم وحده وقرأ الجحدري وأبو رجاء أنبتهم بالناء على خطاب الرسول عليه الصلاة والسلام وقرأ عيسى بذكرهم بألف التأنيث أي بوظفهم وقرأ أبو قتادة بذكرهم بنون التكلم مضارع ذكر مشدد الكاف وهي جملة حالية (فهم عن ذكرهم) أي فخرهم وشرفهم (معرضون) وكان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكمل إقبال (أم تسألهم خرباً) وقرأ حمزة والكسائي بفتح الراء وبالألف والباقيون يسكنونها (فخراجر بك خير) وقرأ ابن عامر يسكنون الراء والباقيون بفتحها وبالألف أي أم تسألهم على هذا إنهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء بك خير فلا يجوز أن ينفر وأعن قبول قوله عليه السلام لأجل هذه التهمة البعيدة وهم غير معنورين البتة وهم محجوجون من جميع الوجوه فمناوئو يبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم على أداء الرسالة فجاء لأجل ذلك لا يؤمنون بك ولا تسألهم ذلك فإن ما رزقك الله تعالى في الدنيا والآخره خير لك من ذلك (وهو خير الرازقين) أي أفضل العطين في الدنيا والآخرة خير لك من ذلك (وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة باستقامته (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث والثواب والعقاب (عن الصراط) أي عن جنس الصراط (لنا كيون) أي منحرفون فلا يطلق على ما ذهبوا إليه اسم الصراط لغاية ضلالهم (ولو رحمننا وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون) أي ولو كشفنا عنهم ما أصابهم من جوع وسائر مضار الدنيا لتمادوا في ضلالهم وهم متخبرون عن الهدى لا يبصرون الحق وقد كان الأمر كذلك روى أنه لما أسلم عمارة بن آثال الحنفي ولحق بالعمامة منع البيرة عن أهل مكة فأخذهم الله تعالى بالسنين سبع سنين حتى أكلوا الجلود والجيف وألعن فجاجه أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ وقال الست زعم أنك بعثت رحمة للعالمين ثم قتلنا الأبا بالسيف والأبناء بالجوع فادع الله يكشف عنا هذا الفحط فدعا فكشف عنهم فأنزل الله هذه الآية وذلك بسبب دعوة النبي ﷺ عليهم بقوله اللهم أشدو طأناك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسني يوسف (ولقد أخذناهم بالعذاب) وهو ما نالهم يوم بدر من القتل والأسر (فما استكانوا لرهبهم) أي فاضعوا الرهبهم بالتوحيد (وما يتضرعون) أي فما يؤمنون أي معناه بكل محنة من القتل والأسر والجوع التي هو أشد منهما فما روى منهم لمن يقادع توجهه إلى الإسلام قط وأما ما ظهره أبو سفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وأما هو نوع خشوع إلى أن يتم غرضه فجاء كافيلا إذا جاع ضعا وإذا شبع طغى وأى أكثرهم مستمر على ذلك (حتى إذا فتحنا عليهم بابا داغابا شديدا) هو عذاب الآخرة (إذا هم فيه) أي في ذلك العذاب (مبلسون) أي أيسون من كل خير (وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة) وخضع الله هذه الثلاثة بالذكر لأن الاستدلال موقوف عليها (قليل) ما تشكرون) أي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة بأهل مكة (وهو الذي ذرأكم في الأرض) أي هو الذي جعلكم في الأرض متناسلين (واليه تحشرون) أي تجمعون يوم القيامة إلى موضع لآكم فيه سواء وجل حشرهم إلى ذلك الموضع حشرا إليه (وهو الذي يحيي ويميت) وينقل من نعمة الحياة إلى دار الثواب والعقاب (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو الذي يخلقهم في تعاقبها واختلافها ازديادا واتقاسا (أفلاتعقلون) أي أتستفكرون ولا تعقلون بالنظر أن الكل منافق إن قدرنا نعم الممكّنات التي من حملها البعث بعد الموت (بل قالوا) أي في عقل كفار مكة بل قالوا (مثل ما قال الأولون) من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم في إنكار البعث مع وضوح الدلائل (قالوا) مقلدين للأولين (أنما امتنا وكنا

(أم تسألهم) أنت يا محمد على ما جئتهم به (خرجا) أي جعلا وأجرا (فخراجر بك) يعني فطاهر بك أي ثوابه (خير) وقوله (لنا كيون) أي عادلون مانلون (ولو رحمنناهم وكشفنا ما بهم من ضر) أي جلب وقطع (الجوار) أي لتمادوا (في طغيانهم يعمهون) زلت هذه الآية حين شكوا إلى النبي ﷺ وقالوا قتلنا الآباء بالسيف والأبناء بالجوع (ولقد أخذناهم بالعذاب) أي بالجوع (فما استكانوا لرهبهم) أي ما واضعوا (حتى إذا فتحنا عليهم بابا داغابا شديدا) يعني يوم بدر وقيل عذاب الآخرة (إذا هم فيه مبلسون) يريد أيسون من كل خير وقوله (ولما اختلاف الليل والنهار) أي هو الذي يجعلهما مختلفين وقوله

تراباوعظاما أثنا لمبعوثون) بعد ذلك (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث (من قبل) أي من قبل
 محبي محمد أي لقد وعدنا وآباؤنا بالبعث فلم نر هذا الوعد صدق أي فلما لم يربحنا البعث مع طول الزمان ظنوا
 أنه يكون في دار الدنيا ثم قالوا (إن هذا) أي ما هذا الذي تقول يا محمد (الأساطير الأولين) أي الأكاذيب
 التي كتبوها (قل) يا أشرف الرسل لكفار مكة (لمن الأرض ومن فيها) من الخلق (إن كنتم تعلمون)
 فآخروني بخالقهما (سيقولون لله قل) لهم بعد أن نجيبوا بما ذكرنو يخالطهم (أفلا تذكرون) أي
 أتممون ذلك فلا تتذكرون أن من قدر على خلق الأرض وما فيها ابتداء قادر على عادته ثانيا (قل من رب
 السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل) أفضالهم (أفلا تتقون) أي أتعلمون ذلك ولا
 تقون أنفسكم عقابه حيث تكفرون به وتكفرون بالبعث وتثبتون له شريكا في الربوبية (قل من
 يدهم ملكوت كل شيء) أي من تحت قدرته ملك كل شيء من انس وجن وغيرهما (وهو يحير) أي
 يغيث غيره اذا شاء (ولاجبار عليه) أي لا يثاقل أحدهم اذا أراد هلاكه (إن كنتم تعلمون) ذلك
 فأجيبي (سيقولون لله) وقرأ أبو عمرو سيقولون الله في الأخيرتين من غير لام جمع رفع الجلالة
 جوابا ليعلى اللفظ لقوله من لأن للسؤال به مرفوع المحل وهو من فجاء جوابا مرفوعا والباقي لله باللام
 في الأخيرين وهو جواب على المعنى لأن التقدير في الموضوع الأول منها قل من له السموات السبع والعرش
 وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظرا للمعنى وأما
 جواب السؤال الأول فهو لله باللام باتفاق السبعة لاثنا قد صرح بها في السؤال (قل) لهم يا أشرف الخلق
 (فأتى تسخرون) أي فمن أين تصرفون عن الرشد التي (بل أثبتناهم بالحق) الذي هو التوحيد والوعد
 بالبعث (وانهم لكاذبون) في ادعاء الشرك وانكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) لامن اللاتكة ولامن
 غيرهم كما قال الكفار (وما كان معه من إله) يشاركه في الألوهية كما يقوله التنوية (اذا ذهب كل إله بما
 خلق ولابلا بعضهم على بعض) فاذا بمعنى الوالامتناعية أي لو كان مع آلهة كما يقولون لا نفر كل واحد
 من الآلهة بخلقه الذي خلقه وامتناز ملكه عن ملك الآخرين ولعلب بعضهم على بعض كما هو حال ملوك
 الدنيا فلم يكن بيده تعالى حينئذ ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط (سبحان الله عما
 يصفون) من إثبات الولد والشريك (عالم الغيب والشهادة) وقرأ نافع وشعبة وحزرة والكسائي بالرفع
 خبر مبتدأ محذوف والباقي بدل من الجلالة وهذا دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقهم
 في تفردة تعالى بذلك كما نفي الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها غيره ليس باله (فعلى عما
 يشركون) فان تفردة تعالى بذلك موجب لتفريده عن أن يكون له شريك وشبيه (قل رب امارني
 ما يعبدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أي ان كان لابد من أن ربي ما تعبد من العذاب
 الدينوي للمستأصل فلا تجعلني في القوم الظالمين (فما هم فيه من العذاب وأعيد لفظ الرب ما نفع في
 بمعنى مع) واناعلى أن نريك ما نعدهم) من العذاب للمستأصل (لقادرون) ولعلنا نؤخره للحكمة
 الداعية الى التأخير وهذا يدل على صحة قدرته تعالى لا على خلاف علمه فانه تعالى أخبر أنه قادر على
 تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك لحكمة فصحة القدرة غير العلوم والكافرون ينسكرون التهديد
 بالعذاب ويضحكون به (ادفع بالتي هي أحسن السبئية) أي قابل أساءتهم بما أمكن من الاحسان
 وتكذيبهم بالكلام الجليل وبيان الأدلة على أحسن الوجوه قيل هذه الآية محكمة لان المدالة محثوث
 عليها مالم تؤدالي وهن في الدين أو نقصان في الروعة (نحن أعلم بما يصفونك به على
 خلاف ما أنت عليه) (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) أي وسواسهم المغربة على خلاف ما لم يرتب به

(ملكوت كل شيء) أي
 ملكه يعني من يملك كل
 شيء (وهو يحير) أي
 يؤمن من يشاء (ولاجبار
 عليه) أي لا يؤمن من أخافه
 وقوله (فأتى تسخرون)
 يعني تخدعون وتصرفون
 عن توحيد وطاعته
 (بل أثبتناهم بالحق) يعني
 القرآن (وانهم لكاذبون)
 أن لللاتكة بنات الله (ما
 اتخذ الله من ولد وما كان
 معه من إله اذا ذهب كل
 إله بما خلق) أي ينفرد
 بمخلوقاته فيمنع الآلهة
 الأخرى من الاستيلاء عليها
 (ولعلا بعضهم على بعض)
 يعني بالقسر والزحمة
 كالعادة بين الملوك (سبحان
 الله) تنزيها (عما يصفون)
 أي من الكذب (قل رب
 امارني ما يعبدون) يعني
 المحركين من العذاب فلا
 تجعلني معهم أي أنزلت
 بهم النعمة فاجعلني خارجا
 منهم (ادفع بالتي هي
 أحسن) من الخلم والصفح
 (السبئية) التي تأتيك عنهم
 من الأذى والسكره (نحن
 أعلم بما يصفونك به) فنجازهم
 به وكان هذا قبل الأمر
 بالقتال (وقل رب أعوذ
 بك من همزات الشياطين)
 أي نزغاتها ووسواسها

(وأعوذ بك رب أن يحضرون) أى من أن يحوموا حولي في حال من الأحوال لأنهم إنما يحضرون بقصد سوء (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلني أعمل صالحا فإني ارتكبت) وحتى

متعلقة يصفون أي هي معمولة بالخوف بدل عليه ذلك أي يستمر كفار مكة على الوصف للذ كور حتى إذا جاء أحدهم الموت وظهرت له أحوال الآخرة قال رب ردني إلى الدنيا لكي أعمل صالحا فيها فصرت في الإيمان وفي العبادات البدنية والمالية والحقوق وقوله ارجعوني خطاب لله وجمع الضمير تعظيما لله أو لتكرير قوله ارجعني كأنه قال ارجعني ارجعني ثلاث مرث كما قالوا في قوله ألقيا في جهنم أنه بمعنى ألقى ألقى فثنى الفعل للدلالة على ذلك وقوله رب منادى وقيل الخطاب للأنبياء الذين يقبضون الأرواح وهم جماعة ورب للقسم فكأنه عند معاناة مقعده من النار وملك الموت وأعوانه قال بحق الرب ارجعوني إلى الدنيا لكي أملك ما أفقدت وأطيع في كل ما عصيت ومكنوني من التدارك لعلني أشارك في ما خلفت من المال كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضر الإنسان الموت جمع كل شيء كان يتمتع من حقه بين يديه فنشدك يقول رب ارجعوني لعلني أعمل صالحا فإني ارتكبت أي أسير عند الرجعة مؤذيا لحق الله تعالى في ارتكبت التركة (كلا) أي لا يرد إلى الدنيا وهذا كالجواب لهم في اللع ما طلبوا روى أنه عليه السلام قال لعائشة رضي الله عنها إذا عاين المؤمنين للأنبياء قالوا رجعت إلى دار الدنيا فيقول إلى دار الهوموم والأحزان لا بل قدوما على الله تعالى وأمال الكافر فيقال له رجعت فيقول ارجعوني فيقال له إلى أي شيء ترغب إلى جميع المال أو غرس الغراس أو بناء البنيان أو شق الأنهار فيقول لعلني أعمل صالحا فإني ارتكبت فيقول الجبار كلا (إنها) أي قوله رب ارجعوني إلى آخره (كلمة هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكنها لا تفيد (ومن وراءهم) أي أمامهم (برزخ) أي حائل مانع لهم عن الرجوع إلى الدنيا وهو مدة بين الموت والبعث وذلك قوله تعالى (اليوم يبعثون) من قبورهم (فإذا نفخ في الصور) لقيام الساعة وهي النفخة الثانية التي يقع عندها البعث فلا أنساب بينهم يومئذ أي فلا يتفاخرون بأنسابهم ولا يتراحمون بها في ذلك اليوم (ولا يسألون) عنها لا يستغال كل منهم بنفسه قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد الأمة يوم القيامة على رموس الأشهاد وينادي مناد ألا ان هذا فلان فمن له عليه حق فليأت إلى حقه فتفرح المرأة حينئذ أن ثبت لها حق على أمها أو أختها أو أبنائها أو أخوتها أو زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يسألون وعن قتادة لاشيء أبغض إلى الإنسان يوم القيامة من أن يراه من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شيء. والصور آلة ينفخ فيه وقال الحسن الصور مجموع الصورة وكان يقرأ بفتح الواو وقرأ أبو زر بن بفتح الواو وكسر الصاد والهي فاذا نفخ في الأجساد أرواحها فلا قرابة تنفعهم زال التعاطف من فرط الحيرة وأما قوله تعالى فأقبل بعضهم على بعض يتسألون فبعد ذلك (فمن نقلت موازينه) أي فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمال سالحة يكون لها قدر عند الله تعالى (فأولئك هم الفالحون) أي الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مرهوب (ومن خفت موازينه) أي من لم يكن له قدر عند الله تعالى من العقائد والأعمال يوم الكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بأن صارت منازلهم من الجنان للؤمنين (في جهنم خالدون) بدل من الصلة (تلفح وجوههم النار) أي تضر بها وتآكل طوبها وتحرق جلودها (وهم فيها كالخون) أي متقلصو الشفتين عن الإنسان من شدة الاحتراق ويقال لهم (ألم تكن آياتي تأتي عليكم) في الدنيا تبين لكم بالدلائل الواضحة كيفية سلوك الطريق الحق (فكنتم بها) أي بآياتي (تكدبون) فصرتم مستحقين للعذاب الأليم (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) بسوء اختيارنا وفي قراءة سبعة شقوتنا

(وأعوذ بك رب أن يحضرون) في شيء من أمورى وقوله (رب ارجعوني) أي ردوني إلى الدنيا (لعلني أعمل صالحا) أي أشهد بالتوحيد (فيا تركت) أي حين كنت في الدنيا (كلا) أي لا يرجع إلى الدنيا (إنها كلمة هو قائلها) أي عند الموت ولا يجاب إلى ذلك (ومن وراءهم) أمامهم (برزخ) أي حاجر بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا (فإذا نفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فلا أنساب بينهم يومئذ) أي لا يفتخرون بالأنساب (ولا يسألون) كإسئالون في الدنيا من أي قبيلة ونسب أنت (تلفح) أي تحرق (وجوههم النار) وجوههم كالخون (أي عابسون لتقلص شفاههم بالانشواء فيقال لهم (ألم تكن آياتي تأتي عليكم فكنتم بها تكدبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) أي قضيت علينا

بفتح الشين وقرأ قتادة بالكسر (وكنأ) بسبب ذلك (قوماضالين) عن الحق (ربنا أخرجناتمنا فان عدنا فانا ظالمون) أي بار بنا أخرجناتم النار ومن هذه الدار إلى دار الدنيا فان عدنا إلى الأعمال السيئة فانا ظالمون على أنفسنا (قال) الله لهم بلسان مالك (أخسأوا فيها) أي ذلوا في النار (ولا تسكمون) يطلب الأخراج من النار وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك إلا الزفير والشهيق والتباج كشبح الكلاب وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن لهم سبع دعوات إذا دخلوا النار قالوا ألف سنة زنا بأبصارنا وسمعنا فأرجعنا فيجابون حق القول مني فينادون ألف سنة ثانية ربنا آمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فيجابون ذلك بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألف الثالثة يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون أنكم ما كنون فينادون ألفا رابع ربنا أخرجناتمنا فيجابون وألم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال فينادون ألفا خامسة أخرجناتمنا صالحا فيجابون وألم نمركم فينادون ألفا سادسة رب ارجعونا فيجابون أخسأوا فيها (إنه) أي الشأن وقرأ أي بفتح الهمزة أي لانه (كان فر يق من عبادي يقولون في الدنيا (ربنا آمنا فاعف لنا وارحمنا أنت خير الراحمين) أي أنت أرحم علينا من الوالدين (فاتخذتموهم سخريا) وقرأ نافع وأهل المدينة وأهل الكوفة عن عاصم بن صم السنين في جميع القرآن وقرأ الباقون بالكسرة هنا وفي ص وقال الخليل وسببوهما لقتل وقال الكسائي والقراء الكسر بمعنى الاستهزاء بالقول والضم بمعنى السخرية والعبودية (حتى أنسوكم ذكرى) أي طاعتي (وكنتم منهم تضحكون) وذلك غاية الاستهزاء واللعنى استكواعن الداء يقولكم ربنا أخرجننا إلى آخره لأنكم كنتم تستهزئون بالءاعين بقولهم ربنا آمنا إلى آخره وتتشاغلون باستهزائهم حتى أنساكم الاستهزاء بهم عن توحيدى وطاعى قال مقاتل إن رؤساء قريش مثل أبي جهل وعتبة وأبى بن خلف كانوا يستهزئون بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضحكون بالقراء منهم مثل بلال وخباب وعمار وصهيب (إني جزيتهم اليوم بمأصبروا أنهم هم القاتلون) وقرأ حمزة والكسائي أنهم بكسر الهمزة لتليل للجزاء والباقيون بالفتح ثانى بمعنى جزيت فغنى الأول فانهم قد فازوا بسبب صبرهم على أذيتكم إياهم فجوزوا أحسن الجزاء ومعنى الثانى أنهم استغفوا بأذيتكم إياهم بسبب صبرهم على أذيتكم فإني جزيتهم اليوم بقوزهم بمنجامهم مراد أنهم مخصوصين به (قال) أي الله لهم بلسان مالك (كم لبتم في الأرض) أي في الدنيا التي تطلبون أن ترجعوا إليها (عدد سنين) يميز لكم والغرض من هذا السؤال التبكيت لأنهم كانوا لا يعدون اللب إلا في دار الدنيا ويظنون أن القنایة يوم بعد الموت ولت وإعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا أنهم مخلصون فيها سلمهم الله كم لبتم في الأرض فانهم فيها لم يكتسبوا من العلم والعمل نذ كرامهم بأن الذى ظنوه مطوي لا فهو قليل بالنسبة إلى ما أنكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث أيقنوا خلافه (قالوا لبنا يوما أو بعض يوم) يشكون في ذلك لكثرة ما هم فيه من الأهوال وقد اعترفوا بالنسيان حيث قالوا (فأسأل العادين) أي الذين يحصون الأعمال وأوقات الحياة والمات أوالذين يعدون أيام الدنيا وساعاتها فانا قد نسيناه وقرى العادين بتخفيف الدال أي الظلمة رؤساء الذين آمنلونا وقرى العادين أي القديما العمرين (قال) الله لهم بلسان مالك (إن لبتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) أي ما لبتم في الدنيا إلا زمانا قليلا لو علمتم البعث فان الدنيا قليل أيامها في مقابلة أيام الآخرة ولكنكم لما أنكرتم ذلك كنتم تعدون الدنيا طويلا ولو علمتم أن لبشكم في الآخرة لانه لا يملك أعمالكم في الدنيا ولتقر بتم بها إلى الله تعالى وقرأ الاخوان قل كم لبتم فلان لبتم في الأرض في الموضعين خطاب لللك وابن كثير كالآخوين في الموضع الاول فقط والباقيون قال بالماضى في الموضعين (أفحسبتم أنما خلقناكم

(فاتخذتموهم سخريا) أي سخرتم منهم واستهزأتم (حتى أنسوكم ذكرى) لاشتغالكم بالاستهزاء بهم (إني جزيتهم اليوم) أي قابلت عملهم بما يستحقون من الثواب (عاصبروا) أي على أذاكم (أنهم هم القاتلون) أي التاجون من النار (قال) كم لبتم في الأرض عدد سنين (قال الله تعالى) لمنكرى البعث إذا بهتم كم لبتم أي في قبوركم وهذا سؤال توبيخ لهم لانهم كانوا يشكرون أن يعيشوا من قبورهم (قالوا لبنا يوما أو بعض يوم) وذلك أن العذاب رفع عنهم بين التفتحين فنسوا ما كانوا فيه من العذاب فاستقصروا مدة لبثهم فذلك قالوا لبنا يوما أو بعض يوم (فأسئل العادين) أي فأسئل الملائكة الذين يحفظون عدد الملائكة (قال إن لبتم الا قليلا) أي ما لبتم الا قليلا وإن طال لبشكم في النار (لو أنكم كنتم تعلمون) أي مقدار لبشكم في القبور وذلك أنهم لم يعلموا ذلك حيث قالوا لبنا يوما أو بعض يوم فقبل لهم لو كنتم تعلمون ذلك

عينا) أى ألم تعلموا يا أهل مكة شيئا فحسبتم أنما خلقناكم لاجل العتب بل الحكمة بالغة فخلقناكم ثم بلا معنى يضركم أو ينفعكم حتى عشتم كما تعيش البهائم فانقرضتم البنا بالأعمال الصالحة حتى أنكرتم البعث (وأنكم البنا لا ترجعون) فلولاء القيامة لما عجز المطيع من العاصي والصديق من الزنديق فخلقكم بغير عتب من نوع العتب وأما خلقناكم لتعبدكم ونجارتكم على أعمالكم وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وكسر الجيم (فعلى الله) أى تبرا الله من العتب وعن خلو أفعاله عن المصالح والعياب والنايات الحميدة (للك) أى للتصرف فى كل شئ (الحق) أى الثابت الذى لا يزول ملكه (لا إله إلا هو) فإن كل ما عداه عبده (رب العرش الكريم) أى مالك السرير الحسن وقرى الكريم بالرفع صقل رب أى الجامع لصفات الكمال (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) فاعسابه عند ربه وقوله لا برهان صفة لازمة لاهله وقوله فاما جواب الشرط أى ومن يعبد إلها آخر لاجل أنه ليعبد غيره تعالى مجازله فى الآخرة بقدر ما يستحقه ويبلغ عقابه إلى حيث لا يقدر أحد على حسابه إلا الله تعالى (انه لا يفلح الكافرون) والجمهور على كسر همزة انه على الاستئناف للقبلة لعله توفى الحسن وقتادة بفتح الهمزة فيكون خبر حسابه المعنى حسابه فى الآخرة عدم الفلاح (وقل) يا أكرم الرسل (رب اغفر) أى تجاوز عني وعن أمتى (وارحم) أمتى فلا تنهزم (وأنت خير الراحمين) أى أرحم الراحمين وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد أزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ فقد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من أولها وانطق بأمر يع من آخرها فقد نجح وأفلح

﴿سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية. وألف وثلاثمائة وست عشرة كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة ومائون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم سورة) قرأ العامة بالرفع على انه خير مبتدأ محذوف أى هذه الآيات الآتى ذكرها سورة توفى الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفى وعيسى الكوفى ومجاهد وأبو حنيفة بالنصب بفعل يفسره ما بعده أو بفعل آخر نحو قرأوا أو اتبعوا (أزناها) أى أعطيناها الرسول (وفرضناها) أى أوحيينا ما فيها من الأحكام إيجابا قطعيا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الراء لكثرة المفروض عليهم (وأزناها فيها) أى فى أثناء السورة (آيات) تينط بها الأحكام المفروضة (بينات) أى واضحة دلالتها على أحكامها كبراهة الصديقة ابنة الصديق (لعلكم تذكرون) أى تذكرونها فتعلمونها وقرأ حمص وحمزة والكسائي بتخفيف التال وحذف الحذف التامين والباقيون بالتشديد (الزانية) أى المرأة للطاوعة للزنا الممكنة منه (والزاني) وهما بكران (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) أى ضربة وجملة فاجلدوا خبر التبتا والفاء تضمن للتبتا معنى الشرط اذا لادام بمعنى الوصول والتقدير التى زنت والذى زنى وقرأ عيسى الثقفى ويحيى بن يعمر وزيد بن ثابت وأبو جعفر وأبو شبيب بنصب الاسمين على افعال فعل يفسره الظاهر وقرى والزنا بلاياء (ولا تأخذكم بهما رافة) أى رحمة (فى دين الله) أى فى طاعة الله واقامة حده فتعطلوه وتسامحوه وقرأ العامة رافة معنا وفى الحديث يسكون الهمزة وابن كثير يفتحها وقرأ ابن جرير بكسرها عن ابن كثير وعاصم عبد الحمزة على وزن سحابة (ان كنتم مؤمنون بالله واليوم الآخر) وفى الحديث يؤتى بوال نقض من الحدود سوطا فيقول رحمة لعبادك فيقال لعانت أرحم مني فيؤمر به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقول ليبتها عن معاصيك فيؤمر به الى النار وعن أبى هريرة اقامة حد بأرض خير من مطار بأرض بين ليلة

عينا) أى العتب والباطل للحكمة من ثواب الله للطبع وعقابه للعاصي وقيل عينا أى للعبث حتى تمسوا وتنفقوا وتلهوا وقوله (رب العرش الكريم) أى السرير الحسن (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) أى لاجل أنه لا يفعل من عبادة غيره الله (فاما حسابه عند ربه) أى جزؤه عند الله فهو مجاز به بما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) أى لا يستعمل السكندر ثم أمر رسوله أن يستغفر للمؤمنين ويسأل لهم الرحمة فقال (وقل رب اغفر وارحم) وأنت خير الراحمين ﴿تفسير سورة النور﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سورة) أى هذه سورة (أزناها) أى فرضناها (أزناها) أى فرضناها (الزانية والزاني) اذا كانا حريصين بالدين غير محصنين (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة) أى رقة ورحمة فتعطلوا الحدود وتخففوا الضرب حتى لا يؤلم وقوله (فى دين الله) أى فى حكم الله

(وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) أى وليحضر ندبا حدهما جمع يحصل به التشهير والازجرو عن ابن عباس هم أربعة إلى أربعين رجلا من الصديقين بالله تعالى (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك) وهذا كما قال الفقهاء المراد منه الإجماع الأغلب وذلك لأن الفاسق الخبيث الذي من عادته الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وأما يرغب في فاسقة أو في مشركة والفاسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال وأما يرغب فيها الفسقة والمشركون فهذا على الإجماع الأغلب كما يقال لا يفعل الخير إلا الرجل التقى وقد يفعل بعض الخير من ليس بتقى فكذا ههنا (وحرم ذلك على المؤمنين) أى أن صرف الرغبة بالسكينة إلى الزواني وترك الرغبة في الصالحات محرم على المؤمنين أى الحصر المذكور وهوان الزاني لا يرغب الا في الزانية محرم عليهم ولا يلزم من حرمة هذا الحصر حرمة التزوج بالزانية وهذا هو العتمد في تفسير هذه الآية قال مجاهد وعطاء بن أبى رباح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم فقراء ليس لهم أموال ولا عشاء بالمدينة نساء بغايا يكرهن أنفسهن وهن يومئذ خصب أهل المدينة لكل واحدة منهن علامة على بابها ككلامه البطار يعرف أنها زانية وكان لا يدخل عليها الا زان أو مشرك فرغب في كسبهن ناس من فقراء المهاجرين وقالوا نتزوج بهن إلى أن يغنيننا الله عنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية فتقدير الآية أولئك الزناة لا ينكحون الا تلك الزواني وتلك الزواني لا ينكحهن الا أولئك الزناة وحرم نكاحهن بأعيانهن على المؤمنين فالألف واللام في قوله الزاني وقوله المؤمنين وإن كانت للعموم ظاهر الكنه ههنا بخصوص بالأقوام الذين زلت في حقهم هذه الآية. ودليل جواز نكاح الزانية ماروى عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن امرأتى لا تعتمد لأمس قال بطلقها قال فأتى أحبها وهي جميلة قال استمتع بها (والذين يرمون المحسنات) أى يقدفون الحرائر المسلمات المكلفات العقائت بالزنا (ثم يأتوا) إلى الحاكم (بأربعة شهادات) ذكرهم يشهدون على صحة ما رموهن به (فاجلدوهم) أيها الحكم (ثمانين جلدة) لظهور كذبهم بعجزهم عن الاتيان بالشهداء (ولا تقبلوا لهم شهادة) أى لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرمي (أبدا) أى مدة حياتهم وإن تابوا وأصلحو لأن رد الشهادة منهم تنمة للحد لافيه من معنى الزجر لأنه مؤلم للقلب كما أن الجلد مؤلم للبدن فإن الغادف قد أدى للقفوف بلسانه فوق بآذار منافعه وقائدة قوله تعالى لم يخصني من لخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدوف في القنف بدنا لتوبة والإسلام لأنها ليست ناشئة عن أهليتهم السابقة بل عن أهليتهم حدثت له بعد إسلامه فلا يتناولها الرد (وأولئك هم الفاسقون) أى المحكوم عليهم بالفسق (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أى من بعد إقرارهم بذلك الذنب العظيم (وأصلحو) أعمالهم بعد التوبة (فإن الله غفور رحيم) فحينئذ لا ينظمهم في سلك الفاسقين ومحل للستنى نصب لانه عن مثبت وهو راجع إلى الفسق فقط كما قال أبو حنيفة إن الفاسق لا تقبل شهادته وإن تاب وهذا الاستثناء راجع إلى الرد الشهادة وإلى الفسق كما هو مذهب مالك والشافعي وكما يروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجمع من الصحابة فحل للستنى حينئذ الجرح على البدلية من الضمير في لهم فعند الشافعي أن الثابت تقبل شهادته ويؤزل فسقه ومعنى الابد عند مده كونه قافدا ففتنهي بالتوبة قال الشافعي التوبة من القنف اكذابه نفسه كما روى عن عمر بن الخطاب أنه ضرب الذين شهدوا على القيرة بن شعبة وهم أبو بكر ونافع وفعي ثم قال لهم من أكذب نفسه قبلت شهادته

(وليشهد عذابهما) أى وليحضر عذابهما أى جلدتهما (طائفة) أى نفر (من المؤمنين الزاني لا ينكح) الآية زلت في فقرام من المهاجرين هموا أن يتزوجوا بغايا كهن بالمدينة لعلمهم فأزل الله تحريم ذلك لأنهن كن زانيات ومشركات وبين أنه لا يتزوج بين الزان (أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) أى فإن ذلك حرام على المؤمنين (والذين يرمون) بالزنا (المحسنات) أى الحرائر العفاف (ثم يأتوا) على ما رموهن به (بأربعة شهادات) يشهدون عليهن بذلك (فاجلدوهم) أى الرامين (ثمانين جلدة) يعنى كل واحد منهم (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) أى لا تقبل شهادتهم إذا شهدوا لأنهم فسقوا برمي المحسنة الآن يرجعوا أو يكذبوا أنفسهم ويتكروا القنف فيحتذ تقبل شهادتهم لقوله تعالى (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو) فإن الله غفور رحيم

ومن لا يفعل لم أجر شهادته فأكذب نافع ونفيع أنفسهم وأباوكان عمر يقبل شهادتهما وأما أبو بكره فكان لا يقبل شهادتهما أنكر على عمر أحد من الصحابة واتفق الأئمة الأربعة على عدم رجوع الاستثناء إلى قوله تعالى فاجلدوهم فالقذف يجلد عند الجميع سواء تاب أو لم يتب (والذين يرمون أزواجهن) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) بذل من شهداء أو صفة لها على أن الإجمعي غيرأو وجدت البينة ولكن لم يربوا أظهارها (فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أن لمن الصادقين) وقرأ حفص وحزمة والبكائي برفع أربع خبر لشهادة وبالله متعلق بشهادات والباقيون نصب أربع على أنه مفعول مطلق والعمل فيه شهادة وهو خبر مبتدأ محذوف أي فالواجب شهادة أو مبتدأ محذوف الخبر أي شهادة كل واحد منهم واجبة (والخامسة أن لعنت الله عليه أن كان من الكاذبين) فبارماها بمن الزنا وقرأ نافع بسكون نون أن ورفع لعنة والباقيون بتشديد النون ونصب لعنة وهو خبر والخامسة أو بدل منها أو على تقدير حرف الجر أي بأن لعنة الله يحوزان تكون الخامسة معطوفا على للبدا فالحذف المحذوف خبر عن المطفوف والمطفوف عليه وحزمة والخامسة أن لعنة الله الخ معترضة بين البندا وخبره المحذوف وقرئ والخامسة بالنصب على معنى ويشهد الخامسة كما قاله الرازي (ويذكر أنها العذاب) أي يدفع عن القذوفة حد الزنا الذي ثبت يمين القاذف (أن تشهد أربع شهادات بالله أن لمن الكاذبين) فبارماها بمن الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان) أي زوجها (من الصادقين) فيها قال عليها وقرأ حفص والخامسة بالنصب أي وتشهد الشهادة الخامسة وما بعدها بدل منها أو على تقدير حرف الجر والباقيون بالرفع وما بعدها خبرها وقرأ نافع أن بالسكون وغضب الله بكسر الصاد وضمة الجلالة على أنه فعل وفاعل والباقيون بتشديد أن وقرئ غضب بالرفع مع تخفيف أن روى أن هلال بن أمية قذف امرأته إنا ناعدلني صلى الله عليه وسلم بترك بن سمحاء فقال صلى الله عليه وسلم إمام البينة وإمام إقامة الحد عليك فقال هلال والذي بعتك بالحق في لصديق ولينزلن الله ما يرى ظهري من الحد فنزل جبريل وأنزل عليه والذين يرمون أزواجهن حتى بلغ أن كان من الصادقين فلما سري عنه قال صلى الله عليه وسلم أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجا قال قد كنت أرجو ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال صلى الله عليه وسلم ادعوها فدعيت فكذبت هلالا فقال صلى الله عليه وسلم الله يعلم أن أحداكم كاذب فهل منك كاذبان وأمر بالملاعنة فشهد هلال أربع شهادات بالله أن لمن الصادقين فقال صلى الله عليه وسلم عند الخامسة أتق الله يا هلال فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد الخامسة ثم قال رسول الله أشهد أن أشهد أن تشهد أربع شهادات بالله أن لمن الكاذبين فلما أخذت في الخامسة قال لها اتقي الله فإن الخامسة هي اللوحة فتفكرت ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا أفصح قومي وشهدت الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها فإن جاءت به ابنتي أصهبا أحسن الساقين فهو لهلال وإن جاءت به أكل العينين سابع الاليتين خذليج الساقين فهو لشرية بن سمحاء فجاءت به كذلك (ولو لا فضل عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) لكان ما كان أي لو لم يشرع الله لهم اللعان لوجب على الزوج حد القذف مع أن الظاهر أنه لا يفترى عليها لأشترأ كهما في الفضيحة ولأنه أعرف بحال زوجته وإنما أوجب الله لهم أربعة شهادات للستر على من اقترف الكبائر وبعد ما شرع لهم ذلك لوجع أيمانهم موجبة لحد الزنا عليها لفات النظر لها ولو جعل أيمانها موجبة لحد القذف عليه لفات النظر له فجعل أيمان كل منهما دأرة للئالة الدنيوية مع كذب أحدهما حتى وفي ذلك آثار التفضل والرحمة ما على الصادق

والذين يرمون أزواجهن
أي يقدفونهن بالزنا (ولم
يكن لهم شهداء إلا أنفسهم)
أي يشهدون على صحتها
قالوا اللهم (فشهادة أحدهم
أربع شهادات) أي مرات
أنه صادق فيها قذفها به
يسقط عنه الحد ثم يقول في
الخامسة (أن لعنة الله عليه
إن كان من الكاذبين)
فأذا فعل الزوج هذا وجب
الحد على المرأة ويسقط
عنه ذلك أن تشهد بالله أنه
لمن الكاذبين فيا قذفني به
أربع مرات وذلك قوله
(ويذكر أنها العذاب) أي
يدفع عنها عقوبة الحد
والخامسة أن تقول وعلى
غضب الله أن كان من
الصادقين (ولو لا فضل الله
عليكم ورحمته) وجواب
لولا محذوف على تقدير
لفضحكم بارتكاب الفاحشة
ولعاجلكم بالعقوبة ولكنه
(يواب) يقبل التوبة ويرحم
من يرجع عن السيئة (حكيم)
فيما فرض من الحدود

فظاهر وأما على الكاذب فهو اماله في الدنيا بدمه الحذ عنه لعله يتوب في الدنيا فمقره. وكما ستر الله عليهم في الدنيا ولم يفضحهم باظهار صدقهم وكذبهم وأجلهم بالمقوبة الى الآخرة لترك التوبة في الدنيا كذلك جعل سنة اللعان باقية بين المسلمين لتكون الحكمة باقية بينهم سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته (ان الذين جاءوا بالافك) أى بأبلغ الكذب (عصبة منكم) أى جماعة من المؤمنين وهم زيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وعبد بن الطلب وحمنة بنت جحش وهي زوجة طلحة بن عبيد الله. وعصبة خبران وهي من العشرة الى الأربعين (لا تحسبوه) الافك (شرا لكم) والمحطاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان (بل هو خير لكم) لا كنسايكم بالاثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله تعالى بانزال ثمانى عشرة آية في براءتكم وتعتيم شأنكم فان قصة الافك كانت في حق النبي ﷺ وفي حق عائشة وأبوها وفي حق جميع الصحابة امتحان لهم وتهذيبا فان البلاء والاولياء كالذهب كالذهب كما قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وقال صلى الله عليه وسلم يتلى الرجل على قدر دينه أى وذلك لأن الله يغور على قلوب خواص عباده المحبوبين فإذا حصلت مساكنة بعضهم الى بعض أجرى الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى حضرة وان النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له أى الناس أحب اليك قال عائشة فساكنها وقال يا عائشة حبك في قلبي كالمقدمة وفي بعض الأخبار أن عائشة رضيت الله عنها قالت يا رسول الله انى أحبك وأحب قريكم اه فأجرى الله تعالى حديث أهل الافك حتى رد الله رسوله عن عائشة الى الله تعالى بانحلال عقدة حبها عن قلبه ورد عائشة عنه صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى حتى قالت لما ظهرت براءه ساحتها بحمد الله لا بحمدك * وقصة الافك ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أفرع بين نسائه فأتين خرج اسمها خرج بهامه فأفرع بيننا في غزوة قبل غزوة بني المصطلق فيخرج فيها اسمي فخرجت معه صلى الله عليه وسلم وذلك بعذر زول أيتها الحجاب فحملت في هودج فصرنا حتى اذا رجعنا وقرينا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودى بالرحيل فقمعت ومشيت حتى تجاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت الى رحلي فلنست صدري فاذا عقدى من جزع اغفلنا فدانقطع فرجعت والنمست وجسني طلبته وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون في فحصولا هودجي فظنوا أنى في الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدى فلما رجعت لم أجد في المكان أحدا فقمعت وكان صفوان بن العطل الساسي من وراء الجيش فلما رأى عرفنى فاستيقظت باسترجاعه فخمرت وجهي بجلبابى وألفه ما كنا من بكيت ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه فزل حتى أتباع رحلته فوطى على يدها فقمعت اليها فركبتها ثم قاد البعير حتى أتينا الجيش فتفقدني الناس حين نزلوا وما وجدوا في ذكرى قبينا الناس كذلك اذهجت عليهم فحاض الناس في حديثي والذي بدأ بالافك وأذاعه بين الناس عبد الله بن أبى قحمة الذي قد قتل في المدينة فلحقني وجع ولم أر من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أعرفه منه حين أشتكى انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيمم ثم ينصرف فلا أشرب ما جرى من الأفك حتى تقيت فخرجت في بعض الليالى مع أم مسطح حبة الناصع وكان متبر زانما أقبلت أنا وهي قبل بيتي فمترت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها تبس ما قلت أنسين رجلا شديد بدرا فقالت أو ما بلغك الحرق فقلت وما هو فقالت أشهد أنك من المؤمنين الغالغالت ثم أخبرني بقول أهل الأفك فازددت مرصاعا على مرضى ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كيف تيمم فقلت له أنى أنى أبوى فأذن لي فأيت أبوى فقلت لأبى يا أمه ماذا يتحدث الناس فقالت يا بنية هو في عليك فوالله ما كانت امرأة وصية عند رجل يحبها ولها ضرائر الا أكثر من عليها قالت براءتكم

(ان الذين جاءوا بالافك)
بالكذب على عائشة رضيت
الله عنها وصفوان (عصبة)
أى جماعة (منكم) يعنى
حسان بن ثابت ومسطح
وعبد الله بن أبى النافع
وحمنة بنت جحش (لا
تحسبوه) أى لا تحسبوا
ذلك الافك (شرا لكم)
بل هو خير لكم لأن الله
يؤجركم على ذلك ويظهر
براءتكم

ألم تكوني علمت ما قبل فيك حتى الآن فكيفت تلك الليلة حتى أصبحت فدخل على أبي وأنا أبكي فقال لأبي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قبل فيها حتى الآن فأقبل بيكي ثم قال اسكني بإبنتي فسكرت يومئذ ذلك ليرقأ لي دمع وأبوأي يظن أن البكاء فائق كبدى فينماهما جانبا عندي وأنا أبكي إذ دخل علينا رسول الله ﷺ فسلم ثم جلس وأجلس عندي منذ قبل في ما قبل ثم قال أما بعد يا عائشة بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت بريئة فسيروك الله وإن كنت لملت بذهب فاستغفري الله وتوبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذهب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاتله فاض دمي ثم قلت لأبي أجب عن رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت لأبي أجبني عن رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت والله لقد علمت أنكم قد سمعتم هذا الحديث حتى استغرق في نفوسكم وصدقتم به فإن قلت لكم أني بريئة لتصدقوني وإن اعترفوني بذهب فاستغفري الله وتوبى إليه فقلت لكم بأمروا الله فليعلم أني بريئة منه لتصدقوني والله لأجدي ولكم مثالا ما قال العبد الصالح أبو يوسف فصر جليل والله للمستعان على ما تصفون ثم تحول واضطجع على فراشي والله أنا أعلم أن الله يبرئني وكنت أرجو أن يرى رسول الله في النوم ويا يبرئني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله الوحي على نبيه فوالله ما سري عن رسول الله ﷺ حتى ثلثت أن نفس أباي ستخرجان فرقا من أن يأتي الله بتحقيق ما قال الناس فلما سري عنه وهو مضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال يا بشرى يا عائشة قد برأتك الله فقلت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد أصحابك فقالت أي قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحدا أحدا إلا الله الذي أنزل برأتي قالت ولما نزل عذري قام رسول الله ﷺ على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل ضرب الحنطلي عبدالله بن أبي وسطخ وحنطه وحسان (لكل امرئ منهم) أي على كل امرئ من أولئك العصابة (ما اكتسب من الآثم) أي جزاؤه فقدر العقاب يكون مثل قدر الحوض في الآثم وصار حسان أعمى أشل اليدين في آخر عمره ومسطح بن أثانة وابن خالة أبي بكر الصديق مكفوف البصر وجلبت معها امرأة من قريش (والذي تولى كبره منهم) أي الذي تحمل أكثر الافك من أولئك العصابة فابتدأ بهو غيب في أشاعته وهو عبدالله بن أبي (له عذاب عظيم) في الآخرة بالنار وفي الدنيا بالخذل بالطرود بأنه مشهود عليه بالنفاق (لولا) إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك منين) أي هلا ظنتم بأمنالكم من المؤمنين الذين هم كأنفسكم خيرا حين سمعتم الافك ولم يترقبوا أحسن هذا افك ظاهر فكيف بالصدقة أئمة الصديق أم المؤمنين حرمة رسول الله ﷺ كجاري أن أباي الأنصاري قال لأبى الأثرين ما يقال فقلت لو كنت بدل صفوان أكنتم ظفن بحرم رسول الله ﷺ سوما قال قالت لو كنت أنا بديل عائشة ما خسر رسول الله ﷺ عائشة خير مني وصفوان خير منك (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء) أي هلا تواعلى ما قالوا بأربعة شهداء عاينوا الزنا (فأدلم بأبوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) أي فحين لم يقيموا بينة على ما قالوا فأولئك الخائضون في حكمه تعالى هم الكاذبون في الكذب (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم) أي ولولا فضل الله عليكم أيها السامعون ولست سمعون ورحمته في الدنيا لا إلهال التوبة وفي الآخرة بالمغفرة بعد التوبة لأصابتكم عاجلا بسبب حديث الافك الذي خضتم فيه عذاب عظيم (اذنلقونه بأستكم) أي وقتأخذكم حديث الافك من المختارين حتى أشهر بسبب افاضتكم (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) أي تقولون بأفواهكم كلاما ليس بفسير اعرن علم في أفوايكم (وتحسبونه) أي حديث الافك (هنا) أي ذنبا صغيرا لا والله فيه حيث سبكم عن أكاره (وهو

(لكل امرئ منهم ما اكتسب من الآثم) أي جزاء ما جترح من الذنب (والذي تولى كبره) أي تحمل معظمه فبدأ بالحوض فيه وهو عبدالله بن أبي (لولا) أي هلا (اذ سمعتموه) يعني الافك (ظن المؤمنون والمؤمنات) رجع من الخطاب إلى الخبر (والتي ظننتن بها المؤمنون بالذين هم كأنفسكم خيرا والمؤمنون كلهم كأنفس الواحد وقتل هذا افك مبین) أي كذب ظاهر (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم) أي لأصابتكم (فيا أفضتم) أي ختمت فيه من الافك (عذاب عظيم) إذ تلقونه بأستكم) أي تأخذونه ورويه بعضكم عن بعض (وتحسبونه هنا) أي تظنونه سهلا (وهو كبير عند الله تعالى (ولولا) أي هلا (اذ سمعتموه) أي سمعتم هذا الكذب (فتم ما يكون لنا أن تكلم بهذا

سبحانك) تعجباً من هذا وصمت ألسنتكم عن الحوض فيه (يعظكم الله أن تعودوا) كراهة أن تعودوا (ثلاثة) أى مثل هذا الافك (أبداً ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة) أى يفشوا الزنا (فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم) وهم المنافقون كانوا يشعرون هذا الكذب ويطلبون العنت للمؤمنين وأن يكفر فيهم الزنا (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لعجل لكم الذى تستحقونه من العقوبة (ولولا فضل الله عليكم ورحمته مازكى) أى ماصلاح وطهر من هذا الذنب أحدمتكم بعض من الذين خاضوا فيه) ولكن القهري (أى يطهر من يشاء) من الآثم والذنب بالرحمة والغفرة (ولا يأتل) أى ولا يحلف (أولو الفضل منكم والسعة) يعنى أبابكر الصديق رضى الله عنه (أن يؤثروا أولى القسرى والساكين والمهاجرين فى سبيل الله) يعنى مسطحاً وكان مسكيناً مهاجراً ابن خالة فى بكر وكان قد حلف لا ينفى عليه ولا يؤثبه شيئاً (وليعفوا وليصغفوا) عنهم أى عن خوضهم فى حديث عائشة (الأنحون أن يغفر الله لكم) فلما

عند الله) أى والحال ان حديث الافك عنده تعالى (عظيم) فى الوزر واستمرار العذاب (ولولا ان سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا) أى وهلا قلتم تكذبوا للمخترين وللشيعين حين سمعتم حديث الافك ما يلحق لنا أن نتكلم بهذا القول وأن يصدر عن ذلك بوجه من الوجوه (سبحانك) أى تعجب من نفوه بهذا الكلام فإنه أمر عظيم وأثره على الله عن أن تكون روجة نبيه فاجرة (هذا بهتان عظيم) أى كذب عظيم عند الله تعالى لعظمة القول عليه ولاستحالة صدق هذا القول (يعظكم الله) بهذه الواعظ التى تعرفون بها عظم هذا الذنب كراهة (أن تعودوا للمثله أبداً) أى مئة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان وازع عنه (وبين الله لكم الآيات) أى لأجلكم الآيات الدالة على محاسن الآداب دلالة واضحة لتتأدبوا بها (والله عليم) بجميع أحوال عباده (حكيم) فى جميع تدبيره وأفعاله (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا) أى ان الذين يريدون انتشار الحصلة المفرطة فى القبح فى بين الناس فالجار متعلق بتشيع أو متعلق بمضمهره وحال من الفاحشة أى ان العصبة الذين يقصدون شيوع الفاحشة كاتفة فى حق للمؤمنين عائشة وصفوان (لهم عذاب أليم فى الدنيا) من الحدود الائن والعداوة من الله والمؤمنين ولقد ضرب رسول الله ﷺ عبد الله بن أبى ظهير كفرة بعد ان كتمه وضرب رسول الله ﷺ حسانا ومسطحاً حد القذف وقعد صفوان لحسان فضر به ضرباً بالسيف فكف بصره (والآخرة) من عذاب القبر وعذاب النار وما يعلمه الله تعالى فالحدود جوارب للذنب المحذود به كالقذف وما ذنب الاقدام فلا يكفره الا التوبة وعذاب الآخرة لعبد الله بن أبى خاصة (والله يعلم) جميع الأمور ومن جملتها محبة ظهور الفاحشة (وأنتم لاتعلمون) ما يعلمه الله تعالى لأن محبة القلب كائنة فأنه تعالى لا يخفى عليه شئ وان بالغ العبد فى اخفاء تلك المحبة فهو يعلم ذلك منه ويعلم قدر الجزاء منه ما نحن فلا نعلم محبة القلب الا بالآمارات (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بكم (وأن القهر وفرجم) لهلكم (بأبائها) الذين آمنوا لا يتبعوا أخطاء الشيطان أى لا يتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا مسالكه فى الاصغاء الى الافك وإشاعة الفاحشة فى المؤمنين (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) أى ومن يتبع طرق تر بين الشيطان فقد فعل القبيح وما لا يعرف فى شره يوقلوا سنة لأن عادته يأمرهما (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بالتوفيق للتوبة للباحة للذنوب وبشرع الحدود للكفرة لها (مازكى منكم من أحد أبداً) أى ما طهر أحد منكم من دنس الذنوب الى آخر الدهر فان العصبة قد تابوا وطهر واغبر عبد الله بن أبى فإنه استمر على الشقاوة حتى مات وقرأ يعقوب وابن محيص مازكى بتشديد الكاف أى ما طهر الله تعالى أحداً من أولئك العصبة من تلك الذنوب أبداً (ولكن الله يزكى من يشاء) أى يظهره من الذنوب بحمله على التوبة وبقبولها (والله سميع) لما أظهره من التوبة ولأقوالكم فى القذف وإثبات البراءة لعائشة (علم) باخلاصكم فى التوبة وبمحبة إشاعة الفاحشة وبكراهيتها (ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة) أى يؤثروا أولى القسرى والساكين والمهاجرين فى سبيل الله) أى ولا يقصر أولوا الفضل فى الدين والسعة فى المال فى أن يحسنوا اليهم كذا قاله أبو مسلم كابر وعى عن أبى عبيدة والمعنى عند أكثر المفسرين ولا يحلف أولوا الفضل منكم فى الدين وبالذل والمعنى بالمال على أن لا ينفقوا عليهم وعلى أن لا يعطوهم وقرأ الحسن ولا يتأتل (وليعفوا) أى وليتجاوزوا عن الخاطئين فى الافك بالظاهر (وليصغفوا) أى ليعرضوا عن لومهم بالقلب بأن يتناسوا جزمهم وقرى الأفعال الثلاثة بناءً على الخطاب (الأنحون أن يغفر الله لكم) بمقابلة عقوبكم وصغفكم وأحسانكم الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) قال المفسرون نزلت هذه الآية فى أبى بكر حيث حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته وكان

نزلت هذه الآية قال أبو بكر بنى أنا أحب أن يغفر الله لى ورجع الى مسطح نفقته التى كان ينفق عليه

من فقراء المهاجرين وقد كان يتبأى حجره وكان ينفق عليه وأن لا ينفق على ذوى قرابته لما خاضوا في أمر عائشة فلما نزلت الآيات التي أُرثت عائشة من الأفك قال لهم أبو بكر قوموا فليست مني ولست منكم ولا تدخلن أحدنكم على فقال مسطح ننشدك الله والاسلام والقرابة أن لا نخوننا إلى أحد فما كان لنا في أول الامر من ذنب وإنما كنت أعشى مجلس حسان وأسمع ولا أقول فقال مسطح ان لم تكلم فقد ضحكك وشاركتك فيا قبيل فقال قد كان ذلك تعجبا من قول حسان فلم يقبل عنده وقال انطلقوا أيها القوم فان الله لم يجعل لكم عنرا ولا فرجا فخرجوا لا يدرون أين يذهبون وأين يتوجهون من الارض وبعض الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الأفك فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقرأ عليه الآية فلما وصل إلى قوله لا يحبون أن يغفر الله لهم قال بل يارب اني أحب أن تغفر لي فذهب أبو بكر إلى بيته وأرسل إلى مسطح وأصحابه وقال قبلت ما أنزل الله تعالى على الرأس والعين وإنما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط الله عليكم أما اذ غفركم فمرحبا بكم فرجع إلى مسطح فنقته وسلف أن لا يزعجهما منه أبدا وألطف بقرابته وأحسن اليهم وهنا من أعظم أنواع المجاهدات فان مجاهدة النفس أشد من مجاهدة الكفار (ان الذين يرمون المحنات) أي العافيات من الفاحشة (العافيات) أي النقيات القلوب (للمؤمنات) أي المتصفات بالإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها إيمانا حقيقيا تفصيلا وهن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم (لنعنوا في الدنيا والآخرة) أي عذبوا في الدنيا بالحدوف والآخرة بالنار (ولهم عذاب عظيم) وهو عذاب الكفر فان كان القذف مؤثما فذلك الابعاد عن النماء الحسن على السنة للمؤمنين وهجرهم لهم وزوالهم عن رتبة العدالة وضرب الحد (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) فان الله تعالى ينطقها بقدرته فتجبر كل جارة منها بمناصرتها من أفاعيل صابنها (يومئذ) أي يوم اذ تشهد بجوارحهم بأعمالهم القبيحة (يوم يفهم الله دينهم الحق) أي يعطهم الله أجزاء عملهم المقطوع بمحصوله لهم (ويعلمون) عند ما يشهدهم الأحوال (أن الله هو الحق) (البين) أي الثابت في ذاته وصفاته وكلما تلبثت عن الشؤون التي يشاهدونها المظهر للأشياء كما هي في أنفسها (الحديثات للحيثين) أي النساء الحيثيات مختصات بالرجال الحيثين (والحيثيون للحيثيات) أي والحيثيون لا تقون بالنساء الحيثيات ويقال للمقاتلات الحيثة من القذف مختصة بالحيثين من أهل الأفك من الرجال والنساء يقال للمقاتلات الحيثة من اللعن والتم ونحو ذلك مختصة بهم (والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أي والنساء الطيبات للرجال الطيبين وبالعكس أو المعنى والكلمات الطيبات من قول منكرى الأفك للطيبين من الرجال والنساء ويقال للطيبون من الفريقين لا تقون بالكلمات الحسنة وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين وأفضل الأولين والآخرين تين كون زوجته أطيب الطيبات بالضرورة (وأولئك) أي أهل البيت (مبراؤن ما يقولون) أي بما يقول الحيثيون من حيثيات الكلمات فله تعالى برأ أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من الأكاذيب الباطلة لكيلا يفتح فبهن أحد كما أقدموا على عائشة ونزوه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمثال هذا الامر فلا أخطأ طهر منه فأزواجه اذا لا يجوز أن يكن الاطيبات (لهم مغفرة) أي براءة من الله (ورزق كريم) في الآخرة وهذه الجملة خبر ثان لأولئك ويجوز أن يكون لهم خبر أولئك ومغفرة فاعله (بأبها الذين آمنوا لا بدخلوا بيوتكم) أي التي تسكنونها (حتى تستأنسوا) أي تستكشفوا الحال هل يرد دخولكم أم لا وحتى يؤذن لكم (وتسألو على أهلها) عند الاستئذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان التسليم أن يقول السلام عليكم أ أدخل

(ان الذين يرمون المحنات العافيات) عن القواض (أي كغفوة عائشة عما عذفت به (لنعنوا) أي عذبوا (في الدنيا) بالجلد (و) في (الآخرة) بالنار (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يومئذ يوم يفهم الله دينهم الحق) أي جزاءهم الواجب (ويعلمون أن الله هو الحق) (البين) لانه ين لهم حقيقة ما كان يعدهم به في الدنيا (الحيثيات) من القول (وقيل من النساء (الحيثين) من الرجال (والحيثيون) من الناس (للحيثيات) من القول (وقيل من النساء (الطيبين) من الناس (والطيبون) من الناس (للطيبات) من القول (وقيل من النساء (أولئك) يعني عائشة وصفوان (مبراؤن ما يقولون) أي ما يقوله أهل الحب والقادفون (بأبها الذين آمنوا لا بدخلوا بيوتكم) غير بيوتكم حتى تستأنسوا) أي تستأذنا (وتسألو على أهلها) وهو أن يقول السلام عليكم أدخل

(فان لم تجدوا فيها) أي في
لكم ارجعوا) أي انصرفوا
(فارجعوا) ولا تقفوا على
أبوابهم (هو) أي الرجوع
(أزكى) أطهر وأصلح
(لكم) فلما زلت هذه
الآية قيل يا رسول الله
أفرأيت الخانات والساكن
في الطرق ليس فيها ساكن
فأنزل الله تعالى (ليس
عليكم جناح أن تدخلوا
بيوتا غير مسكونة) بغير
استئذان (فيها متاع لكم)
أي منفعة لكم من قضاء
حاجة وتزول وغيره (قل
للمؤمنين ينضوا من
أبصارهم) أي يكفوا هاجن
النظر إلى ما لا يحل (ويحفظوا
فروجهم) عما لا يحل
وقيل يستروها حتى لا تظهر
وقوله (ولا يبدن زينتهم)
يعني الخنثاين والقرطين
والفلاذ والدمالج ونحوها
مما يخفى (الأماظهر منها)
وهو الثياب والكحل
والخاتم والحضاب والسوار
فلا يجوز للمرأة أن تظهر إلا
وجهها وبديها إلى نصف
الرقاع (وليضرن
بخمرهن) أي ويليقن
مقامن على جيوبهن
ليسترن بذلك شعورهن
وقرطين وأعناقهن (ولا
يبدن زينتهم) يعني
الزينة الخفية للظاهرة
(الابعوتن) يريد

ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع (ذلك خير لكم) أي التسليم مع الاستئناس خير لكم من تحية
الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن وفي الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر (للكم
تذكرون) أي أمرهم بهذا التأديب لكي تتذكروا به وتعلموا به وقرأ حمزة والكسائي
وحفص بخفيف الدال والباقون بالتشديد وسبب نزول هذه الآية أن امرأة من الأنصار قالت يا رسول
الله أني أكون في بيتي على حال لأحبان يرأى عليها أحد لا والد ولا ولد يأتي الأب فيدخل على وانه
لا يزال يدخل على رجل من أهلي وأنا على تلك الحال فنزلت هذه الآية فقال أبو بكر يا رسول الله أفرأيت
الخانات والساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن أفلا ندخلها الأذن فأذن ليس عليكم جناح أخا الآية
(فان لم تجدوا فيها) أي البيوت (أحدا) من علك الأذن (فلا تدخلوها) واصبروا (حتى يؤذن لكم)
من جهة من علك الأذن عند اتبانه واستئني ما اذا عرض فيه قرع أو غرق أو كان فيه منكر ونحوه (وان
قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أي أن أمرهم من جهة أهل البيت بالرجوع فارجعوا سواء كان الأمر من
ملك الأذن أولا ولا تلجوا بترك الاستئذان ولا تلجوا بالاصرار على الانتظار إلى أن يأتي الأذن
(ذلكم) أي الرجوع (أزكى لكم) أي أصلح لكم من الوقوف على أبواب الناس لأنه قد يكرهه صاحب
الدار (واقفه بما تعملون) من الدخول باذن و بغيره (عليم) فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح) أي اثم
(أن تدخلوا) بغير استئذان (بيوتا غير مسكونة) كالربط والخانات والجوانيت والحمامات ونحوها فانها
معدة لمصالح الناس (فيها متاع لكم) أي حق انتفاع لكم كالاستئناس من الحر والزبد وأيواد الأمته
والشراء والبيع والاعطال وغير ذلك (واقفه ما تبديون وما تكمسون) من قصد صلاح أو فساد أو
اطلاع على عورات في دخول هذه اللواضع (قل للمؤمنين) ومقول القول أمر قد حذف لئلا يلهو به عليه
أي قل لهم غصوا (ينضوا من أبصارهم) أي يكفوا أبصارهم عن الحرام من زائدة أو لتبعض لان
التألب ان الاحتراز عن النظرة الأولى لا يمكن فوقع عقوبه أول بقصد ولا يجوز أن يكرر النظر إلى
الأجنبية لقوله ^{عنه} ياعلى لا تتبع النظرة النظرة فان لك الأولى وليست لك الآخرة (ويحفظوا
فروجهم) عن الحرام (ذلك) أي غرض البصر عن عمله وحفظ الفرج (أزكى لكم) أي أهد لهم عن
دنس الرية وأصلح من كل شيء منافع (ان الله خير بما يصنعون) من اجالة النظر ونحوه كالجوارح
للحفظ وللحقوق وقدم الأمر بمنع البصر على الأمر بحفظ الفرج لان النظر يبدل الزنا ورائد الفجور
والبلوى فيها أكثر (وقل للمؤمنات يغضن من أبصارهن) فلا ينظرن إلى ما لا يحل لهن النظر إليه
(ويحفظن فروجهن) بالصون عن الزنا (ولا يبدن زينتهن) وهي ثلاثة أمور أحدها الثياب وثانيها
الحلي كالخاتم والسوار والخلخال والملمج والقلادة والاكيل والشاح والقرط وثالثها الاصباغ
كالكحل والحضاب بالوسمة في حاجبيها والعنزة في خديها والحناء في كفيها وقدمها (الأماظهر منها)
عند محاولة الأمور التي لا بد منها عادة كالخاتم والكحل والحضاب في اليدين والعنزة والثياب
والسبب في تجوز النظر إليها ان في سترها حرجا بينها لان المرأة لا بد لها من تناول الأشياء بيديها
والحاجة إلى كشف وجهها في الشهادة والحجاة والتمسك والنكاح وفي ذلك ما ينافي النهي عن ابداء مواضعها
كلا لا يخفى (وليضرن بخمرهن على جيوبهن) أي وليرخين قناعهن على صدورهن وقد كانت
النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فقطظهرن صدورهن وفلا بدنهن من جيوبهن
فأمرن بارسال مقامنهن على الجيوب ليتغطى بذلك أعناقهن ونحوه (ولا يبدن
زينتهن) الخفية للثياب عن ابدائها للأجانب (الابعوتن) فانهن المقصودون بالزينة قولهم أن ينظروا

الاذا كانت المشركه مملوكة
لها وهو قوله (أو مملكت
أيمانهن أو التابعين غير
أولى الاربعة من الرجال)
يعنى الذين يتبعون النساء
يقدمونهن ليصيبوا شيئا
لا حاجة لهم فيهن كالخصي
والحنثى والشيوخ الهرم
والأحمق العنين (أو الطفل
الذين لم يظهر واعلى عورات
النساء) لم يقوا عليها
(ولا يضربن بأرجلهن
ليعلم ما يخفين من زينتهن)
أى لا يضربن بأحدى
الرجلين الأخرى ليصيب
الخلخال الخلخال فيعلم
أن عليها الخلخالين لأن
ذلك يحرك من الشهوة
(وتوبوا إلى الله جميعا)
أى راجعوا طاعته فيما
أمركم ونهاكم من الآداب
للكوفة في هذه السورة
(وأكسحوا الأيمنى منكم)
أى الذين لا أزواج لهم من
الرجال والنساء (والصالحين
من عبادكم) أى من
عبيدكم واماتكم) أى
جواريتكم (ان يكونوا
فقراء يشتمهم الله من فضله)
هنا وعد من الله تعالى على
النكاح واعلام أنه سبب
تبقى الفقر (وليستغف)
أى ويعف عن الحرام من
لا يقدر على تزويج امرأته
بأن لا يملك المهر والنفقة
(حتى يشتمهم الله من فضله)

الى جميع بدنهن حتى الموضع للعهود ولكنه يكره نظره (أو أيمانهن) وان علون من جهة الذكران
والنات (أو آباء بولتهن أو آبائهن) في النسب أو اللين (أو أبناء بولتهن) من غيرهن وان سفلا
(أو اخواتهن) في النسب أو اللين (أو بنى اخواتهن) كذلك (أو بنى اخواتهن) كذلك لكثرة
المخالطة الضرورية بينهم وبينهن فلهن أن ينظروا منهن ما يبدون عند الخدمة وعدم ذكر الاعمال
والاخوال لما ان الاحوط ان يستترن عنهم حنرا من أن يصفوهن لأبنائهن (أو نساءهن) الخمتة
هن من جهة الاشتراك في الدين وهى حرائر للثمنات (أو مملكت أيمانهن) من الاماء دون
العبيد فانهم بمنزلة الأجانب من ساداتهم وقيل من الاماء والعبيد فيجوز لهن أن يكشفن لهم ما عدا ما بين
السرة والركبة وينظروا له وكذا العكس وذلك بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين (أو التابعين
غير أولى الاربعة من الرجال) أى الذين يتبعون الناس لينالوا من فضل طعامهم ولا حاجة لهم الى النساء
لأنهم بله لا يعرفون شيئا من أمورهن أو شيئا من صلحاتهم قد ذهبت شهوتهم اذا كانوا معهن غضا
أبصارهم أو للمسوخون وهم ذاهبون الذكر والأنثيين وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عامر وأبو
جعفر غير بالنصب على الاستثناء والحال (أو الطفل الذين لم يظهر واعلى عورات النساء) أى الطفل
الذين لم يتصوروا عورات النساء ولم يبروا ما هي لعلم تمييزهم كقوله ابن قتبية أو الذين لم يلبقوا ان
يطبقوا أتيان النساء كقوله الفراء والزجاج فيجوز ان يبدن للتابعين والاطفال ما عدا ما بين السرة
والركبة (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) أى لا يضربن الأرض بأرجلهن ليتفقد
خلخالهن فيعلم انهن ذوات خلخال ومن فعل ذلك منهن فرحا بحليهن فهو مكروه ومن فعل ذلك
منهن تبرجا للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بعله الأرض من الرجال ان فعل ذلك عجباً
حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجا لم يحرم (وتوبوا إلى الله جميعا) أى المؤمنون لعلمكم فتلحون)
أى توبوا من نوع نفي طرقت في إقامة مواجبات السكاف كإيذني وقال ابن عباس رضى الله عنهما توبوا
مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والآخرة أى فانه وان جب الاسلام لكن يجب
التنم عليه والعزم على تركه كما خطر بباله كقَالَ بعض العلماء من أذنب ذنبا ثم تاب عنه نزهه كما
ذكره ان يجدد التوبة لانه يارم أن يستمر على نعمة الى أن يلقى ربه وقرأ ابن عامر هنا وفي الزخرف
وفي الرحمن بضم الهاء وصلا ووجهه أن الماء كانت مفتوحة لوقوعها قبل الألف فلما سقطت الألف
لالتقاء الساكنين استقبلت الفتحة على حرف خفي فضمت الهاء اتباعا للرسم واتباعا لحركة ما قبلها
وقدرست هذه الثلاثة دون ألف فوقف أبو عمرو والكاظمي بألف والباقيون بدونها اتباعا للرسم
فالرسم سنة متبعة (وأكسحوا الأيمنى منكم) أى زوجوا أيها الأولياء والسادات من لا زوج لهن من
الاحرار والحرائر (والصالحين) لأمر النكاح (من عبادكم واماتكم) ليحسن دينهم وهم الذين
تزوجهم منزلة الاولاد في المودة وفي بذل المال والنافع وعدم اعتبار الصلاح في الارحار والحرائر لان
الغالب فيهم الصلاح لمساعدة الأولياء لهم ولأنهم مستقاون في التصرفات المتعلقة بأنفسهم وأموالهم
(ان يكسحوا) أى الاحرار (فقراء يشتمهم الله من فضله) أى لا تنظروا الى فقر أحمل الجانبين الخاطب
والخطوبة في فضل الله ما يفي عن المال فانه غدا وراحم رزق من يشاء من حيث لا يحتسب (والله واسع)
أى ذو وسعة خلقه (عليه) بمقادير ما يصلحهم من الرزق يبسط لمن يشاء ويضيق (وليستغف الذين
لا يجدون نكاحا) أى وليجتهد في دفع الشهوة من لا يتمكن من الوصول الى النكاح (حتى يفهم
الله من فضله) أى فمن لا يتمكن من المال فيطلب العفة عن الحرام وليتظر ان يوصله الله الى بيته

والذين يفتنون) أى يطلبون (الكتاب) أى للكتابة (عاملكم أيمانكم) أى من عبيدكم وهو أن يطلب من مولاه أن يبيعه منه بمال معلوم يؤديه اليه (٨٢) مدته معلومة فإذا أدى ذلك عتق (فكاتبوهم) أى فأعطوهم ما يطلبون من

من النكاح (والذين يفتنون الكتاب عما ملكتم أيمانكم) أى والذين يطلبون للكتابة من عبيدكم وأماكم ليصروا أحراراً (فكاتبوهم) أى فصيروهم أحراراً بعقد الكتابة والاسم للوصول منصوب بفعل مقدر يفسره المذكور (ان علمتم فيهم خيراً) أى وفاء بأداء مال الكتابة وصلاً لا يؤذى الناس بعد العتق وهذا لتدب الكتابة وليس لشروط الصحة (وأتوهم من مال الله الذى آتاكم) أى حطوا أيها السادة عن اللكاتبين جزءاً من مال الكتابة وأدفعوا اليهم جزءاً مما أخذ منهم وذلك للتدب عند مالكم وأى حنيفة وللوجوب عند الشافى وقيل هو أمر باعطاء سهمهم من الزكوات فالأمر للوجوب حتماً وقيل هو أمر بتدب لعامة المسلمين بأعانة اللكاتبين بالتصدق عليهم وروى ان غلاماً لم يوطب بن عبد العزى يقال له صبيح سأل أن يكاتبه فأبى عليه فزلت هذه الآية فكاتبه على مائة دينار ووهب له منها عشرين ديناراً (ولا تكرر هوافتيانكم على البغاء) أى ولا يجيروا إماءكم على الزنا (ن أردن تحصناً) أى تعفان عن الزنا لتقيد بهذا الشرط لاجل تحقق الإكراه انتهى عنه لانه لا يتحقق الاعتراف اذ لا تحصن إماء عند ميلهن للزنا فهو باختيارهن فلا تصور الإكراه حيث لا فائدة الشرط البالغة في النهى عن الإكراه أى انهن أن أردن العفة فليس أحق بإرادتهن فى ذلك إشارة على ان السادة إكراههن على النكاح فليس للإماء أن تمتنع على السيدات أزواجهن (تبتنوا عرض الحياة الدنيا) أى لتطلبوا بالإكراه الاموال بكسبهن وأولادهن (ومن يكرهن) على الزنا (فان الله من بعد إكراههن غفور رحيم) لمن لأنهن آثمت لان الزنا لا يباح إكراهه روى انه كان لعبد الله بن أبى رثيس للثافقين ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة يكرهن على البغاء وضرب عليهن ضرباً فشكت فثقتن منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وقيل ان عبد بن أبى أسير رجلاً فراود الأسير جارية عبد الله وكانت الجارية مسلمة فامتنعت لاسلامها وأكرهها ابن أبى على ذلك رجاء ان يحمل من الأسير فيطلب فداءه ونزلت هذه الآية (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) قرأ ابن عامر وحفص عن عاصم وحزرة والكسائى بكسر الهمزة ومينات لكل ما بكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب وغير ذلك والباقيون ففتحها أى موضحات في هذه السورة من معاني الاحكام والحدود (ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم) أى وأنزلنا مثلاً كانتا من نوع أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والأمثال الضرورية لفهم الكتب السابقة والكلمة الجارية على ألسنة الأنبياء عليهم السلام فتتظلم قصة عائشة لقصة يوسف وقصة مريم وسائر الامثال الواردة في السورة للذكرمة انتظاماً ووضوحاً ولقد برأه تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف لسان الشاهد برأ موسى من قول اليهود فيه يا لحجر الذى ذهب ثوبه و برأ مريم بانطاق ولدها وبرأ عائشة بتلك الآيات العظام (وموعظة) تنجزون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب (التيقن) وهذا حث للخطاطين على الاستقامة بالانتظام في سلك التلقين ببيان أنهم للتقنون لآثار الموعظة للتقنوس من أنوارها ثم ذكر الله تعالى مثلين أحدهما في بيان أن دلائل الايمان في غاية الظهور والثاني في بيان أن أديان الكفرة في غاية الظلمة أما للثل الأول فقوله تعالى (الله نور السموات والارض) قال ابن عباس أى الله هادى أهل السموات والارض فيهم بنوره يهتدون و بهداه من حيرة الضلالة بنجون فعنى النور هو الهداية أى دنور أى زهداية (مثل نوره) أى وخبراً وعبرة (من الذين

الكتابة) ان علمتم فيهم خيراً) أى اكسبوا بالمال الذى يقدرون به على أداء مال الكتابة (وأتوهم من مال الله الذى آتاكم) يبنى حطوا عنهم من المال الذى كاتبتوهم عليه ويستحب ذلك للسيد وهو أن يحط عنهم من المال وقيل المراد بهذا أن يؤثروا منهم من الزكاة (ولا تكرر هوافتيانكم) يعنى إماءكم (على البغاء) أى الزنا نزلت في عبد الله بن أبى وكانت له جوار يكرهن على الزنا وبأخذ منهن أجراً معلوماً (ان أردن تحصناً) قيل ان هذا راجع الى قوله وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وأما نكم ان أردن تحصناً وقيل ان معنى اذ ولعنن لا تكررهن على الزنا ان أردن التعفف عنه (تبتنوا عرض الحياة الدنيا) يعنى ما يؤخذ من أجورهن (ومن يكرهن) على الزنا (فان الله من بعد إكراههن غفور رحيم) والوزع على الكبره (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) يعنى القرآن (ومثلاً) أى وخبراً وعبرة (من الذين

خلوا) أى مضوا (من قبلكم) يعنى ما ذكر من قصص القرون الماضية (الله نور السموات والارض) أى بنوره وهداه يهتدى من في السموات والارض ثم ضرب مثلاً لذلك النور الذى يقذفه قلب الله مـحة مستدى به فقال (مثل نوره

كشكاة) وهي الكوة غير
 النافذة والمراد بها هاهنا
 الذي وسط القنديل كالكوة
 توضع فيها الله وهو قوله
 (فيها مصباح) يعني
 السراج (المصباح في
 زجاجة) لأن النور في
 الزجاجه وضوء النار ايين
 منه في كل شيء (الزجاجه
 كأنها كوكب) ليأضه
 وصفاته (درى) منسوب
 الى أنه كالدرى (توقد) أى
 الزجاجه واللعنى للمصباح
 ولكنه حذف الضاف
 ومن قرأ بالياء أراد به توقد
 المصباح (من شجرة) أى
 من زيت شجرة (مباركة)
 زيتونه لاشرفيه) أى
 ليست مما تطلع عليها
 الشمس في وقت شروقها
 فقط (ولا غريبه) أوعذ
 القروب واللعنى ليس
 يسترها عن الشمس في
 وقت من النهار شيء فهو
 أنضر لها وأجود لزيتها
 (يكاد زيتها يضي) أى
 لصفاته دون السراج وهو
 قوله (ولولم تسمه نار نور)
 على نور) يعنى نور السراج
 ونور الاز يتعق بالهدى
 الله لنوره من يشاء الآية
 (في بيوت) أى ههنا
 المصباح بصفاته توقد في
 بيوت يعنى المساجد (أذن)
 الله أن ترفع) أى تبنى
 وتظم حرماتها وقوله

أى صفة النور الفاضل من الله تعالى على الأشياء المستنيرة به وهو القرآن (كشكاة) أى كصفة كوة
 غير نافذة في الجدار في الاضاءة والتنوير (فيها مصباح) أى سراج ضخم ثاقب (المصباح في زجاجة)
 أى قنديل من الزجاج الصافي الازهر (الزجاجة كأنها كوكب درى) أى متلألئ وقاد شبه بالدرى
 صفاته وزهرته (توقد من شجرة مباركة زيتونه لاشرفيه ولا غريبه) وقرا ابن كثير وأبو عمرو
 بفتح التاء والواو وبتشديد القاف على صيغة للماضى وقرا أبو بكر وحزرة والكسائى بضم التاء
 القوقية وسكون الواو على المضارع للفعول وعن نافع وحفص بياء كذلك وعن عاصم بياء معنومة
 وفتح الواو وتشديد القاف وزيتونه بدل من شجرة ولاشرفيه صفة لها أى يتسدى انقاد للمصباح
 وقنيلة الزجاجة من زيت شجرة كثيرة النافع تبرز على جبل عال أو صحراء واسعة فطلع الشمس
 عليها حتى الطلوع والغروب أى تقع الشمس عليها طول النهار لاشرفيه وحدها ولا غريبه وحدها
 ولكنها اشرفيه وغريبه وكان زيتها في نهاية الصفاء وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة
 واختار القراء والزجاج. وقال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج زيتوه هو ادم ودهان ودياغ ووقود
 يوقد بحطبته وقوله وليس فيه شيء الاوفيه منفعة حتى الرماد يسفل بالابرسم وهو أول شجرة تنبت في
 الدنيا وأول شجرة تنبت بعد الطوفان وتنبت في منازل الأنبياء والأرض للقدسة ودعا له سبعون نبيا
 بالبركة منهم ابراهيم ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم فإنه قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون يكاد
 زيتها يضيء ولولم تسمه نار) وهذا الجملة صفة لشجرة أى يقرب زيت تلك الشجرة يضيء بنفسه من
 غير مسماس نار أصلا صفاه قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمنين كما يكاد زيت الصافي
 يضيء قبل أن تسمه النار فإن الزيت اذا كان خالصا رؤى من بعيد كأنه شعاعا فإذا امتسته النار ازداد
 ضوءا على ضوءه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم فإذا جاء العلم ازداد نوراً
 على نور وهدى على هدى كقلب ابراهيم عليه السلام من قبل أن ينجيه المرفة أى قبل أن ينجيه
 أحد بأن يهر باقائه قال هذا في فلما أخبره الله بأنه به وقال له أسلمز زادهى وقال أسلمز ب الملمين
 (نور على نور) أى نور حاصل بالزيت كائن مع نور بالنار في قنديل فالزيت نور والقنديل نور
 والمصباح نور والمشكاة التى هي الطاقة غير النافذة تجمع للنور فيكون فيها أقوى مآلو كانت نافذة كان
 للمصباح اذا كان في مكان متضام كالأنوار وأجمع لنوره بخلاف المكان السع فان الضوء ينتشر فيه
 فالقنديل أعون على زيادة الانارة وكذلك ضوء الزيت واللعنى ذلك القرآن نور عظيم كائن على نور
 عظيم متضاعف من غير تحجيد كضاعف نور المشكاة بما ذكر (يهدى الله لنوره من يشاء) أى يهدى الله
 لنوره للتضاعف وهو القرآن من يشاء هدايته من عباده هداية موصلة الى المطلوب بأن يوقد لهم مافيه
 من دلائل حقيقته من الاخبار عن النبي وغير ذلك من موجبات الايمان بالله تعالى بين الدلائل
 حتى بلغت في الوضوح الى الحد الذى لا يمكن الزيادة عليه فوضح الدلائل لا ينفع ما لم يخلق الله الايمان
 والعلم (و يضرب الله الأمثال للناس) كافة تقريبا للفعول من المحسوس (والله بكل شيء عليم)
 معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو خفيا (في بيوت) صفة للمشكاة أى كشكاة فيها مصباح في بيت
 من بيوت الله أو صفة لزجاجة واللعنى ذلك القنديل مطلق في مساجد (أذن الله أن ترفع) أى أمر الله
 أن تبنى رفعة وتظهر عن الانجاس والاقتدار وقد ذكره بعض العلماء لتعليم الصبيان في المساجد ورأى أنه
 من باب البيع وهذا اذا كان بأجرة فلو كان بغير أجر قلعت انبعاث من وجه آخر وهو ان الصبيان لا يتخزون
 عن الاقتدار والأوساخ فيؤدى ذلك الى عدم تنظيف المساجد. وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بتنظيفها وتطيئها فقال جنبوا مساجدكم صيائكم ومجائسكم وحمرها والجمع واجعلوها على أبوابها

المظاهر (ويذكر فيها اسمه) بجميع اذكاره تعالى وقال ابن عباس يتلى في المساجد كتابه تعالى (يسبح
له فيها بالندو والآصال رجال) وقرأ ابن عمر وشعبة عن عاصم بالبناء للفعل ونائب الفاعل لفظه
ورجال فاعل لفعل مقدر أو خير مبتدأ مخذوف أي يسبح له رجال واللسبح رجال والوقف على الآصال
حسن والباقيون بالبناء للفاعل ورجال فاعل ولا يوقف على الآصال لعدم تمام الكلام والصلاة التي
تؤدي في القعدة صلاة الصبح وفي العشي صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرئ: والإصلا أي
الدخول في الأصيل (لأنهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله وأقام الصلاة) أي لا يشغلهم نوع من أنواع
التجارة ولا يفر من أفراد البياعات عن حضور للمساجد لطاعة الله عن أداء الصلاة وفي وقتها جماعة
روى سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة فقام الناس وأغلقت أبوابهم
ودخلوا المسجد فقال ابن عمر زلت هذه الآية في شأنهم وروى عن أبي أمامة أنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا إلى صلاة مكتوبة كان أجره كأجر الحاج الحرام ومن
خرج إلى المسجد ليُسبِّح الضحى لا يقصد إلا ذلك كان أجره كأجر العتمر وروى أبو هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من أحد يفتدو ويروح إلى المسجد يؤثره على مساواة إلا وله عند الله
زلة يند في الجنة وفي رواية سهل بن سعد مرفوعا من غدا إلى المسجد وراح ليعلم خيرا وليتعلمه كان
كمثل المجاهد في سبيل الله يرجع غائما (وإيتاء الزكاة) أي وعن إعطاء المال الذي فرض إخراجه
للمستحقين قال ابن عباس إذا حضر وقت أداء الزكاة لم يحبسوها (خافون يوماتقلب فيه القلوب
والأبصار) أي يخافون يوماتقلب في ذلك اليوم القلوب بين طمع في النجاة وخوف من الهلاك
وتقلب الأبصار من أي ناحية يؤمرهم أمن ناحية المؤمنين أمن ناحية النصارى ومن أي ناحية يعطون
كتابهم أمن قبل المؤمنين أمن قبل النصارى أي فاتهم وإن بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات خافون
لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله الحق عبادته فيخافون صفة ثانية لرجال أو حال من مقول لأنهم يوم
مفعول به وتقلب صفته (ليجزئهم الله أحسن ماعملوا) أي أحسن جزاء أعمالهم بحسب وعده
لهم من أن حسنة واحدة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وقوله ليجزئهم الله متعلق بمخذوف أي
أفعلون هذه القربات ليجزئهم الله فاللام للعاقبة والصبرورة (ويزيدهم من فضله) مالم
يستحقوه بأعمالهم ومالم يخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي فله يعطيهم غير جزاء
أعمالهم مما لا يفي به الحساب ووضع الوصول موضع الضمير للتنبيه على أن مناط الرزق محض مشيئته
تعالى وللإعلام بأنهم عن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم عن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره فإن
جميع ما ذكر من أعمالهم الحسنة مقبوس من القرآن الذي هو اللزوم بالنور وبذلك يتم بيان أحوال من
أهدى جهاده على أوضح وجه (والذين كفروا أعمالهم) أي من أنواع البر الكدعة وعنى ووقف ونحو ذلك
من كل ما لا يتوقف على نية (كسراب بقيعه) أي في أرض منبسطة والسراب ما يترامى في الفلوات شبيها
بالما الجاري وليس بما هو ولكن الذي ينظر إليه من بعيد يظنه ماء جاريا وقيل هو لعل الشمس على الفلوات
يظن أنه ماء يجري (بحسبه الظمان ما سعى إذا جاءه) أي ويقصد الظمان ما ظنه ماء ولا يزال الجاني إليه
حتى إذا جاءه (لم يجد شيئا) أصلا ككفار من قبل فالكافر الذي يأتي بأعمال البر كصلة الرحم وسقاية
الحاج وعمارة الكعبة وقرى الأضياف وإغاثة اللطوفين يعتقد أنه لو ابتعد الله فإذا مات وافي
عرصات القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم فغطت حسرته وتناهى غمه
فيشبه حال العطشان الذي اشتد حاجته إلى الماء فإذا شاهد السراب تعلق قلبه به ويقوى طمعه
فإذا جاءه أيس ما كان يرجوه فيعظم ذلك عليه (ووجد الله عنده) أي وجدا وحكما عند المحي.

(تقلب فيه القلوب) أي
بين الطمع في النجاة
والخوف من الهلاك
(والأبصار) تقلب في أي
ناحية يؤخذ بهم ذات
المؤمن أم ذات النصارى ومن
أي جهة يؤتون كتبهم أمن
جهة المؤمنين أم من جهة
النصارى (ليجزئهم الله
أحسن) أي بأحسن (ما
عملوا يزيدهم من فضله)
أي مالم يستحقوه بأعمالهم
ثم ضرب مثلا لأعمال
الكافرين فقال (والذين
كفروا أعمالهم كسراب
وهو ما يرى في الفلوات عند
شد الحر (شعبة) جمع قاع
وهو للتبسط من الأرض
(بحسبه الظمان) أي
يظنه العطشان (ماء حتى
إذا جاءه) أي جاء موضعه
(لم يجد شيئا) كذلك
الكافر يحسب أن عمله
مغن عنه أو فاعله شيئا فإذا
أتاه الموت واحتاج إلى عمله
لم يجد عمله أغنى عنه شيئا
(ووجد الله عنده) أي
ووجد الله بالمرصاد عند
ذلك

(قوفاه حساب) أى جزء عمله (أو كلمات) وهذا مثل آخر ضربه الله لأعمال (٨٥) الكافر (في بحريجي) وهو البعيد

القرير الكثير للاله (يشاء)

أى يعاوه (موج) وهو

ما ارتفع من الماء فوقه (من)

فوقه (موج) أى متراكم

بعض على بعض (من)

فوقه (أى من فوق الموج

(سحاب) وهذه كلها

(ظلمات بعضها فوق بعض)

ظلمة السحاب وظلمة

للموج وظلمة البحر (إذا

أخرج) الناظر (يده)

أى فبا بين هذه الظلمات

(لم يكدرها) أى لم يرها

لشد الظلمة وأراد بالظلمات

أعمال الكافر وبالبهر

اللجى قلبه وبالموج من

فوق الموج ما يغشى قلبه

من الشك والجبل والحيرة

وبالسحاب الزين والختم

على قلبه ثم قال (ومن لم

يجعل الله نورا فى قلبه

نور) أى من لم يهده الله

للاسلام لم يهتد (ألم تر أن

الله يسبح له من فى السموات

والأرض) الطمع يسبح له

والعاصى بذل أيضا لخلق

الله إياه على ما يشاء على أنه

تعالى يرى من السوء

(والطير صافات) باسطات

أجنحتهن فى الهواء

تسبح لله (كل قديم) الله

(صلاه) وهذا لئلا آدم

خاص (وتسبحه) وهو عام

لغيرهم من الخلق (ألم تر أن

الله

يوم القيامة أو وجد الله بالمرصاد عليه (قوفاه حساب) أى أعطاه جزء عمله كاملا بالعقاب فتغير ظن

النفع العظيم إلى نيقن الضرر العظيم وافراد الضمير الرجوع إلى الذين كفروا لإرادة الجنس ولأرادة

كل واحد منهم وقد قيل نزلت هذه الآية فى شأن عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد فى الجاهلية وليس

للسوء والتقى الدين فلما ساء الإسلام كفر (والقديس الحساب) لأنه عالم بجميع المعلومات فلا يشق

عليه الحساب (أو كلمات) في بحريجي يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها

فوق بعض) وروى عن ابن كثير أنه قرأ سحاب وظلمات بالجر على البدل من ظلمات كقراءة

قنبل بتونين سحاب وبحر ظلمات يجعلها بدلًا من ظلمات الأولى وروى عن ابن كثير أيضا على

إضافة سحاب كقراءة البرى يجعل للموج التراكم بمنزلة السحاب وقرأ الباقون سحاب وظلمات

كلاهما بالرفع والتنوين ويشاء صفة ثانية لبحر وموجة من فوقه موج من مبتدأ وخبر صفة لموج

وموجة من فوقه سحاب صفة لموج الثانى وظلمات خبر مبتدأ مخوف وقوله أو كلمات عطف على

كسراب وأول التقسيم أى ان عمل الكافر قسمان قسم كالسراب وهو العمل الحسن وقسم كالظلمات

وهو العمل القبيح والمعنى وألذين كفروا وأعمالهم القبيحة كظلمات كاتبة فى بحر عميق يعاوه

موج كائن من فوقه موج كائن من فوق ذلك للموج سحاب ستروء النجوم وما تقدم ذكره ظلمات

متراكمة وهى ظلمة البحر وظلمة الموج الأولى وظلمة الموج الثانى وظلمة السحاب وهذا بيان لكل

شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان لغاية قوة النور لأن ذلك متعلق بالشئ وبهذا المنبش

به (إذا أخرج) أى من فى هذه الظلمات (يده) لينظر إليها (لم يكدرها) أى لم يقارب بان يراها

ولم يحصل له رؤيتها مع أنها قريبة من عينه (ومن لم يجعل الله نورا فى قلبه نور) أى ومن لم

يشأ الله أن يهديه لنوره الذى هو القرآن ولم يوفقه للإيمان به فله هداية أصلا من أحد (ألم تر

أن الله يسبح له من فى السموات والأرض والطير صافات) أى قد علمت يا أشرف المخلوق بالوحى الصريح

والاستدلال الصحيح أن الله يزه فى ذاته وصفاته وأفعاله عن كل ما لا يليق بشأنه ما فى السموات

والأرض ونزهه الطير نزهها خاصا بها حال كونها باسطات أجنحتها فى جوار السماء فان كل موجود

يدل على وجوب صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأن من شئونه

الجليلة (كل قد علم صلاته وتسبيحه) أى كل واحد من المخلوقات قد علم هودعاه وتسبيحه الذين

ألهمهم الله تعالى إياه فالضائر كلها عائدة على كل وروى عن ابن ثابت قال كنت جالسا عند محمد

ابن جعفر الباقى فقال لى أندرى ما تقول هذه الصافير تطلوع الشمس وبطلوعها قلت لا قال

فانهم يقدسون ربهن ويسألن قوت يومهن وقال بعض العلماء انا نشاهد أن الله تعالى ألهم الطيور

وسائر الحشرات أعمالا لطيفة يعجز عنها أكثر العقلاء وهذا دليل على أن الله ألهمهم معرفته ودعاه

وتسبيحه (والله علم بما يفعلون) أى بحقيقة ما يفعلونه بالكمال (ولله ملك السموات والأرض)

أى ان جميع الموجودات فى تصرفه تعالى إجمادا واعمالا أنه خالق لها (والى الله المصير) أى يرجع

السكل بالفتا والبالت (ألم تر أن الله يرحى) أى يسوق (سحابا) متفرقا (ثم يوفى يده) أى يجمع بين قطع

السحاب فيجعلها سحابا واحدا (ثم يجعلها كما) أى مجتمعها بعضه فوق بعض (فترى الودق) أى المطر

(ينخرج من خلاله) أى من فتوق السحاب (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) فمن الأولى ابتدائية

وكذا الثانية بدل اشتغال من من الأولى ومن الثانية تبعية أى وينزل متبذنا من البناء من جبال

الله يرحى) أى يسوق (سحابا) إلى حيث يريد (ثم يوفى يده) أى يجمع (ينه) أى بين قطع ذلك السحاب (ثم يجعلها كما) أى بعضه على

بعض (فترى الودق) أى المطر (ينخرج من خلاله) أى يفرجه (وينزل من السماء من جبال) فى السماء (فيها من برد

كان في السماء بعض يرد في السماء جبال من برد كأن في الأرض جبالا من حجارة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يسكون التون والباقون يفتحها وتشدد بالزاي (فيصيبه) أي بالبرد (من يشاء) أن يصيبه فيضرب ما يقع عليه من حيوان ونبات (و يضره عمن يشاء) صرفه عنه فلا يسقط عليه (يكاد سنا برفه) أي يقرب جوده برق السحاب (يذهب بالأبصار) أي يسلب الأبصار الناظرة له لشدة الاضاءة وسرعور ودها (يقب الله الليل والنهار) بالعاقبة يتنهماو بتغير أحوالهما بالحر والبرد وغيرها (ان في ذلك) أي فيا تقدم ذكره (لعبرة) أي دلالة واضحة على وجود الصانع القديم وكال قدرته وعلمه (لأولي الأبصار) أي لكل من له بصر يرجع إلى بصره وهذا يدل ان الواجب على المرء أن يتفكر في هذه الأمور ويدل على فساد التقليد (والله خلق كل دابة من ماء) أي كل حيوان يدب على الأرض من ماء فمن صله كل دابة لاصلة خلق فكل دابة متولدة من الماء فهي مخلوقة لله تعالى وقيل أصل جميع المخلوقات من الماء على ما روي ان أول ما خلق الله تعالى جوهرة فظفر لها بين المنيبة فصارت ماء ثم خلق منه النار والهواء والتراب والنور والمقصود من هذه الآية بيان أصل الحلقة فكان أصل الحلقة الماء وقرأ حمزة والكسائي خالق بصيغة اسم الفاعل وبالأضافة (فمنهم) أي الدواب (من يمشي على بطنه) كالحية والحيتان والديدان (ومنهم من يمشي على رجلين) كالانسان والطير (ومنهم من يمشي على أربع) كالنمل والوحش (يخلق الله ما يشاء) كما يشاء (ان الله على كل شيء قدير) فلا يمنعه مانع (لقد أنزلنا آيات مبينات) لكل ما يليق بياته من الأحكام الدينية والأسرار السكونية (والله يهدي من يشاء) هدايته بتوفيقه للنظر الصحيح فيها (إلى صراط مستقيم) موصل إلى الفوز بالجنة (و يقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا) هم أي الأمور التي (ثم يتولى) أي يرض عن طاعتها (فريق منهم من بعد ذلك) أي من بعد ما قالوا هذه الكلمة (ومأولئك) أي الذين يدعون الإيمان والطاعة (بالمؤمنين) حقيقة وقال الحسن زلت هذه الآية للنافقين الذين كانوا يظهرون الإيمان ويسرون الكفر (واذا دعوا) أي الذين ادعوا الإيمان والطاعة (إلى الله) أي إلى كتاب الله (ورسوله ليحكم) الرسول (بينهم) بكتاب الله (إذا فريق منهم معرضون) عن كتاب الله وحكم الرسول ان كان الحكم عليهم (وان يكن لهم الحق بأنوا إليه) أي إلى الرسول (منعنين) أي طامعين لحزمهم بأنه ﷺ يحكم لهم فقوله إليه متعلق بآنا لأنه متعبد بالآو بمنعنين لأنه بمعنى مسرعين في الطاعة (أف قلوبهم مرض) أي اعراضهم لأنهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم (أم ارتابوا) أي أم لأنهم شكوا في أمر نبوتهم صلى الله عليه وسلم يعتقدون في الاسلام في القلب (أم) لأنهم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) أي يخشون اعراضهم في الحكم فانهم بلغوا في حب الدنيا إلى حيث يتكون الدين بسببه كما قال تعالى (بل أولئك) أي المعرضون عن حكم الله (هم الظالمون) أي ليس اعراضهم عن الحكم لولا أحد من هذه الثلاثة بل لأنهم هم الظالمون أي يريدون أن يظفوا من الحق عليهم ويتم لهم جحودهم فيأبون المحاكمة إليه ﷺ لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق قال الضحاك زلت هذه الآية في البصرة بن وائل كان يشبهه وبين علي بن أبي طالب أرض فتعاسا فوقع إلى علي منها ما يصيبه الماء الابمشقة فقال للغيرة بني أرضك فباعها اياه وتقاضا فقبل للغيرة أخذت سبيحة لانها الماء فقال لعل اقبض أرضك فانما اشتريتها ان رضيتها ولأرضها لأنه لانها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت جالها لا قبضها منك ودعا إلى أن يخاصمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للغيرة أما محمد فلا آتية ولا أحاكم إليه فانه يفضي وأنا أخاف أن يحيف علي فزلت تلك الآيات (انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله) أي إلى كتابه (ورسوله) أي وإلى

فيصيبه) أي بذلك البرد (من يشاء) ويصرفه عمن يشاء يكاد سنا برفه) أي ضوء برق السحاب (يذهب بالأبصار) أي من شدة بوقده (يقب الله الليل والنهار) أي يصرفهما في اختلافهما وتعاقبهما (ان في ذلك) الذي ذكرت من هذه الاشياء (لعبرة) لأولي الأبصار) أي للذي العقول (والله خلق كل دابة من ماء) أي من نقطة (فمنهم من يمشي على بطنه) كالحيات والحيتان (ومنهم من يمشي على رجلين) كالجن والانس والطير (ومنهم من يمشي على أربع) كالافراس والحمر وغيرها (و يقولون آمنا بالله) يعني للنافقين (ثم يتولى) أي يرض عن قبول حكم الرسول (فريق منهم من بعد ذلك) الاقرار (وما أولئك بالمؤمنين) واذا دعوا إلى الله) أي إلى كتابه (ورسوله

ليحكم بينهم) نزلت في بشر
 المنافق وخصمه اليهودي
 كان اليهودي يجره الى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليحكم بينهما وجعل
 المنافق يجره الى كعب بن
 الأشرف هذا اذا كان
 الحق على المنافقين أعرضوا
 عن حكم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لانه كان لا
 يقبل الرشا وان كان الحق
 لهم على غيرهم أسرعوا الى
 حكمه وهو قوله (وان يكن
 لهم الحق يأتوا اليه منغنين)
 أي مطيعين متغادين قال
 الله تعالى (أتى قلوبهم
 مرض) فجاء بلفظ التوبيخ
 ليكون أبلغ في ذمهم
 (أم ارايتم) أي شكوا (أم
 يخافون أن يحيف الله
 عليهم ورسوله) أي يظلم
 (بل أولئك هم الظالمون)
 لأنفسهم بكفرهم وتناقضهم
 (وأقسموا بالله جهد
 أيمانهم لئن أمرتهم
 ليخرجن) وذلك ان
 المنافقين خلفوا أنهم
 يخرجون الى حيث يأمرهم
 الرسول صلى الله عليه وسلم
 للغزو والمجاهد فقال الله
 تعالى (قل لا تقسموا طاعة
 معروفة) خير وأمثل من
 بين تخشعون فيها (قل
 أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول فان تولوا فاعما
 عليه ما حمل) من تبليغ

سنة رسوله (ليحكم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم (بينهم) يحكم الله (أن يقولوا سمعنا) أي أجبنا
 الدعاء (وأطعنا) لاحكامهما وقرأ الجمهور قول المؤمنين بالنصب على انه خبر كان وأن يقولوا اسمها
 وهذا أقوى صناعة لان الأولى جعل الاعراف الاسم وأن يقولوا أوغل في التعريف لان الفعل المبني
 بأن لا سبيل اليه للتسكير بخلاف قول المؤمنين فانه يجوز تسكيره بعزل الاضافة عنه والعي انما كان
 قول المؤمنين المخلصين عند الدعوة خصوصية قولهم المحكي عنهم وقرأ الحسن قول المؤمنين بالرغم
 على العكس وهذا أفيد بحسب المعنى لان مصب الفائدة هو الخبر فالأحق بالخبر ما هو أكثر فائدة
 وأظهر دلالة على الحديث والمعنى انما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين خصوصية هذا القول
 المحكي عنهم لا قولاً آخر أصلاً وهذا تعليم أدب الشرع بمعنى ان ما يجب أن يسلك للمؤمنون هكذا
 (وأولئك) المؤمنون القائلون بذلك (هم المفلحون) أي الفاتزون بكل مطلب والتاجون من كل
 غضب (ومن يطع الله ورسوله) فإما أمره من الاحكام الشرعية فبما سرهم وسامهم (ويخش الله)
 على ماضى من ذنوبه (ويتقه) فبما بقي من عمره (فأولئك) للوصوفين بما ذكر (هم الفاتزون)
 بالنعم الدائم في الجنة وهذه الآية على ايجاز حلاوية لكل ما ينشئ المؤمنين أن يفعلوه وقرأ أبو عمرو
 وشعبة وخالد وبتقه يسكنون الماء وقانون باختلاس كسرة الهاء وحفص يسكنون القاف وقصر
 كسرة الهاء والباقيون وخالد في أحد وجهيه باشباع كسرة الهاء (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أي
 أقسم للمنافقين به تعالى أقصى مراتب اليمين في الوكادة (لئن أمرتهم) بالخروج الى الغزو
 (ليخرجن) نزلت هذه الآية لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيما كنت نكن معك
 لئن خرجت خرجنا ولئن أقتلنا وان أمرتنا بالمجاهدة (قل) لهم اظهار العزم القبول لكونهم
 كاذبين في تلك اليمين (لا تقسموا طاعة معروفة) وهذا خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهي أي
 لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية وأقمة باللسان فقط من غير موافقة
 للقلب وهي معروفة لكل أحد وقرأ ابن زيد بالنصب على معنى تطيعون طاعة معروفة لكل أحد
 مشهورة في ذلك والمعنى ان الطاعة وان اجتهد البعد في اخفائها لا بد أن تظهر مخايلها على ثباتها وكذا
 العصية لانهما أمر عبد سريرة الألبسة الله رداهما كإرواء الطيراني عن عيان وعن سعيد لو أن
 أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة فخرج عمله للناس كأننا من كان وعن عتيان بن عتيان
 قال لو أن رجلاً دخل بيتاً في جوف بيت فأدى هناك عملاً أو شك الناس أن يتحدوا به وأمن عامل
 عمل عملاً الاكسب الله رداه عمله ان كان خيراً فخير وان كان شراً فشر (ان الله خير بما تعملون)
 مما تظهرونه من الأكاذيب المؤكدة بالآيمان الفاجرة وما تضرعونه في قلوبكم من الكفر والنفاق
 والزيمية على عداقة المؤمنين وغيرها وهو يحازكم على ذلك (قل أطيعوا الله) فيأيد دعوى اليه
 (وأطيعوا الرسول) في مسلكه الى الله تعالى (فان تولوا فاعما عليه ما حمل) أي فان تعرضوا عن طاعة
 الله وطاعة رسوله فاعملوا أن ما على الرسول ما أمر به من تبليغ الرسالة وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول (وعليكم ما أحلتم) أي ما أمرهم به من الطاعة وعن نافع انه قرأ ما حمل فشق الحاء
 واليم مع التخفيف أي عليه ما حمل من أعقاب الرسالة (وان تطيعوه) فيما أمركم به من الطاعة (تبتلوا)
 أي تصيبوا الحق (وما على الرسول الا البلاغ ليين) أي ما على الرسول الا التبليغ عن الله للوضح
 لكل ما يحتاج الى الإيضاح (وعند الله الذين آمنوا منكم) يا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (وعملوا
 الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) أي أقسم الله على من جمعوا بين الايمان والعمل الصالح من
 أصحاب محمد ليجعلهم بدلاً عن الكفار متصرفين في الأرض العرب والنعم تصرف للوك في
 الرسالة (وعليكم ما أحلتم) من طاعة الآية (وعند الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض)

عالميكهم) كما استخلف الذين من قبلهم) أي كما استخلف الله تعالى بني اسرائيل في مصر والشام بعد
اهلاك فرعون والجبارة وكما استخلف هرون وبوش وداود وسليمان وقرأ أبو بكر والمفضل عن
عاصم بضم التاء وكسر اللام فالموصل مرفوع بخلاف قراءة الجمهور من فتح التاء واللام فان الموصل
منصوب (وليتمكن لهم دينهم التي ارتضى لهم) أي وليثبت الله لهم دينهم الذي اختار لهم وهو
الاسلام (وليبدلهم من بعد خوفهم) من الأعداء (أمنًا) لانه كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
في مكة قبل الهجرة خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا فيها يصيحون في السلاح ويمسحون فيه حتى
قال رجل منهم ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تعبرون الايسر احتى
يجلس الرجل منكم في الملا العظم محتبيا ليس معه حديدة فأذن الله تعالى هذه الآية وأجيز وعده
وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب يسكون الباء للوحدة (يعبدوني)
حال من الوصول الاول الذي هو مفعول وعد أو استئناف بيان لجواب سؤال مقدر كأنه قيل ما بهم
يستخلفون ويثبتون في دين الاسلام ويأمنون فقيل يعبدوني (لا يشركون بي شيئا) حال من
الفاعل أي يعبدوني غير مشركين بي في العبادة شيئا من الأوثان (ومن كفر) أي جحد حتى هذه النعم
بأن لا يقيموا حقها (بعد ذلك) أي بعد الاستخلاف والتكئين والتبديل (فأولئك هم الفاسقون)
أي المعاصون الخارجون عن حريم الأمن وأول من كفر بتلك النعم قتلة عثمان رضى الله عنه
(وأقيموا الصلاة) عطف على مقدر يطلبه نظام الكلام تقديره فلا تكفروا وأقيموا الصلاة فانها
مواصلة يشكروا بين ربكم (وأتوا الزكاة) فانها مواصلة ينسكم وبين اخوانكم (وأطيعوا
الرسول) في كل ما يأمركم به وينهاكم عنه (لعلمكم رحمون) أي راجين أن ترحموا (لأنحسن
الذين كفروا معجزين في الأرض) والخطاب لكل أحد بمن يصلح له والوصول لمفعول أول
ومعجزين مفعول ثان وفي الأرض ظرف له لفائدة شمول عدم الاعجاز لجميع أجزاء الأرض أي
لأنحسنهم معجزين الله تعالى عن إدراكهم بالهلاك في قطر من أقطار الأرض وإن هربوا كل
مهرب وقرأ ابن عباس وحزرة البلاء على القبية والفاعل ضمير يعود على مادل عليه شأن الكلام أي
لأنحسن حسب الخ فأنهم مذكرون (وما وأهم النار) في الآخرة (وليس الصير) أي والله ليس المرجع
هي (يا أيها الذين آمنوا) ليستأنذركم الذين ملكتم إيمانكم) أي العبيد الصغار في الدخول وعن ابن
عباس ليس للكثير من الممالك أن ينظر الا إلى ما يجوز للحر أن ينظر اليه وقال ابن السيب لا ينبغي
للرأة أن ينظر عبدها الى قرطها وشعرها وشئ من محاسنها وقال الآخرون بل البالغ من الممالك أن
ينظر الى شعر مالكته وما شابهه (والذين لم يلبثوا الحلم منك) أي من الأحرار وهم الصبيان الذين
حكوا عورات النسوة وميزوا بين الجميلة وغيرها وظاهر الآية أمر الممالك والأطفال الأحرار
بالاستئذان وفي الحقيقة أمر الاولياء بتأديبهم فان القصد أمر المؤمنين بأن يمنعوا هؤلاء من
الدخول عليهم في هذه الأوقات الثلاث من غير إذن أو لو كان القصد أمرهم لزم تكليفهم ولما كان
تخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه (ثلاث مرات) أي ثلاثة أوقات في اليوم واليلة فيكتفيهم
أن يستأذنا في كل واحد من هذه الأوقات مرة واحدة فثلاث مرات منصوب على الظرف الزماني أو
على الصدرية أي ثلاثة استئذانات ثم بين الأوقات فقال (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت للقيام
من المضاجع وطرح ثياب النوم وليس ثياب البقطة وهذا في محل نصب على أنه يدل من ثلاث مرات
أو في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي أحدها من قبل الخ (وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة)
أي حين تخلعون ثيابكم التي تلبسونها بين الناس لأجل القيلولة وهي شدة الحر عند اتصاف النهار

أي ليورثهم أرض الكفار
من العرب والمجم (كما
استخلف الذين من قبلهم)
يعني بني اسرائيل (وليتمكن
لهم دينهم التي ارتضى لهم)
حتى يتمكنوا فيه من غير
خوف (وليبدلهم من بعد
خوفهم) من العدو (أمنًا)
لا يخافون معه العدو (ومن
كفر) أي بهذه النعمة بعد
وعصى الله وسفك الدماء
(فأولئك هم الفاسقون)
فكان أول من كفر بهذه
النعمة بعد ما أجاز الله
وعده الذين قتلوا عثمان
ابن عفان رضى الله عنه
فعدوا في الخوف وظهر
الشرو والخلاف (يا أيها الذين
آمنوا) ليستأنذركم الذين
ملكتم إيمانكم من
العبيد والاماء (والذين لم
يلبثوا الحلم منكم) من
الأحرار (ثلاث مرات)
ثم يبينه فقال (من قبل
صلاة الفجر) وهو حين
يخرج الانسان من ثياب
النوم (وحين تضعون
ثيابكم من الظهيرة) أي
للقائلة

(ليس عليكم ولا عليهم جناح) أن لا يأتوا بعد هذه الأوقات (طوافون) أي هم طوافون (عليكم) يريد الله خلعكم فلا بأس عليكم أن يدخلوا في غير هذه الأوقات الثلاثة بشرط إذن وهذه الآية منسوخة عند قوم وعند قوم لم تنسخ ويجب العمل بها (وإذا بلغ الأطفال منكم) أي من أحراركم (الحرم فليستأذنوا) في كل وقت (كما استأذن الذين من قبلهم) يعني الكبار من الأحرار (والتقواعد من النساء) الاثني عشر ليرجون نكاحا يعني المجازي الاثني عشر من البعولة (فليس عليهم جناح أن يضع ثيابهن) أي جلابيهن (غير متبرجات بزينة) أي مظهرات زينتهن وهن لا يريد بوضع الجلابيب أن ترى زينتهن (وأن يستغفرن) فلا يضعن الجلابيب (خير لهن والله سمع عليهن ليس على الأعمى حرج) الآية كان السامعون يخرجون إلى القروى ويدفون مفاتيح بيوتهم إلى المؤمنين الزمنى الذين لا يخرجون ويقولون لهم قد أحلتنا لكم أن تأكلوا مما فيها

فمن بيان لحين أو تطيل لتضعون أي من أجل حروقت الاستواء (ومن بعد صلاة العشاء) لأنه وقت التجرد عن ثياب البقطة والاتحاف بالاحفاف (ثلاث عورات لكم) بالرفع خبر مبتدأ مقدر ولكم صفة أي هي ثلاثة انكشافات كائنة لكم أو مبتدأ وخبر أي ثلاث عورات مخصوصة لكم بالاستئذان وعلى هذا فالوقوف على العشاء وقفا كاف وقرا أهل الكوفة بالنصب على البدل من ثلاث مرارة وكأنه قيل في أوقات ثلاث عورات لكم وعلى هذا فالوقوف على لكم وهو وقف تام (ليس عليكم) في تمكينهم من الدخول عليكم (ولا عليهم) في ترك الاستئذان في الدخول (جناح) أي أم (بعدن) أي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وإنما أباح الله تعالى ذلك في الأوقات المتخللة بين كل اثنين منهن لما في العادة أنه لا تكشف العورة فيها (طوافون عليكم) أي لأنهم يكدرون التردد عليكم بالدخول والخروج للخدمة فلو كنتم الاستئذان في كل طوفة لضاقت الأمر عليكم (بعضكم على بعض) أي كما أن بعضكم طاف على بعض طوفا كثيرا للحاجة يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الأنصار يقال له مدلج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فوجدناه قائما وقد أغلق عليه الباب فبقي الغلام عليه الباب وحركه وردعه ودفعه فناداه ودخل فاستيقظ عمر فانكشف منه شيء فقال عمرو ددت أن الله تعالى ينهي آباءنا وبنائنا ونساءنا وخدمتنا أن لا يدخلوا علينا في هذه الساعات إلا بأذن ثم أطلقني معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوه قد أنزلت عليه هذه الآية فحمد الله تعالى وخر ساجدا شكر الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم وماذا يا عمر فأخبره بما فعل الغلام فتعجب رسول الله من صنعه وقال إن الله يحب المحيى الشريف المتعفف ويبغض البذى الجريء السائل للمحف (كذلك) أي مثل ذلك التبيين (بين الله لكم الآيات) المالة على الأحكام (والله عليهم) بأحوالكم (حكيم) فيشرح لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعدا (وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم) أي إذا بلغ الأطفال الأحرار الأجانب سن زول التي سواهم أي منيا أم لا (فليستأذنوا) إذا أرادوا الدخول عليكم في جميع الأوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي استأذنوا كاستئذان الذين ذكرنا من قبلهم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأدوا الآية (كذلك بين الله لكم آياته) أي هكذا ينزل الله لكم آياته واضحة الدلالة على الأحكام (والله عليهم) بأمور خلقه (حكيم) فيأدبره لهم (والتقواعد من النساء) الاثني عشر ليرجون نكاحا أي والمجازي السكائنة من النساء الاثني عشر ليحتجن إلى الزوج لكبرهن بحيث إذا رآهن الرجل استقرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي أن يزعن بحضرة الرجال عنهن ثيابهن الظاهرة فوق الثياب الساترة كاللحفة وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلابيهن وعن السدي عن شيوخه أنه قرأ أن يضعن خمرهن عن رءوسهن وعن بعضهم أنه قرأ أن يضعن من ثيابهن (غير متبرجات بزينة) أي غير مظهرات لحاسنها ولا زينتها الحقيقية (وأن يستغفرن خير لهن) أي استغفان بعلم القاء الجلابيب خير لهن من الالتقاء لبعدهن من لظنه ففند المظنة يلزمهن أن لا يلقين ذلك كما يلزم مثله في الشابة (والله سمع) لما يحير بينهن وبين الرجال من المقالوة (عليهم) بمقاصدهن (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعمى حرج ولا على المريض حرج) أي ليس على هؤلاء الطوائف مأم في أحكامهم مع السالين من هذه النقائص الثلاثة فهم تركوا مؤاكلة الأصحاء فقال الأعمى اني لأرى شيئا فرما أخذ الأجود وأترك الأرد وأخاف الأعمى والرريض أن يفسد الطعام على الأصحاء وقال سعيد بن جبير والضحاك وغيرهما كان العرجان والمعيان والمرضى يتبعون عن مؤاكلة الأصحاء

وكانوا يتوقون ذلك حتى نزلت هذه الآية فقلوه

(ولا على أنفسكم) أراد ولا عليكم (٩٠) (أن تأكلوا من بيوتكم) أراد بيوت أولادكم فجعل بيوت أولادهم بيوتهم لأن

ولد الرجل من كسبه وماله كماله وقوله (أو أموالكم) مفاعله يريد الرضى الذين كانوا يخزنون للفرقة (ليس عليكم جناح أن تأكلوا) من منازل هؤلاء إذا دخلتموها وإن لم يحضروا ولم يملعوا من غير أن تحبوا أو هذه رخصة من الله تعالى لعباده لطف بهم ورغبة بهم عن دناءة الاخلاق وضيق النظر وقوله (أو صديقكم) يجوز للرجل أن يدخل بيت صديقه فيتحرم طعامه من غير استئذان بهذه الآية وقوله (أن تأكلوا جميعا أو اشتاتا) يقول لا جناح عليكم أن اجتمعتم في الأكل أو اكلتم فرادى وإن اختلفتم فكان فيكم الزهيد والرغب والمحب والعليل وذلك أن المسلمين تركوا مواصلة الرضى والرضى بعد نزول قوله لا تأكلوا أموالكم يبتكم بالباطل فقالوا أنهم لا يستوفون من الأكل فلا نحل لنا مواضعكم فزلت الرخصة في هذه الآية (فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى فسلم بعضكم على بعض وقيل إذا دخلتم بيوتا خالية فليقل الداخل السلام

لأن الناس يستقرون منهم ويكرهون مواضعكم (ولا على أنفسكم) أن تأكلوا من بيوتكم) أى ليس عليكم ما في أن تأكلوا من بيوت أولادكم بخير لأن بالعدل لقوله صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لأبيك وقوله صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم) من الأب أو الأم أو منهما بالنسب أو الرضاع (أو بيوت أخواتكم) قال السدى كان الرجل يدخل بيتا يبه أو بيت أخيه أو أخته فتتحفه المرأة بشئ من الطعام فيخرج لأنه ليس من بيت الله تعالى هذه الرخصة (أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو أموالكم) مفاعله روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعبد الله بن عبد الله في هذه الآية أن المسلمين كانوا إذا غزوا خلقوا مناهم وكانوا يسلمون اليهم مفاعله أو يملعونهم ويقولون لهم قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك وقالوا لا ندخلها وهم غائبون فزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها (أو صديقكم) أى بيت صديقكم وإن لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسب أو نزل هذا في حق مالك بن زيد والحارث بن عمار وكانا صديقين ونقل عن ابن عباس ومقاتل بن حيان زلت هذه الآية في الحربين عمرى وذلك أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وحده مجهدا فسأله عن حاله فقال تخرجت أن أكل من طعامك بخير لأنك فأنزل الله هذه الآية والذى يجوز الأكل من بيوت من ذكر إذا علم رضاه بصرى إلا أن أو بقرينة القليعة وإن كانت ضيقة كاعلم بالعادة في طيب أنفسهم فإن العادة كالآذن في ذلك والمقصود من هذه الآية إثبات الإباحة في الجملة لإثبات الإباحة في جميع الأوقات (ليس عليكم جناح) أى ما في (أن تأكلوا جميعا أو اشتاتا) قيل زلت هذه الآية في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين في كثرة الأكل وقلته وقال أكبر المفسرين زلت في بيت بن عمرو وهم حى من كنانة حيث كانوا يخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل وحده يمك يومه حتى يجلس فيأكل كل معافان لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئا وزعمه الرجل والطعام بين يديه لا يتناوله من الصباح إلى الرواح وما كانت معه الأبل الحافلات فلا يشرب من البناها حتى يجد من يشاء به فإذا أسى ولم يجد أحدا أكل فأعلم الله تعالى أن الرجل إذا أكل وحده لا يخرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما (فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى إذا دخلتم بيوتا من البيوت المذكورة فسلموا على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم بأنفسكم وبينهم من القرابة الدنية والنسبية فالله تعالى جعل أنفس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم وقال ابن عباس إن لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من قبل ربنا وإذا دخل المسجد فليقل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا وقال قتادة إذا دخل بيتك فسلم على أهلك فهم أحق بالسلام من سلمت عليهم وإذا دخلت بيتا لأحد فسلم فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وحدتنا إن اللاتمة رد عليه وقال القفال وإن كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من أتبع الهدى (تحية من عند الله) منصوب على المصدر من معنى فسلموا أى فحيوا تحية ثابتة بأمره مطلوبة من عنده (مباركة) أى مضاعفة في الثواب كما قاله النجاشي (طيبة) أى طيبة بالتحية نفس المستمع وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لقيت أحدا من أمتي فسلم عليه يطل عمره وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم بكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فاتم صلاة الارار الأوabin (كذلك بين الله لكم الآيات) أى فصل شرائعكم (لعلكم تعقلون) أى لتفهموا من الله

أمره ونهية (أما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه) أي الرسول (على أمر جامع لهم يذهبوا حتى يستأذنه) أي أما الكاملون في الإيعان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما في جميع الأحكام كما إذا كانوا معه صلى الله عليه وسلم على أمر موجب للاجتماع في شأنه لم يترفقا عنه حتى يطلبوا منه الإذن فيأذن لهم قال السكبي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قصد المنبر يوم الجمعة يعرض في خطبته للمناقضين ويعيهم فينظرون يميناً وشمالاً فإذا لم يرمهم أحد خرجوا ولم يصلوا وإن أبصرهم أحد لبسوا وصلوا خوفاً فكان المؤمن إذا أراد أن يخرج من المسجد لحاجة أو عن رقاب بحال لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف أنه قائم بالاستئذان فيأذن لمن شاء منهم (إن الذين يستأذنونك) رعاية للأدب مملكتاً وتعظيماً لهذا الأمر (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أي يعملون بمقتضى الإيمان قال الضحاك ومقاتل الراسد بن ناعم بن الخطاب رضى الله عنه وذلك أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاستأذنه في الرجوع إلى أهله لعله كانت به فاذن له وقال ارجع إلى المدينة فقلت بمنافق (فإذا استأذذك بعض شأنهم) أي أمرهم لهم (فأذن لمن شئت منهم) للمعاملة في ذلك من مصلحة. قال ابن عباس إن عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا أبا حفص لاتنسنا من صالح دعائنا وهذه الآية تدل على أنه تعالى فوضا إلى رسوله بعض أمر الدين ليخبره فيه برأيه (واستغفر لهم الله) فإن الاستئذان وإن كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة وإن الاستغفار في مقابلة تسكينهم بآداب الله تعالى في الاستئذان (إن الله غفور) لفرط العباد (رحيم) بالتسهيل عليهم (لا تجعلوا دعام الرسول بينكم كدعام بعضكم بعضاً) أي لا تجعلوا دعاءه لكم في الاعتقاد وغيره وأمره إياكم في أمر من الأمور كدعوة بعضكم بعضاً فاستنبطون عنه بل أجيئوه فوراً وإن كنتم في الصلاة كان أمره فرضاً لازماً وهذا قول البرد والقفال ومختار أبي العباس وأقرب إلى نظم الآية كقوله ابن عادل والرازي وغيره وقبل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فإنه قد يجابج وقد يردفان دعوات الرسول مستجابة فاحترس واسطخه فان دعاءه محاب ليس كدعاء غيره وهذا كقوله ابن عباس وروى عنه أيضاً لا تجعلوا دعاءه صلى الله عليه وسلم كدعاء بعضكم بعضاً بسمه ورفع الصوت والتنادي من وراء الحجرات بل نادوه بأية التوقير ولبقه للعظم وذلك بمثل قولك يا رسول الله باني الله مع التواضع وخفض الصوت فلا تنادوه باسمه ولا تكتبه بأن تقولوا يا محمداً يا أبا القاسم (قد علم الله الذين يتسللون منكم لواذا) أي قد علم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية مستترين بعضاً فلو إذا حال ومصدر لفعل مضمهر هو الحال في الحقيقة أي يولذون لواذا أي يستتر بعضهم بمن يخرج بالاذن إرادة أنه من أتباعه (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي يعرضون عن أمره (أن يصيبهم فتنة) أي فتنة في الدنيا من تسليط جائر عليهم وإسباح نعمه استسراجا بهم (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والكتابة ترجع إلى الله لأنه الأمر حقيقة أول الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه المقصود بالذكر (الآن لله في السموات والأرض) من الموجودات بأسرها خلقاً منكلاً ونصراً وهذا دليل على قدرته تعالى على الحجازة شوائب وعقاب وعلى غلبته تعالى بما يغفبه السكف ويعلنه (قد يعلم ما أتمت) أيها السكفون (عليه) من المخالفة في الدين والنفاق (ويوم يرجعون إليه) أي ويعلم يوم يرجع المتناقون إليه تعالى لجزاء (فبينهم بماعملوا) في الدنيا من الأعمال كخالفته الأمر فلا يباقيهم إلا بعد اختيارهم بما عملوا (والله بكل شيء عليم) لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء.

(وإذا كانوا معي على أمر
جامع) أي يجمعهم من
حرب حضرت أوسلاني
جمعة أو تشاور في أمر
(ليرهبوا) أي لم يترفقا
عن النبي صلى الله عليه
وسلم (حتى يستأنوه)
ترلت في حفرة الخندق وكان
المتأفون ينصرفون بغير
إذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقوله (لا تحلوا)
دعاء الرسول يبينكم كغاة
بعضكم (بعضاً) أي لا تقولوا
أذا دعوا نحو ما يحدثكم يقول
أحدكم لصاحبه ولكن
قولوا يا رسول الله يابني الله
(قد يعلم الله الذين
يقسلون) أي يخرجون
في خفية من بين الناس
(وإذا) أي يستتر بغيرة
فخرج خفياً (فليحزن
الذين يخالفون عن أمره)
أي يخالفون أمراً الرسول
وينصرفون بغير أدنه
(إن تصيبهم فتنة) أي بلية
تظهر فاقمهم (أو يصيبهم
عذاب أليم) أي عاجل في
الدنيا (ألا الله مافي
السموات والأرض)
عبيداً وملكاً خلقاً

﴿سورة الفرقان مكية سبع وسبعون آية ، وثمانمائة واثنان وسبعون

كلمة . وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاثة وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) أي تعالى الله الذي نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في ذاته وصفاته وأفعاله وتعالته عن جواز التغير والقضاء وعن مشابهة شيء من الممكّنات وتعالته صفاته عن حدوث وتعالته أفعاله عن غيب ومن جملة أفعاله تنزيل القرآن للنطوى على جميع الخبرات الدينية والدنيوية والائيان بعنوان العبد اعلام بكون سيدنا محمد في أقصى مراتب العبودية (ليكون) أي ذلك العبد أو الذي نزل الفرقان (للعالمين) أي للمكلفين من الثقلين (نذرا) أي مخوفا من عذاب الله بالقرآن (التي له ملك السموات والأرض) يدل من الموصول الأول أو خير مبتدا مخوف (ولم يتخذ وليا) عطف على الصلة وهذا رد على النصارى واليهود وبعض مشركي العرب (ولم يكن له شريك في الملك) أي في ملك السموات والأرض فهو التفرد بالهلية وهذا معطوف على الصلة أيضا وهو رد على الثنوية وعباد الأصنام والتجوم (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) أي أحدث كل موجود احدا تاجريا على طريق التقدير بحسب ما اقتضته ارادته وهبأه لما أراد بهما يصلح له مثاله أنه تعالى خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المستوى الذي يراه فيقدره لتكاليف والمصالح للنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان ومجادباه وعلى الجبلية للمستوية للقدرة بأشئلة الحكمة فقدره لأمر ما مصلحهما موافقا لما قدر غير متاخر عنه (واتخضوا) أي للنزول من كفار مكة كأبي جهل وأصحابه (من دونه آلهة لا يخلقون شيئا) أي جعلوا لأنفسهم متجاوزين الله غيره آلهة لا يقدر ون على خلق شيء أصلا (وهم يخلقون) كسائر الخلقوات (ولا يعلكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا) أي لا يقدر ون لأنفسهم على دفع ضرر ما وعلى جلب نفع ما فمن لا يتنفع نفسه لا يتنفع غيره (ولا يعلكون موتا ولا حياة ولا نشورا) أي ولا يقدر ون على ائامة الأحياء وأحياء الموتى وبهم فلا يجب أن يكون قادر على جميع ذلك (وقال الذين كفروا ان هذا الافاك افتراء أو آفانه عليه قوم آخرون) أي قال النضر بن الحرث ما للقرآن الا كذب مصروف عن وجهه اختلقه محمد من تلقاء نفسه وأعانه على اختلافه غير قومه وهم اليهود جبر ويسار أبو فكيهة الر وحي قال الكلبى ومقاتل زلت هذه الآية في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه عداس مولى حويط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء عامر بن الحضري وجبر مولى عامر وهؤلاء كانوا من أهل الكتاب وكانوا يقرأون التوراة ويحدثون أحاديث مناهي مكة فلما أسلموا كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعدهم فزع النضر أنهم يلقون إليه صلى الله عليه وسلم أخبار الأمم الماضية وهو صلى الله عليه وسلم يبرعها بعبارة من عنده فهذا معنى اعانتهم له من أجل ذلك قال النضر ما قال فرد الله تعالى ذلك بقوله تعالى (فقد جاءوا) أي قائلو هذه المقالة (ظلمنا) عطفًا حيث جعلوا الحق البحث افكًا مفتري من قبل البشر (وزورا) أي كذبا كبيرا حيث نسبوا إليه صلى الله عليه وسلم ما هو بريء منه (وقالوا) أي النضر وأصحابه (أساطير الأولين اكتبنها) أي هذا القرآن ماسطر للتقدمون من الخرافات انتسجها محمد بن عداس ويسار وجبرأى أمرهم بكتابتها له وقراءتها عليه لأنه أعمى (فهي تلى عليه بكرة وأصيلًا) أي فتلک الاساطير تقرأ على محمد بعد طلبهم منهم ككتابتها غداة وعشيا ليحفظها من أفواههم من ذلك المكتتب لكونه أميًا لا يقدر على أن يتلقاها منه بالقراءة وهذا على قول جمهور المفسرين فان قوله تلى الى آخره من كلام القوم الكافرين وقال الضحاك معني قولهم ذلك وما تلى على محمد بكرة يقرأه

﴿تفسير سورة الفرقان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك) أي ثبت ودوام

(الذي نزل الفرقان) يعنى

القرآن الذي فرق بين الحق

والباطل (على عبده)

محمد صلى الله عليه وسلم

(ليكون للعالمين) الجن

والانس (نذرا) أي مخوفا

من العذاب (وخلق كل

شيء) مما يطلق في صفته

المخلوق (فقدره تقديرا)

أي جعله على مقداره

وقوله (نشورا) أي حياة

بعد الموت (وقال الذين

كفروا ان هذا) أي ما

هذا القرآن (الا فاك)

كذب (افتراء) أي

اختلقه (وأعانه عليه قوم

آخرون) يعنون اليهود

(فقد جاءوا) أي بهذا القول

(ظلمنا وزورا) أي كذبا

(وقالوا أساطير الأولين)

أي هو ماسطر الأولون

(اكتبنها) أي كتبها

فهي تلى عليه بكرة

وأصيلًا) يعنون أنه يختلف

الى من يعلّمه بالتدويع

والفتي

(قل) يا محمد لهم (أنزل) أني
 أنزل القرآن (الذي يعلم السر
 في السموات والأرض) أي
 يعلم بواطن الأمور فقد أنزل
 على ما يقتضيه علمه (وقالوا
 مال هذا الرسول) يعنون
 محمدا (يا كل الطعام)
 أنكروا أن يكون الرسول
 بصفة البشر (و يمشي في
 الأسواق) طلبا للعاش
 يعنون أنه ليس بملك ولا
 بملك (لولا) أي هلا (أنزل
 اليه ملك) صدقه (فيكون
 معه نذيرا) أي داعيا إلى الله
 يشاركه في النبوة (أو يلقى
 إليه كنز) يستغني به عن
 طلب العاش (وقال الظالمون)
 أي للمشركون (ان تبصرون)
 ما تبصرون (الارجلا
 مسجورا) أي مخدوعا
 (انظر) يا محمد (كيف
 ضربوا لك الأمثال) أي
 إذ مثلك بالمسحور
 والفقر الذي لا يصلح أن
 يكون رسولا والنقص
 عن القيام بالأمور اذ طلبوا
 أن يكون معك ملك
 (فضلوا) أي بهذا القول
 عن الدين والابنان (فلا
 يستطيعون سبيلا) أي أدى
 الهدى ومخرجهم ضلالتهم
 (تبارك الذي أنشأهم جعل
 لك خيرا من ذلك) الذي
 قالوا من القاء الكثر أو
 جعل الجنة ثم بين ذلك

عليكم خشية وما يعلى عليه عسبة يقرؤ عليكم بكرة خلافا للحسن حيث قال إن ذلك من محض كلام الله
 تعالى ذكره جوابا عن قولهم كأنه تعالى قال أن هذه الآيات تلقى عليه عليه السلام بالوحي مني حالا بدحال
 فكيف ينسب إلى أنه أساطير الأولين (قل) لهم رداعليهم (أنزل الذي يعلم السر في السموات والأرض)
 أي ليس ذلك القرآن ما يفعل باعانة قوم وكتابتهم من الأحاديث الملققة بل هو أمر ساوى أنزل الله الذي
 لا يعزب عن علمه شيء من الأشياء فعمل ما سر ونهمن كيدكم لرسله مع علمكم بأن ما يقوله حق وما
 تقولونه زور و يعلم براءة رسوله مما تمت منه به وهو مجاز يكم على ما علم منكم وما علم به (انه كان
 غفورا راحيا) أي أعان أنزل القرآن لأجل الإنذار فوجب أن يكون غير مستعجل في العقوبة وهذا
 تنبيه على أنهم استحقوا بكاديتهم هذه أن يصب الله عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم كونه
 غفورا راحيا فيمهلهم ولا يجعل عليهم العذاب (وقالوا) أي أبو جهل وأصحابه والنضر وأصحابه وأمية
 ابن خلف وأصحابه (مال هذا الرسول) يا كل الطعام كما نأكل ويمشي في الأسواق لا يتعاضد الأرزاق كما يفعلون في إنزاله
 يدعي الرسالة حال كونه يا كل الطعام كما نأكل ويمشي في الأسواق لا يتعاضد الأرزاق كما يفعلون في إنزاله
 الفضل علينا وهو مثلنا في هذه الأمور (لولا أنزل إليه) أي هلا ينزل على صورته (ملك) لا يأكل
 ولا يشرب (فيكون معه نذيرا) أي فيكون معينا له في الإنذار يشهد له ويرد من خالفه (أو يلقى إليه
 كنز) من السماء فينفقه فلا يحتاج إلى التردد لطلب العاش (أو تكون له حنة) يا كل منها (وقرأ
 الأعمش وقادة يكون بالياء التختية وقرأ حمزة والكسائي نأكل بالنون (وقال الظالمون) أي
 للمشركون أبو جهل والنضر وأمية وأصحابهم للؤمنين (ان تبصرون) أي ما تبصرون أيها المؤمنون
 (الارجلا مسجورا) أي تحتل النظر والعقل (انظر كيف ضربوا لك الأمثال) أي انظر يا أفضل
 الخلق كيف اشتغل القوم بضرب هذه التي لا فائدة فيها من الأقوال المعجبة الخارجة عن العقول (فضلوا)
 فلا يستطيعون سبيلا) أي فأرادوا القدح في نبوتك فضلوا عن طريق الحاجة فلم يجدوا سبيلا إلى
 القدح في نبوتك وفي معجزاتك وضلوا عن الحق فلا يجدون طريقا موصلا إليه (تبارك الذي أنشأه)
 أي تبارك خبير من الذي أنشأه (جعل لك) في الدنيا شيئا (خيرا) لك (من ذلك) الذي قاله (جئات)
 أي بساتين كثيرة (تجري من تحتها الأنهار) ويجعل لك قصورا) أي بيوتا مشيدة في الجنة في الدنيا فقله
 تعالى جنات بدل من خيرا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر يرفع بجعل على أنه
 معطوف على جواب الشرط لأن الشرط إذا كان ماضيا جاز في جوابه الجزم والرفع أو مستأنف بوعد
 ما يكون له عليه السلام في الآخرة وقرأ الباقر بن ادغام لا يجعل في لام لك اما بتقدير الجزم على أنه معطوف
 على محل جواب الشرط وهو جزم أو بتقدير الرفع وأما سكن اللام لأجل الادغام فعلى الرفع حسن
 الوقف على الانهيار فان المعنى وسيعمل لك قصورا في الآخرة وعلى الجزم لا يحسن الوقف على الانهيار
 فان المعنى أن شاء يجعل لك قصورا في الدنيا روى عن طاوس عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جالس وجبريل عليه السلام عنده قال جبريل عليه السلام هذا ملك قد نزل من السماء
 استأذن به فز يارتك فلم يلبث الا قليلا حتى جاء الملك وسلم على رسول الله عليه السلام وقال ان الله
 يخبرك بين أن يعطيك سفاتيح كل شيء لم يعطها أحدا قبلك ولا يعطيها أحدا بعدك من غير أن ينقص
 مما ادخله شيئا وبين أن يجمعها لك في الآخرة فقال صلى الله عليه وسلم بل يجمعها جميعا في الآخرة
 فنزل قوله تعالى تبارك الذي أنشأه الآية (بل كذبوا بالساعة) وهذا جواب ثالث كأنه تعالى قال
 ليس ما تعلقوا به شبهة عامية في نفس السائل لأنهم لا يعتقدون فيك كذبا بل الذي حملهم على تكذيبك
 تكذيبهم بوجود وقت الجزاء استغفالا للاستعداد له فانهم لا يتحملون مشقة النظر فلماذا لا يتبعون

فقال (جنات تجري من تحتها الأنهار) الآية يعني في الدنيا لا بعد شاء أن يعطيه ذلك في الآخرة وقوله

بما يورده عليهم من الدلائل (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) أي جعلنا نارا عظيمة شديدة الاشتعال معدة لمن كذب بوجود القيامة (إذا رآتهم من مكان بعيد) أي من مسيرة عام كما قاله الكسبي والسدي (سمعوها) أي النار (تنفيظا) أي صوت غليظا (وزفيرا) أي صوتا شديدا كصوت الحمار (وإذا أقوامتها) أي النار (مكنا ضيقا) وقرأه ابن كثير بسكون الياء (مقرنين) في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم (دعوا هنالك) أي في ذلك المكان (ثبورا) بأن يقولوا يأتبورا هذا زمانك وبتنوموتنا وقال الكسبي الأسفلون يرغفهم اللبيب والأعلو ينحفهم الداخلون فيزدحمون في تلك الأبواب الضيقة وقال ابن عمر إن جهنم تضيق على الكافر كضيق الزج على الرمح وتقول لهم خزن جهنم (لاندعوا اليوم ثبورا واحدا) أي لا تقتصر واعلى دعاء ثبور واحد (وادعوا ثبورا كثيرا) فإن ما أتم فيه من العذاب مستوجب لتكرار الدعاء في كل آن لغاية شدته وطول مدته (قل) لهم تحسروا على ما فاتهم (أذلك) السعير التي هيئت لمن كذب بوجود القيامة (خير أم جنة الخلد) التي لا ينقطع نعيمها (التي وعد المتقون) أي التي وعدناهم بتجنيب الكفر وهذا يحسن في مقام التقرير كما إذا أعطى السيد عبدا مالا فأبى واستكبر فضر به ضر واجبا وقال له على سبيل التوبيخ هذا أحب إليك أم ذلك (كانت) أي تلك الجنة (لهم جزاء ومضيرا) أي مسكنا لما وعد الله به فهو كان لابد من وقوعه فكانه قد كان ولأنه كان مكتوبا في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم الله بأزمان متطاولة إن الجنة جزاؤهم ومستقرهم (لهم فيها ما يشاؤون) فكل فريق منهم مشغول بما فيه من اللذات فلا ينتقلون إلى ما فوق ذلك من المراتب العالية وفي هذا تنبيه على أن حصول اللذات بأبهرها لا يكون إلا في الجنة (خالدین) حال من الهام في لهم فإن من شرط نعيم الجنة أن يكون دائما إذ لا تقطع لكان مخلوطا بنوع من التمتع كنعيم الدنيا ولذلك قال عليه السلام من طلب ما لم يخلق لأب نفسه ولم يرزق فقيل وما هو يا رسول الله فقال سرور يوم (كان) أي ما يشاءونه (على ربك) يا أفضل الخلق (وعدا مستولا) أي موعودا مطلقا لكونه مما يتنافس فيه المتنافسون فإن المكلفين سألوه بلسان الحال لأنهم لما تحملوا المشقة الشديدة في طاعته تعالى كان ذلك قائما مقام السؤال وما في على من معنى الوجوب لاستحالة الخلف في وعده تعالى فإن تعلق إرادته تعالى بالموعود متقدم على الوعد الموجب للأجاز (ويوم تحشرهم) وقرأ ابن كثير وحفص بإيالة والباقون بالنون (وما يعبدون من دون الله) أي من غيره أي ويوم القيامة يحشر الله العبادين لغير الله ومعبوديهم (فيقول) قرأ ابن عامر بالنون والباقون بإيالة كان يخلق في الأصنام الحياة فينطقها أو كان جوابها بلسان الحال كما ذكره بعضهم في تسبيح الوات وفي شهادة الأيدي والأرجل أي يقول الله للعبودين قري بالعبادين (أأتم أضلتم عبادي هؤلاء) بأن دعوتهم لمعبودكم (أهم هم ضلوا السبيل) أي أنهم ضلوا عن السبيل بأنفسهم بتركهم النظر الصحيح وأعرضهم عن الرشد وعبدواكم بهوى أنفسهم (قالوا) أي المعبودون متبرئين عن العبادين (سبحانك) أي قالوه تعجبا عما قیل لهم وأشعرا بأنهم مزعمون الله تعالى محال يخلق به فكيف يليق بحالهم أن يضلوا لعباده أو فسدوا لتزبيبه تعالى عن الأنداد (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فنتخذ متعديا واحد من أولياء مفعول ومن زائدة ومن دونك حال لأن نسب التكرار إذا تقدم عليها صار حالا وعن أبي جعفر وابن عامر أيهما قرأ تتخذ بالبناء للفعول فهو متعدي للفعولين واللفعل الأول نائب الفاعل ومن أولياء مفعول ثان ومن للتبعية وتنكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والإنسان. ومعنى الآية لا يستحق لأن يتخذ صفنا أولياء والحاصل أن كان معبودهم ملائكة قالت نحن عبيدك فلا تستقم لعبيدك أن يتخولوا من غيرك أحياء يعبدونهم فإذا كنا نفقد أن غيرك لا يجوز أن يكون معبودا فكيف

(سمعوها تنفيظا) أي صوتا نقيظ وهو الغضب (وزفيرا) أي صوتا شديدا (وإذا أقصوا منها مكانا ضيقا) وذلك أنهم يدفعون في النار كما تدفع الود في الحائط (مقرنين) أي مقرنين مع الشياطين (دعوا هنالك ثبورا) أي ويلو هلا كلفي قال لهم (لاندعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك) الذي ذكرت من موضع أهل النار ومضيرهم (خير أم جنة الخلد) الآية وقوله (وعدا مستولا) لأن للملائكة سألتهم ذلك في قوله ر بنا وأدخلهم جنت عدن الآية (ويوم تحشرهم وما يعبدون من دون الله) أي الأصنام والملائكة والمسيح وعزير (فيقول) لهم (أأتم أضلتم عبادي هؤلاء) وهذا توبيخ للكفار كقوله ليسي أنت قلت للناس اتخذوني الآية (قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نوال أعداءك وفي هذا بيان براءة معبوديهم عنهم

(ولكن متعنتهم وآباءهم) في الدنيا بالصحة والنعمة (حتى نسوا الذكر) أي تركوا ما عطاوا به (وكانوا قوموا بورا) أي هلكى بكفرهم (فقد كذبوا بما تقولون) أي بقولكم أنهم كانوا آلهة (فما استطيعون) (٩٥) يعني الآلهة (صرفا) للعذاب عنكم

(ولا نصر) لكم (ومن يظلم) أي يشرك (بكم) نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من الرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) الآية هذا جواب لقولهم مال هذا الرسول الآية أخبر تعالى أن كل من خلا من الرسل كان بهذه الصفة (وجعلنا بعضهم لبعض فتنة) الصحيح للرئيس والفتي للفقير فيقول الفقير لو شاء الله لأغنى كما أغنى فلانا ويقول المريض لو شاء الله لعافى كما عافى فلانا وكذلك كل الناس مبتلى بعضهم ببعض فقال الله (أنصرون) أي على البلاد فقد عرفتم ما وعد الصابرون (وكان ربك بصيرا) أي بمن يصرون بمن يخرج (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يخافون البعث (ولا) أي هلا (أزل علنا لللائكة) فتخبرنا أن عذابا دقي (أو ترى ربنا) فتخبرنا بذلك (لقد استكبروا في أنفسهم) حيث طلبوا من الآيات ما لم يطلبه (وعتوا) أي غلوا في كفرهم

نذعوا عننا إلى عبادتنا وإن كان أضلنا قالت لا يصح من أن نكون من العابدين فكيف يمكننا أن ندعى أننا من العبيدين فما أضلناهم (ولكن متعنتهم وآباءهم) أي ولكن يالها من أكثر غليهم وعلى آباءهم من التعم جفوا ذلك ذرية إلى ضلالهم (حتى نسوا الذكر) أي تركوا الإيمان بالقرآن (وكانوا قوموا بورا) أي وصاروا قوموا هالكين فاسدة القلوب (فقد كذبوا بما تقولون) أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبكم أيها الكفرة معبودكم في قولكم أنهم آلهة فالباء بمعنى في أو هي صلة للتكذيب على أن الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب أي فقد كذبوا بقولكم أنهم آلهة وانظر كيف أظهر الله صدق الأصنام وكذب الكفار وتقولون بالثناء الفوقانية باغراق العشرة وقرى مشادة بالياء أي كذبوا بقولهم سبحانك الآية (فلا استطيعون صرفا ولا نصرا) وقرأ حفص بالياء على الخطاب أي فاستطيعون أيها الكفار صرف الأصنام واللائكة عن شهادتهم عليكم ولا نصر أنفسكم في إضافة الصدق إلى أنفسكم ولا تستطيعون دفع العذاب عنكم ولا منعه عنكم بأنفسكم ولا ينزركم وقرأ الباقون بالياء على التبية أي فاستطيع أن أهلكم أن يصرفوا عنكم العذاب ويحتالوا لكم ولا أن ينصروكم بوجه من الوجوه (ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا) أي ومن يكفر منكم يامعشر المؤمنين أو ومن يستمر منكم يامعشر الكفار على ما أتم عليكم الكفر والعناد نذقه عذابا كبيرا في الدنيا والآخرة والعامة قرأوا نذقه بنون العظمة وقرى بالياء والضمير عائشة تعالى أو للظلم للظهور من الفعل على سبيل المجاز باسناد أذاقة العذاب إلى السبب (وما أرسلنا قبلك من الرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) وان كسور قاتفاق العشرة واللام لام الابتداء زيت في الخبر والجملة الواقعة بعد الاشارة أي وما أرسلنا قبلك يا أثرى الخلق أحدا من الرسلين الا وحالهم آكلون وما شئنا فأتيتهم في ذلك وقرى يمشون على البناء للمفعول أي يمشيهم حوليهم (وجعلنا بعضهم لبعض فتنة) أي وجعلنا كل أمة كآفة فتنة لرسولها للبعث اليها كان يقول بعض الكفار لبعض الأنبياء أتنا معجزة كمعجزة بني فلان (أنصرون) يامعشر الأنبياء على ما يمعنون من أقوالهم الخارجة من حدود الانصاف فالعنى جرت سنتنا على ابتلاء الرسلين بأنهم يابذونهم لنعلم صبرهم (وكان ربك بصيرا) بأعمالهم وجزائها وهذا وعد كرم للرسول صلى الله عليه وسلم بالأجر الجزيل لصبره الجليل (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يؤمنون وعدنا على الطاعة من الثواب فلا يخافون العقاب لكفرهم بالبعث وهذه الجملة معطوفة على قوله تعالى وقالوا مال هذا الرسول إلى آخره (ولا) أي أزل علينا اللائكة أي هلا أزلوا علينا بطريق الرسالة (أو ترى ربنا) فيخبرنا بصدق محمد في رسالته (لقد استكبروا في أنفسهم) أي أنهم أضمرنا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه (وعتوا) عتوا كبيرا أي تجاوزوا الحد في الظلم حتى اجتروا على هذا القول العظيم الشنيع (يوم يرون الللائكة) منصوب بما مل دل عليه لإبشري أي يبعثون البشري يوم يرون ملائكة العذاب قائلين (لا إبشري يومئذ للجرمين) أي الكافرين في كل الأوقات فانهم يشاققون في أول الأمر بما يدل على نهاية اليأس والخيبة فذلك هو النهاية في الأياد (ويقولون حبرا محجورا) أي يقول الكافرون الذين طلبوا زول الللائكة اذارأوا الللائكة وفزعوا منهم عند الموت ويوم القيامة حبرا محجورا وهي كلمة كانوا يقولونها عند لقاء العدو وزول شدقه يضعونها موضع الاستعادة والعنى نبال الله تعالى أن

أشد القتل (يوم يرون الللائكة) يعني أن ذلك اليوم الذي يرون فيه الللائكة هو يوم القيامة وإن الله حرمهم البشري في ذلك اليوم وتقول الللائكة لهم (حبرا محجورا) أي حراما على ما عليهم البشري

يمنع ذلك منعا وقيل يقول الحفظة للكفار اذا خرجوا من قبورهم حجرا محجورا ومعناه جعل الله
 الغفران والجنة والشرى حراما على كل من كفر وقال الكلبى ان اللاتسكة على باب الجنة يبشرون المؤمنين
 بالجنة ويقولون لشركين حجرا محجورا وقرأ الضحاك والحسن وأبو رجاء على ضمها وقرأ يفتتحها
 (وقدنا الى ما عملوا من عمل) أى وقصدنا الى اعمالهم التى ظنوا انها تقربهم الى الله تعالى (فجعلناه
 هباء منثورا) أى أبطلناه وجعلناه مثل الهباء المنثور الذى لا يمكن القبض عليه فى عدم إمكان الانتفاع
 به بالكلية والهباء شبه غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع من الكوة (أصحاب الجنة) هم المؤمنون (يومئذ)
 أى يوم القيامة (خير مستقرا وأحسن مقيلا) أى موضع استراحة نصف النهار وقد أشارت
 الآية الى ان كل من أهل الجنة وأهل النار قد استقروا فى وقت القيامة وان كان استقرار المؤمنين فى
 راحة واستقرار الكافرين فى عذاب فيكون الحساب لجميع الخلق قد انقضى فى هذا الوقت لان
 القاتلة تكون فى نصف النهار والحساب يكون من أوله والمراد من ذلك بيان ان ذلك الموضع أليق
 للواقع كان موضع القيامة يكون كذلك وأشار الى أنه من بين فتن الزخارف (و يوم تشقق السماء
 بالغمام ونزل الملائكة نزيلا) أى يوم القيامة تنشق كل سماء بسبب طلوع الغمام منها وهو صاحب
 أبيض فوق السموات السبع تخنخ كتنخض السموات السبع ونحن كذلك فنزل على السماء السابعة
 فيخرجها بشقة وهكذا حتى ينزل الى الأرض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أول ملائكة السماء الدنيا وهم
 أ كثر من أهل الأرض من انس وجن ثم ينزل ملائكة السماء الثانية وهم أزيد من ملائكة سماء الدنيا
 وهكذا ثم ينزل الكروبيون وحملة العرش فإذا نزل ملائكة سماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى
 المحشر صفا وإذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف هذا الصف صفا آخر وهكذا حتى يحيطون بمن
 بعدهم حتى يصيروا سبع صفوف حول العالم (للك يومئذ خلق للرحمن) أى السلطنة القاهرة الثابتة
 نبأ لا يمكن زوال الصورة ومعنى ثابته للرحمن يوم أذنشق الغمام لا يشرك فيها أحد (وكان يوما) أى
 ذلك اليوم (على الكافرين عسيرا) أى شديدا بخلاف المؤمنين فقد جاء فى الحديث انه يهون يوم
 القيامة على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكوبة صلاها فى الدنيا (و يوم بعض الظالم
 على يديه) أى يوم القيامة يأكل الكافر يديه الى المرفق ثم يبتن بها كاهما وهكذا فلا يزال كذلك
 كما قاله الضحاك وعطاء وقال أهل التحقيق هذه اللفظة كناية عن الندامة والتم (يقول) حال من
 فاعل بعض (يا) لجرد التنبية من غير قصد الى تعيين للنبيه (ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) أى ليتنى
 صاحبت رسول الله فى اتخاذ سبيل الهدى واستقيمت على دين الرسول (يا ويلتى) أى يا هلاكى قال
 فهذا أوانا (ليتني) أى اتخذت لانا خليلا) أى صديقا وافقته فى اعماله (لقد أضلنى عن الذكر) أى
 والله لقد صرفنى عن القرآن وموعظة الرسول (بعد اذ جاني) قال ابن عباس والمراد بالظالم عقبة بن
 أبى معيط بن أمية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما يدعو اليه جيرانه من أهل مكة
 ويكثر محالته التى صلى الله عليه وسلم ويصحب حديثه فضع طعاما ودعا الرسول فلما قرب اليه الطعام
 قال صلى الله عليه وسلم ما آكل من طعامك حتى تأتى بالشهادتين فقال عقبة أشهد أن لا اله الا الله
 وأشهد أن محمدا رسول الله فأكل صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان أبى بن خلف المجشى ضيقه
 فعاتبه فقال له يا عقبة قدملت الى دين محمد فقال عقبة والله ما ملت ولكن دخل على رجل فأتى أن أبى كل
 طعامى الا ان شهدت له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال أبى لأرضى عنك
 أبدأ حتى تأتبه قطعاً فقامه وتبرق فى وجهه فأناه فوجدته مساجدا فى دار الندوة فقبل عقبة ذلك فناد
 بزاقه على وجهه فحرقه فقال صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فنزل

(وقدنا) أى وقصدنا الى
 ما عملوا من عمل أى بما
 كانوا يقصدون به التقرب
 الى الله (فجعلناه هباء
 منثورا) أى أبطلنا لأنواب
 له لانهم حملوه للشياطين
 والهباء دقاق التراب وللنشور
 للفرق (أصحاب الجنة
 يومئذ خير مستقرا) أى
 موضع قرار (وأحسن
 مقيلا) أى موضع قيامة
 (و يوم تشقق السماء
 بالغمام) أى عن الغمام
 وهو السحاب الأبيض
 الرقيق (ونزل الملائكة
 نزيلا) أى لا كرام
 للمؤمنين (للك يومئذ
 الحق) أى الملك الذى هو
 الملك حقا ملك الرحمن
 يومئذ (و يوم بعض الظالم
 أى الكافر يعنى عقبة بن
 أبى معيط وكان قد آمن
 ثم ارتد لرضى أبى بن خلف
 (على يديه) ندما وتحسرا
 يقول (يا ليتني اتخذت مع
 الرسول سبيلا) أى طريقا
 الى الجنة بالاسلام (يا ويلتى
 ليتني لم اتخذ فلانا) يعنى
 أبى (خليلا لقد أضلنى
 عن الذكر) القرآن (بعد
 اذ جاني

وكان الشيطان للانسان خذولا) أى عند البلاء يعنى أن قوله قول أى بن خلف في الكفر كان من عمل الشيطان (وقال الرسول) أى في ذلك اليوم (يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أى متروكا (٩٧) يعنى أعرضوا عنه (وكذلك)

أى وكما جعلناك أعداء من اللشركين (جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين وكفى برك بك) أى وكفى بربك (هاديا ونصيرا) يعنى يهديك وينصرك فلا تبال بمن يهاديك (وقال الذين كفروا لولا نزول عليه القرآن جملة واحدة) أى لما نزل عليه متفرقا وهلا كان دفعة واحدة كالنوراة قال الله تعالى (كذلك) فرقنا نزله (لنثبت به فؤادك) أى لنقوى به قلبك وذلك انه لما نزل وحى جديد ازداد بقوة قلب (ورتلناه ترتيلا) أى بيناه بياناً في تثبيت وهله (ولا يأتونك) يعنى اللشركين (بمثل يضر بونه في اباط أمرك) (الاجتناب بالحق) أى بما ترد به ما جاءوا من اللث (وأحسن تفسيراً) أى بياناً وتفصيلاً عما ذكرنا (الذين) أى هم الذين (يحشرون على وجوههم) أى يمشيهم الله عليها فهم يساقون على وجوههم (الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا) من كل أحد (ولقد أتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون

قوله تعالى يوم بعض الظالم الى آخره فأمر عقبة يوم بدر فقتل صبراً ولم يقتل يوم مؤتمن الاسارى غيره وغير النصير من الحرب وأما أى بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده طعنه في أحد فرجع الى مكة ومات وقال الشعبي كان عقبة خليل أمية فأسلم عقبة وقال أمية وجهي من وجهك حرام إن بايت محمداً فارتد فأزل الله تعالى يوم بعض الظالم وعلم من ذلك أن المراد بفلان أنى أو أمية (وكان الشيطان) أى ابليس (للانسان) أى الكافر (خذولا) أى بالمعاقبة ترك النصرة بعد العاونة وكان يعد الانسان في الدنيا بأنه ينفعه في الآخرة وهذا من كلام الله تعالى فان أخر كلام الظالم بعد ادعاءه في ما وقف عليه تام (وقال الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم شكاة لله ما صنع قومه وفي هذا تخويف لقومه لأن الأنبياء اذا شكوا الى الله تعالى قومه عجل الله لهم العذاب وهذا عطف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا (يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أى متروكا بالكيفية ولم يؤمنوا به ولم يتأثروا بنحوه وفي هذا تلويح بأن من حق المؤمن أن يكون كثيرا المتعاهد للقرآن كيلا يندرج تحت ظاهر النظم الكرمي فانه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهد ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبيدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه (وكذلك) جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين) أى كما جعلناك أعداء من اللشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون جعلنا لكل نبي من الأنبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة اليها عدوا من جرمي قومه فاصبر كما صبروا (وكفى برك بهاديا ونصيرا) أى كفاك مبلغك الى السكالم وملكك أمرك هاديا لك الى مصالح الدين والدنيا وانصارك لك على جميع من يهاديك (وقال الذين كفروا) من أهل مكة كأي جهل وأصمحاء (لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) أى هلا نزل القرآن كله جملة واحدة كالكتب الثلاثة التوراة والانجيل والزابور (كذلك) لنثبت به فؤادك) أى مثل ذلك التذييل للفرق نزلناه لنقوى بذلك فؤادك فان فيه تيسير الحفظ وفهم المعاني وهذا كلام الله كره جوابا لهم وردا لهذه الشبهة (ورتلناه ترتيلا) معطوف على الفعل القدر الذي تعلق به كذلك أى كذلك أنزلناه وآتيناه بعضه بعد بعض على تودة وتمهل في ثلاث وعشرين سنة (ولا يأتونك بمثل الاجتنابك بالحق) أى ولا يأتونك للشركون اياك بأشرف الخلق بسؤال عجيب ير يدون به القدر في نبوتك الا جشاك بالجواب الحق الذي يدفع قولهم (وأحسن تفسيراً) بياناً بأقوى حجة (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أى يحشرون يوم القيامة كائنين على وجوههم يسبحون عليها ويحجرون الى جهنم وهذا الموصول صفة للوصول الأول أو بدل منه (أولئك) أى الذين أوردوا هذه الأمثلة على سنبل التعتن (شرمكنا) أى منزلا في الآخرة وعملنا في الدنيا (وأضل سبيلا) عن الحق (ولقد أتينا موسى الكتاب) أى أنزلنا التوراة على موسى بعدغرق فرعون وقومه (وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) يعنى في الدعوة واعلاء الكلمة (فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى آيات الالهية وهي مصنوعات الله تعالى الدالة على انفرادهم بالملك والعبادة أى فنهبا اليهم فأرأهم الآيات التسع كلها وهي آيات النبوة فكذبوها كما كذبوا الآيات الالهية (فدمرناهم بدميار) أى أهلكناهم عقب ذلك التاكذيب اهلا كما عجبنا (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) أى نوحا ومن قبله فانهم اشتكروا في

(١٣) - (تفسير مراح لبيد) - (ثاني) (وزيرا) أى معنا وملجأ (فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) وهم القبط فكذبوها (فدمرناهم بدميار) أى أهلكناهم اهلا كما (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) من كذب نبياً فقد كذب الرسل كلهم لانهم لا يعرفون بينهم في الايمان بهم

الحجى بالتوحيد (أغرقناهم) فقال السكبي أمطر الله عليهم السماء أربعين يوماً وأخرج ماء الأرض أيضاً في تلك الاربعين فصارت الأرض بحراً واحداً (وجعلناهم) أي جعلنا أغراقهم (لناس آية) أي عبرة لمن سمع قصتهم لكي لا يقتدوا بهم (وأعدنا للظالمين) أي قوم نوح ومن سلك سبيلهم في تكذيب الرسل (عذاباً أليماً) هو عذاب الآخرة (وعاداً) عطف على المفعول الأول لجعلنا (ونمود وأحباب الرسل) وهي بشر مطوية ولهم وجود أحدها هم قوم يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم شعباً فكذبوه فينبأهم حول البتر خسف الله بهم وبديارهم وأنابا أن الرسل قرية فبلغ الجماعة كان فيها بقايا نود فبعث إليهم نبي فقتلوه فبلى كواثراتهاهم أصحاب النبي حنظلة بن صفوان ابتلاه بطير عظيم فيها من كل لون سمي بالعقاة فتخطف صبياتهم وعرو سافداً عليها حنظلة فأصابتهم الصاعقة فمات منهم قتلاً حنظلة عليه السلام فأهلكوا ورابعها أن الرسل برفي انطاكية كذبوا حبيبا النجار وقتلوه فندسوه في البئر وخامسها عن علي رضي الله عنه أنهم كانوا قوماً يعبدون شجر الصنوبر وأما سوا أصحاب الرسل لأنهم رسوا في الأرض بينهم وسادسها هم قوم كانت لهم قرى على شاطئ نهر يقال له الرسل من بلاد للشرق فبعث الله إليهم نبياً من ولد يهودا بن يعقوب فكذبوه فقلت فيهم زمنا ففسكا إلى الله تعالى منهم فحفرها بئراً ورسوه فيها فأرسل الله تعالى رجلاً صاعقة شديدة الحرة فصارت الأرض من تحتهم حجر كبرت متوقفة وأظلمت سحابة سوداء فنبأ بأذهم كما يذوب الرصاص (وقرونا بين ذلك كثيراً) أي أقواماً كثيراً بين الطوائف المذكورة (وكلاضربنا له الامثال) أي كل قرن يبينه القصص العجيبة الزاجرة عن الكفر والمعاصي بواسطة الرسل (وكلاضربنا ناسيراً) أي كل واحد منهم فنبأنا فنبأنا لما كذبوا الرسل فأنالهمكم الا بعد الانذار وجواباً لما وردوه من الشبه حتى وضح لهم السبيل (ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء) أي وابلها لقد مرقر على قرية يسدوم من قرى قوم لوط التي أهلكت بالحجارة من السماء في أسفارهم إلى الشام للتجارة (أفلم يكونوا يرونها) أي أفلم يكونوا في مرورهم ينظرون إلى آثار عذاب الله تعالى (بل كانوا لا يرجون نشورا) أي بل كانوا أقوماً ينكرون البعث ولا يؤمنون بالجزاء الأخرى فلا يرجون نواب الآخرة حيث لا يتحملون متاع التكليف ومشاق الاستدلال (واذا رآوك ان يتخذونك الاهزوا) أي إذا رآوك يا أشرف الخلق كفاركم قصروا معاملتهم معك على اتخاذهم اياك هزوا فقوله ان يتخذونك جواب اذا واختصبا اذا يكون جوابها لاحتياج إلى الفاء اذا كان منفياً بما أو أن أو لا بخلاف غيرها من أدوات الشرط (أهذا الذي بعث الله رسولا) وهذا محكي لقول مضر هو حال من فاعل يتخذونك أي اذا رآوك يستهزئون بك فالتين أبعث الله هنا رسولا لينا وهذا على سبيل الاستهزاء وللمنى أهذا الذي يزعم أنه بعث الله رسولا (ان كاد ليلضنا عن ألهتنا لولا أن صبرنا عليها) ويروى ان هذا من قول ابن جهم وإن مخففة من أن الثقلية وضير الشأن مخفوف أي ان الشأن كاد هذا الرجل ليصرفنا عن عبادة ألهتنا صرفاً كاليلو لأن ثبتنا عليها وهذا اعتراف منهم بأنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من الاجتهاد في الدعوة إلى التوحيد واقامة الحجة واطهار المعجزات إلى حيث قار بوان تركوا دينهم ولا فرط لما حرمهم وغاية عنادهم (وسوف يعامون حبن يرون العذاب) التي يستحقه كفرهم وعنادهم عياناً في الآخرة (من أضل سبيلاً) أي من أخطأ حجة فهذا وعيد شديد لهم على الاعراض عن الاستدلال والنظر (أرأيت من اتخذ له هواه آفاً تكون عليه وكلاً) وهذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالتعجب من شناعة حالهم أي أرأيت يا أشرف الخلق الذي جعل معبوداً من هواه هو الضمير وأصحابه آفاً تكون عليه حفيظاً تحفظه من اتباع هواه أي لست كذلك وقال سعيد بن جبير كان الرجل من المشركين يعبد الصنم فإذا

من عاجل العذاب وقوله (وأحباب الرسل) كانوا أهل بئر قعوداً عليها وأحباب مواش يعبدون الاصنام فأهلكوا بتكذيب نبيهم (وقرونا) أي جماعت (بين ذلك) أي بين الذين ذكرناهم (كثيراً) وكلاضربنا له الامثال (أي يبين لهم الاشياء في اقامة الحجة عليهم) (وكلاضربنا كثيراً) أي أهلكنا اهلاكاً (ولقد أتوا) يعني مشركي مكة (على القرية التي أمطرت مطر السوء) يعني الحجارة وهي قرية قوم لوط (أفلم يكونوا يرونها) اذا مروا بها مسافرين فيتعجبوا (بل كانوا لا يرجون نشورا) لا يخافون بعثاً (واذا رآوك ان يتخذونك الاهزوا) أي ما يتخذونك الامهزوا به يقولون (أهذا الذي بعث الله رسولا) لينا (ان كاد) أي انه كاد (ليلضنا عن ألهتنا) فيصدنا عن عبادتها (لولا أن صبرنا عليها) أي لصرفنا عنها (أرأيت من اتخذ له هواه) وهو أنهم كانوا يعبدون شيئاً حجراً أو ما كان قادراً أو حجراً آخر أحسن طرخوا الأول وعبدوا الأحسن منهم

رأى أحسن من رماه واتخذ الآخر وعبدته (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) أى بل أعجب
 أن أكثرهم يسمعون ماتوا عليهم من الآيات ساع تفكروا ويفهمون ما فيها من الواعظ الزاجرة
 عن القبايح الداعية إلى الحسن وهذا انتقال عن الإنكار للذكر إلى الإنكار لحسانه صلى الله عليه
 وسلم لم يمن يسمع أو يعقل فأم بمعنى بل والمهمز تأتي للاستفهام الإنكارى وأما ذكر الأ أكثر لأنه
 كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق ألا تترك الإسلام مجرد حب الراسة للجهل (إنهم إلا
 كالأنعام) فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات أذهم وعلم تدبرهم فأي شاهدوا من الدلائل والمعجزات
 وأقبلهم على اللذات الحاضرة (بل هم أضل سبيلا) من الأنعام لأنها تنقاد لمن يتبعها وتميز من
 يحسن إليها عن يسمى البهوات وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها وهؤلاء لا يتقادون لرهم ولا يعرفون
 احسانه تعالى من إساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب ولا يتقون العقاب لأنها جارية إلى ما خلقت
 هي له فلا تقصير منها في طلب الكمال لأنه غير ممكن منها وهو لا معطلون لعقولهم مستحقون بتقصيرهم
 أعظم العقاب (ألم تر إلى ربك) أى ألم تعلم بأشرف الحق إلى حسن صنع ربك (كيف مد الظل) أى
 كيف بسطة فالظل هو الأمر المتوسط بين الضوء والظلمة الخالصة وهو في بين طلوع الفجر
 وطلوع الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل السقف وأفنية الجدران وهو أغيب الأحوال لأن
 الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وتسده النظر والضوء الخالص من شعاع الشمس يهر البصر ويسخن
 الجو وهي مؤذية (ولو شاء لجله سأكنا) أى دائما غير زائل بأن لا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس
 عليه) أى الظل (دليلا) فالناظر إلى الجسم المألون وقت الظل لا يشاهد شيئا سوى الجسم واللون ولا
 يعرف شيئا ثالثا فإذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ذلك الظل فعرف أن للظل وجودا
 لأن الأشياء إما تعرف بأشدها فلا للشمس لما عرف الظل ولولا الظلمة لما عرف التورق فالتعالى
 لماطلع الشمس على الأرض وأزال الظل ظهر العقول أن الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلها
 قال تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا أى خلقنا الظل أولا بالنافع والذات ثم أنا هدنا العقول إلى
 معرفته وجوده بإطلاع الشمس فكانت الشمس دليلا على وجود هذه النعمة والخطاب إلى ألم تر عام
 وإن كان ظاهره للرسول لأن المقصود بيان انعام الله تعالى بالظل وجميع المكلفين مشتركون في تنبيههم
 على هذه النعمة وتوجيه الرؤيه إلى الله تعالى إشارة إلى أن الذى ينبغي للعاقل أن يكون مطمئع نظره
 معرفته شئون الصانع الحكيم وأن يكون نظره غير مقصور على الآثار والصنائع (ثم قبضناه لينا قبضا
 يسيرا) أى ثم أزلنا الظل يسيرا يسيرا فكما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل وقبض الظل لو
 حصل دفعة لاختلت الصالح فاذا غربت الشمس فليس هناك ظل أعادلك بقية نور النهار وقوله تعالى
 النبأ للتصريح على كون مرجع الظل إليه تعالى كأن حدوثه منه تعالى (وهو الذى جعل لكم الليل
 لباسا) أى مثل اللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس (والنوم سباتا) أى جعل النوم الواقع في الليل
 قطعاً عن الأفعال المختصة بحال اليقظة (وجعل النهار نشورا) أى زمان بعث من ذلك النوم وهذا
 أشار إلى أن النوم واليقظة نموذجان للوثة والنشور وعن لقمان بابن كنانة فحفظ كذلك نموت
 وننشور (وهو الذى أرسل الرياح بخراب بين يدي رحمته) أى فدام للظفر وقرأ ابن كثير الرج بالافراد
 وقرأ أنشرا نافع وابن كثير وأبو عمرو وضم النون والشين أى ناشرت للسخاب وقرأ ابن عامر بضم
 النون وسكون الشين وقرأ حمزة والكسائي بفتح النون وسكون الشين على أنه مصدر بمعنى امم
 الفاعل أى متفرقة وقرأ عاصم باللام للوحدة المضمومة وسكون الشين أى منشرات فالرياح
 البشرات هى الصبا والجنوب والشمال أما البور فهى ريج العذاب التى أهلكت بها عاد (وآزلنا

وقيل ان هذا لما نسته
 آية السيف (أم تحسب أن
 أكثرهم يسمعون) أى
 ساع تفهم (أو يعقلون)
 بقاؤهم ماتوا لهم (إن
 هم) أى ما هم (الا كالأنعام)
 أى فى جهل الآيات وما
 جعل لهم من الدليل (بل
 هم أضل سبيلا) لأن النعم
 تنقاد لمن يتبعها وهم لا
 يطيعون مولاهم الذى أنعم
 عليهم (ألم تر إلى ربك) أى
 ألم تعلم (كيف مد الظل)
 من وقت الاسفار إلى طلوع
 الشمس (ولو شاء لجله)
 أى لجل الظل (سأكنا)
 يعنى ثابتا دائما (ثم جعلنا
 الشمس عليه دليلا) لأن
 بالشمس يعرف الظل (ثم
 قبضناه) أى الظل (الينا)
 بارتفاع الشمس (قبضا
 يسيرا) قيل خفيا وقيل
 سهلا (وهو الذى جعل
 لكم الليل لباسا) أى يستركم
 (والنوم سباتا) أى راحة
 لأبدانكم (وجعل النهار
 نشورا) أى حياة تنشرون
 فيه من النوم وقوله

(ونسقيه بما خلقنا أنعاما)
 وأناسي كثيرا) جمع أنسي
 وهم الذين سقيناهم المطر
 (ولقد صرفناه) أي للمطر
 (بينهم) بأنواعه وأبلا
 وطشاور إذا (ليذكروا)
 أي ليتذكروا به نعمة الله
 (فأني أكثر الناس إلا
 كفورا) أي جحودا حيث
 قالوا سقينا بنوكذا (ولو)
 شقنا لبعضنا في كل قرية
 نذيرا) ليخف عليك
 أعباء النبوة ولكن لم يفعل
 ذلك لتعظم أجرك (فلا)
 تطع الكافرين) في هواهم
 ولا تدانهم (وجاهدهم به)
 أي بالقرآن (جهادا
 كبيرا) ليعتاضه فتور
 (وهو الذي مزج البحرين)
 أي خلطهما (هذا غلب
 فرات) شديد العذوبة
 (وهذا ملح أجاج) شديد
 للوحدة (وجعل بينهما)
 أي بين الغلب والملح
 (برزخا) أي حاجزا من
 قدرته حتى لا يختلط
 أحدهما بالآخر (وحجرا
 محجورا) أي حراما محرما
 أن يغلب أحدهما صاحبه
 (وهو الذي خلق من الماء)
 يعني النطفة (بشر) أي آدميا
 (فجعله نسبا) ليعمل تزوجه
 (وصهرا) كآبنة العلم والحال
 وابنه (وكان ربك
 قديرا) أي قادرا على ما يشاء

وقوله (وكان الكافر على به ظهورا) أي معينا للشيطان على معصية الله (قل

من السماء ما يطهورا) أي يلبغا في الطهارة (النحي به بلدة ميتا) أي مكانا لا نبات فيه أي ليصير ذنابات
 (ونسقيه) أي ذلك الماء (بما خلقنا أنعاما) أي بهائم (وأناسي) جمع انسان أصله أناسين (كثيرا)
 وهذا إمرأج للأناسي وذلك لأن أكثر الناس يجمعون في البلاد القريبة من الأنهار ومنابع
 المياه فهم في غنى في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون في البوادي فلا يجدون المياه للشرب إلا
 عند نزول المطر وإما راجع إلى ونسقيه وذلك لأن الحيوان يحتاج إلى الماء حالا بعد حال مادام حيا
 وهو مخالف للنبات الذي يكفيه من الماء قدمين حتى لو زبد عليه بعد ذلك لكان أقرب إلى الضرر
 (ولقد صرفنا بينهم) أي وبالله لقد أجرنا المطر في البلاد المختلفة والأوقات المتغيرة والصفات
 للتفاوت حتى اتصفوا بالزراعات وأنواع العاش به كإروى مرفوعا عن ابن مسعود قال ليس من
 سنة بأمر من أخرى ولكن الله تعالى قسم هذا الأرزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر
 ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ورزق معلوم وإذا عمل قوم بالماضي حول الله تعالى ذلك إلى غيرهم
 فما زيد لبعض نقص من غيرهم وإذا عصى جميعا صرف الله ذلك المطر إلى الغياض والبحار (ليذكروا)
 وقرأ حزمة والكسائي يسكون الذال وضم الكاف أي ليذكروا نعمة الله به ويقوموا بشكره
 والباقون يفتح الذال والكاف مشددين أي يعتبروا بالصرف إليهم وعندهم (فأني أكثر الناس إلا
 كفورا) أي جحودا للنعمة من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود الصانع وقدرته
 وإحسانه وقيل المعنى وبالله لقد كررنا هذا القول الذي هو ذكر إنشاء السحاب وإزالة القطرين
 الناس المتقين والمتأخرين في القرآن وسائر الكتب للترغيل الرسل ليستدلوا به على المانع فأني
 أكثر الناس إلا كفورا للنعمة القرآن والكتب ولنعمة المطر حيث أسندوها لغير خالقها (ولو شقنا
 لبعضنا في كل قرية نذيرا) أي نبيا ينذر أهلها فيخف عليك أعباء الرسالة ولكن أقصر الأمر عليك
 وفصلناك على سائر الرسل (فلا تطع الكافرين) أي فلا توافقهم فيما أمر بك (وجاهدهم به
 جهادا كبيرا) أي جاهدهم بسبب كونك نذيرا كافة القرى جهادا عاما لكل مجاهدة أو جاهدهم
 ملايسيا بترك طاعتهم بل بالشدّة بالمداراة جهارا كبيرا وذلك بتلاوة ما في القرآن من الزواجر والنواذر
 وتذكير أحوال الأمم المكذبة فان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف (وهو
 الذي مزج البحرين) أي أرسلهما في مجارهما متلاصقين (هذا غلب) أي سائغ (فرات) أي بالغ
 في العذوبة حتى يصير إلى الخلاوة (وهذا ملح) أي مر (أجاج) أي زعاق (وجعل بينهما) أي الطيب
 والمالح (برزخا) أي حاجزا غير مرئي بقدرته الله تعالى (وحجرا محجورا) أي سترًا يمنع عابيهما أحدهما
 طعم الآخر فالعذوبة أو اللوحة كان بسبب طبيعة الأرض أولاء فلا بد من الاستواء وإن لم يكن
 كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الأجسام بصفة خاصة (وهو الذي خلق من الماء)
 أي من ماء الذكر والأنثى (بشر) أي خلقا كثيرا (فجعله نسبا وصهرا) أي قسم البشر قسمين
 ذكورا ينسب إليهم وإنانا يصاهر بهم أي يقارب ويخالج بهم وقيل النسب المايحل تزويجه من
 القرابة والصهر مايحل التزوج من القرابة وغيرها (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة
 بشرًا مختلفًا ألوانه وأعضاؤه وطباعه ورعا خلق من نطفة واحدة توأمين فأكثر (ويعبدون) أي
 كفار مكة (من دون الله) لا ينفعهم (بعبادته) في الدنيا والآخرة (ولا يصبرهم) بترك عبادته فيها وهو
 الأوثان (وكان الكافر على به ظهورا) أي وكان الكافر جماعة بعضهم معاون لبعض على إطفاء
 نور دين الله وكان الكافر معاونًا للشيطان على عصيان ربه بالعداوة والشرك (وما أرسلناك إلا
 مبشرا) للمؤمنين على الطاعة (ونذيرا) للكافرين على المعصية (قل) يا أكرم الرسل لأهل مكة

(ما سألكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) أى لا أطلب على تبليغ الرسالة من أموالكم أجرا الا فعلم من أراد أن يطلب المنزلة عند الله تعالى بالايمان والطاعة كما أدعوك اليه وما وقيل لا أطلب من أموالكم جعلاً لنفسى عن التبليغ لكن من شاء أن ينفق أمواله لاخاذ السبيل إلى ربه بالصدقة وغيرها فليقبل فلا استثناء على الأول متصل وعلى الثانى منقطع (وتوكل على الحى الذى لا يموت) أى اعتمد بقلبك على كل الأمور على الله تعالى والأسباب وسائط أمرها من غير اعتداد عليها (وسبح بحمده) أى تزهه تعالى عن صفات النقصان مثنيا عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على كثير نعمه (وكفى به ذنوب عباده خيرا) أى كفى الله مطلقا على ذنوب عباده ما ظهر منها وما بطن (الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام) أى فى مقدار ستة أيام من أيام الدنيا فخلق الأرض فى يومين الأحد والاثنين وما بينهما فى يومين الثلاثاء والأربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة ومحل الموصول جر على أنه صفة ثانية للحي (ثم استوى على العرش الرحمن) فالوقف على العرش تام ان أعرب الرحمن على المدح خبر مبتدأ محذوف أى هو الرحمن الذى لا يبنى السجود لاله وهو فى الحقيقة صفة ثالثة للحي كما قرأ زيد بن على بالجر لأن المنصوب والرفوع على سبيل المدح وان خرجا عن التبعية لما قبلها صورة تامنا له حقيقة ولا يوقف على العرش ان أعرب الرحمن يذلان الضمير المستكن فى استوى فحينئذ فالوقف على الرحمن وهو وقف كاف ويعنى استوى على العرش أى ارتفع خالق السموات والأرض ارتقا باطلاقه وتصرف فى ملكه تصرفا تاما (فأسأل به خيرا) أى فأسأل أيها الانسان عنه تعالى عالما بصفاته من الراسخين فى العلم (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) أى وإذا قيل لكفار مكة اخضعوا للرحمن بالتوحيد والصلاة وغير ذلك (قالوا وما الرحمن) وما نعرف الرحمن الا ميسلة الكذاب أى فاتهم اعترفوا بالله لكنهم جهلوا أن هذا الاسم من أسماء الله تعالى (أنسجدنا تأمرا) أى الذى تأمرنا بسجوده من غير أن نعرف السجود له ماذا وقرأ حمزة والكسائي بالياء أى أنسجدنا يأمرنا للسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو السجود له الكذاب وغيره أو كان الضمير راجعا لسيدنا محمد على أن بعضهم قال لبعض أنسجدنا لمحمد أيانا بالسجود من غير معرفتنا للسجود له (وزادهم) أى الأمر بسجود الرحمن (نفورا) أى تباعدا عن الايمان (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا) أى منازل الكواكب السبعة السيارة المنظومة فى قول بعضهم

زحل شرى مريخ من شمس * قزاهر ت لطارد الأقمار

وأسماء البروج منظومة فى قول بعضهم

حمل الثور جوزة السرطان * ورعى الليث سنبل اليزان

ورعى عقرب بقوس جدى * نزع الدلو بركة الحياتان

وهذه البروج اثنا عشر مقسومة على الطابع الأربعة فيكون نصيب كل واحد منها ثلاثة بروج تسمى الثلاث فالحل والأسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية (وجعل فيها) أى البروج (سراجا) وهو الشمس وقرأ حمزة والكسائي سراجا بضم السين والراء وهى الشمس والكواكب الكبار (وقرأ منيرا) أى مضيئا بالليل وقرأ الحسن والأعمش وقرأ وهى جمع قراء لأن اليبالى تكون قراء بالقم (وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه) أى يعقبان بآتى أحدهما بعد الآخر (لمن أراد أن يذكر) أى يذكر الله صلاة وتسبيح وقرآنة

ما سألكم عليه) أى على تبليغ الوحي (من أجر) فتقولوا انه يطلب أموالنا (الامن شاء) لكن من شاء (أن يتخذ إلى ربه سبيلا) يعنى باتفاق ماله وقوله (فأسأل به خيرا) أى فأسأل أيها الانسان الذى لا تعلم صفة خيرا بغيرك بصفاته (وإذا قيل لهم) أى لهؤلاء المشركين (اسجدوا للرحمن) وهو اسم الله كانوا لا يعرفونه لذلك (قالوا وما الرحمن) أنسجدنا تأمرا (أنسجدنا زادهم) قول القائل لهم اسجدوا للرحمن (نفورا) عن الايمان (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا) يعنى منازل الكواكب السبعة (وجعل فيها سراجا) وهو الشمس (وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه) اذا ذهب هذا آتى هذا فأحدهما يخلف الآخر فى فاته عمل بالليل فله مستترك بالنهار وهو قوله (لمن أراد أن يذكر) أى أن يذكر الله صلاة وتسبيح وقرآنة

أى لينظر الناظر فى اختلافهما فيعمل انه لابد فى اتقاهما من حال الى حال من صانع ربح العباد (أوراد شكورا) أى ليشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف فى النهار وقال عمر بن الخطاب وابن عباس والحسن معنى الآية من فاته شئ من الخير بالليل أدركه النهار ومن فاته النهار أدركه بالليل (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) أى هينين أى أن مشى عباد الله المقبولين فى قلب وسكينة وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يتبعثرون لأجل الحيلاموعن زيد بن أسلم قال التمس تفسير هونا فلم يجد فقرأت فى النوم فقليل لى هم الذين لا يريدون الفساد فى الأرض وعباد مبتدأ خبره للوصول وما عطف عليه (واذا خاطبهم الجاهلون) بالسوء (قالوا اسلاما) أى ردوا معروفا كأن يقولوا لا خير بيننا وبينكم ولا شرف في سلام توديع لآخية كقول سيدنا ابراهيم عليه السلام لأبيه سلام عليك (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) أى يحون الليل بالصلاة وسجدا خبر يبيتون (والذين يقولون) فى دعائهم (ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) أى هلاكا لازما أى فانهم مع اجتهدهم فى العبادة خائفون من عذاب الله (انها ساءت مستقرا ومقاما) وهذا يمكن أن يكون من كلام الله تعالى فهو مستأنف وأن يكون حكاية لقولهم لتليل بسوء حالها فى نفسها عجب لتليل بسوء حال عذابها ولعننى ان جهنم بنست جهنم هى حال كونها مستقرا للعصاة من أهل الايمان فانهم غير مقيمين فيها وحال كونها مقاما للكافرين فانهم يخلدون ويقال ان جهنم أحرقت داخلها من جهة موضع استقرار ومن جهة موضع اقامة (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) أى لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يفتروا) أى ولم يضيقوا ضيق الشحيح (وكان بين ذلك قواما) أى وكان اتفاقهم بين الاسراف والاقتار وسطا وقرأ نافع وابن عامر يفتروا بضم التحتية وكسر الفوقية وابن كثير وأبو عمرو وفتح التحتية وكسر الفوقية. والكوفيون بفتح التحتية وضم الفوقية فالقرائات السبعة ثلاثة والقف على كل ساكنة وقرئ: قواما بكسر القاف أى ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وكان أصحاب رسول الله ﷺ لا يأكلون طعاما للتنم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزيينة ولكن كانوا يأكلون ما ليس بوجعهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يسعروا ثيابهم ويصومهم من الحر والبرد وروى أن رجلا صنع طعاما فى أملاك فأرسل إلى رسول الله ﷺ فقال حق فأجيبوا ثم صنع الثانية فأرسل إليه فقال خلق من شاء فليجبوا ولا فيلعبهم صنع الثالثة فأرسل إليه فقال رياء ولا خرفه (والذين لا يدعون) أى لا يعبدون (مع الله إله آخر) والمقصود من هذا تنبيه على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة الكفار (ولا يقتلون النفس التى حرم الله الإلحاق) أى بالردة وبالتقتل قودا وبالزنا بعد الاحسان فالتقتضى لحرمة القتل قائم أبدا وجواز القتل انما ثبت بالمعارض فقوله تعالى حرم الله إله إشارة الى التقتضى وقوله الإلحاق إشارة الى المعارض (ولا يزنون) وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل للهِ ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل منك قلت ثم أى قال أن تزنى بحليلة جارك فأقرن الله تعالى هذه الآية تصديقا لرسول الله ﷺ (ومن يفعل ذلك) أى ما ذكر من الثلاثة كما هو أدب الكفرة للذكور (ينال عقابا) أى جزاء الله وقال الحسن الأثم اسم من أسماء جهنم وقال مجاهد الأثم وادى جهنم وقرأ ابن مسعود أيا ما أى شدا تدلأ به يقال لليوم الصعب يوم ذوابم (يضاعفه العذاب يوم القيامة) وقرأ ابن كثير وابن عامر يضصف بتشديد العين واسقاط الألف (ويخلد فيه) أى فى ذلك العذاب (مهايا) أى مقر وثنا بالاذلال كما أن التواب مقر وثنا بالتعظيم وقرأ ابن عامر وشعبة يضاعف ويخلد كلاهما بالرفع على الاستئناف أو على الحال وقرأ خفس مع ابن كثير فيه صلة لها بنالها.

أوراد شكورا) أى شكر النعمة بطاعته (وعباد الرحمن) أى خواص عبادته (الذين يمشون على الأرض هونا) أى بالسكينة والوقار (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه (قالوا اسلاما) أى سدادا من القول يسلمون فيه من الاتم وقوله (غراما) أى شرا لازما (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) أى لم يكن اتفاقهم فى معصية الله (ولم يفتروا) أى لم يمتوا حق الله (وكان أى اتفاقهم بين ذلك) أى بين الاسراف والاقتار (قواما) أى قائما وقوله (ينال عقابا) أى عقوبة وقيل جزاء الأثم وقوله

الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) أي يغفر الله لهم تلك السيئات ويكتب موضع كفر مؤمن وموضع عاص مطيع ولا يبعد في كرم الله تعالى اذا ضحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم لما ذرأت السيئة الحسنة تحمها وخالق الناس بخلق حسن (وكان الله غفوراً رحيماً) روى البخاري عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في أهل الشرك فلما نزل صدرها قال أهل مكة قد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وأتينا الفواحش فأقر الله الامن تاب الى رحيم (ومن تاب) عن العاصي تركها والتزم عليها (وعمل صالحاً) يتدارك به ما فرط ولو كان يتنعم بعمله كالأعمى ضعيفاً (فانه يتوب) أي يرجع (الى الله متاباً) أي رجوعاً مرضياً عند الله أي ومن تاب عن العاصي الى الطاعة فان التوبة منه في الحقيقة توبة الى الله أي فانه قد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب محملة للشواب وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليمتنين أقوام أنهم أكثرنا من السيئات قيل من هم يا رسول الله قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات (والذين لا يشهدون الزور) أي لا يحضرون مواضع الكذب فان حضور مجامع الفساق مشاركة لهم في تلك العصية ولان النظر دليل الرضا بها أولاً يشهدون بالكذب وقال محمد بن الحنفية الزور التناء (وأذامروا باللغو) أي بأهل اللغو على سبيل الاتفاق من غير قصد (مروا كراماً) أي بمكرمين أنفسهم عن مثل حال اللغو وهو كل ما يجب أن يتركوا كرامهم لأنفسهم لا يكون إلا بالأعراض وبالنكاح وترك المعاونة (والذين اذا كروا باي أمرهم لم يخرجوا عليها صامعياناً) أي والذين اذا وعظوا بالآيات للشتم على الأحكام واللواظ أكبوا على تلك الآيات حرصاً على استماعها وأقبلوا على الذكر بها وهم في كياهم عليها سامعون بآذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يظنون الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم والعميان كالنفاقين والكفرة كأبي جهل والأخس بن شريق قالوا من النبي نبي الحال دون الفعل وهو الخور كقولك لا يلتقي زيد مسلماً فهو نبي الإسلام لالقاء وذلك نسر يضرب ما يفعله الكفرة والمنافقون (والذين يقولون ربنا رب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين) أي اجل لنا ما يحصل به سرور أعين من أزواجنا وذرياتنا بأن نراهم صالحين مطيعين لك وعن محمد بن كعب ليس شيء أقر لعين للمؤمن من أن يرى زوجته وأولاده يطيعون الله وفرأنا نافع وابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم ذر يأتنا بألف على الجمع والباقون بغير ألف على الافراد (واجعلنا للمتقين إماماً) أي يقتدون بنا في أمر الدين بأفاسة العلم والتوفيق للعمل (أولئك) أي المتصفون بتلك الصفات الحمائية (يجزون الترفة) أي يثابون أعلى منازل الجنة (بما صبروا) أي بسبب صبرهم على طاعة الله والفقر والرازي (ويلقون فيها نحيباً وسلاماً) قرأ حمزة والكسائي وشعبة يلقون بفتح الياء وسكون اللام أي يجيئون في الترفة كرام الله تعالى لهم بالهدايا وسلامه عليهم بالقول والباقون يضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف أي يحيطهم الله تعالى في الترفة لاقين ذلك (خالد بن فيها) أي في الترفة لا يموتون ولا يخرجون (حيث مستقروا مقاماً) أي حسببت الترفة من حيث موضع الاستقرار وموضع الإقامة معي (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (ما يبأسكم ربي في أولاد دعاكم) أي أي اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى فانكم سائر اليهام سواء أو لا ينال بكم بكم لولا دعاؤه إياكم الى طاعته فان مبالاة الله بشأن عباده حيث خلق السموات والارض وما بينهما أمانهوا ليعرفوا حق النعم ويطيعوه فيما كفهم به (فقد كذبتم) بما أجبركم به (فسوف يكون) أي جزاء الكذب (لزاماً) أي ملازماً لكم وهو عقاب الآخرة

يؤا بكم ربي) أي ما يضل بكم وما يضيع وأي وزن لكم يكون عنده (لولا دعاؤكم) أي توحيدكم وعبادتكم إياه (فقد كذبتم) يا أهل مكة فخرتم من أن يكون لكم عندكم مقدار (فسوف يكون لزاماً) أي يكون العذاب لازماً لكم

﴿سورة الشعراء مكية الا اربع آيات من قوله والشعراء الى آخر السورة فغنية﴾

﴿وهي مائتان وسبع وعشرون آية وألف ومائتان وسبع وستون كلمة﴾

﴿وخمسة آلاف وخمسة وثمان وأربعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) وعلمه رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ان كان اسما للسورة وأما ان كان مسرودا على نط التعديد بطريق التحدي فلا محل له من الاعراب وقيل قسم أقسم الله تعالى به وقال أهل الاشارة هو اشارة الى طاء طوله تعالى في كمال عظمتة والى سين سلامته عن كل عيب ونقص وهو منفرد في تنزهه عنه والى ميم محمده في عزة كرم لانهاية لها و اشارة ايضا الى طاء طهارة قلب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن الكونين والى سين سيادته على الأنبياء والمرسلين والى ميم مشاهدته لجمال رب العالمين و اشارة ايضا الى طاء طيران الطائر ين بالله والى سين سير السائر ين الى الله والى ميم مشى المشايين لله مشى العبودية لامشى التفخرو والتكبر قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون هينون لينون كاجل الاف ان قيادنا قد وان انبيخ على صخرة استناخ وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني للصص مكان الانجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني بالجواميم والمفضل ما قرأه نبي قبلي (تلك) أى هذه السورة (آيات الكتاب المبين) أى آيات القرآن الظاهر اعجاز المؤمنين للأحكام فألفاظ القرآن من حيث تعذر عليهم أن يأتمروا بمثلها يمكن أن يستدل به على قائل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل التوحيد من هذا الوجه ودليل النبوة من حيث الاعجاز و يعلم بعد ذلك أنه اذا كان من عند الله تعالى فهو دلالة الأحكام أجمع واذا ثبت هذا صارت آيات القرآن كافية في كل الأصول والفروع أجمع (لعلك) باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين) فلفل للاشفاق وهو بمعنى الأمر أى أشفق على نفسك أن تقتلها لعدم إيمان قر يش بذلك الكتاب الفاصل بين الحق والباطل وأول ما تبلغ في الحزن على ما فاتك من اسلام قومك لأنك يا كرم الرسل ان بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا يتفزع بذلك أصلا والله تعالى نهر سوله أن غمه على ذلك لانفع فيه كما أن وجود الكتاب على وضوحه لانفع لهم في الايمان لما أنه سبق حكم الله بخلافه (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) أى ان نشأ نزل عليهم من السماء علامة مخوفة لهم قاصرة على الايمان كرفع الجبل فوق رؤوسهم كما وقع لبنى اسرائيل فيصروا لتلك العلامة متقادين في قبول الايمان وذ كرا لأعناق لبنيان موضع الخضوع واكتسبت اضافتها الى المقلام حكمهم كما اكتسبت الاضافة الى المؤنث التأنيث كعكسه ولذلك كان الخبر مجموعا جمع سلامة لذ كرا عاقل (وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين) أى ما يأتي أهل مكة من موعظة من اللواظ القرآنية تنبههم عن الغفلة من جهة الله تعالى بمجدد تنزيهه بحسب المصلحة الا وقد جددوا اعراضه عن وجه التكذيب (فقد كذبوا) أى بلغوا النهاية في رد الذ كرا التي يأتيهم ردا مقارنا للاستهزاء به حيث جعلوا تارة سحرا وأخرى أساطير وأخرى شعرا (فسياأتهم أنبياء ما كانوا يستهزئون) أى سياتهم مصداق استهزأهم من العقوبات العاجلة والآجلة (أولم يروا الى الارض) أى أفصل كفار مكة الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا الى عجائب الارض الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الايمان بالآيات (كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم) أى كثيرا من كل صنف مرضى في جماله وفي فوائده أنبتنا في الارض (ان في ذلك

﴿تفسير سورة الشعراء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) أقسم الله بطوله

وسنائه وملكه (تلك) أى

هذه (آيات الكتاب

المبين) يعنى القرآن (لعلك

باخع نفسك) قالها (الا

يكونوا مؤمنين) أى لتركرم

الايمان وذلك أنه لما

كذبه أهل مكة شق عليه

ذلك فأعلم الله أنه لو شاء

لاضطرهم الى الايمان

فقال تعالى (ان نشأ نزل

عليهم من السماء آية فظلت

أعناقهم لها خاضعين)

أى يذلون لها فلا يولى أحد

منهم عنقه الى معصية الله

عز وجل (وما يأتيهم من

ذكر) أى وعظ (من

الرحمن محدث) أى فى الوحي

والتنزيل (فسياأتهم أنبياء

ما كانوا يستهزئون) أى

فسيعلمون نبأ ذلك وهو

وعيد لهم (كم أنبتنا فيها

من كل زوج كريم) أى من

كل نوع محمود مما يحتاج

اليه الناس (ان فى ذلك

الانبات (آية) عظيمة دالة على كمال قدرة التنبؤ وغاية وقور علمه وحكمته ونهاية سعة رحمته (وما كان أكثرهم مؤمنين) أى وما أكثر قومه صلى الله عليه وسلم مؤمنين أى مع ذلك يستمر أكثرهم على كفرهم وكان صلة عند سبويه (وإن ربك لعلو العزيز الرحيم) أى إن ربك غالب على الأمور ومع ذلك رحيم بعباده ولذلك يهملهم ولا يؤاخذهم بقصته بما اجترأوا عليه من العظام الموجبة لفنون العقوبات (وإذ نادى ربك موسى) أى وإذ كرم الربك بأكرم الرسل لأولئك المعرضين للكذبين وقت نداءه تعالى موسى عليه السلام وذكركم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم إياه جرحهم عن التكذيب قال أبو الحسن الأشعري للسامع هو الكلام القديم فكأن ذاته تعالى لا تشبه الذوات مع أنها مهيئة في الآخرة من غير كيف ولا جهة فكذلك كلامهم من مشابهة الحروف والأصوات مع أنه مسموع وقال أبو منصور لما تردى النبي سمعه موسى عليه السلام كان ندا من جنس الحروف والأصوات لانهكنا بأن كل موجود يصح أن يرى ولم يثبت أن نسمع الأجسام فإن رحمة كون كل موجود مسموعا (أن ات القوم الظالمين) أى بالكفر والمعاصي واستعادي بني إسرائيل وخرج أنبائهم وكان بنو إسرائيل في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا (قوم فرعون) عطف بيان (الأتقون) وهذا كلام مستأنف جى به حملنا موسى على التعجب من حلمه في الظلم والسفوف من عدم خوفهم أى تعجب ياموسى من عدم تقواهم وقرئ بكسر النون والاصل ألا يتقون فحذفت النون لاجتماع التوئين والياء لاكتفاء بالكسرة وقرئ بناء الخطاب على طريقة الالتفات الدال على زيادة التنبؤ عليهم أى قل لهم ألا تخافون عقاب الله فلا للتنبيه وللعرض (قال) أى موسى اظنار العجزة وطلب العونة (ربانى أخاف أن يكذبون) من أول الأمر (ويضيق صدرى) بتكذيبهم إياي (ولا ينطق لسانى) بسبب ضيق القلب وهذا الإعلان مرفوعان مطلقان على أخاف وقرأز يدن على وطلعة وعيسى والأعشى بالتصديق مع مطلقان على صلة أن والأعرج بنصب الأول ورفع الثانى (فأرسل إلى هرون) أى فأرسل جبريل إلى أخى هرون ليكون رسولا مصاحبا لى دعوة فرعون وقومه وكان هرون إذ ذاك بمصر وموسى فى المناجاة فى الطور (ولهم على ذنب) أى تبعة قتل القبطى (فأخاف أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة كما ينبغي أن أتيتهم وحدى فيقوت المقصود من الرسالة (قال) الله (كلا) أى أرتدع ياموسى عما نظن أو خفالا أسلظهم عليك بالقتل (فأذهب) أى أذهب أنت ومن طلبته وهورون (بآياتنا) الدالة على صدقك أى فاتها تدفع خوفك (أنا معكم مستمعون) أى لكما ولعدوكما ناصر لكما عليه وسامع لما يجرى بينك وبينه فأعليك كما عليه وأكسر شوكته عنك (فأتيا فرعون فقولوا أنا رسول رب الملائين) اليك وإلى قومك وإفراد الرسول لاتحادهما بسبب الاخوة واتفاقهما على شريعة واحدة أولان المعنى أن كل واحد من رسول رب الملائين (أن أرسل معنا بنى إسرائيل) وأن مفسرة أى أطلقهم وخلطهم وشأنهم لينهبوا معانى الشام فأنطلقا إلى فرعون وقالوا له أما بهرورى وهب وغيره أنهم لما دلا خلاعى فرعون وجدها وقد أخرج سباعا من أسد وغور وفهود يتفرج عليها فخاف خدامها أن يتطش بموسى وهرون فأسرعوا إليها وأمرعت السباع إلى موسى وهرون فأقبلت تلحس أقدامهما وتبصص إليهما بأذنانها وتلصق خدودها بفخذيهما فغضب فرعون من ذلك فقال ما أتيا قالانا رسول رب الملائين ففرغ هو موسى عليه السلام (قال) عند ذلك لموسى عليه السلام (أبى بك فينا) أى فى منازلنا (وليدا) أى صغيرا (ولبنت فينا من عمرك سنين) ثلاثين سنة ثم خرج إلى المدين وأقام بها عشرين سنة ثم عاد إليهم يدعوهم إلى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بعد الفرق خمسين سنة وقبل مكث عليه الصلاة والسلام عند فرعون خمس

لآية) أى لدلالة على وحدانية الله (وما كان أكثرهم مؤمنين) أى لما سبق على وقضائى فيهم (وإذ كرم يا محمد (إذ نادى ربك موسى) لئلا رأى الشجرة والنار (أن ات القوم الظالمين) لانفسهم بالكفر (قوم فرعون) ألا يتقون (ألا يخافون الله فيؤمنوا به) (ويضيق صدرى) من تكذيبهم إياي (ولا ينطق لسانى) بأداء الرسالة لقلته التى فيه (فأرسل إلى هرون) أى ليظهرنى على التبليغ (ولهم على ذنب) أى يقتلونك (أنا معكم) أى بالنصرة (مستمعون) يعنى مستمعين به (فأتيا فرعون فقولوا أنا رسول رب الملائين) أن أرسل معنا بنى إسرائيل مفسرين طه فاعلم أن الله بالعبادة عرفه فرعون (قال) ألم نربك فينا وليدا) أى صبيا (ولبنت فينا من عمرك سنين) أى ثلاثين سنة

(وفعلت فعلتك التي فعلت) وهي وكز القبطي حتى مات (وأنت من الكافرين) أي المجاهدين لنعمتي عليك بالترية وعدم اتخاذك عبد لي كبنى إسرائيل أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم ألهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلك الفعلة (إذا) أي حين إذ كنت لابنائكم (وأنا من الصالحين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول إليه القتل لأنه فعل الوزعة على وجه التأديب وقرى من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدي إلى القتل (ففرتم منكم) إلى الرى (لما خستكم) أن تأخذوني بما لاستحققه بجنايتي لأنى قتلت القاتيل خطأ وأنا ابن اثنتى عشرة سنة مع كونه كافرا وروى عن حمزة لما خستكم بكسر اللام وبما المصدرية أي لخشوف منكم (فوهب لى رى حكما) أي علما وفيها فى الدين (وجعلنى من المرسلين) بعد تلك الفعلة (وتلك) أي الترية (نعمة تمنها على أن عبدت بنى إسرائيل) ويحل أن عبدت رفع عطف بيان لتلك أو بدل من نعمة أي وتلك جعلك بنى إسرائيل عبيدك وقصدك إياهم بذكر أبنائهم هو السبب فى وقوعى عندك واتفاق على ما أخذت من أموالهم فلو لم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستغنيا عن تربيتك فلانعم لك على بالترية ولا فضيلة لك فى عدم استعبادى الذى مننت به على لأن استعبادك لغيرى ظلم كما أن عدمك تلك إياي لا يند انما لأن قتلك غيرى ظلم وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن عبدت فى محل نصب مفعولا لأجله والمعنى انما صارت الترية نعمة على لأجل أن عبدت بنى إسرائيل فلو لم تفعل ذلك لكفانى أهلى (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة للثنية (ومارب العالمين) أى أى شئ رب العالمين الذى ادعيت أنك رسوله (قال) موسى حجيا له باطل دعواه أنه اله (رب السموات والارض وما بينهما) أى خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات الى موجوده واجب الوجود فاعرفوا انه لا يمكن تعريفه الا بما ذكرته فالسؤال عن الحقيقة سفه (قال) أى فرعون (لن حوله) من أشراف قومه كانوا حسباة لاسين للاسورة ولم يلبسوا الا السلاطين (الأتسمعون) جوابه فقد سألته عن حقيقته وهو يذكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين) جاء موسى عليه السلام بدليل يقمونه لانهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء فنوا أنهم كانوا عبادا لن يكونوا وأنهم لا بد لهم من مكون ومغن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديابح خصوصا بالذهب وقد خافى من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون) لا يفهم السؤال لأن أسأله عن شئ وهو يحينى عن آخر وأسند فرعون الرسول الى من حوله شكرا عن أن يكون مرسل الى نفسه وسماه رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب الشرق والغرب وما بينهما) أى هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها ووقتها وما بينهما فاستهزأه بكونه كل يوم انه يأتى الشمس من المشرق الى المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة الى محدث قادر عليم حكيم (ان كنتم تعقلون) أى ان كان لكم عقل عامتم أن لا جواب فوق ذلك وأن الأمر كما قلته (قال) فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الحجج (لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من السجونين) أى لأجعلنك واحدا ممن عرفت حالهم فى سجونى وكان من عادة اللعين أن يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه فى بئر عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى لأسجننك لانه لا يشيد الا صيرونه مسجوننا وزوى أن اللعين يفرع من موسى فزعا شديدا حتى كان لا يمسك بوله (قال) موسى له (أولوجتلك بشئ ميين) أى أنفعل فى ذلك ولو جئتكم بأمر بين فى باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى أنى رسوله أى وهل تستجيز أن تسجننى مع اقتدارى على أن أتيتك بالمعجزات الدالة على صدق دعواى (قال) فرعون له (فأت به) أى

يعنى أو تفعل ذلك ان أتيتك على ما أقول بحجة بينة (قال فأت به) مفسر أكثره الى قوله

عشرة سنة (وفعلتك التي فعلت) وهي وكز القبطي حتى مات (وأنت من الكافرين) أي المجاهدين لنعمتي عليك بالترية وعدم اتخاذك عبد لي كبنى إسرائيل أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم ألهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلك الفعلة (إذا) أي حين إذ كنت لابنائكم (وأنا من الصالحين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول إليه القتل لأنه فعل الوزعة على وجه التأديب وقرى من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدي إلى القتل (ففرتم منكم) إلى الرى (لما خستكم) أن تأخذوني بما لاستحققه بجنايتي لأنى قتلت القاتيل خطأ وأنا ابن اثنتى عشرة سنة مع كونه كافرا وروى عن حمزة لما خستكم بكسر اللام وبما المصدرية أي لخشوف منكم (فوهب لى رى حكما) أي علما وفيها فى الدين (وجعلنى من المرسلين) بعد تلك الفعلة (وتلك) أي الترية (نعمة تمنها على أن عبدت بنى إسرائيل) ويحل أن عبدت رفع عطف بيان لتلك أو بدل من نعمة أي وتلك جعلك بنى إسرائيل عبيدك وقصدك إياهم بذكر أبنائهم هو السبب فى وقوعى عندك واتفاق على ما أخذت من أموالهم فلو لم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستغنيا عن تربيتك فلانعم لك على بالترية ولا فضيلة لك فى عدم استعبادى الذى مننت به على لأن استعبادك لغيرى ظلم كما أن عدمك تلك إياي لا يند انما لأن قتلك غيرى ظلم وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن عبدت فى محل نصب مفعولا لأجله والمعنى انما صارت الترية نعمة على لأجل أن عبدت بنى إسرائيل فلو لم تفعل ذلك لكفانى أهلى (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة للثنية (ومارب العالمين) أى أى شئ رب العالمين الذى ادعيت أنك رسوله (قال) موسى حجيا له باطل دعواه أنه اله (رب السموات والارض وما بينهما) أى خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات الى موجوده واجب الوجود فاعرفوا انه لا يمكن تعريفه الا بما ذكرته فالسؤال عن الحقيقة سفه (قال) أى فرعون (لن حوله) من أشراف قومه كانوا حسباة لاسين للاسورة ولم يلبسوا الا السلاطين (الأتسمعون) جوابه فقد سألته عن حقيقته وهو يذكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين) جاء موسى عليه السلام بدليل يقمونه لانهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء فنوا أنهم كانوا عبادا لن يكونوا وأنهم لا بد لهم من مكون ومغن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديابح خصوصا بالذهب وقد خافى من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون) لا يفهم السؤال لأن أسأله عن شئ وهو يحينى عن آخر وأسند فرعون الرسول الى من حوله شكرا عن أن يكون مرسل الى نفسه وسماه رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب الشرق والغرب وما بينهما) أى هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها ووقتها وما بينهما فاستهزأه بكونه كل يوم انه يأتى الشمس من المشرق الى المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة الى محدث قادر عليم حكيم (ان كنتم تعقلون) أى ان كان لكم عقل عامتم أن لا جواب فوق ذلك وأن الأمر كما قلته (قال) فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الحجج (لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من السجونين) أى لأجعلنك واحدا ممن عرفت حالهم فى سجونى وكان من عادة اللعين أن يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه فى بئر عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى لأسجننك لانه لا يشيد الا صيرونه مسجوننا وزوى أن اللعين يفرع من موسى فزعا شديدا حتى كان لا يمسك بوله (قال) موسى له (أولوجتلك بشئ ميين) أى أنفعل فى ذلك ولو جئتكم بأمر بين فى باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى أنى رسوله أى وهل تستجيز أن تسجننى مع اقتدارى على أن أتيتك بالمعجزات الدالة على صدق دعواى (قال) فرعون له (فأت به) أى

بذلك الشيء* (ان كنت من الصادقين) في دعوى الرسالة وفي أن لك برهانا وأما أمره عليه السلام
فرعون بالإتيان بالشيء الموضح لصدق دعواه عليه السلام لظنه انه يقرر على معارضته ولطمع في أن
يجد موضعا للانكار (فأتى عصاه) قال ابن عباس عصا موسى اسمها ماشا وقيل نبتة (فأذاهي ثعبان
مين) أى حية عظيمة صفراء ذكر تين للناظرين أنه ثعبان بحركاته وبسائر العلامات وليس يسموه
كأفعاله السحرة (وزرع يده) من إبطه (فأذاهي بيضاء للناظرين) قضى الوادى من شدة
بياضها من غير برص لها شعاع كشماع الشمس تعجب الناظرين إليها قبل لما رأى فرعون الآلة الأولى
قال هل لك غير هذا فأخرج موسى يده فقال لفرعون ماهذه فقال فرعون يدك فلما فيها فأدخلها في إبطه
ثم زرعها ولما شعاع يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق فعند هذا أراد فرعون تعمية هذه الحجة على قومه
فذكر أمورا ثلاثة (قال للامم حوله ان هذا) الرسول (لساحر عليم) أى حاذق بالسحر فان الزمان
كان من السحرة وكان عند كثير منهم أن الساحر قد يجوز أن ينتهى بسحره الى هذا الحد فلهمنا
روج فرعون عليهم هذا القول (يريدان يخرجكم من أرضكم بسحره) أى يريدان هذا الرجل أن
يخرجكم من مصر بما يلقيه بينكم من العداوات فيفرق جمعكم وهذا يجرى مجرى التنفير عن موسى
عليه السلام فان مفارقة الوطن أصعب الأمور ففرهم عنه بذلك (فماذا تأمرون) أى فأى شيء تأمر وتبي
به في شأنه فأتى متبعا لرايكم ومتقاد لقولكم ومثل هذا الكلام يوجب انصراف القلوب عن العدو
فعند هذه الكلمات اتفقوا على جواب واحد (قالوا أرحه وأخاه) أى أخر مناظرتهما لوقت اجتماع
السحرة وقيل أخبسهما ولا تقتلها لما رأى أن فرعون أراد قتلها ولم يصل اليهما فقالوا له لا تقتل
فأنك ان قتلتهما أدخلت على الناس شبهة في الدين ولكن أخر أمرهما الى أن تجمع السحرة ليقاوموها
فلا تثبت لهما حاجة عليك وقرأ قالون أرحه بغير همز واختلاس كسرة الهاء ورش والكسائي باشباع
كسرة الهاء وابن كثير وهشام بالهمزة الساكنة وبصلة الهاء المضمومة وأبو عمر وبضم الهاء مع
الاختلاس وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء مع الاختلاس وعاصم وحزمة بغير همز واسكان الهاء (وابعث في
للدائن حاشرين) أى أنفذ الى مدائن الساحرين شرطا يحشروهم وذلك لظنهم اذا كثرت السحرة غلبوا
موسى عليه السلام وكشفوا حاله (يأتوك) أى الحاشرون (بكل سحر عليم) أى فائق في فن السحر
على موسى (تجمع السحرة ليقات يوم معلوم) أى في زمان يوم معروف وفي مكان معروف وعن ابن
عباس وافق يوم السبت من أول يوم الثور وهو أول ستمهم وعن ابن عباس قال كانت السحرة سبعين
رجلا وسمى ابن اسحق رؤساهم سابورا وغادور وخطط ومضي وشمعون وعن ابن جرير كان
اجتماعهم بالاسكندرية (وقيل للناس هل أتمم مجتمعون لعلنا نبيع السحرة ان كانوا هم الغالبين)
والاستفهام للبحث على المبادرة الى الأجتماع والترحى للقليلة لا اتباع السحرة لانه مقطوع به
عندهم أى احضروا لتشهدوا ما يكون من الجانبين فان رجوا أن تكون الغلبة للسحرة فنتسهم لا نبيع
موسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا) أى جزاء من المال والجاه (ان كنا نحن
الغالبين) على موسى قبل فرعون لهم البذل والمزلة (قال) فرعون (نعم) أى لكم الأجرة على عملكم
السحر (وانكم اذا) أى اذ كنتم غالبيين (لن المقرين) عندي في الدخول على تكونون أول
من يدخل على وآخر من يخرج عني وقرأ البكسائي نعم بكسر العين (قال لهم موسى) مریدا لا طال
سحركم لانه لا يمكن منه الا بالقائم (القولوا أتمم ملقون) وهذا تهديد أى ان فعلتم ذلك أتينا بما
نبطله (فالتقوا بحلهم وعصيمهم) اثنين وسبعين حبلا واثنين وسبعين عصا (وقالوا) أى السحرة
عند الالتقاء تقسم (بكرة فرعون اننا نحن الغالبون) على موسى (فأتى موسى عصاه فأذاهي تلقف

ما يَأْفِكُونَ) أَيْ تَبْلُغُ بِسُرْعَةٍ مَا يَغِيرُ وَنَحْنُ عَنْ حَالِهِ الْأَوَّلِ مِنَ الْجَمَادِيَةِ إِلَى كَوْنِهِ نَحِيَةَ تَسْعَى. رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ حَبَالُهُمْ مَطْلِيَةً بِالزَّبَقِ وَعَصِيهِمْ مَجُوفَةٌ مَعْلُومَةٌ مِنَ الزَّبَقِ فَلَمَّا حَمَتْ اشْتَدَّتْ حَرَكَتُهَا فَصَارَتْ كَأَنَّهَا حَيَاتٌ تَدْبَحُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ مِنَ الْأَرْضِ فَأَتَى مُوسَى عَصَاهُ فَأَذَاهُ نِيعَانٌ مَبِينٌ ثُمَّ فَتَحَتْ فَاهَا فَابْتَلَعَتْ كُلَّ مَا رَمَوْهُ مِنْ حَبَالِهِمْ وَعَصِيهِمْ حَتَّى أَكَلَتِ الْكُلَّ ثُمَّ أَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ فَأَذَاهُ كَمَا كَانَتْ فَلَمَّا رَأَتْ السَّحَرَةُ ذَلِكَ قَالُوا لَفِرْعَوْنُ كُنَّا نَسَاحِرُ النَّاسِ فَأَذَا غُلِبْنَاهُمْ بَقِيَتِ الْحِبَالُ وَالْعَصَى وَكَذَلِكَ أَنْ غُلِبُوا وَلَكِنْ هَذَا حَقٌّ (فَأَتَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ) أَيْ سَقَطُوا عَلَى الْأَرْضِ سَاجِدِينَ عَقِبَ مَا شَاهَدُوا ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَعْلَمٍ لَعَلَّهُمْ بَأْنِ مِثْلِ ذَلِكَ خَارِجٌ عَنْ حُدُودِ السَّحَرِ وَأَنَّهُ أَمْرٌ أَلْهِىَ قَدْ ظَهَرَ عَلَى يَدِ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِتَصْدِيقِهِ (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ) عَطَفَ بَيَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِأَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ يَدْعِي الرُّبُوبِيَّةَ فَأَرَادَ عَزْلَهُ وَأَعْمَأَسَدُوا رَبَّ الْبَالِيِ مُوسَى وَهَارُونَ لِأَنَّهُمَا اللَّذَانِ دَعَاوَهُمْ إِلَيْهِ (قَالَ) أَيْ فِرْعَوْنُ السَّحَرَةُ (آمَنَ) لِقَبْلِ أَنْ أَذْنَ لَكُمْ) أَيْ آمَنَ لِمُوسَى بِغَيْرِ أَنْ لَكُمْ (أَنَّهُ لِكَبِيرِكُمْ الَّذِي عَلِمَكُمْ السَّحَرَ) أَيْ أَنَّ مُوسَى عَلِمَكُمْ شَيْئًا دُونَ شَيْءٍ مُثْلَ ذَلِكَ عَلِمَكُمْ فَانْكَرْتُمْ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ عَنْ مَوَافَقَةِ بَيْتِكُمْ وَبَنِي مُوسَى وَقَصَرْتُمْ فِي السَّحَرِ لَتُظْهِرُوا أَمْرَ مُوسَى وَالْأَفْقِيَّةَ قُوَّةَ السَّحَرِ أَنْ يَفْعَلُوا مِثْلَ فِعْلِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذِهِ شَبْهَةٌ قُوَّةٍ فِي تَنْفِيْرِ مَنْ قَبْلَ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) وَبِالْمَافِعْلَمِ (لَا تَطْعُنَ) أَيْ يَدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ) وَهُوَ قَطْعُ الْيَدِ الْيَمْنِي وَالرَّجْلِ الْيُسْرَى (وَلَا تَصْلُبْنَكُمْ أَجْمَعِينَ) عَلَى شَأْنِي مُتَهَرِّمٌ مِصْرٌ وَهَذَا تَهْدِيدٌ بِشِدْدَةِ دَوْلِيْسٍ فِي الْإِهْلَاكِ أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ أَنَّ فِرْعَوْنَ فَعَلَ ذَلِكَ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ (قَالُوا) أَيْ السَّحَرَةُ (لَا ضَيْرَ) أَيْ لَا ضَرَرَ فِي ذَلِكَ عَلَيْنَا (إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ) وَمَقْصُودُهُمْ بِالْإِيمَانِ حُضْرُ الْوُصُولِ إِلَى مَرْضَاتِهِ تَعَالَى وَالِاسْتِرْقَاقِ فِي أَنْوَارِ مَعْرِفَتِهِ وَهَذَا أَعْلَى دَرَجَاتِ الصَّادِقِينَ (إِنَّا نَطْمَعُ) أَنْ يَغْفِرَ لَنَا بِمَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ) فَانَا لِرَبِّنَا وَانَا نَطْمَعُ كَلَامًا تَعْلِيلَ لِعَلْمِ الضَّيْرِ وَأَنْ كُنَّا تَعْلِيلَ لَطَمِ غَفْرَانِ الْخَطَايَا أَيْ لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا فِي قِتْلِكَ إِيَّانَا لِأَنَّا رَجَوْنَا يَغْفِرَ لَنَا رَبَّنَا شَرَّ كُنَّا لِكُونِنَا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْجَمَاعَةِ الَّذِينَ حَضَرُوا ذَلِكَ الْوَقْفَ مِنْ رِعِيَّةِ فِرْعَوْنَ وَقَرَى إِنْ كُنَّا بِالْكَسْرِ عَلَى الشَّرْطِ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِ الدَّلِّ كَقَوْلِ الْعَامِلِ الْمُسْتَأْجِرِ يُؤَخَّرُ أَجْرُهُ إِنْ كُنْتَ تَعْمَلُ ذَلِكَ فَوْفِي حَقِّ (وَأُحْيِنَا إِلَى مُوسَى) بِدَوْلَاتَيْنِ سَنَةٍ (أَنْ أَسْرَ بَعَادَى) مِنْ آمَنَ بِكَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَقَرَأْنَا فَعِزَّ وَابْنُ كَثِيرٍ بِكَسْرِ النَّوْنِ وَوَصْلِ الْمَهْمَزَةِ وَالْبَاقُونَ بِسُكُونِ النَّوْنِ وَقَطْعِ الْمَهْمَزَةِ وَقَرَى أَنْ سَرَفًا نَحْرَفُ تَفْسِيرُ (أَنْتُمْ مُتَعَبُونَ) تَعْلِيلٌ لِلْأَمْرِ بِالْإِسْرَاءِ أَيْ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنَ وَجُنُودُهُ فَلَا يَدْرُكُوكُمْ قَبْلَ وَصُولِكُمْ إِلَى الْبَحْرِ ثُمَّ أَنْ قَوْمَ مُوسَى قَالُوا لِقَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْ لَنَا فِي هَذِهِ الْبَلِيَّةِ عِيَالٌ مِمَّا اسْتَعَارُوا مِنْهُمْ حُلِيِّهِمْ وَخَلِّفَهُمْ بِهَذَا السَّبَبِ ثُمَّ خَرَجُوا بِتِلْكَ الْأَمْوَالِ فِي اللَّيْلِ إِلَى جَانِبِ الْبَحْرِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فَرَجَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَحَرًا فَتَرَكَّ الطَّرِيقَ إِلَى الشَّامِ عَلَى يَسَارِهِ وَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْبَحْرِ فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَقُولُ لَهُ تَرَكَّ الطَّرِيقَ يَقُولُ هَكَذَا أَمَرْتُ فَلَمَّا صَبَحَ فِرْعَوْنَ وَعَلِمَ بِسَرِّ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ خَرَجَ فِي أَتْرَافِهِمْ وَبَثَّ إِلَى مَدَائِنِ مِصْرَ لِتَحْقِيقِ الْعَسَاكِرِ وَقَوَى نَفْسَهُ وَنَفْسَ أَصْحَابِهِ بِأَنْ وَصَفَ قَوْمَ مُوسَى بِوَصْفَيْنِ مِنْ أَوْصَافِ الْبُتْمِ وَوَصَفَ قَوْمَ نَفْسِهِ بِصِفَةِ الْمَسْحُودِ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنَ فِي اللَّدَائِنِ حَاشِرِينَ) أَيْ شُرَطَاءَ جَامِعِينَ لَلْعَسَاكِرِ لِيَتَّبِعُوهُمْ قِيلَ كَانَ لَهُ أَلْفُ مَدِينَةٍ وَاثْنَا عَشَرَ أَلْفَ قَرِيَّةٍ وَقَالَ لَهُمْ (إِنْ هَؤُلَاءِ) أَيْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (لَشَرِذْمَةٌ قَلِيلُونَ) أَيْ لَطَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ وَكَانُوا سِتَائَةً أَلْفَ مَقَاتِلَ لَيْسَ فِيهِمْ مِنْ دُونَ عَشْرِينَ وَلَا مِنْ بَلَغِ سِتِينَ سِوَى الْحَشَمِ وَفِرْعَوْنَ يَقْتُلُهُمْ كَثْرَةً مِنْ مَجْدِ وَلَارَادَ ذَلِكَ إِذْ رَوَى أَنَّهُ أَرْسَلَ فِي أَتْرَافِهِمْ أَلْفَ وَخَمْسِمِائَةَ أَلْفَ مَلِكٍ مَسُورٍ وَمَعَ كُلِّ مَلِكٍ أَلْفَ وَخَرَجَ فِرْعَوْنَ

(قَالُوا لِالْأَضْيَرِ) أَيْ لِالْأَضْرَرِ
(إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ) أَيْ
رَاجِعُونَ لِلنُّوْبِ (إِنَّا نَطْمَعُ
أَنْ يَغْفِرَ لَنَا بِمَا خَطَايَانَا أَنْ
كُنَّا) يَعْنِي لِأَنَّ كُنَّا (أَوَّلَ
لِلْمُؤْمِنِينَ) أَيْ مِنْ هَذِهِ
الْأُمَّةِ (وَأُحْيِنَا إِلَى مُوسَى
أَنْ أَسْرَ بَعَادَى) أَنْتُمْ
مُتَعَبُونَ) أَيْ يَتَّبِعُكُمْ
فِرْعَوْنَ وَقَوْمُهُ (فَأَرْسَلَ
فِرْعَوْنَ فِي اللَّدَائِنِ
حَاشِرِينَ) يَعْنِي الشَّرْطَ
لِيَجْمَعُوا لَهُ الْجَيْشَ وَقَالَ
لَهُمْ (إِنْ هَؤُلَاءِ) يَعْنِي بَنِي
إِسْرَائِيلَ (لَشَرِذْمَةٌ) أَيْ
عَصَبَةٌ (قَلِيلُونَ)

في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعائة ألف رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس خرج
 فرعون في ألف ألف حصان سوى الأناث وروى أن فرعون خرج على حصان أدهم وفي عسكره على
 لون فرسه ثلاثمائة ألف (واتهم لنا لفاظنون) أي لفاعلون أفعالا تضيق صدور ناحيت خالفوا
 ديننا وذهبوا بأموالنا التي استعاروها وخر جوامن أرضنا بغير أدانتنا (وإنا لجميع حذرون) أي
 لجماعة يستعملون الحزم في الأمور وقرأ ابن ذكوان والكوفيون بألف بعدها أاء أي أشاكون
 السلاح وقرئ حاذرون بالبدال المهملة أي أقوياء أشداء (فأخر جناهم) أي جعلنا في قلوب فرعون
 وقومه داعية الخروج (من جنات) أي بساتين من أسوان إلى رشيد (وعيون) أي أنهار جار في
 البساتين والدور (وكنوز) أي أموال ومسمت كنوزا لأنهم بنفقوا منها في طاعة الله تعالى قبل
 كان لفرعون بمائة ألف غلام كل غلام على فرس عتيق في عتق كل فرس طوق من ذهب (ومقام
 كريم) أي منازل حسنة قبل كان فرعون إذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلاثمائة كرسي من ذهب
 يجلس عليها الأشراف من قومه والأمراء وعليهم أقبية الديباجر مرسعة بالذهب (كذلك) وهو
 مصدر تشبيهي أي آخر جناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفناه أو وصف لمقام أي وأخر جناهم من
 مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم وأخيرهم بتدأ مخوف أي إخراجنا كما وصفنا (وأورثنا بني
 إسرائيل) أي جعلناهم متمسكين لتلك النعم بعدها فرعون وقومه (فأتبعوهم مشرقين) أي
 فبعثوا أنفسهم تابعة لبني إسرائيل وقت طالع الشمس وقرئ فأتبعوهم أي فلقوهم داخلين في وقت
 الشروق (فلما ترى الجمعان) أي رأى كل واحد من موسى وجمع فرعون الآخر وقرئ تراءت
 القشتان (قال أصحاب موسى) بنو إسرائيل وغيرهم (إننا للمركون) أي للمحقوقين وقرئ للمركون
 بتشديد الباء وكسر الراء أي لمتتابعين في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد (قال) موسى لهم
 (كلا) أي اريدوا عن ذلك التوهم وأحقال يدركونا لأن الله وعدنا الخلاص منهم (إن معي ربي)
 بالنصرة (سبهدين) أي يدني على طريق النجاة منهم البقرة وروى ابن جرير لما من آل فرعون يكتم
 إيمانهم كان بين يدي موسى عليه السلام فقال يا كاهن الله أين أمرت قال ههنا فحرك فرسه بلجمله حتى
 طاراز يدمن شدة ثم أقبحه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدر وأقبح
 الله إليه بضرب البحر بغضه فإذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه وذلك قوله تعالى (فأوحينا
 إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر) فضربه (فانفلق) أي انشق بقدرة الله تعالى فصارت إحدى عشر
 فرقا بمدد الأسباط ينتهن مسالك (فكان كل فرق) حاصل بالانفلاق (كالطود العظيم) أي
 كالجبل المرتفع في البناء فدخلوا في شعاب تلك الفرق كل سبط في شعب منها فقال كل سبط قتل
 أحبا بنا فنند ذلك دعاء موسى به فيجعل في تلك الجدران المائية مناظر كالسكوى حتى نظر بعضهم إلى
 بعض على أرض يابسة (وأنزلناهم بالآخرين) أي قربنا في موضع انفلاق البحر قوم فرعون حتى
 دخلوا عقب قوم موسى مداحطهم وعن عطام بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني إسرائيل
 وبين قوم فرعون يقول لبني إسرائيل ليحرقكم بأولكم ويقول القبط رويدكم ليحرق
 آخركم وأولكم وقبلهم وقر بنهم إلى الموت لأنهم قربوا من أجلهم في ذلك الوقت وقبل للمعنى وحسنا
 فرعون وقومه في الضيابة عند طلبهم موسى بأن أنزلنا عليهم الدنيا بسحابة وفتت عليهم فوقها
 حيازير وقرئ وأزلنا بالقاف أي أنزلنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم (وأوحينا موسى ومن معه)
 من قومه وغيرهم (اجتمعين) بحفظ البحر على انفلاقه اثني عشر فرقا إلى أن عبروا إلى البر (ثم أغرقنا
 الآخرين) بالابق البحر عليهم لما تكامل دخولهم البحر قبل هذا البحر بحر القلزم وقبل بحر اسفان

واتهم لنا لفاظنون) أي
 متيقظون لحالقتهم إيانا
 (وإنا لجميع حاذرون) أي
 مستعدون للحرب تأخذ
 أداتها وحذرون أي
 متيقظون (فأخر جناهم
 من جنات) يعني حين
 خروجهم من مصر ليحرقوا
 موسى وقومه (ومقام
 كريم) أي مجلس حسن
 (كذلك) أي وكما وصفنا
 (أورثنا) أي هلاكهم
 (بني إسرائيل فأتبعوهم)
 أي لحقوهم (مشرقين)
 أي وقت شروق الشمس
 (فلف أراي الجمعان) أي
 رأى كل واحد الآخر (قال)
 أصحاب موسى إننا للمركون)
 أي سيدركنا قوم فرعون
 (قال كلا) لن يدركونا
 (إن معي ربي) أي بالنصرة
 (سبهدين) طريق النجاة
 (فكان كل فرق) أي قطعة
 من الماء (كالطود) أي
 كالجبل (وأنزلناهم
 بالآخرين) أي قربنا
 قوم فرعون إلى الهلاك
 وقدمناهم إلى البحر

وهو بحر ورام مصر (ان في ذلك) أى الذى حدث في البحر (آية) أى عبرة عجيبة دالة على قدرته تعالى وذلك أن الله تعالى أراد أن تكون الآية متعلقة بفعل موسى والاضرب العصى ليس بفارق البحر ولأمناع على ذلك بذاته بل بما اقترن به من اختراع الله تعالى (وما كان أكثرهم مؤمنين) فكان زائدة على رأى سبويه أى وما أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم من رسول الله ﷺ من قرش مؤمنين لأنهم لا يتدبرون في حكايتهم ﷺ لقصتهم من غير أن يسمعون أحداً يجوز أن يجعل كان بمعنى صار أى وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة للوجهة للإيمان (وان ربك) يا أكرم الرسل (لهو العزيز الرحيم) أى لهو القادر على اهلاك الكاذبين إياك بعدمشاهدة هذه الآية العظيمة من طريق الوحي وهو المبالغ في رحمة عباده، ولذلك لا يجعل عقوبتهم بعدم إيمانهم مع كمال استحقاقهم لذلك (واقل عليهم) أى كفاركم (نبأ إبراهيم) والتقل معطوف على الفعل للقرن العامل في إذ نادى الخ (اذ قال لآله) أزر (وقومه) ليربهم ما يبدونه ليس بمن يستحق العباداة في شئ، فاذ ظنوا أن النبا (ما تعبدون) أى أى شئ تعبدونه (قالوا تعبدوا صنما فظنوا لها عافى) أى فنصير مدعين على عبادتها وانما ذكر واحد الزيادة اظهار لما في نفوسهم من الانبهاج بعبادة الأصنام (قال) إبراهيم منبها على فساد مذهبهم (هل يسمعونكم اذ تدعون) أى هل يسمعون دعاءكم حين دعوتهم وهل يجيبونه وقرى هل يسمعونكم بضم الياء وكسر الميم أى هل يسمعونكم جواباً عن دعائكم (أو ينفعونكم) في معاشكم بسبب عبادتكم لها (أو يضررون) في معاشكم بترككم لعبادتها ذلاً بعبادتها من جلب نفع أو دفع ضرر (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أى فند هذه الحجة القوية بوجدنا آباءهم قومه ما يبدون به هذه الحجة فعدوا إلى قولهم ما علمنا منهم ما ذكر من الأمور بل وجدنا آباءنا يعبدون مثل عبادتنا فاقتدينا بهم وهذا أقوى الدلائل على فساد التقليد وعلى وجوب الاستدلال (قال) إبراهيم (أفأنتم ما كنتم تعبدون أتم وأباؤكم الاقدمون) أى أنتم لم تعلمتم ما كنتم تعبدونه حق العلم أو أخبروني ما كنتم تعبدون هل هو حقيق بالعبادة أولاً وهذا استنزاع بعيدة الاضام (فأنهم عدوى الارباب المألين) فالاستثناء امامتقطع فالعنى فاعلموا أن معبودكم عدوى لآعبدكم لكن رب المألين فأعبدوه أو متصل فالعنى فان كل معبود عدوى لى الارباب المألين فانه ليس يعدوى بل هو ولي ومعبودى وصور سيدنا إبراهيم الأمر في نفسه تعريضا بهم فالعنى انى تفكرت في أمرى فرأيت عبادتى للأصنام عبادة للعدولان من غرض على عبادتها هو الشيطان فانه أعدى عدو الانسان فاجتنبها وأراهم سيدنا إبراهيم أن تلك الكلمة نصيحة نصح بها نفسه فاذا تفكر وقالوا ما صنعنا إبراهيم الا بما نصحه به نفسه فيكون ذلك ادعى للقبول وأبث الى الاستماع منه (الذى خلقنى) من النطفة على هيئة التصوير (فهو يهدين) الى مصالح الدين والدنيا بضر وبالهدايات في كل لحظة ولحظة (والذى هو يطمعنى ويسقين) أى يرزقنى بكل منافع الرزق (واذا مرضت فهو يشفين) وأكثر أسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في مطالعته ومشاربه وغير ذلك (والذى يتيقن) في الدنيا بقبض روحى (ثم يحين) يوم القيامة للجازاة (والذى أجمع أن يغفر لى خطيئتي) بترك الأولى (يوم الدين) أى الجزاء روى أن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان ابن جلعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويظلم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه لانه لم يقل يوماً ما زبا غفر لى خطيئتي يوم الدين واستغفار الأنبياء تواضع منهم لهم وتعليم لانهم ليكونوا على قدر ثم ذكر الله تعالى مناجاة سيدنا إبراهيم بقوله (رب هبلى حكماً) أى كمالاً في العمل (والحقنى بالصالحين) أى بالانبياء المرسلين في درجات الجنة أى اجمع

(وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يؤمن من أهل مصر إلا رجل وامرأتان وقوله (فأنهم عدوى) أى هذه الآلهة التي تعبدونها عدوى أى أعادهم أنا ولا أعبدكم (الارباب المألين) أى لكن رب المألين أعبدوه (الذى خلقنى) ظاهر الى قوله

بني وبينهم في الجنة (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي اجعل لي جهاود كراحيلا باقيا إلى يوم الدين
 فان من صار عدو حايين الناس بسبب ما عنده من الفضائل يصير داعيا لغيره إلى اكتساب مثل تلك
 الفضائل فيكون له مثل أجورهم أو اجعل من ذريتي في آخر الزمان من يكون داعيا إلى الله تعالى
 وقد أجاب الله دعاه فنامن أمة الألهي تثنى عليه وجعله الله شجرة فرع الله منها الأنبياء (واجعلني
 من ورثة جنة النعيم) أي اجعلني بعض الذين يرثون جنة النعيم وهذا إشارة إلى أن الجنة لا تantal
 الا بكرمه تعالى (واغفر لاني) أي اهدني إلى الايمان (انه كان من الضالين) من طريق الحق
 (ولا تخزني يوم يمشئون) أي ولا تجعلني من الضالين ولامن المستحيين يوم يبيت العباد من القبور
 غفري كل واحد على حسب مقامه فان حسنات الأبرار سيئلت للقرين كما أن درجات الأبرار دركات
 للقرين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) فيوم يدل من يوم قبله والامن أني مفعول
 لينفع أي لا ينفع مال وان كان مصروفا في الدنيا إلى وجود الحشرات ولا بنون وان كانوا صلحاءا لأحدا
 سلم قلبه عن الكفر والاخلاق الرذيلة فينفعه ماله الذي أنفق في الخير وولده الصالح بدعاه وأما الذنوب
 فلا يسلم منها أحد (وأزلت الجنة للثنين) أي يوم قرب الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث
 يشاهدونها من الموقف فينتهجون بأنهم المشعرون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) أي يوم جعلت
 النار ظاهرة للضالين عن طريق الايمان والتقوى بحيث يرونهم معافيا فيتحزنون على أنهم المسوقون
 اليها (وقيل لهم) على سبيل التوبيخ (اين ما كنتم تعبدون من دون الله) أي اين آلهتكم الذين
 كنتم تزعمون في الدنيا أنهم شفعاؤكم في هذا الموقف (هل ينصرونكم) يدفع عذاب عنكم
 (أو يتصرون) أي أو ينفعون أنفسهم بامتناعهم من العذاب فانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله
 تعالى (فكذبوا فيها هم والغاوين) أي فآلتي في الجحيم الأصنام والذين عبدوها
 والذين أضلوعهم على وجوههم مرة بعد أخرى إلى أن يستقروا في قعرها فيجتمعون في العذاب
 لاجتماعهم فيأبوجه (قالوا) أي العابدون معترفين بخطيئهم في انهم كسبهم في الضلالة (وهم فيها
 يفتخمون) أي والحال أنهم في الجحيم بضداد الاختصاص مع من معهم (تالله ان كنا في ضلال مبين)
 وهذا معمول لقالوا وجملة وهم فيها التي نحن على نصب على الحال وان تخففة من الثقلية قد حذف أسما
 الذي هو ضمير الشأن واللام فارقة بينها وبين النافية أي ان الشأن كنا في ضلال واضح لا خفاء فيه
 (اذنسوكم رب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال مبين أي تالله لقد كنا في غاية الضلال القفاش
 وقت نسو شيئا بآكام أيها الأصنام رب العالمين الذي أتم أذل مخلوقاته في استحقاق العباد (وما أضلنا
 الا الجرمون) أي الذين دعونا إلى عبادة الأصنام من رؤسائنا وكبرائنا (فما لنا من شافعين) كما نرى
 المؤمنين أن لهم شفعاء من الملائكة والنبين (ولاصديق حميم) أي خالص مع موافقة الدين كما نرى
 أن المؤمنين أصدقاؤه لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار فينهم التعادى والتباغض
 وفي بعض الأخبار يجيء يوم القيامة عبد يحاسب فيستوى حسنة وسيئاته فيقول الله تعالى عدي
 بقيت لك حسنة ان كنت تر يدان أدخلك الجنة انظر والطلم من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة
 واحدة فيأتني العبد في الصفوف و يطلب من أبيه ثم من أمه ثم من أصحابه فلا يجيبه أحد وكل يقول
 له أنا اليوم مفتقر إلى حسنة واحدة فيرجع إلى مكانه فينبأ الله تعالى ويقول ماذا جئت به فيقول يارب
 لم أعطني أحد حسنة واحدة من حسناته فيقول الله تعالى يا عبدى ألم يكن لك صديق في يذكر العبد
 ويقول فلان كان صديقا لي فبذل الله عليه فيأتيه فكلمه في حاجته فيقول بل ليلى عبادات كثيرة
 أقبليها مني فقلدها منك فيجى هذا العبد إلى موضعه ويخبر بذلك به فيقول الله تعالى فقبليها

(واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين) أي ذكر
 جبارا وناء حسنا في الأم
 التي تحبى بى (واجعلني
 من ورثة جنة النعيم) أي
 من يرث الجنة بفضلك
 ورحمتك وقوله (الامن أني
 الله بقلب سليم) أي سلم من
 الشرك (وأزلت الجنة)
 أي قربت للثنين وبرزت
 يعنى وأظهرت (الجحيم
 للغاوين) أي للكافرين
 (فكذبوا) أي طرح
 بعضهم على بعض في الجحيم
 (هم والغاوين) يعنى
 الشياطين (وجنود ابليس)
 يعنى أتباعه من الانس
 والجن (قالوا) للشياطين
 العنودين (تالله ان كنا في
 ضلال مبين اذنسوكم)
 أي نعدلكم (رب العالمين)
 أي في العباد (وما أضلنا)
 أي وما دعانا إلى الضلال (الا
 الجرمون) الأولون الذين
 اقتدينا بهم (فما لنا من
 شافعين ولا صديق حميم)
 أي قريب يشفع لنا

منه ولم أنقص من حقه شيئاً وقد غفرت لك وله (فلو أن لنا كرة) أي فليت لنا رجعة إلى الدنيا (فنكون من المؤمنين) منصوب في جواب التخي (إن في ذلك) أي فإذ كرم نبياً أبراهم للتمثل على بيان بطلان ما عليه أهل مكة من عبادة الأصنام (آية) أي لمظة لمن أراد أن يعتبر وصحجة لمن أراد أن يستبصر بها (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي وما أكثر هؤلاء الذين تناول عليهم التبا مؤمنين بل هم مضروبون على الكفر والضلال (وإن ربك هو العزيز الرحيم) أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمته الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذر يأسهم (كذب قوم نوح الرسلين) بتكذيبهم نوحاً فمن كذب واحداً من الرسل فقد كذب الكل لأن الأخير جاء بما جاء به الأول من التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة (اذ قال لهم أخوهم) في النسب (نوح) يا ليتكم تتقون الله حيث تعبدون غيره (إني لكم رسول) من الله تعالى (أمين) أي مشهور بالأمانة فيأينكم فكيف تهتمون في اليوم (فاتقوا الله وأطيعون) فيا أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما أسألكم عليه من أجر) أي وما أسألكم على هذا النصح أجرة (إن أجرى) أي ما نوبى في دعائي لكم (الاعلى رب العالمين) وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الباء في أجرى في الواضع الحسنة في هذه السورة والباقيون بالسكون (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا وصيتي وكرر الأمر بالتقوى لأن المعنى في الأول ألا تتقون مخالفتي وأنا رسول الله وفي الثاني ألا تتقون مخالفتي ولسنا أخذنا منكم أجرة فلا تكثر رافيه لأن المعنى مختلف (قالوا) أيؤمن لك واتبعك (الأردلون) والواو للحال أي أنصدقك نوح لأجل قولك هذا والحال أنه قد اتبعك فقرأ الناس بضعاً فؤهم من النسب قيل هم من أهل الصناعات الخسيسة كالجمجمة والحياكة وقرأ يعقوب وأتباعك (الأردلون) فهو مبتدأ وخبر والمجمل حال والاتباع جمع تابع أوتبع كاشهدوا وباطل (قال) نوح (وما علمي بما كانوا يعملون) وهذا جواب عما أشار إليه من قولهم أنهم يؤمنون عن غير نظر وإخلاص عمل وإنما استأنوا بهوى والطمع في الغزاة والمال وكان زائدة أي ما وظيفي الاعتبار الظواهر دون التفتيش عن بواطنهم ولم أكلف العلم بأعمالهم وإنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان فالاعتبار بالإيمان لا بالصناعات (إن) خصابهم (الاعلى رب) أي ما محاسبة أعمالهم وبواطنهم (الاعلى رب) في فاته مطلع على السرائر (لو تشعرون) أي لو كنتم من أهل الشعور لمعلم ذلك فلم تقولوا ما قلتم (وما أنا بطارد للمؤمنين) بأن لا أقبل الإيمان منهم (الاعلى رب) أي ما أنا بالامبعوث لأنذاركم بالبرهان الواضح ولزجر الكافرين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو من الأراذل وقد فعلت وليس على استرضاء بعضهم بطرد الفقراء لأجل اتباع الأغنياء (قالوا) أي لم تنته يا نوح عن مقالتي لتكون من (الرجومين) أي من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرباء وقال الكلي ومقاتل أي من المقتولين بالحجارة وقال الضحاك أي من المشتمين (قال) نوح عند حصول اليأس من فلاحهم شاكياً إلى الله تعالى (ربان قومي كذبون) في الرسالة وقتلوا من آمن في من الغرباء (فاتفتح بيني وبينهم فحاً) أي أحكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وافتح باباً من أبواب عدلك على مستحقه بأن تنزل العقوبة بهم وبأبواب فضلك على مستحقه (ونجني ومن معي من المؤمنين) عما تعذب به الكافرين وكان المؤمنون ثمانين أربعين من الرجال وأربعين من النساء (فاتجنبا ومن معه في تلك الشعون) أي خال كونهم في السفينة اللويزة بالناس والحيوان والطير وبالألبان منه (ثم أغرقنا بعد الباقين) أي أغرقنا بعد ركوب نوح والمؤمنين على السفينة الباقين على الأرض من قومه (إن في ذلك) أي الانجاء والهلاك (آية) أي لمبرقطين بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي ما أكثر

(فلو أن لنا كرة) أي رجعة إلى الدنيا (فنكون من المؤمنين) يعني فيؤمنوا وقوله (إني لكم رسول أمين) على الوحي والرسالة لأنكم عرفتموني قبل هذا بالأمانة وقوله (واتبعك الأردلون) يعني السفنفة والحياكة وقوله (من المرجومين) أي من المشتمين وقيل من المقتولين (في تلك الشعون) أي للماء وقوله

هؤلاء الذين سمعوا قصتهم من النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنين (وان ربك هو العزيز الرحيم) أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم لانه رحيم ذو حكمة (كذب عاد للرسلين) أي كذب قوم هود هودا وسائر الرسل الذين ذكرهم هود فعاد اسم قبيلة هود سميت باسم أبيها الاعلى وكان من نسل سام بن نوح (اذ قال لهم أخوهم) في النسب بينهم (هود ألا اتقون) الله فتعلمون ما تنفعون (إني لكم رسول أمين) على الرسالة (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمرتكم به من الإيمان والتوبة (وما أسألكم عليه) أي الدعاء إلى التوحيد (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربعمائة وأربعمائة وستين سنة (أتنبئون بكل ريح تعبثون) أي أتنبئون بكل مكان مرتفع علامة تعبثون فيها بمن يربكم وقيل انهم كانوا يبنون في الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم تفاخرا (وتتخلدون ممانع) أي حيانا تجمعون فيها ماء للطر فيمنع من نوع الصهاريج وقيل القصور (لعلكم تتخلدون) أي مؤملين أن تتخلدوا في الدنيا لانكاركم البعث فقل للترجي وهو للتوبيخ وقيل للتعليل ويؤيده قراءة عبد الله كي تتخلدون وقيل معناها التشبيه ويؤيده ما في مصحف أبي كانكم تتخلدون وقرئ: كانكم خالدون وقرئ: تتخلدون بضم التاء مع تخفيف اللام وتشديد بها (واذا بطشتم بطشتم جبارين) أي اذا أخذتم بالعقوبة على أحد بأن ضربتم أحدا بسوط أو قتلتم بالسيف فقلتم فعلت فعل التاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ولا نظري في العاقبة والحاصل أنهم أحبوا العلو وبقاء العلو والتفرد بالعلو وكل ذلك ينه على أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنوان كل معصية (فاتقوا الله) بترك هذه الافعال (وأطيعون) فيما أدعوك إليه فانه أنفع لكم (واتقوا الذي أمركم بما تعلمون) أي واخشوا الذي أعطاكم ما لا يخاف فيه عليكم من أنواع النعم الحاصلة لكم ثم بين هود عليه السلام ما أعطاهم الله تعالى فقال (أمركم بأنعام وبنين وجنات وعيون) فأنتم تتفقهون بذلك كما فلا تتفلا وعين عقيدته بالشكر (إني أخاف عليكم) ان لا تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فان كفران النعم مستوجب للعذاب (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فانان نزع عما نحن فيه لاجل وعظكم ايانا (ان هذا الاخلق الأولين) وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة بضم الحاء واللام أي ماهذا الذي جئنا به من الكذب إلا إعادة الأولين كانوا يسطرونه وأما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا إعادة آياتنا الأولين يذنبون به ونحن بهم مقتدون وأما هذا الذي نحن عليه من الموت والحياة والبلاد والمنايا ومن اعتقاد أن لا بئ ولا حساب ولاجزاء إلا إعادة قديمة لم يزل الناس عليهم من قديم الدهر وقرأ الباقون بفتح الحاء وسكون اللام أي ماهذا الذي جئنا به إلا كذب الأولين أو ما خلقنا هذا الاخلق الأم الماضي نجما كخياتهم وموت كمياتهم ولا بئ ولا حساب (وما نحن بمعذنين) على ما نحن عليه من الاعمال كما تقول (فكذبوه) في وعيدهم بالعذاب (فأهلكناهم) بريح باردة شديدة الصوت (ان في ذلك) الاهلاك (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكرمهم) أي وما صار أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم من قوم محمد صلى الله عليه وسلم (مؤمنين وان ربك لم هو العزيز) أي الغالب على ما يريد من انتقام المكذبين (الرحيم) أي البالغ في الرحمة والبركة يمهلهم عدم إيمانهم لحكمة يعلمها (كذبتم الرسلين) أي كذبتم جماعة صالح صالحا فمؤد اسم قبيلة صالح سميت باسم أبيها وهو مؤد جد صالح وعاش صالح من العمر مائتين وأربعين سنة بينه وبين هود مائة سنة (اذ قال لهم أخوهم) في نسب بينهم (صالح ألا اتقون) الله (إني لكم رسول) من الله (أمين) في جميع ما أرسلت به اليكم منه (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا ديني وأمرى

(أتنبئون بكل ريح) أي بكل شرف ومكان مرتفع (آية) أي علما (تعبثون) أي تلعبون يعني أبنية الحمام وبروجها (وتتخلدون) ممانع لعلكم تتخلدون أي تتخذون مبانى وقصور للخلود لا تفكرون في الموت (واذا بطشتم بطشتم جبارين) أي اذا ضربتم ضربت بالسياط وقتلتم قتل الجبارين الذين يقتلون على الغضب بغير حق وقوله (ان هذا) ماهذا الذي ندعو ناليه (الا خلق الأولين) أي كذبهم وإفترائهم ومن قرأ خلق الأولين فمناه عداة الأولين أي الذي نحن فيه عادة الأولين يعني يعيشون معاشاتهم بموتون ولا بئ ولا حساب وقوله

(وما أسألكم عليه) أى على ما جئكم به (من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) ولعلم كافة الناس ان من عمل لله لا ينبغي ان يطلب من غير الله وينبغي للعلماء ان يتأدبوا بأداب الانبياء فلا يطلبوا من الناس شيئاً في بث علومهم ولا يتبعوا منهم بالتذكير لهم ومن اتفق من المستمعين من الدين فلا يركة فيما يأخذهم منهم (أتتركون فيها هنا آمنين) أى أتظنون انكم تتركون في الدنيا آمنين من العذاب وأنه لا دار للحجارة أى لا ينبغي لكم ان تعتقدوا انكم تتقيلون في النعم التي في دياركم آمنين من الزوال والعذاب فلا تطعموا في ذلك ثم فسر ذلك المكان بقوله (في جنات وعيون وزروع ونخل طلمهاضيم) أى لطيف لين والطلع ثم النخل في أول ما يطلع وبعده يسمى خلاثم بلحائم بسرا ثم رطباً ثم تمر (وتنتحون من الجبال بيوتاً فارحين) وقرأ ابن عامر والكوفيون بألف بعد الفاء أى ماهرين في العمل ويعملون بنشاط وطيب قلب وقرأ الباقون بغير ألف أى متشكرين للاحاجة فالعالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي طلب المأكول والمشروب والسكن الطيبة وأما الغالب على قوم هود فهو اللذات الحسية وهي طلب الاستعلاء والتجبر (فاتقوا الله وأطيعون) في كل ما أمرتكم به (ولا تطعموا أمر السرفين) أى للستكرين من لذات الدنيا وشهواتها بل اكتفوا واقتصر وامنها بقدر الكفاف (الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون) وهذا بيان أن فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الصالح فان حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصالح (قالوا انما أنت من السحرة) أى عن يأ تكون الطعام ويشربون الشراب كما قال القرطبي السحرة من له جوف (ما أنت الا بشر مثنا) فكيف تكون نبياً (فاتأية) أى بعلامة تدل على صدقك (ان كنت من الصادقين) فدعواك انك رسول الينا فقال لهم صالح مآر يدون قالوا ريد ناقة عشاء من هذه الصخرة فتلد سقياً فأخذ صالح تفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم وتبجت سقياً مثلها في العظم وعن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه أيت ببركها فاذا هو ستون ذراعاً في ستين ذراعاً (قال) لهم صالح (هذه ناقة) دالة على نبوتى أخرجها في من الصخرة كما اقترحت (لها شرب) أى نصيب من الماء تشرب منه يوماً (ولكم شرب يوم معلوم) أى ولكم نصيب من الماء تشربون منه يوماً ولا تزاخوا على شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب بعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم ففقرها) روى أن مصدعاً ألقاها الى مضيق فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قديار بالسيف في ساقها قال مقاتل وغيره فخرج في أيديهم خراج مثل الحمص فكان في اليوم الأول أحمر ثم صار في اللند أصفر ثم صار في الثالث أسود وكان عقر الناقة يوم الاربعاء وهلا بهم يوم الاحد انفقتم فيه تلك الحراجل وصالح عليهم جبريل صيحة فاتوا بالأميرين وكان ذلك ضحوة (فأصبحوا نادمين) أى فصاروا نادمين على قتلها ندم الحاققين من العذاب العاجل وأنتم التائبين عند معاناة العذاب فلم ينفعهم الندم (فأخذهم العذاب) للعود على عقرها (ان في ذلك) أى في أخذهم العذاب (آية) أى لعبر قلن بعدهم (وما كان أكثرهم) أى أكثر هؤلاء الذين سمعوا القصة من قريش (مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) حيث لا يماجلهم بالعذاب (كذبت قوم لوط للرسلين) فمن كذب رسولا فقد كذب الكل (ان قال لهم أخوهم) في البلد لا في النسب بينهم (لوط) فان لوطاً ابن أخى ابراهيم وهما من بلاد الشرق من أرض بابل فلو ط كان مجاوراً لهم في قريتهم (الأتقون) عبادة غير الله (أتى لكم رسول) من الله (أمين) على الرسالة (فاتقوا الله) فيما أمركم به (وأطيعون) أى اتبعوا أمرى (وما أسألكم عليه) أى الدعاء الى الله تعالى (من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) أى جامع الخلق ومريم (أتأتون الذكر ان من العالمين) أى أتأتون

(أتتركون فيها هنا) أى في الدنيا (آمين) أى من الموت والعذاب وقوله (ونخل طلمهاضيم) أى تمرها (هضم) أى لبن فضج (وتنتحون من الجبال بيوتاً فارحين) أى حاذقين بنحتافهم أى أشربين بطرين وكانوا معمرين لا يبيق البناء مع عمرهم فتحنوا في الجبال بيوتا وقوله (انما أنت من السحرة) أى من الذين سحروا مرة بعد أخرى وقيل عن له سحر وهو الامة أى أنت بشر مثنا وقوله (لها شرب) أى حظ ونصيب من الماء (ولا تمسوها بسوء) أى بعقر وقوله (أتأتون الذكر ان من العالمين) يريد ما كان من فعل قوم لوط من آتيا الرجال في أدبارهم

الذين كره من أولاد آدم مع كون النساء أليق بالاستمتاع (وتذرون ما خلق لكم من أرواحكم) أي وتتركون أناثا أباحا لكم بكم هي أرواحكم لأجل استمتاعكم أو وتركون فروجا أدخل لكم بكم حال كونها بعض أرواحكم (بل أتم قوم عادون) أي متجاوزون الحد من جميع المعاصي فبأنهم هذه الفاحشة أو متجاوزون عن حد الشهوة حيث زدتم على سائر الحيوانات (قالوا لنم تنتهيا لوط) عن تقبيح امرأنا (تسكون من المخرجين) أي من جملة من أخرجناه من بلدنا سدوم (قال) لوط (إني لعملكم من القالين) أي إني لعملكم الخبيث لمبغض من المبغضين غاية البغض فلا أقف عن الانكار عليه إلا بعد عنكم توجملوط إلى الله تعالى قائلا (رب نجني وأهلي مما يعملون) أي من شؤم عملهم (فنجيناه وأهله) أي بنته وامراته المؤمنة ومن اتبعه في الدين (أجمعين) معاذيناهم به بأخراجهم من بينهم عند قرب حلول العذاب بهم (العجوزا) هي امرأة لوط المناقفة (في الغابرين) أي إلا عجوزا فقدرنا كونهم من الغابرين في العذاب لأنها كانت راضية بفعل القوم وقد أصابها الحجر في الطريق (ثم مرنا الآخرين) أي أهلكتنا للتأخر عن اتباع لوط بقلب قراهم عليهم وجعل أملاها سافلها (وأطرنا عليهم) أي على من كان منهم خارج القرى لسفرا وغيره (مطر) غير متعاد حجارة من السماء فأهلكهم (فساء مطر للنمرين) أي فبئس مطر جنس النمرين مطر قوم لوط بالحجارة (ان في ذلك) أي فيما فعلنا بهم (آية) أي دلالة على عزة الله وعظمته (وما كان أكثرهم) أي أكثر من تلوث عليهم القصة (مؤمنين) فإن أكثر الخلق لئام وكرامهم قليلون كما قال الشاعر
تعبنا أنا قليل عدينا * فقلت لمان الكرام قليل

(وان ربك هو العزيز الرحيم) فلا يهتدى إلى عديم النظر الإذلاء ويهتدى إليه برحمته القاضية من كانت جهته عالية (كذب أصحاب الأيكة المرسلين) أي كذب أصحاب شجر مثقف بقرب مدين شعيبا وجملة المرسلين وقرأناهم وابن كثير وابن عامر في هذه السورة وفي ص خاصة ليكة بلام واحدة وفتح التاء وهو غير منصرف للعامة والتأنيث واللام جزء الكلمة وهو اسم البلدة لأصحاب الحجر وقال أبو عبيدة إن ليكة اسم القرية التي كانوا عليها والأيكة اسم البلاد كلها (اذ قال لهم بينهم) (شعيب ألا تتقون) الله الذي فضل عليكم بنعمه (إني لكم رسول) من عند الله فهو أمرني أن أقول لكم ذلك (أمين) لاختيائه عندي (فأقوال الله) المحسن إليكم بهذه النعمة وغيرها (وأطيعون) لما ثبت من نصحي لكم (وما أسألكم عليه) أي على دعائي لكم إلى الإيمان بالله تعالى (من أجران) أجرى الأعلى رب العالمين أي المحسن إلى الخلق كلهم فإني لأرجو أحدا سواه (أوفوا الكيل) أي آتموا إذا كلم الناس كما توفونه إذا أخذتم منهم (ولا تكونوا من الخسرين) أي الناقضين لحقوق الناس (وزنوا بالقسطن المستقيم) أي بالميزان العدل وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف والباءون بالضم (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) أي لا تنقصوا شيئا من حقوق الناس في كيل ووزن أو غير ذلك (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) ولا تعملوا المعاصي في الأرض قطع الطريق والنار وتواهلك الزرع والدعاء إلى غير عبادة الله فاتهم كانوا يفعلون ذلك (واقوال التي خلقكم والجبلة الأولين) أي الخلق الملائين الذين كانوا على خلقة عظيمة وطبيعة غليظة كقوم هود وقوم لوط وقرأ العامة الجبلة على كسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو حصين والاعمش والحسن بضمها وتشديد اللام والسلي بفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قالوا إنما أنت من المسجرين) أي المجرمين مثلنا لست بملك (وما أنت إلا بشر مثلنا) تأكل وتشرب كما تفعل فلا وجه لتخصيصك بالرسالة (وان نظنك لمن الكاذبين) فإن مخففة من الثقيلة واسمها حمزوف أي وأنا نظنك لمن الكاذبين في

(وتذرون ما خلق لكم
ربكم من أرواحكم) أي
وتدعون أن تأتوا نسائكم
(بل أتم قوم عادون) أي
ظالمون غاية الظلم (قالوا
لئن لم تنتهيا لوط تسكون
من المخرجين) عن بلدنا
(قال إني لعملكم) يعني
لوط (من القالين) أي
من المبغضين وقوله
(العجوزا) يعني امرأته
(في الغابرين) أي الباقين
في العذاب (ثم مرنا) أي
أهلكتنا (كذب أصحاب
الأيكة) وهي النعمة وهم
قوم شعيب (أوفوا الكيل)
آتموها (ولا تكونوا من
الخسرين) أي الناقضين
للكيل والوزن وقوله
(الجبلة الأولين) أي
الخلق السابقين

دعواك أنك رسول من الله ثم إن شعيبا كان هددهم بالعذاب إن استمروا على التكذيب فقالوا
 (فأسقط علينا كسفا من السماء) أي فأسقط علينا قطعا من السحاب (إن كنت من الصادقين) في
 دعواك وقرأ حصص بفتح السين والباقون بالسكون وإنما طلبوا ذلك لتضميمهم على التكذيب
 واستبعادهم وقوعه فنذرتك فوض شعيب عليه السلام أمرهم إلى الله تعالى (فقال ربني أعلم بما
 تعملون) و بما تستحقون بسببهم من العذاب (فكذبوه) أي أصر واعلى تكذيبه بالرسالة (فأخذهم
 عذاب يوم الظلة) وفي إضافة العذاب إلى يوم دون الظلة اعلام بأن لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب
 السحاب كمار وى أن الله تعالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم وأرسل عليهم هدوة وخرأشدا مع سكون
 الرحمة أيام لياليها فأخذوا نفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأضعفهم الحر فخرجوا
 هرا فأرسل الله تعالى سحابة فأظلمت فوجدوا لها بردا وحرًا ورحاطية فنادى بعضهم بعضا قلنا
 اجتمعوا تحت السحابة ألهمها الله عليهم نارًا ورحفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد للقل
 فصار وارمادا (إنه) أي ذلك العذاب (كان عذاب يوم عظيم) في الشدة والهول قال قتادة بث الله
 شعيبا إلى أمتين أصحاب الأيكة وأهل مدين فأهلك أصحاب الأيكة بالظلة وأهل مدين بصيحة جبريل
 عليه السلام (إن في ذلك) أي فبا فعلناهم (لآية) أي دلالة واضحة على صدق الرسل (وما كان
 أكثرهم) أي أكثر قومك (مؤمنين) مع أنك قد أثبت قومك بما لا يكون معه شك لولم يكن لهم
 معرفة بك قبل ذلك فكيف وهم عارفون بأنك كنت قبل الرسالة أمصدقهم لهجة وأعظمهم أمانة
 وأغزرهم عقلا وبهم عن كل ذي دنس (وان ربك لهم العزيز الرحيم) بالامهال وهذا آخر القصص
 السبع التي ذكرها الله تعالى تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين لهوكل قصته من
 هذه القصص ذكر مستقل متجدد النزول قد أناهم من الله تعالى وما كان أكثرهم مؤمنين بعدما
 سمعوها على التفصيل قصة بملقصة بأن لا يمتروا بما في كل واحدة منها من الدواعي إلى الإيمان
 والزواج عن الكفر والطغيان وبأن لا يتأملوا في شأن الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص
 على ما هي عليهم علمهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمع شيئا منها من أحد أصلا وصاروا كأنهم لم يسمعوا
 شيئا من جرهم عن الكفر والضلال واستمروا على ذلك (وإنه) أي القرآن الذي من جملة هذه
 القصص (تنزيل رب العالمين) أي منزل من خالق الخالقين فليس بشعر ولا أساطير الأولين ولا غير
 ذلك مما قاله فيه (نزل به الروح الأمين) قرأنا نافع وابن كثير وأبو عمرو وحقق بتخفيف الزاى ورفع
 الروح والباقون بشديد الزاى ونصب الروح وذكروا الله تعالى دليل التنزيل بقوله تعالى نزل به الروح
 إلى آخره فالروح هو جبريل عليه السلام سمي بالروح لأنه به نجاه الخلق في باب الدين فهو كالروح
 الذي تثبت معه الحياة بالأمين لأنه مؤتمن على ما يؤدبه إلى الأنبياء عليهم السلام (على قلبك) أي جعل
 الله تعالى جبريل نازلا بالقرآن على قدر حفظك أي فهمك القرآن وأثبت في قلبك اثباتا لا ينسى وهذا
 تنبيه على نبوة محمد ﷺ وعلى أن الأخبار عن هذه القصص ممن لم يعملها لا يكون إلا وحيامن
 الله تعالى (تكون من المنزئين بلسان عربي مبين) أي أنزل الله تعالى القرآن لتنذرهم بما
 فيمن العقوبات الهائلة وكان أنزاله بلسنة عربية واضحة المعنى لئلا يبقى لهم عذر ماله منه مناص لو نزل
 باللسان الأعجمي لقالوا له صلى الله عليه وسلم مانصع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به وقوله لتكون
 متعلق بنزل وكذا قوله بلسان ويجوز أن يكون بدلا من به وأما جعله متعلقا بالمنزئين فيفيد أن غاية
 الانزال كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنزئين باللغة العربية فقط وهذا لا ينبغي فان سبب كونه صلى
 الله عليه وسلم من جملة المنزئين مجرد أنزال القرآن عليه ﷺ لا أنزاله بخصوص اللسان العربي

(فأسقط علينا كسفا من السماء) أي قطعا (قال ربني أعلم بما تعملون) فيجازيكم به وما على إلا الدعوة (فكذبوه) فأخذهم عذاب يوم الظلة (ذلك أن الحر أخذهم فلم ينفعهم ماء ولا كن فخرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة فوجدوا لها بردا واجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارًا فاحترقوا (وإنه) يعني القرآن (تنزيل رب العالمين) نزل به الروح الأمين) يعني جبريل عليه السلام (على قلبك) حتى وعيته

(نقير) أي يري في كتب
(الأولين) أي أول من يكن لهم
أي للشركين (آية) أي
دلالة على صدقه (أن يعلمه
علماء بني إسرائيل) أي
يعلمون محمدا بالنبوة
والرسالة (ولوز لنا) يعني
القرآن (على بعض
الأعجميين) جمع الأعجم
وهو الذي لا يحسن العربية
(فقرأ عليهم ما كانوا به
مؤمنين) أفنة من أتباعه
(كذلك سلكناه) أي
أدخلنا التكذيب (في
قلوب الجرمين) فذلك
التي منهم من الإيمان
إلى قوله (هل نحن
منظرون) فلما زلت هذه
الآية قالوا إلى متى توعدا
فأزل الله هذه الآية
(أقبلنا) أي استقبلنا
أفريتاً من متعناهم بالدينا
وأقبلناهم فيها (سنيهم
جاءهم) العذاب لينفعهم
امتاعهم بالدينا فيما قبل
(وما أهلكنا من قرية
إلا الهامنرون) أي أرسل
ينذرهم (ذكرى) أي
أخباراً بالوعظة (وما كنا
ظالمين) أي في إهلاكهم
بعد إقامة الحجة عليهم (وما
نزلت به) أي بالقرآن
(الشياطين وما يبين لهم)
أي ذلك (وما يستطيعون)
ذلك (انهم عن) استراق
(السمع) عن السماء
(لمز ولون) يعني بالشهب

والذين أنذروا باللسان العربي خمسة فقط: محمد وإسماعيل وهو دوصالح وشعيب عليهم الصلاة والسلام
(وأنه) أي وان معنى القرآن وصفته في الكتب المتقدمة فان الله تعالى أخبر في كتب
الأولين عن القرآن وإنزاله في آخر الزمان والله تعالى بين أصول معانيه في كتبهم (أول من يكن لهم آية أن
يعلمه علماء بني إسرائيل) أي أغفل أهل مكة عن القرآن ولم يكن لهم آية دالة على أنه نزل من رب
المالئين وأنه في زوال الأولين أي يعرفه علماء بني إسرائيل بنعوتهم المذكورة في كتبهم ويعرفون أنزل
عليه وكانوا خمسة أسدوس وابن مابن وشعيب وعبد الله بن سلام فمؤلا الحجة من علماء اليهود وقد
حسن إسلامهم قال ابن عباس بعث أهل مكة إلى اليهود بالمدينة فساءلهم عن محمد ﷺ فقالوا ان
هذا زمانه وإنما لنجدته في التوراة فكان ذلك آية على صدقه صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عامر
تصكن بالتأنيث ورفع آية على أنه اسمها ولهم خبرها وأن يعلمه بدل من اسمها أو على أنه فاعل لها
ولهم حال وأن يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز أن يكون آية اسمها وأن يعلمه خبرها لأنه يلام عليه جمل
الاسم نكرة والخبر معرفة والباقيون يكن بالتذكير ونصب آية على أنه خبرها وإن يعلمه اسمها (ولو
نزلنا على بعض الأعجميين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) أي ولوز لنا القرآن كما هو على رجل
أعجمي فقرأه على أهل مكة قراءة صحيحة خارقة للعادة ما كانوا مؤمنين به مع أن الأعجمي لا يتهم
بأكتسابه أصلاً لنقد الفحاحة فيه ولا باختراعه لكونه ليس بلغته لفرط عنادهم وشدة شكيتهم في
الكاذبة (كذلك سلكناه في قلوب الجرمين) أي مثل ذلك الإدخال أدخلنا القرآن في قلوب كفار مكة
ففهوا معانيه وعرفوا فصاحته من حيث انتظر المعجز ومن حيث الأخبار عن النبي وقد انضم اليه
اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على البشارة بأنزاله وبشته من أنزل عليه بأوصافه وكثيرا فضل
بهم فلا سبيل إلا أن يتغير وأسماءهم عليه من الانكار (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) للبحر
للايمان به فيؤمنون بين لا ينفعهم الايمان (فيأتيهم بقعة وهم لا يشعرون) بآيات العذاب (فيقولوا)
تأسفوا على ما فات من الايمان (هل نحن منظررون) وهو استنفهم طمع في المال وهو ما لهم بعد
مجيء العذاب وهم في الآخرة يعلمون أن لا ملاحا لهم لكنهم يذكرون ذلك استرواحا (أقبلنا)
يستعجلون) أي أيكون حالهم كذا كرم الاستنظار عند نزول العذاب الأليم فيستعجلون بصدانفي
الدينا يقولهم أمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب أليم ونحو ذلك (أفأريت) أي أخبرني أيها
المخاطب (ان متعناهم) في الدنيا بطول الاعمار وطيب العيش (سنيهم) متطاولة (ثم جاءهم) ما كانوا
يوعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي أي شيء أفادهم كونهم متمتعين
ذلك التمتع اللذي يمن دفع العذاب وقرى متمعون بسكون اليم (وما أهلكنا من قرية) من
القرى الهلكة (إلا الهامنرون) أي أرسل قدا نذروا أهلها الزاماً للحجة (ذكرى) أي لأجل
نذيرهم العواقب وهو منصوب على أنه مفعول لأجله ومفعول مطلق منصوب بمنذر وإن لان التذكرة
في معنى الانذار أو منصوب بفعل مقدر هو صفة لمنذر وإن أي الهامنرون يذكرونهم ذكرى ويجوز
أن يكون ذكرى مفعولاً له أهلكنا والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعد أن نزلناهم
الحجة بأرسال المنذرين إليهم ليكون أهلاكهم عبرة لغيرهم فلا يصحوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين)
فيهلك قومنا غر ظالمين وقبل الانذار (وما نزلت به الشياطين) وهذا ردقول الكفار لما يجوز
أن يكون هذا القرآن من القاء الجن والشياطين إلى محمد على لسانه كسائر ما ينزل على الكهنة من
أخبار السماء (وما يبين لهم) وما يستطيعون انهم عن السمع لمز (ولون) أي أن الشياطين لمنعون
عن الاستماع للوحي كيف لا ونفوسهم خبيثة طامنة شريرة غير مستعدة للاقبال بالآخر فيه أصلاً من

فنون الشروور قال بعضهم وهذا إشارة الى أنه ليس للشياطين استعداد تنزّل القرآن ولا قوة حمله
وسمع فيه لأنهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار الخلوقة قوة حمل النور القديم إلا
تري أن نار الحميم كيف تستغيث عند مرور المؤمنين عليها وتقول جز يا مؤمن فقد أطفأوا رك لحي
فأذا لم يكن لهم استطاعة على حمل القرآن ولا قوة على سماعه كيف يمكن لهم تنزله وإن وجد فيهم السمع
التي هو الإدراك لأنهم حرّموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه (فلادع مع الله لها آخر) أي فلا
تعبد مع الله لها غيره (فتكون من المؤمنين) قال بعضهم وهذا يشير إلى أن طلب غير الله من الدنيا والآخرة
بتوجه القلب إليه أمارّة عذاب الله وهو البعد من الله فمن يكون أبعد من الله يكون عذابه أشد فكل
طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا يقرب من الدنيا بعيدا عن الآخرة وطالب
الآخرة قريب من الآخرة بعيدا عن الدنيا ولهذا قال عليه السلام حسنات الأبرار سيئات المؤمنين قالا الأبرار
أهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمؤمنون أهل الله وحسناتهم طلب الله وحده بلا شريك له وهذا
الخطاب له عليه السلام وللقصود غيره كما هو شأن الحكم إذا أراد أن يؤكّد الخطاب لأحد وجهه الى
الرؤساء في الظاهر ولأنه تعالى أراد يبعث ما يليق بذلك فلهذا أفرد عليه السلام بالمخاطبة بقوله تعالى
(وانذر عشيرتک الاقربین) الاقرب منهم فالأقرب هو ربي أنه عليه السلام قال يابني عبد المطلب يابني هاشم
يابني عبد مناف اقتدوا بنفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا ثم قال يا عاتشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت
عمرو يا فاطمة بنت محمد يا صفية عمة محمد اشترى بنفسك من النار فاني لا أغني عنك شيئا وروى
محمد بن اسحق عن علي رضي الله عنه انه قال لما نزلت على النبي عليه السلام هذه الآية دعاني فقال يا علي ان
الله أمرني أن أنذر عشيرتي الاقربين فاصنع لي صاعما من طعام واجعل عليه رجلا شاهدا واما أنا فاعلم ان
لبن اجمع ثم اجتمع بني عبد المطلب حتى بلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم اليه وهم يوثقون بعون
رجلا فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي صنعت
فحشيت به فلما وضعت تناول عليه السلام جذبة من اللحم فشقه بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصحفة ثم
قال كلوا باسم الله فكل القوم حتى شبعوا ثم قال اسق القوم فحشيتهم بذلك الصن فشر بواحي روي
جميعا فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بآدمه أبو لهب فقال سحركم محمد صاحبكم
فتفرق القوم فقال يا علي ان هذا الرجل قد سبق الى ما سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلهم
فأعد لنا الطعام مثل ما صنعت ثم اجمعهم ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالأمس
فأكلوا وشر بوائهم تكلم رسول الله عليه السلام فقال يابني عبد المطلب اني قد جئتكم بخير الدنيا
والآخرة وقد أمرني الله أن أدعوك اليه فأياكم يوازرنى على أمرى ويكون أخى وصي
وخليفتي فيكم فأجمع القوم جميعا عن ذلك الكلام فقلت يا رسول الله أنا أكون وزيرك عليه قال على
فأخذ عليه السلام برقبتي ثم قال ان هذا أخى وصي وخليفتي فيكم فاسمعوا وأطيعوا فاقام القوم يضحكون
ويقولون لأبي طالب قد أملك أن تسمع لعلي وتطيع وروى أبو يعلى عن الزبير بن العوام أن قرشا
جاءه فأنذرهم فسألوه آيات سليمان في الرمح وداد في الجبال وعيسى في احياء الموتى ونحو ذلك وأن
يسير الجبال ويفجر الأنهار ويجعل الصخرة ذهباً فأوحى الله تعالى اليه وهم عنده أخبرهم بأن
أعطى ما سألوه ولكن ان أراهم كفروا عوجلوا فاختار عليه السلام الصبر عليهم لينظلم الله باب
الرحمة (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) أي لين جانبك لهم ومن للتبيين لأن من اتبع أعم من
اتبع لدين أو قرابة أو نسب (فان عصوك فقل اني بريء مما تعملون) ولا تبرأ منهم وقل لهم قولاً بالصح

(وانذر) أي خوف
(عشيرتك الاقربين)
من أداني أهلك وأقاربك
(واخفض جناحك) أي
لين جانبك وقوله

لهم يرجعون الى قبول الدعوة منك واللعن قعد انذار عشرينك فتواضع لمن آمن منهم وتبرأ من عمل من خالفك منهم (وتوكل على العزيز الرحيم) أى فوض أمرك الى الذى يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالفاء على الابدال من جواب الشرط والباقون بالواو على العطف على أنذر (الذى يراك حين تقوم) من نوم أو غيره الى الصلاة منفردا (وتقلبك فى الساجدين) أى يرى تصرفك فى الصلاة بالقيام والركوع والسجود والقعود مع الصلدين جماعة اذ كنت امامهم ويقال ويراك منتقلا فى أصلاب المؤمنين وأرحم المؤمنين من ابن آدم وحواء الى عبدالله وأمنة بجميع أصول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رجالا ونساء مؤمنون فلا يدخلهم الشرك مادام النور الحمدي فى الذكرو فى الأنثى فاذا انتقل منه لمن بعده أمكن أن يعبد غير الله وأزمارعبد الأصنام الابد انتقال النور منه لاراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله (انه هو السميع العليم) فيسمع ما تقولوه ويعلم ماتونيه وتعمله (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) أى هل أخبركم بأكفار مكة على من تنزل الشياطين أى لما قال الكفار لا يجوز أن يقال ان الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما أنهم ينزلون بالكهنة على الكهنة وبالشعر على الشعراء فرق الله تعالى بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين الكهنة والشعراء فقال (تنزل على كل أفك أئيم) أى تنزل الشياطين على كل من اصف بالكتب الكثير والاثم الكبير وهو مسيلة الكذاب وسطيح وطيحة (يلقون السمع) وهذه الجملة امحال من فاعل تنزل المستتر أى يصنى الشياطين سمعهم الى اللاتكة ليسترقوا شيئا ويلقون الشئ المسموع الى الكهنة واماصة لكل أفك أئيم أى يصنى الكهنة سمعهم الى الشياطين أو يلقون ماسمعه منهم الى عوام الخلق (وأكثرهم كاذبون) فالشياطين يسمعون الكهنة مالم يسمعون من اللاتكة كرجاء فى الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرأها فى أذن وليه فيزدفها أكثر من مائة كذبة والكهنة يفترون على الشياطين مالم يروحو اليهم (والشعراء يتبعهم القاوون) أى الراوون الذين يروون هجاء المسلمين أى وشعراء الكفار يكلمون بالكتب منهم عبدالله بن الزبير وهيرة بن أبى وهب ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبدالله وأمية بن أبى الصلت وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا شعراء واجتمع اليهم سفهاء قومهم يسمعون أشعارهم حين يهجون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وروون عنهم قولهم وقرأ نافع بسكون التاء وقصع الباء للوحدة (ألم تر أنهم فى كل واديهيمون) أى ألم تعلم أيها المخاطب أن الشعراء يسبرون بطرق مختلفة سير الحائر من طرق القليل والقال قاتهم قديم يدعون الشئ بعد أن ذمموه وبالعكس وقد يظمونه بعد أن استحقروه وبالعكس لانهم لا يطلبون بشعرهم الصدق (وأهم يقولون مالا يصدقون) قاتهم يدعون الجودو يحشون عليه ولا يفعلونه ويزمون البخل ويصرون عليه ويهجون الناس بأذى شئ مصدر من ثم أنهم لا يصدقون الا لتفواحش وذلك يدل على الضلالة (الا الذين آمنوا) بالله ورسوله وعملاوا الصالحات وذكروا الله كثيرا فلم يشغلهم الشعر عن ذكر الله يكون أكثر أشعارهم فى التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته وفى الحكمة واللوعة والزهد فى الدنيا والزجر عن الاغترار بزخرفها (واتصروا من بعد ما ظنلوا) أى فلا يذكرون هجوا أحد الا من يهجوهم من الكفار وذلك رد على هجو الكفار لرسول الله وأصحابه كما قال صلى الله عليه وسلم يوم قرىظة لحسان اهج المشركين فان جبريل نكعك وعن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ دخل مكة فى عمرة القضاء وابن رواحة عشى بين يديه وهو يقول

خاوا بنى الكفار عن سبيله * اليوم نصر بكم على نزيه

(الذى يراك حين تقوم)
الى صلاتك (وتقلبك)
أى وتصرفك فى أن كان
الصلاة قائما وقاعدا وراكبا
وساجدا (فى الساجدين)
أى فى الصلدين (هل
أنبئكم) أى أخبركم (على
من تنزل الشياطين تنزل
على كل أفك) أى كذاب
(أئيم) أى فاجر مثل
مسيلة وغيره من الكهنة
(يلقون السمع) أى
يلقون اليهم ماسمعا
ويخطون بذلك كذبا
كثيرا وكان هذا قبل أن
حجبوا عن السماء (والشعراء
يتبعهم القاوون) أى
شعراء الكفار كانوا يهجون
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيتبعهم الكفار (ألم
تر أنهم فى كل واديهيمون)
أى فى كل تو يخوضون
يدعون بباطل ويستمنون
بباطل ثم استننى شعراء
المؤمنين فقال (الا الذين
آمنوا وعملاوا الصالحات
وذكروا الله كثيرا
واتصروا من بعد ما ظنلوا)
ردوا على من هجا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
والسليين

ضرباً يزيل الهام عن مقيله * ويذهب الخليل عن خليله

فقال له عمر يا ابن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول شعراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فقهى أسرع ففهم من نضح النبل وعن عائشة رضى الله عنها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هجوا قرىنا فإنه أشد عليهم من رشق النبل وعن ابن أبي بكر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان على أشعر من الثلاثة (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) أى سيعلم الذين ظلموا أنفسهم بالشرك وهجوا رسول الله وأصحابه بالأعراض عن تدبر هذه الآيات أنهم ينقلبون كالانقلاب لان مصيرهم الى النار وهو أقيع مصير ومرجعهم الى العذاب وهو أشمر مرجع فالنقلب هو الانتقال الى ضدها وفيه الرجوع هو العود من حال هو فيها الى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلباً وليس كل منقلب مرجحاً وقرئ: أى منقلبت ينقلبون أى وسيعلم الظالمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانقلاط فانهم يطمعون أن ينقلتوا من عذاب الله تعالى وأى منصوب ينقلبون ولا يجوز أن يكون منصوباً بسيعلم لان أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها لان الاستفهام معنى وما معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني فى بعض

﴿ سورة النمل مكية وهى أربع وتسعون آية وألف ومائة وتسع وأربعون كلمة ﴾

﴿ وأربعة آلاف وسبع مائة وتسعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(طس) أى هذا مسمى طس (تلك) أى تلك السورة (آيات القرآن وكتاب مبین) أى مظهر للحكم والأحكام وأحوال الآخرة وقرأ ابن أبى عتبة برفع كتاب مبین (هدى وبشرى للمؤمنين) هما حالان من آيات أى هادى الى الله ومبشرة بالوصول الى الله إلهه إيته للصديقين تلك الآيات أو بدلان منها أو خبران آخران لتلك كإقال تعالى الأمان طلبنى ووجدنى من طلبنى بدلالات القرآن ووجدنى بالعيان (الذين يقيمون الصلاة) أى يأتون بالصلاوات الخمس بشروطها ووضعها فى حقها (ويؤتون الزكاة) أى يعطونها بشرائطها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أى هؤلاء هم الموقنون بالآخرة حق الايقان لامن عداهم لان تحمل مشاق العبادات لحرف العقاب ورجاء الثواب (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم) بأن خلقنا فى قلبه العلم بما فيها من النافع والذات ولا يتخلق فى قلبه العلم بما فيها من المضار والآفات (فهم يعلمون) أى ينمكون فيها (أولئك) أى الوصفون بعدم الايمان بما فى الآخرة وبالصدق فى الأعمال (الذين لهم سوء العذاب) وهو عصى القلوب وصممه وبكمه (وهم فى الآخرة هم الأخسرون) أى أشد الناس خسراناً لفوات الثواب واستحقاق العقاب ولانهم خسروا الدنيا والآخرة ولم يربحوا المولى وذلك لان قومهم المختصين بتوفيق من الله يحبهم ويحبونهم فختسروا الدنيا والآخرة بتركها وعدم العلم بالانتفاع اليهما فى طلب المولى فربحوا المولى فلماذا لما وجدوا بوزيد فى البداية قحف رأس مكتوباً عليه خسر الدنيا والآخرة بكى وقبله وقال هذا رأس صوفى (وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أى وانك يا أشرف الخلق لتلقى القرآن من عند ذات مصيب فى أفعاله لا يفضل شيئاً الاعلى وفق علمه عليم بكل شئ سواء كان ذلك العلم مؤدياً الى العمل أم لا وقال بعضهم أى انك تجاوزت حد كمال كل رسول فانهم كانوا يتلقون الكتب بأيديهم من دجيريل والرسالات من لفظه وحيا وانك تلقى حقائق القرآن من عند الله تعالى وان كنت تلقى القرآن بتدبيريل على قلبك قاله تعالى غانمك حقائق القرآن بأن جعلك بحكمته مستعداً لقبول فيض القرآن بلا واسطة وهو أعلم حيث يجعل

(وسيعلم الذين ظلموا) أى
أشمر كوا (أى منقلب
ينقلبون) أى مرجع
يرجعون اليه بعد عاتهم
﴿ تفسير سورة النمل ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(طس تلك آيات القرآن)
أى هذه تلك الآيات التى
وعلمت بها وذلك أنهم
وعدا بالقرآن فى كتبهم
(وكتاب مبین) أى
وآيات كتاب مبین
(هدى) أى هو هدى
(وبشرى للمؤمنين ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة
زينا لهم أعمالهم) أى
جعلنا جزاءهم على كفرهم
أن زينا لهم أعمالهم
التيحة حتى رأوها حسنة
(فهم يعلمون) أى
يتعبرون (أولئك الذين
لهم سوء العذاب) فى الدنيا
يعنى القتل بيدى (وهم فى
الآخرة هم الأخسرون)
أى بحرمان النجاة والنع
من الجنات (وانك لتلقى
القرآن من لدن حكيم
عليم) أى يلقى إليك القرآن
وحسان الله عز وجل

(اذ قال موسى) أى اذكر
 يا محمد قصة موسى اذ قال
 (لأهله) فى مسيره من مدين
 الى مصر وقضل الطريق
 وأسلد زنده (انى آئت
 نارا) أى أبصرتها من
 بعيد (سأتيكم منها بخبر)
 عن الطريق أن هو
 (أوأتيكم شهاب قيس)
 أى شعله تاراقستها (للكم
 تصطلون) أى تستدفئون
 من البرد (فلما جاءها نودى
 أن بورك من فى النار)
 أى من فى طب النار
 وقصدها والى بورك فيك
 يا موسى ويقال بورك
 فلان وبورك له وبورك
 فيه (ومن حولها) أى
 وفيمن حولها من اللائكة
 وهذا حية من الله لموسى
 وتكرمه له (وسبحان الله
 رب العالمين) تزيها لله
 من سوء وقوله (تهتر)
 أى تتحرك (كأنها جان)
 أى حية خفيفة (ولى
 مدبرا) أى من خوفه (ولى
 يعقب) أى ولم يرجع ولم
 يلتفت قلنا يا موسى لا تخف
 انى لا يخاف لدى الرساوين
 الا من ظلم أى لكن من
 ظلم نفسه (ثم بدل حسنا
 بعد سوء) أى تاب (فانى
 غفور رحيم وقوله (فى
 تسع آيات) أى من تسع
 آيات أنت مرسل بها (الى
 فرعون وقومه) وقوله
 (مبصرة) أى مضئمة
 واضحة

رسالته (اذ قال موسى لأهله) أى زوجته بنت شبيب حيث تخبر فى الطريق عند مسيره من مدين الى مصر (انى آئت نارا) أى أبصرتها (سأتيكم منها بخبر) يعرف به الطريق (وأأتيكم شهاب قيس) وقرا الكوفيون بتوئين شهاب فالقيس بدل منه أوصفه له أى شعله ناراً مأخوذة من أصلها والباقيون بالاضافة أى شهاب من قيس (للكم تصطلون) أى لكى تدفأوا بها (فلما جاءها) أى تلك التى ظنها موسى نارا (نودى) من قبل الله تعالى (أن بورك من فى النار ومن حولها) أى بورك من فى مكان النار وهى البقعة المباركة ومن حول مكانها و بدل عليه قراءة فى تبارك الأرض ومن حولها وعنه أيضا بورك النار وقيل المراد بمن فى النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن حولها لللائكة أى نودى ببركة من فى النار أى بظهره ما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنسوة والرسالة أى ناداه الله تعالى بأن قد سنالك واختارك لارسالة وهذه نحية من الله تعالى لموسى وتكرمه له (وسبحان الله رب العالمين) وهو من كلام الله مع موسى زما لله تعالى نفسه عملا ليليق به فى ذاته وحكمته ليكون ذلك مقدمة فى صحرة رسالة موسى عليه السلام واعلاما بأن ذلك الأمر يكون رب العالمين وادفع ما قد يتوهمه موسى بحسب الطبع البشرى الجارى على العادة الخلقية من أن الله لا يتكلم به فى مكان أوفى جهة ومن أن الكلام الذى يسمعه موسى فى ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق وقدم لموسى عليه السلام أن النداء من القمائل على ذلك من أن النار كانت مشتعلة على شجرة خضراء لم تحترق (يا موسى انه) أى ان مملكك (أنا الله العزيز الحكيم) أى أنا القوي القادر على ما يريد من الاوهام كقلب الصا حية وأمر اليد الفاعل ما أقوله بحكمة بالغة وأنا خبران والله يبان له والعزيز الحكيم صفتان لله عهدتان لما أراد الله أن يظهره على يد موسى عليه السلام من المعجزات (وأنى عصاك) عطف على بورك فكلاهما تفسير لنودى فالتأها فالتب حية كبيرة جدا تنسى فأبصرها متحركة بسرعة واضطراب (فلما رآها تهتر) أى تضطرب فى تحركها (كأنها) أى الصا (جان) أى حية ضئيرة فى سرعة الحركة (ولى مدبرا) أى هرب موسى منها مدبرا (ولى يعقب) أى لم يلتفت اليها من خوفها لظنه ان ذلك لأمر أريد به ولذلك قال تعالى (يا موسى لا تخف منها) (انى لا يخاف لدى الرساوين) فى حالة الايمان والارسال ولا يخاف من الملك العدل الا ظلم كما قال تعالى (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم) أى لكن من ظلم ثم عمل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم وهذا تعريض لطيف بما وقع من موسى عليه السلام من وكزه القبطى وجعل الاخفش والفراء وأبو عبيدة الاخرف عطف بمنزلة الواو فى التشريك فى اللفظ والمعنى وقرى ألا من ظلم يحرف التنبيه ومن شرطية وجوابها فانى غفور رحيم (وأدخل يدك فى جيبك) أى فى ابلك وكان له عليه السلام مدرع عصفور لآكم لها (تخرج بيضاء) لها اشراق (من غير سوء) أى آفة (فى تسع آيات الى فرعون وقومه) وقوله فى تسع متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج أى حال كون اليد مندرجة فى جملة تسع آيات وقوله الى فرعون متعلق بمحذوف حال من فاعل أدخل أى حال كونك مرسلها الى فرعون والظاهر ان قوله الى فرعون متعلق بمحذوف حال من فاعل ألقى وأدخل وان قوله فى تسع متعلق بمحذوف حال من مفعولها أى ألقى وأدخل أى حال كون الصا واليد مع جملة الآيات التسع فان الآيات إحدى عشرة الصا واليد واللقى والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطامة والجلب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم وحال كونك مبعوثا الى فرعون والقبط (انهم كانوا قوما فاسقين) أى خلجيين غير ربة الاقياد لأمرى والعبودية لالوهيتى (فلما جاءهم آياتنا) على يد موسى عليه السلام (ابصروا) كل من ينظر اليها ويتأمل فيها هادية الى الطريق الاقوم وقرا على بن الحسين وقادة

مبصرة بفتح اليم والصادى مكانيكتر فيه التبصر (قالوا هذا سحر من) أى هذا الذى أتى به موسى خيال لاحقيقة له واضع فى انخيال (وجحدوا بها) أى كذبوا بتلك الآيات بالستم (واستيقنتها أنفسهم) أى وقدمتها قلوبهم علما يقينناحق (ظلموا وعلموا) حال أخرى من الوافى جحدوا أو علموا لخصم أى ظالمين للآيات حيث سموها سحرا وخطوها فى رتبها الرفيعة ومترفين عن الايمان بها أو جحدوا بها لظلم الآيات وللتكبر عنها قرى علميا وعليا بالضم والكسر كقرى غنيا (فاظفر كيف كان عاقبة المفسدين) من اغرقهم فى البحر على الوجه المائل الذى هو عبرة للعالمين (ولقد آتينا داود وسليمان علما) أى أعطينا كل واحد منهما جزاء من العلم لا تقا به من علم الحكم والسياسة ومختصا به كعلم داود صنعة لبوس وتبسيج الجبال والطيرو علم سليمان سائر فلق الطير والدواب (وقالا) شكرا لما أعطيناه من العلم (الحمد لله الذى فضلنا) بما أعطانا من العلم (على كثير من عباد المؤمنين) ممن لم يؤت علما مثل علمنا وفى هذا دليل على فضل العلم وشرف أهله ونحوه على العالم بأن يحمد الله تعالى على ما أعطاه من العلم ويستند انه قد فضل عليه كثير وان فضل على كثير فلا يقتضيه ولا يتكبر وان يشكر الله تعالى فى انه ينفع بعلمه المسلمين (وورث سليمان داود) أى ملكه بأن قام مقامه فيه دون سائر أولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا وزيدله تسخير الرج والشياطين وداود أشد تعبد من سليمان وروى أن سليمان أعطى هذا الملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة أما داود فقد عاش مائة سنة (وقال) سليمان لبني اسرائيل على جهة الشكر لنعم الله تعالى ولتنويه بها (يا أيها الناس علمنا منطلق الطير) وهذه النون يقال لها نون الواحد الطاع وكان سليمان عليه السلام ملكا مطاعا لا يتكبر وقد تعلق بتعظيم الملك مصالحيه فيصير ذلك التعظيم واجبا، روى عن كعب الاخبار رضى الله عنه ان سليمان عليه السلام أخبر عن منطق جملة من الطيور: الورشانة تقول لداود الموت وابنا للخراب والفاخته تقول ليت ذا الحلق لم يخلق والطاوس يقول كاد بين ندان والمهده يقول من لا يرجع لارجح والسرور يقول استغفروا الله يا مذبذبين وهو الذى دل آدم على مكان البيت ومن ثم نهى رسول الله ﷺ عن قتله والبطيوى يقول كل حى ميت وكل جديد بال والحطاف يقول قدموا خيرا لنجدوه وهو الذى أسس الله آدم به بعد خروجه من الجنة فهى لاتفارق بنى آدم أنسألهم والجمام يقول سبحان رى الاعلى والغراب يدعو على المشارف كان يقول اللهم المن العشار والحدأة تقول كل شئ هالك الا الله والقطاط تقول من سكت سلم والبغغان وهى البرة تقول وبل من الدنيا همه والقمرى يقول سبحان رى العظيم للميمن والبايز يقول سبحان رى العظيم وبحمده والعقاب يقول فى البعد عن الناس أنس والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عشا مشئت آخرك الموت (وأوتينا من كل شئ) أى أعطينا شيئا كثيرا وكان له عليه السلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها آلات منسكحة وسبعة سرة وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابر يسم فرسخا فى فرسخ وكان يوضع منسفة فى وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعده الأنبياء عليهم السلام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وخول الناس الجن والشياطين وحولهم الوحش وظله الطير بأجنحتها حتى لاتقع عليه الشمس وترفع رجع الصبا البساط ففسر به مسطرة شهير فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى فتردت فى ملكك أن لا يتكلم أحد بشئ الا ألقته الى رعى سمعك فيحكى انه مخرج ارب فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فلقته الى رعى أنه فترل ومشى الى الحرات وقال يا ماسيت اليك ثلاث منى مالا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى خيرا م أوتى آل داود (ان هذا) أى التعظيم والاعطاء (لهو الفضل البين) أى الذى لا يخفى على أحد وقصده عليه

(وجحدوا بها) الآية معناها
وجحدوا بها ظلموا وترفعوا
من أن يؤمنوا بما جاء به
موسى وهم يعلمون أنها من
عند الله (وورث سليمان
داود) أى نبوته وعلمه
دون سائر أولاده (وقال
يا أيها الناس علمنا منطلق
الطير) أى فهمنا ما يقوله
الطير

السلام بذلك القول الشكر والحمدلأى أقول هذا القول شكرا لافخرا (وحشر سليمان جنوده) أى جمع له يقهر وأكره بأيسر أمر عساكره (من الجن والانس والطير فهم يوزعون) أى يمتعون من التقدم فى السير حتى يجتمعوا ليكون مسيره عليه السلام مع جنوده على ترتيب وروى عن كعب الاحبار أنه قال كان سليمان عليه السلام اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخازن فيها ثنائير الحديد والقصور العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فيطبخ الطباخون ويخبز الخبازون وهو بين السماء والأرض واتخذ ميادين للدواب فتجربى بين يديه والريح تهوى فصار من اصطخر يريد اليمن فسلك على مدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت أصناما تعبد لجافوز سليمان فيكى البيت فأوحى اليه ما بيكيك قال يارب أنكأنى ان هذان بي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك ثم واعلى ولم يصلوا عندى والأصنام تعد حولى فأوحى الله تعالى اليه لا تملك قاتى سوف أملاك وجوه اسجدوا وأنزل فيك قرآنا جديدا وأبشرك نبيا فى آخر الزمان أحب أنبيائى الى وأجعل فيك عمارا من خلقى يعبدونى أقرب من عليهم فريضة يخنون اليك حينئذ الناقه الى ولها والحمامة الى يبضا وأطهر لك من الأوثان وعبدية الشيطان ثم ساروا (حتى اذا أتوا على وادى الخلل) وهو واد بالشام كثير الخلل على مقاله مقاتل وقتادة وبالطائف على مقاله كعب وهو محل صغار على الشهور (قالت نمله) قولا مشتملا على حروف وأصوات وكانت عرجا ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ويقال لها منفرة وقيل اسمها حرما وقيل طاحية وقيل عيجافوف (بأها الخلل ادخلوا مساكنكم) أى جحر كم (لا يحطمنكم سليمان وجنوده يوم لا يشعرون) أى لا يبرزوا فيدوسكم سليمان وجنوده فى حال كونهم لا يشعرون بدوسهم لكم لا شغلهم باهم فيهم من أحوال السير وكأنهم أرادوا الزول عند الوادى لأنهم أدامت الرج تحملمهم فى الهواء لا يخاف دوسهم (فتبسم ضاحكا من قولها) أى تعجبا من قول النملة بفصاحتها واهتمامها الى تدبير مصالح بنى نوعها وسرورا بما آتاه الله من سمع كلامها وفهمه بمنامو بشهرة حاله وحال جنوده فى باب التقوى والشفقة فيما بين أنواع المخلوقات (وقال) سليمان (ربأ وزعنى أن أشكر نعمتك) أى اجعلنى أكف شكر نعمتك عندى عن أن ينقلب عنى حتى أكون شاكرا لك أبدا أو وفتنى لأن أؤدى شكر نعمتك (التي أنعمت على وعلى والدى) هما داود وأمسليان وهى فى الأصل زوجة أوربا التى امتحن الله بها داود عليه السلام (وأن أعمل صالحا رضاء) لأن العمل الصالح قد لا يرضاه للنعم لنقص فى العامل كما قيل

إذا كان الحب قليل حظ • فما حسنة الا ذنوب

(وإدخلى برحمتك فى عبادك الصالحين) ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين كما قاله ابن عباس لأن الصالح الكامل هو الذى لا يعصى الله تعالى ولا يهمل بمعصية أى أثبت اسمى فى سائرهم واحشرفى فى زميرتهم (وتفقد الطير) أى بحث أحوال الطير فليبر الهدى فيما بينها أى نزل سليمان منزلا واحتاج الى الماء فطلبوه فلم يجدوه فطلب الهدى ليدل على الماء لأنه يعرف موضع الماء فبره وبعده فينقر الأرض ثم تحيى الشياطين فيحفرنها ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة (فقال مالى لا أرى الهدى) اسمه غنبر كما أخرج ابن أبى حاتم عن الحسن أى مالى لا أراه لسار سرقه وأولسب آخر ثم ظهر له أنه غائب فانتقل عن ذلك الكلام فقال (أم كان من الغائبين) فتقدير أم هبل أو بالهمزة أو بهما روى أن سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت القدس تجيز للحج فوافى الحرم وأقام به

(وحشر) أى وجمع
لسليان جنوده فى مسير
له (فهم يوزعون) أى
يحبس أولهم على آخرهم
حتى يجتمعوا (حتى اذا
أتوا على واد الخلل) كان
هذا الوادى بالشام وكان
نمله كأمثال الذناب (لا
يحطمنكم سليمان وجنوده)
أى لا يكسر نكم بأن
يطأكم (فتبسم) سليمان لما
سمع قولها وتذكر ما أنعم
الله عليه وقال (رب
أوزعنى) أى ألهمنى (أن
أشكر نعمتك) على الآية
(وتفقد الطير) أى طلبها
وبحث عنها (فقال مالى لا
أرى الهدى أم كان) أى
بل كان (من الغائبين)
ذلك لم يره

ماشاء وكان ينحصر في كل يوم طول مقامه فيه خمسة آلاف ناق وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحاً فوافي صنعاء وقت الزوال فرأى أرضاً حسنة أعجبتة خضرتها فاقتل بها ليتغذى ويصلى فلم يجد الماء فتفقد الهدد وكان حين اشتغل سليمان بالنزول ارتفع نحو السماء فارتد إلى بستان بلقيس فاذا هو يهدهد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن عفير فقال عفير ليعفور من أين أقبلت قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرباح قال يعفور ومن ملك هذه البلاد قال عفير امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكاً عظيماً ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها أربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربع مائة ألف مقاتل ولها ثمانية وربع يدبرون ملكها ولها اثنا عشر ألف قائم كل قائم مائة ألف مقاتل وذهب معه لينظر إلى بلقيس وملكها فارجع يعفور إلى بعد العصر فلما دخل العصر سأل سليمان الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعلموه فتفقد الهدد ففر مدافعاً عن رب الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال أصلح الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته إلى مكان فغضب سليمان عند ذلك وقال (لأعذبه) بسبب غيته فيما لم أذن فيه (عذاباً شديداً) يتنفر يشه فيه أذاب الطير (أولاً ذبحه) بالسكين ليعتبر به أبناء جفسه (أولاً تبنى سلطان ميين) أي الآن يأتي بئس حجة تبين عنده فلا أذبح ولأعذب ثم دعا العقاب وهو أشد الطير طيراً فقال له على الهدد الساعة فأرتفع العقاب في الهواء فالتفت يميناً وشمالاً فرأى الهدد من نحو اليمن فانقض العقاب نحوه يريد دعو الهدد أن العقاب يقصده بسوء فقال بحق الله الذي يوكأ وأقندر لك على إلا رمحتني ولم تمرض لي بسوء فتركه العقاب وقال له وياك ان نبي الله قسطنطين يذكرك أو يذبحك فطار امتوجهين نحو سليمان فلما انتهى إلى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له وياك أين غبت في يومك هذا فقد نعدك نبي الله وأخبروه ما قال سليمان فقال الهدد أوما استثنى نبي الله فقالوا له انه قال أولاً تبنى سلطان ميين فقال نحو طار العقاب والهدد حتى أتيا سليمان وكان قاعدة على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك ببابي الله (فكث) أي الهدد (غير بعيد) أي زماناً غير طويل حتى جاءه وقرأ أصام ففتح الكاف والباقون ضمها فلما قرب منه الهدد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجرهما واضعاً لسليمان فلما نادى منه أخذ برأسه فدهاه وقال له أين كنت لأعذبك عذاباً شديداً فقال باني الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفانته ثم سأله فقال ما الذي أبطأك عني (فقال أحطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلم أيها الملك وبلغت ما لم تبلغ (وجئتكم من سبأ) وقرأ أبو عمرو والبرزى ففتح الحزرة من غير تنوين يراد به القبيلة والدينه والأصل اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مارب بسبأ وينهاو بين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام والباقون بالجرب والتنوين اسم للحي سموها باسم أبيهم الأكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعن ابن كثير فر وأيسبأ بالالف (بنياً يقين) أي أخبر حق عجيب (أي وجدت امرأة ملككم) يقال لها بلقيس بكسر الباء وهي بنت شراحيل بن مالك بن الزيان وأما قارة الجنينة كما أخرج عن زهير بن محمد وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها ووورت الملك من أربعين أو لم يكن له ولد غيرها وكان يقول لملوك الأطراف ليس أحد منكم كغفالي وأبي أن يتزوج منهم فز وجوده بأمرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكن قبل في سبب وصوله إلى الجن أنه كان كثير الصيد فرمى اصطاد من الجن وهم على صور الظباء فيخلى عنهم فظهر لملك الجن وشكره على ذلك واتخذ مصدراً يقاخط بئس فز وجهها ياها (وأوتيت من كل شيء) يحتاج إليه الملوك (ولها عرش عظيم) أي سرير حسن كبير طوله ثمانون ذراعاً وعرضه أربعون ذراعاً وارتفاعه ثلاثون ذراعاً مصنوع

(لأعذبه عذاباً شديداً)
 أي لأتقن ريشه وألقينه
 في الشمس (أو لأيتبنى
 سلطان ميين) أي بحجة
 واضحة في غيته (فكث
 غير بعيد) أي لم يطل الوقت
 حتى جاء الهدد وقال
 سليمان (أحطت بما لم تحط
 به) أي علمت ما لم تعلم
 (وجئتكم من سبأ) وهي
 مدينة باليمن (بنياً يقين)
 أي أخبر لاشك فيه وقوله
 (وأوتيت من كل شيء) أي
 ما يعطى الملوك (ولها
 عرش) أي سرير
 (عظيم) وقوله

من الذهب والفضة مكال بالجواهر وكانت قواته من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرود عليه سبعة
أبيات على كل بيت باب مغلق (وجندتها وقومها) أي لقيتهم بجوسا (يسجدون للشمس من دون
الله) أي يعبدون الشمس متجاوزين عبادة الله (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصداهم عن السبيل)
أي سبيل الهدى (فهم لا يهتدون) بسبب ذلك (أن لا يسجدوا لله) مفعوله له لصد أو التزيين على
حذف اللام أي فصداهم لأن لا يسجدوا له تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل من أعمالهم
أي وزين لهم الشيطان عدم سجودهم لله تعالى وقرأ الكسائي لا يسجدوا بتخفيف اللام فلا حرف
تنبيه واستفتاح ويا بعد حرف تنبيه أيضا أو نداء وللنادي محذوف تقديره يا هؤلاء اسجدوا
واسجدوا فعمل أمر فكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون لا يسجدوا ولكن الصحابة أسقطوا
ألفيا وهزمت الوصل خطأ لما سقطوا لفظا ووصلوا الياء بسين اسجدوا فافتحت القراءة ثانيا لفظا وخطا
واختلفا تقديرها وعلى هذه القراءة فالوقف على يهتدون تام ولو وقف على يابمخي الأيا هؤلاء ثم ابتدئ
باسجدوا جاز بخلاف قراءة الباقيين بادغام النون في لا فالوقف على لا يهتدون جاز وقرأ الأعمش
هلاوي حرف وعبد الله بقلب الهمزة تعاء وقرأ أنى لا يسجدون أي لا يسجدون لله كما قاله ابن عباس
وعن عبد الله بن مسعود يعني لا يسجدون على الخطاب وهلاوي يحتمل أن يكون استنفا من جهة الله
تعالى أو من سليمان عليه السلام قال أهل التحقيق قوله أن لا يسجدوا يجب أن يكون بمعنى الأمر لأنه
لو كان بمعنى النع من السجود لم يكن معنى لوصفه تعالى باستحقاق السجود للاتصاف بكونه تعالى قادرا
على إخراج الحب مما لا ياكل شيء (الذي يخرج الحب في السموات والأرض) والجار والمجرور متعلق
بالحب أي الذي يظهر الخفي فيما من اللطيف والنبات متعلق بيجزع على أن فيه معنى من كماله الفراء
(ويعلم ما تخفون وما تعلمون) من الأحوال فيجاز بكما وقرأ الكسائي وحفص بآاء التوقية
فتأويل قراءة حفص في لا يسجدوا أنه مخرج إلى خطاب الحاضرين بعد أن أتم قصة أهل سبأ والخطاب
على قراءة الكسائي ظاهر والباقيون بالنسبة لتقديم ضائر التنبيه في قوله أعمالهم وصداهم فهم وهى غير
ظاهرة وقرئ* ألا تسجدون لله الذي يخرج الحب من السماء والأرض ويعلم سرهم وما تعلمون (الله)
لا اله الا هو رب العرش العظيم) أي فمرش الله عظيم النسبة إلى جميع المخلوقات من السموات والأرض
وما بينهما وقرئ* العظيم بالرفع على أنه صفة الرب ولذا ذكر المحدث قصة بلقيس لم تغفر سيدنا سليمان
عليه السلام لذلك ولم يستغفره الطمع لما سمع من ملكها كمادة اللوك في الطمع في ملك غيرهم فلما ذكر
المحدث عبادة بلقيس وقومها غير الله اغتاظ سيدنا سليمان وأخذته حمية الدين وجعل يبحث عن
تحقيق (قال) سليمان للهدهد (سننظر) أي سنعرف في مقاتلتك بالتجربة (أصدف) فيه (أم)
كنت من الكاذبين) وفي هذا دليل على أن خبر الواحد لا يثبت العلم وعلى أن الوالي يجب أن يقبل
غيره من صورة المجرمين إذا صدق في اعتقاده (أذهب بكتاني هذا فألقه إليهم) أي إلى من يعبدون
الشمس (ثم تول عنهم) أي تنح إلى مكان قريب توارى فيه ليكون ما يقوله يسمع منك
(فاظنر ماذا يرسمون) أي تعرف أي شيء يرجع بعضهم إلى بعض من القول فأخذ الله هدهد الكتاب
وأتى به إلى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدتها نائمة مستلقية
على قفاها وقد غلقت الأبواب وضمت القلائد تحت رأسها فألقى الكتاب على نحرها وتوارى في
الكوة فانتهت فزعة فلما رأته الحاتم أرعدت وخضعت لأن ملك سليمان كان في خانة فبند ذلك
(قالت) لأشرف قومها (يا أيها اللام) أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أن أهل مشورتها كانوا ثلاثمائة
وإثنى عشر رجلا (إني ألقى إلى كتاب كريم) أي لأنه مكرم يحتملوا لفراسة ما فيه وصل إليها على غير

(الآيسجدوا) أي لأن
لا يسجدوا (له) الذي
يخرج الحب في السموات
والأرض) أي القطر من
السماء والنبات من الأرض
وقوله (ثم تول عنهم) أي
استأخر غير بعيد (فاظنر
ماذا يرسمون) أي ما يردون
من الجواب فبضى الهدد
وألقى إليها الكتاب (قالت)
يا أيها اللام إني ألقى إلى
كتاب كريم أي حسن
ما فيه ثم بينت ما فيه فقالت

معتاد ولحسن ما فيه من كونه مستملا على إثبات الصانع الحي الربيد القادر الرحيم وعلى النهي عن التكبر والأمر بالاقتياد ولكونه من عند ملك كريم فقد عرف أن المرسل أعظم ملكاتها (انه) أي ان عنوان الكتاب (من سليمان وانه) أي ان مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعالوا على) فأن مفسرة ولا نهاية أي لا تكبروا على كإقتفال الملوك وقرأ ابن عباس لا تعالوا بالعين المعجمة أي لا ترفعوا على ولا تمنعوا من الاجابة (واتقوا مسلمين) أي مؤمنين (قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى) أي أجيئوني في أمرى الذي حز بى وذكرتم لكم خلاصته (ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون) أي عادتى معكم أن لا أفضل أمرا من الأمور المتعلقة بالملك حتى أحضركم وأشاوركم (قالوا نحن أولوا قوة) في الأجساد والآلات (وأولوا بأس شديد) أي شجاعة مفرطة وثبات في القتال (والأمر اليك) أي هو موكول اليك (فانظري) أي تأملى (ماذا تأمرين) ونحن مطيعون لك فمرى بنا بأمرك ولما أحست منهم الليل الى الحراب لم ترض به لما علمت أن من سخره الطير على هذا الوجه لا يعجزه شيء يريده وذلك يدل دلالة بينة على رسالة مرسلها بل مالت الصلح ولذلك بينت السبب في رغبتها فيه (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية) من القرى على منهاج الحراب (أفسدوها) بتخريب عمارتها واثلاف ما فيها من الأموال (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بالقتل والأسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الاهانة (وكذلك يفعلون) وهذا من جملة كلامها ذلك كونه توكيدا لما وصفته من حال الملوك أي ان الذين أرسلوا الكتاب يفعلون مثل الذي تفعله الملوك فان ذلك عادتهم المستمرة (وانى مرسله اليهم) رسلا (بهديّة عظيمة (فناظرة بهرجع الرسالون) روى انها بشت خمسة غلام عليهم ثياب الجوارى وجليهن الأساور والأطواق والقرطة راكى خيل مغشاة بالديباج حملاة اللجج والسرورج بالذهب الرصع وخمسة جارية على رماك في زى العلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا مكلا بالدر والياقوت للرفع وبشت العود والسلك والعنبر وحقا في مدره عنزاء وجزعة معوجة الثقب وبشت رجلا من أشراف قومها للنزير بن عمرو وأخرذا رأى وعقل وكتب مع للنزير كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كان نبيا من بين العلمان والجوارى وأخبركم بماى الحق قيل ان يفتحه وتقرب البرة تقبلا مستويا وسلك في الخربة خيطا من غير علاج انس وجن ثم قالت للنزير انظر اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وان رأيت به شاشا لطيفا فابوني فانطلق الرسول بالهدايا فأقبل الهدى الى سليمان عليه السلام فأخبره بذلك فأمر الجن ففرضوا لبن الذهب والفضة وقرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجماوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب الى البر والبحر مختلفة ألوانها حتى ان لدواب البحر أجنحة وأعرافا ونواصي فرطوها عن بين اليبسدين ويساره على الابن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير أن أقيموا على بين اليبسدين ويساره ثم قعد سليمان على سريره ووضع أربعة آلاف كرسى على جانبيه واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا فراسخ والحوش والسنباغ والطيور والهوام كذلك فلعادنا القوم من اليبسدين ونظروا الى ملك سليمان وأروا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة بهتوا وتقاصرت اليهم أنفسهم ووضعوا امامهم من الهدايا في ذلك اللوح فلما وقفوا بين يدي سليمان أقبل عليهم بوجه ملق وسألهم عن حالهم فأخبره رئيس القوم بما جؤا فيه وأعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال ان الحق فأتى به فجره فغامه مجبريل فأخبره بما فيه فقال سليمان لهم ان فيه درة تمنية غير مثقوبة وجزعة ثم أمر بالارضة فأخنت شجرة في فيها ونقلت في البرة فجعل رزقها في الشجرة فأمر بالدرودة البيضاء فأخنت خيطا فيها ونقلت في الجزعة فجعل رزقها في التواك وأمر العلمان والجوارى بأن يسلوا وجوههم

(انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الاتعالوا على) أي لا ترفعوا على وان كنتم ملاوك (واتقوا مسلمين) أي طامعين متقادين (قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى) أي ينوالى ما عمل (ما كنت قاطعة) أي قاضية وفاصلة (أمرا حتى تشهدون) أي تحضرون أي لا أقطع أمرا دونكم (قالوا) محيين لها (نحن أولوا قوة) أي في القتال (وأولوا بأس شديد) أي عند الحرب (والأمر اليك) أيها الملكة (فانظري ماذا تأمرين) فطملك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية) عنوة وغلبة (أفسدوها) يعنى خر بها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) أي أهانوا أشرافها ليستقيم لهم الأمر أشارت الى أنها لوجدها سليمان محاربا احتاج الى التخريب والافساد وصدقها الله تعالى في قولها فقال (وكذلك يفعلون) وانى مرسله اليهم بهديّة أي أصانعه بها وأخبره أملاك هوام بني فان كان ملكا قبلها وان كان نبيا لم يقبلها (فناظرة به) أي بأى شيء (يرجع الرسالون) من عنده

والرسول (سليم قال
 آمنون بمال فما أتاني
 الله من الدين والنوبة
 والحكمة خير مما آتاكم)
 من الدنيا (بل أتم
 بهديتكم ففرحون)
 لأنكم أهل مكافأة بالدنيا
 ثم قال الرسول (ارجع
 إليهم فلنأتينهم بمجدولا
 قبل) أي لاطاقة (لهم بها
 ولنخرجنهم منها) أي من
 أرضهم (أذلة وهم صاغرون)
 فجاءها الرسول فأخبرها
 بما رأى وشاهدت فجهزت
 للسير إلى سليمان فلما علم
 سليمان بمسيرها إليه (قال
 يا أيها السلا أيكم يأتيني
 برعش) أي بسررها
 (قبل أن يأتوني سليمان)
 لانهيئد لإعجل إلى أخذ
 ما في أيديهم (قال عفريت
 من الجن) وهو المارد
 القوي (أنا أتيك به قبل
 أن تقوم من مقامك) أي
 من مجلسك الذي جلست
 فيه للحكم (وإني عليه) أي
 على حمله (لقوى أمين)
 على ما فيه من الجواهر
 فقال سليمان أريد أسرع
 من هذا (قال الذي عنده
 علم من الكتاب) وهو
 آصف بن برخيا كان قد
 قرأ كتب الله (أنا أتيك
 به قبل أن يرتد إليك طرفك)
 الشخص من منتهى طرفك

وأيديهم فكانت الجارية تأخذ لاء يدها فتجعله في الأخرى ثم تقسله وجهها والعلام كما يأخذ لاء
 يضرب به وجهه وكانت الجارية تصب اللاء على باطن ساعدها والعلام يصبه على ظهره فيزعله السلام
 بين النعمان والجواري ثم رد الهدية كما أخبر الله عنه بقوله (فلما جاء) أي رسول الملك بلقيس
 وهو منذر (سليمان قال آمنون بمال فما أتاني الله خير مما آتاكم) أي قال سليمان عليه السلام مخاطبا
 للرسول والرسول لا ينبغي لكم يا أهل سبأ أن تعاونوني بالمال لأن الله تعالى قد أعطانى منه ما لم يعط
 أحدا ومع ذلك أكرمني بالنبوة والدين (بل أتم بهديتكم ففرحون) فالصدر امامضاف لفاعله أي
 تفرحون بما هدوته افتخارا على أمثالكم واعتدادا به من حيث أنكم قدرتم على إهداء مثله واما
 مضاف لمفعوله أي تفرحون بما هدى إليكم حبا في كثرة أموالكم وحالي خلاف حالكم فلا أفرح
 بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي وقيل بل أتم بهديتكم هذه تفرحون بأخذها إن ردت إليكم ثم قال
 للنذر (ارجع) أيها الرسول (إليهم) أي إلى بلقيس وقومها بهديتهم وقيل الخطاب للهدد أي ارجع
 يا هدهد حاملا كتابا آخر (فلنأتينهم بمجدول لاقبل لهم بها) أي فوالله لنأتينهم بمجموع لاطاقة لهم
 بمقاموها وقرأ ابن مسعود بهم بضمير جمع الذكور (ولنخرجنهم منها) أي من سبأ (أذلة) أي حال
 كونهم ذليلا يذهب ملكهم وعزهم (وهم صاغرون) أي مهانون يرفقونهم في أسرواستعدادوا باغلال
 أي ماتهم إلى أعناقهم قال ابن عباس للرجع ترسل بلقيس إليها من عند سليمان وأخبروها الخبر قالت
 قد عرفت والله ما هذا ملك ولا نائبا من طاعة وبعث إلى سليمان أني قادمة إليك بملوك قومي حتى أنظر
 ما أمرك وما تدعو إليهم من دينك ثم أمرت برشها فجعل في آخر سبعة أبيات بعضها في داخل بعض ثم
 غلقت عليه سبعة أبواب وجعلت عليها حراسا يحفظونه ثم تجهزت للسير فأرسلت إلى سليمان في ثاني
 عشر ألف ملك من ملوكها تحت كل ملك ألف فرج سليمان يوم ما جلس على سريره فسمع رجعا
 قريابته فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد نزل بهذا السكان أي الذي على مسيرة فرسخ من سليمان عليه
 السلام فأقبل سليمان على جنوده (قال يا أيها السلا أيكم يأتيني برعش) فأراد سليمان أن يرشها بعض
 ما خسه الله تعالى من أجراء المعجائب على يده الدالة على عظيم قدرته تعالى وعلى صدقه في نبوته وكان
 سليمان إذ ذلك في بيت المقدس وعرشها في سبأ بلدة اليمن وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين وان
 يعرف مقدار تلكها قبل وصولها إليه لأن العرش سرير الملكة (قبل أن يأتوني سليمان) أي مؤمنين
 قانها إذا أسألت لم يحل لها أخذ مالها (قال عفريت) أي قوى (من الجن) كان مثل الجبل يضع قدمه عند
 منتهى طرفه وكان مستخرا لسليمان واسم ذلك كوان وقيل صخر وقيل كوزن (أنا أتيك به) وهو اسم
 الفاعل أي أنا أت برعش (قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلسك للقضاء وكان مجلس قضائه إلى
 اتصاف النهر (وإني عليه) أي على الأتيان به (لقوى أمين) أي لقوى على حمله أمين على ما فيه من
 الجواهر والألؤلؤ والذهب والفضة (قال الذي عنده علم من الكتاب) للزل على الأنبياء قبل سليمان
 كالنور قال ابن عباس وقادة هو آصف بن برخيا كاتب سليمان (أنا أتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك)
 قال ابن عباس أن آصف قال لسليمان حين صلى مد عنيك حتى يتهنى طرفك فندس سليمان عينيه
 ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله ثلاثا تكف فحملوا السرير يمشون به تحت الأرض حتى تنبئ بين يدي
 سليمان قيل كان الدعاء الذي دعا به يحيى يقوم كإروى ذلك عن عائشة قال بعضهم أراد سليمان أن يظهر
 كرامة أمته ليعلم أن في أمه الأنبياء أهل الكرامات ثلاثا تكبروا من كرامات الأولياء وقال محمد بن النكسر
 إنما الذي عنده علم هو سليمان نفسه قاله عالم من بني إسرائيل أنت النبي الذي ليس أحد وجهه منك عند
 الله فان دعوت الله كان العرش عندك فقال صدقت ففعل ذلك فجى بالعرش في الوقت قال الرازي

أكفر) ها (ومن شكر
فأما يشكر لنفسه) لأن نفع
ذلك يعود إليه حيث
يستوجب المزيد (ومن
كفر) فإن ربي غني عن
شكره (كريم) بالافضال
على من يكفر النعمة (قال
نكروا) أي غيروا (لها
عرشها) بتغيير صورته
(تنظر آهتدي) أي أعلم
أنه عرشها فتعرفه (فلما
جاءت قيل أهكذا عرشك
قالت كأنه هو) شبهته لأنه
كان مغيرا وأرسل سليمان أن
يختبر عقلها لأنه قيل له ان
في عقلها شيئا ثم قالت
(وأوتينا العلم) أي بصحة
نبوءة سليمان (من قبلها) أي
من قبل هذه الآية التي أتي بها
في احضار العرش (وكننا
مسلمين) أي متقادين له
قبل مجيئنا (وصدها) أي
منعها عن الإيمان (ما
كانت تعبد من دون الله) أنها
كانت من قوم كافرين
فنشأت فيهم ولم تعرف
الاقوماء يعبدون الشمس
(قيل لها ادخلي الصرح)
وذلك أن عقيل سليمان إن
قدمها كحافر الجمار فأراد
سليمان أن يرى قدمها
فأخذ لها ساحة من زجاج
وتحتها الماء والسمنك
وجلس سليمان في صدر
الصرح وقيل لها ادخلي الصرح

وهذا القول أقرب والمخاطب به العفريت التي كله وأراد سليمان عليه السلام اظهار معجزة فغالبه
أولاً ثم بين أنه يتحصله من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتنبأ للعفريت قبل خرسليان ساجدا ودعابا سم
الله الأعظم فغاب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان وانما هذا أقرب لأن سليمان كان
أعرف بالكتاب من غيره لانه نبي وان احضار العرش في تلك الساعة الطيبة درجة عالية فأوصلت
لأصف لا تقضي ذلك تفضيله على سليمان ولو افترض اليه في ذلك لا تقضي ذلك نقص حال سليمان في عين
الخلق ولأن ظاهر قوله هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر يقتضي أن يكون اتيان العرش
بدعاء سليمان (فلما رآه مستقرا عنده) أي رأى سليمان العرش حاضرا لديه (قال) سليمان شاكرا
لربنا آمنا الله تعالى من هذه الحوارق (هنا) أي اتيان العرش في هذه اللذة القصيرة (من فضل ربي)
أي من احسانه الى من غير استحقاقه من قبل (ليبلوني) أي ليختبرني (أ أشكر) فأعترف
بكون ذلك فضلا منه تعالى (أم أكفر) بأن أثبت لنفسي تصرفا في ذلك أو أنك شكرا (ومن شكر
فأما يشكر لنفسه) فان نفع الشكر غائبا الى الشاكر فانه يخرج عن علقه وجوب الشكر عليه وانه
يستحق المزيد وانه مستغفل بالتمتع أمام العرض عن الشكر فهو مستغفل بالذات الحسية (ومن كفر)
أي ترك شكر النعمة (فان ربي غني) عن شكره لا يضره تعالى كفرانه (كريم) أي لا يقطع عنه نعمه
بسبب اعراضه عن الشكر (قال) سليمان (نكروا لها عرشها) أي غيروا سيرها من هيئة فريدوا
فيه وانقصوا منه وروى انه جعل أعلاه أسفله وجعل مكان الجوهر الأخضر أحمر وبالعكس فأراد
سليمان عليه السلام اختبار عقلها (تنظر) بالجزم على أن جواب الأمر وقرى بالرفع على الاستئناف
أي تعلم (آهتدي) أي أعرف أن ذلك العرش عرشها أو أعرف الجواب للاتاق بالمقام (أم تكون
من الذين لا يهتدون) أي لا يعرفون ذلك (فلما جاءت) أي بقليل سليمان (قيل) لها من جهة
سليمان (أهكذا عرشك) أي أمثل هذا عرشك الذي تركته في قصرك وأغلقت عليه الأبواب وجعلت
عليه حراسا (قالت كأنه هو) أي كأن عرشي هو هذا وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من
أن تكذب ولم تقل لا خوفا من التكذيب عرف سليمان كمال عقلها حيث شام تقروم ونكروا وقيل لها هذا
عرشك قالت نعم لعرفتها للعرش (وأوتينا العلم من قبلها) أي وأعطينا العلم بكمال قدرة الله تعالى
وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من رسولنا المنذر من الآيات الدالة على
ذلك (وكننا مسلمين) من ذلك الوقت وهذا من تنمية كلام بقليل كأنها ظنت أن سليمان أراد بذلك
اختبار عقلها واظهار معجزة لها (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) وهذا من كلام الله تعالى أي
ومنع بقليل عن اظهار الاسلام عبادتها القديمة للشمس فما كانت تعبد فاعل صد أو ان ما كان مجرور
بمن مقدرة وفاعل صدراجع الى سليمان أي وصرفها سليمان عن التي كانت تعبد وهو الشمس (انها)
كانت من قوم كافرين) لتليل لمادة غير الله أي انها كانت من قوم اسحق في الكفر ولذلك لم تكن
قادرة على اظهار اسلامها وهي بينهم الى أن دخلت تحت ملك سليمان وأستأنف أخبر الله تعالى انها كانت
من مجوس يعبدون الشمس فلانعرف الاعبادتها وقرأ سعيد بن جبير وأبو حنيفة بفتح الحمة على
أن هذه الجملة مجرورة بحرف الملة أو بدل من ما كانت تعبد أي ومنعها عن اظهار دعواها الاسلام كونها
من قوم كافرين أو وصرفها سليمان عن صبروتها كافرة (قيل لها ادخلي الصرح) أي البلاط
المتخذ من زجاج روى أن سيدنا سليمان أمر الشياطين قبل قدوم بقليل بأن يحفروا على طريقها
حفيرة ويجعلوا اسقفها زجاجا أبيض شفافا ويضعوا فيها ماء وسكا وضفدا وغير ذلك من حيوانات
الماء وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن أراد جوارح زئفر فوق السطح الذي تحته الماء ولا يمسسه

الماء ومن لم يكن علما بالخال يظن هذا ماء مكتشفا ليس له سقف يمنع من الخوض فيه ووضع سيدنا سليمان عليه السلام سريره في صدر ذلك السطح جلس عليه قال وهب وعبد بن كعب والسبفي ذلك ان الجن قالوا لسيدنا سليمان ان في عقل بلقيس شيئا وان رجليها كرجلي حمار وانها شرعاء الساقين وغرضهم في ذلك تنفيره عن تزويجها لانهم ظنوا أنه سيتر وجها وكرهوا ذلك لان أمها كانت جنية فخافوا أن تغشي له أسرار الجن ولانهم خافوا أن يأتي منها أولاد فيسخر من الجن فيقوم عليهم الاستخدام والذل فأراد سليمان عليه السلام أن يختبر عقلها بتسكير عرشها فاذا فيها ما يدل على كمال رزاقها ورصانة فكرها وان ينظر الى قدميها يناء ذلك البلاط لانه أراد أن يشكها ليعلم ان ما قالت الجن في حقها صدق أو كذب (فلما رآه) أي رأت ذلك الصحن (حسبه لجة) أي ماء غمرا (وكشفت عن ساقها) على عادة من أراد خوض الماء لاجل أن تصل الى سليمان قال وهب بن منبه فلما رأت اللجة فرعت وظننت أنها قصدتها الفرق وتعجب من كون كرسية على الماء ورأت ما هالها ولم يكن لها بد من امتثال الأمر فرفعت ثيابها عن ساقها فرأى ما فاداهي أحسن النساء ساقا وقدماسية مما قالت الجن فيها إلا أنها كانت كثيرة الشعر في ساقها فلما علم الحال صرف بصره عنها (قال) عليه السلام حين رأى منها الدهشة والرعب (انه صرح مرد من قوارير) أي ان الذي ظننته ماء سقفت مجلس من زجاج تحته ماء فلا تخافي واعبري عليه (قالت) بئنا دعاها سليمان الى الاسلام وقدرات حال العرش والصرح (رباني ظلمت نفسي) بالثابت على الكفر فبا تقدم من الزمان وقيل بسوء ظني بسليمان أنه يفرقي في اللجة (وأسمعت مع سليمان) أي ودخلت في دين الاسلام مصاحبة له في الدين مقتد به (قرب المألين) قيل لما أراد أن يزوجه وكره شعر ساقها أمر الشياطين أن يتخذوا الثورة والحمام لأجل أرائته فكانتا من يومئذ فلما تزوجها سليمان أحباها كثيرا حتى بقيت على نكاحها الى أن مات عنها وورثها بولاسمه داود وأقرها على ملكها وأمر الجن بفنوا لها بأرض الجن ثلاثة قصور لم ير الناس مثلهما ارتفاعا وحسنا وكان يزورها في الشهر مرة ويقوم عندها ثلاثة أيام وكان يبكر من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام واقتضى ملكها باقتضاء ملك سليمان فسبحان من لا يزول ملكه (ولقد أرسلنا الى نوح وأخاهم صالحا أن عبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون) أي فريق مؤمن وفريق كافر فالذين آمنوا لانهم عرفوا صحة حجة صالح فيكونون خصماء لمن لم يقبلها والاختصاص في باب الدين حق وإبطال للتقليد (قال) صالح للفرقة الكافرة (يا قوم لم تستعجلوا بالسيئة قبل الحسنة) أي لما توعد صالح للكافرين بالعذاب فقالوا على وجه الاستهزاء اننا ننتاب العذاب الله فندد ذلك قال صالح يا قوم قد أمكنكم التوصل الى رحمة الله تعالى فلماذا تعملون عنه الى استعجال عذابه وكانوا لجهلهم يقولون ان صدق ايعاد صالح ينزل العذاب بتناحيث فحينئذ يدفع الله العذاب عنا ولا فنحن على ما كنا عليه فخطبهم صالح على حسب اعتقادهم وقال (لولا تستغفرون الله) أي هلا تطلبون غفران الله قبل نزول العذاب بتوحيد الله وبالتوبة من الشرك (المسلمكم رحمون) بقبوله التوبة فان استعجال الخير أولى من استعجال الشر وان قبول التوبة لا يمكن عند نزول العذاب (قالوا الذيننا بك وبمن معك) أي تشاءمنا بك وبمن في دينك حيث تناهت علينا الشدايد من القحط والاختلاف مذابخر عتم دينكم (قال) صالح (طائركم عند الله) أي السبب الذي منه يحيى وشد بكم ورواؤكم قديره تعالى ان شاء رزقكم وان شاء حرمكم (بل أنتم قوم تفتنون) بزينة الدنيا فلا تعرفون قدر نعم الله في حقكم وقال ابن عباس أي أنتم تختبرون بالخير والشر وقال محمد بن كعب أي تعذبون (وكان في المدينة) أي في الحجر (تسعة رهط) أي أشخاص قال ابن عباس أسماهم رمي ورعيهم

كانوا عتاة قوم صالح (قالوا)
 تقاسموا) أى أحلفوا بالله
 لنبيته وأهله) أى لنأين ليلا
 صالحا ولنقتله وأهله (ثم
 لنقولن لولي) أى لولي دمه
 (ماشهدنا مهلك أهله) أى
 ما حضرنا أهلا كهم (وإنا
 لصادقون) فى قولنا
 (ومكر وامكر) أى لتبيت
 صالح (ومكرنا مكر) أى
 جاز بناهم على ذلك وقوله
 (أنادرناهم) أهلكتناهم
 وذلك أنهم لما خرجوا ليلا
 لاهلاك صالح دمغتهم
 اللاتكة بالحجارة من
 حيث لا يرونهم فقتلواهم
 وقوله (وقومهم أجمعين)
 أى بأهلاك قوم نمود
 بالصيحة (فذلك بيوتهم)
 أى مساكنهم (خاوية)
 أى ساقطة خالية (ما
 ظلموا) أى بكفرهم بالله
 وقوله (أتأتون الفاشة
 وأتم تبصرون) أى
 تعلمون أنها فاشة فهو
 أعظم لتوبكم وقوله (أنهم
 أناس يتطهرون) يتزهدون
 عن أديار الرجال يقولونه
 استنزاء وقوله (قدرناها
 من العاربن) أى قضينا
 عليها أنها من الباقين فى
 العذاب (وأمطرنا عليهم)
 أى على شذاذهم ومن كان
 منهم فى الأسفار (مطرا)
 وهو الحجارة (قل) يا محمد
 (الحمد لله) أى على اهلاك
 كفار الأمم الخالية

وهرى وهريم وداب وصواب ورياب ومسطع وقدار بن سالف عافر الناقة وأسباؤهم عن وهب قد
 نظمهم بعضهم فى بيتين فقال

ر باب وغتم والمذيل ومسطع * عمير سبيط عاصم وقدار

وسمعان رهط الماكرين بصالح * الان عدوان النفوس جوار

(يفسدون فى الأرض) بالمعاصى (ولا يصلحون) أى لا يزوجون ذلك الفساد بشئ من الصلاح (قالوا)
 تقاسموا) أى قال بعضهم لبعض فى أثناء المشاورة فى أمر صالح عليه السلام غيب ما أنذرهم بالعذاب
 أحلفوا بالله لنبيته وأهله ثم لنقولن لوليهم ماشهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون) وقرأ حمزة والكسائي
 لتبيتنه بناء فوقية بعد اللام وبالرفع للجمع ولتقولن بناء فوقية وبالرفع للجمع وقرأ عاصم مهلك بفتح
 اليم وحفص بكسر اللام والباقيون بضم اليم مع فتح اللام فقط والمعنى أنهم توافقوا وحلفوا
 بالله لندخلن على صالح ومن آمن به وهم أربعة آلاف ليلا بئته وقتلهم جميعا لنقولن لولي دم صالح
 ما حضرنا قتلهم أو وقته أو مكانه فلاندرى من قتلهم وإنا لصادقون فى انكارنا لقتلهم أى لو اتهمنا قوم
 صالح حلفنا لهم أن لم نحضر (ومكر وامكر) بهذه الكيفية (ومكرنا مكر) وهم لا يشعرون) قيل أنهم
 خرجوا الى الشعب وقالوا إذا جاء صالح يصلى فى مسجده قتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله
 تعالى صخرة فطبقت فم الشعب عليهم فهلكوا وهلك الباقيون بالصيحة وقيل جاءوا بالليل شاهرين
 سيوفهم وقدار أرسل الله تعالى لللائكة قتل دار صالح فدمغوه بالحجارة يرون الاحجار ولا يرون زاميا
 (فاظنر كيف كان عاقبة مكرهم) بصالح (انادرناهم وقومهم أجمعين) أى أنا أهلكننا التسعة بالحجارة
 وأهلكتنا قومهم أجمعين بصيحة جبريل عليه السلام وقرأ الكوفيون أنادرناهم بفتح الهزة أما
 بدل من عاقبة على انه قال كان وكيف حال أى تفكر فى أى وجه حدث تدميرنا إياهم وما خبر لمبتدا
 محذوف أى هى أى العاقبة تدميرنا إياهم (فذلك بيوتهم خاوية) أى خالية ساقطة وقرأ عيسى بن عمر
 خاوية بالرفع على انه خبر لمبتدا محذوف (بما ظلموا) أى ظلمهم بعبادتهم غير الله تعالى (ان فى ذلك)
 أى التدمير العجيب (آية) أى لعبرة عظيمة (لقوم يعاصون) أى يفهمون اشارات القرآن (وأخبينا
 الذين آمنوا) أى صالحا ومن معه من المؤمنين (وكانوا يتقون) أى المعاصى وقتل الناقة وهم أربعة
 آلاف وخرج صالح بمن آمن معه الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمى حضرموت ثم بنوا مدينة
 يقال لها حضرواء (ولوطا) منصوب بمضمر مطوف على أرسلنا فى صدر قصة صالح أى وأرسلنا لوطا
 (اذقل لقومه) فاذ ظرف للارسل لما فارق عمه إبراهيم عليه السلام (أتأتون الفاشة) أى الفعلة
 الشناهة فى السجاسة (وأتم تبصرون) أى والحال انكم تعلمون علما يقينا انها قبيحة (أتسكم
 لتأتون الرجال شهوة) أى لاجل الشهوة فقط فهو كالبهايم ليس فيها قصد اعفاف ولا قصد ولد (من دون
 النساء) أى حال كونكم متجاوزين النساء (بل أتكم قوم تجهلون) أى بل أتكم قوم سفها ما جنون
 (فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط) أى أخرجوا لوطا وابنته زعورا ورثا وزوجه
 للؤمنة (من قريشكم) سدوم (أنهم أناس يتطهرون) أى يتزهدون عن الاقدار قالوا ذلك على
 سبيل الاستنزاء (فأخبينا وأهلا امرأته) للناقة (قدرناها من العاربن) أى قضينا عليها أن
 تكون من الباقين فى العذاب وقرأ شعبة تخفيف الدال (وأمطرنا عليهم) أى على كل من كان منهم
 خارج المدينة (مطرا) هو طين محرق (فساء مطر النذرين) مطرهم (قل الحمد لله) على هلاك
 الكفار (وسلام على عباده الذين اصطفى) أى اصطفاهم الله بالاسلام من السابقين واللاحقين (آله

خير أم مايشركون) وقرأ أبو عمرو وعاصم بالياء التحتية أى الله الذى ذكرت شؤونه العظيمة
 خيراً مايشركون به تعالى من الأصنام والباقيون بالتاء على الخطاب أى الله خير أم آلهة تشركونها بالله
 تعالى يأهل مكتور وي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل
 وأكرم (أمن خلق السموات والأرض) أى بل من خلقهما (وأزل لكم من السماء ماء) أى وأزل
 لأجل منفعتكم من السماء نوعاً من الماء هو المطر (فأنبتنا به حقائق) أى بساتين (ذات بهجة)
 أى حسن يفرح به الناظر (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) أى ما كان لكم مقدرة أن تنبتوا شجر
 البساتين (ألا مع الله) أى إله آخر كما من مع الله الذى ذكر بعض شؤونه وقرئ (ألا مع الله أى
 أنعبدون إلهاً آخر مع الله (بل هم قوم يعبدون) أى بل هم قوم عادتهم العبدون عن طريق الحق
 والانحراف عن الاستقامة فى كل أمر من الأمور وقيل قوم عاتلون بالله غيره (أمن جعل الأرض
 قراراً) أى بل من جعل الأرض مسكناً يستقر عليها الإنسان والدواب (وجعل خلالها أنهاراً) أى
 صير أوساطها أنهاراً جارية يتدفقون بها (وجعل لها رواسي) أى جبالات نوابت تمنعها أن تعبد بأهلها
 (وجعل بين البحرين) أى الغلب والمالح (حاجزاً) أى برزخاً معنوياً مانعاً للملاحة (ألا مع الله) فى
 ابداع هذه البدائع (بل أكثرهم لا يعلمون) كمال قدرته تعالى وحكمته واستغنائه عن الشريك
 (أمن يجب للمطر اذ دعاه) أى بل من يجب الذى أحوجهم مرض أو فقر أو نازلة إلى التصرع إلى
 الله تعالى (ويكشف السوء) أى يدفع ما يحزن الإنسان عما يطرأ عليه (ويجعلكم خلفاء الأرض)
 أى متوارثين سكنها من قبلكم فتعمرون الدنيا وترزقونها بأنواع الصنائع والحرف (ألا مع الله)
 فى فعل ذلك (قليلاً ما تدركون) قرأ أبو عمرو وهشام بالتحنية على الغيبة والباقيون بالخطاب وعلى
 كل من القراءتين فالذال مفتوحة مشددة لا دغام التام فيها وما من يدنو القلة كناية عن العلم أى أنكم
 ما تعتظون لا كثيراً ولا قليلاً (أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر) أى بل من يهديكم إلى مقاصدكم
 فى ظلمات الليل فيها أو مبهتات الطرق فيهما (ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رحمته) أى يقدم
 المطر وقرأ حمزة والكسائي وابن كثير الريح بالافراد وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ونشرايضم النون
 والشين وابن عامر بضم النون وسكون الشين وحمزة والكسائي بفتح النون وسكون الشين أى يجمع
 السحاب وقرأ عاصم بالوحدة للمضمومة وسكون الشين أى طيبة (ألا مع الله) أى ليس مع الله إله
 فعل ذلك (تعالى الله مايشركون) أى تزه الله عن وجود مايشركونه بالله تعالى بعنوان كونه إلهاً
 (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) أى بل من يبتدىء الخلق من النطفة ثم يعيده بعد الموت بالبعث وأما فى الجمل
 الجنس انتقال من التبيك بمقابلها إلى التبيك بوجه آخر أدخل فى الإلزام بجهة من الجهات (ومن يرزقكم
 من السماء والأرض) أى بأسباب مائة وأربعة كما طرأ والحر والبرد والنبات والمعادن والحجوان
 (ألا مع الله) أى إله آخر موجود مع الله حتى يجعل شركاله فى العبادة (قل هاتوا برهانكم) أى
 قل يا أشرف الخلق للشركين هاتوا برهانكم عقلياً أو نقلياً يدل على أن معه إلهاً (إن كنتم صادقين)
 فى دعواكم أن مع الله آلهة شتى (قل) يا أشرف الخلق للشركين الذين سألوك عن وقت قيام الساعة
 (لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله) فمن فى محل نصب مفعول والغيب يدل منها والله فاعل
 أى لا يعلم الأشياء التى تحدث فى السموات والأرض الغائبة عنا إلا الله تعالى وإن جعل من فاعليهم
 والغيب مفعوله كان اسم الجلالة مبتدأ خبره محذوف والاستثناء منقطع أى لا يعلم الذى ثبت فى
 السموات والأرض وهم للأنسكة والانس الغائب كوقت قيام الساعة ونزول العذاب لكن الله
 يعلمه قال بعضهم والغيب شخص مراتب أحوالها غيب أهل الأرض فى الأرض وفى السماء وللإنسان

خير أم مايشركون) بهمن
 الأصنام وقوله (حقائق
 ذات بهجة) أى بساتين
 ذات حسن (ما كان لكم
 أن تنبتوا شجرها) أى ما
 قدرتم عليه (بل هم قوم
 يعبدون) أى يشركون (أمن
 جعل الأرض قراراً) أى
 لا تحرك (وجعل خلالها)
 أى وسطها (أنهاراً) جارية
 (وجعل لها رواسي) أى
 جبالات نوابت (وجعل بين
 البحرين) أى البحر
 العذب والمالح (حاجزاً)
 أى مانعاً من قدرته حتى لا
 يختلطان (أمن يجب
 للمطر اذا دعاه) يعنى
 المجهود ذا الضرورة
 (ويكشف السوء) الضر
 (ويجعلكم خلفاء الأرض)
 أى سكانها بآلهلاك من
 قبلكم (ومن يرزقكم من
 السماء والأرض) أى من
 السماء والطر ومن الأرض
 النبات وقوله

امكان تحصيل علمه وهو على نوعين الأول ما غلب في الأرض الصور يقوساتها فالغالب في الأرض مثل غيبة شخص عنك أو غيبة أمر من الأمور فلك إمكان احضار الشخص والاطلاع على ذلك الأمر والغائب في السماء مثل علم النجوم والمهية فلك إمكان تحصيله بالتعلم والثاني ما غلب في أرض المعنى وهي أرض النفس فان فيها مخبات من الأوصاف والاخلاق فلك إمكان الوقوف عليها بطريق المجاهدة وارياضتها والذكر والفكر وما غلب في سماء المعنى وهي سماء القلب فان فيها مخبات من العلوم والحكم والعاني فلك إمكان الوصول اليها بالسير عن مقامات النفس في مقامات القلب وثانيها غيب أهل الأرض في الأرض والسماء وليس للانسان إمكان الوصول اليه الا بإرادة الله تعالى كما قال تعالى «سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق» وثالثها غيب أهل السماء في السماء والأرض وليس لهم إمكان الوصول اليه الا بتعظيم الله تعالى مثل الاسماء فان الله تعالى كرم آدم بكرامة لم يكرم بها الملائكة وذلك بتعليمه علم الاسماء كلها ورابعها سبيل غيب لاسبيل لأهل السموات والأرض الى علمه الامن ارتضى الله تعالى كما قال تعالى «فلا يظنن على غيبه أحد الامن ارتضى من رسول» وبهذا يستدل على فضيلة الرسل على الملائكة لان الله تعالى اختصهم باظهار تعالى اياهم على غيبه دون الملائكة ولهذا أسجد لهم لآدم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم فتجلى فيه وتخلصها غيب انفراد الله بعلمه وهو قيام الساعة فلا يعلمه الا الله تعالى كما قال تعالى (وما يشعرون أياهم يعثون) أى متى ينشرون من القبور وقرئ بكسر الهمزة (بل ادرك علمهم في الآخرة) وقرأ أبو عمرو وابن كثير بل ادرك يسكون اللام وفتح الهمزة وسكون الدال على وزن أكرم والياقون بكسر اللام ووصل الهمزة وتشديد الدال وبعدها ألف وأصله تدارك وبه قرأ أنى قال ابن عباس أى بل اجتمع علمهم على أن الآخرة لا تكون أى فلم يفتقدوها (بل هم في شك منها) أى من نفس الآخرة كمن يحير في أمر لا يجد عليه دليلا (بل هم منها محمون) أى لا يدركون دلائلها لاختلاف بصائرهم والله تعالى وصف الشركين أولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم وصفهم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم وصفهم بأنهم يخبطون في شك ثم وصفهم بأن قلوبهم عمى فهم كالبهائم لا يحيطون باللهم فحاولوا باطلا ويستقرهمهم على البطون والفروج (وقال الذين كفروا) من أهل مكة (أنذا كنا أبراراً وأباؤنا أنما نجرجون) أى أنخرج من القبور أحياء اذا صرنا ميامير أبراراً (لقد وعدناهم) أى الإخراج من القبور كما كنا أول مرة (نحن وأباؤنا من قبل) أى من قبل محمى وعدهم (ان هذا الأساطير الأولين) أى ما هنا الذى تعدنا محمد الأحاديث الأولين التى لا حقيقة لها (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (سير وافي الأرض) أى سافر وافيا بها لجاهلون (فاظنروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى كيف كان آخر أمر المنكرين للبعث المكذبين للرسل فإدعواهم اليه من الإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر وهو هلاكهم بالعذاب الدنيوى لان في مشاهدة ذلك ما فيه كفاية لمن اعتبر (ولا تحزن عليهم) يا أكرم الرسل فبعضى لاصرارهم على الكفر (ولا تكن في ضيق مما يحزنون) أى ولا تكن في ضيق قلب من مكرهم في المستقبل وقرأ ابن كثير بكسر الضاد (ويقولون متى هذا الوعد) أى العذاب الوعود (ان كنتم صادقين) في اخباركم بمحمى العذاب (قل) لهم ما يسيد الرسل (عسى أن يكون ردى لكم بعض الذى تستعجلون) فمضى ولعل وسوف بمنزلة الجزم في مواعيد الملوك أى لا بد أن يكون بعض الذى تستعجلونه لحاوله لخطبكم وهو عذاب يوم يند واللام مزيدة (وان ربك للوفى على الناس) أى انه يفضل عليهم بتأخير عقوبتهم على ما يفعلونه من المعاصي (ولكن أكثرهم لا يشكرون) بتأخير العذاب لانهم لا يعرفون حق النعمة فيه (وان ربك ليعلم ما تكن

(بل ادرك علمهم في الآخرة) أى لحقهم علمهم بأن الساعة والبعث حتى الآخرة حين لا ينفعهم ذلك ومن قرأ أدرك فغناه تدارك أى تكامل علمهم بمعنى يوم القيامة لانهم يعثون ويشاهدون ما وعدوا (بل هم في شك منها) أى في الدنيا (بل هم منها) أى من علمها (محمون) أى جاهلون وقوله (ولا تحزن عليهم) أى على تكذيبهم واعراضهم عنك (ولا تكن في ضيق مما يحزنون) ولا يضيق صدرك بمكرهم (ويقولون متى هذا الوعد) أى وعد العذاب (ان كنتم صادقين) أن العذاب نازل بالمكذب (قل عسى أن يكون ردى لكم) أى ردفكم والمعنى تبعكم ودنا منكم (بعض الذى تستعجلون) من العذاب وكان ذلك يوم بدر

(ومامن غائبة) أى جملة غائبة عن الخلق (الافى كتابمين) وهو اللوح المحفوظ (١٣٣) (ان هذا القرآن) الآية وذلك

أن بنى اسرائيل اختلفوا حتى لمن بعضهم بقا فقال الله تعالى ان هذا القرآن يقص (على بنى اسرائيل) معناه يقص عليهم الهدى مما اختلفوا فاقولوا أخذوا به (ان ربك يقضى بينهم) أى بين المختلفين فى الدين (بحكمه) يوم القيامة (وهو العزيز) أى القولى فلا يزد له أمر (العليم) بأحوالهم (انك لاتسمع الموتى) يعنى الكفار (ولاتسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) يعنى الكفار الذين هم بمنزلة الصم لا يسمعون النداء اذا أعرضوا (وما أنت بهادى المعنى عن ضلاتهم) يريد أنه أعماهم حتى لا يهتدوا فكيف يهتدى التى عليه السلام عن ضلاتهم قوماعيا (ان تسمع) أى تسمع صياح افهام (الامن يؤمن يا بانا) أى بآدلتنا (فهم سامعون) أى فى علم الله (واذا وقع القول عليهم) أى وجب العذاب والسخط عليهم وذلك حين لا يقبل الله من كافر ايمانه ولم يبق الا لمن يموت كافرا فى علم الله (آخر جنابهم دابة من الارض) وخر وجها من أول شروط القيامة (تكلمهم) أى تخدعهم بما يسوهم (أن الناس كانوا يا بانا

صدورهم) أى ماتخفيه فليس تأخير العذاب لخفاء حالهم عليه تعالى وقرأ ابن محيصن وابن السميع وحيد تنكز بفتح التاء وضم الكاف (وما يعنون) من الأفعال والأقوال (ومامن غائبة فى السماء والأرض الا فى كتابمين) أى ومامن خافية فيها الا فى لوح محفوظ ظاهر لمن يطالعهم من الملائكة (ان هذا القرآن) الذى تقرأ عليهم باسناد الرسل (يقص على بنى اسرائيل) أى بين اليهود والنصارى (أكثر الذى هم فيه يختلفون) كالنبيى والتزى يوشان عزير والمسيح (واته) أى القرآن (لهدى) من الضلالة (ورحمة للؤمنين) وذلك لأن بعض الناس لما تأمل القرآن فوجد فيه من الدلائل العقلية على التوحيد والنبوّة والخسر وبيان نعوت جلال الله تعالى ووجدها فيه من الشرائع مطابقة للعقول ووجده مبرا عن التناقض ووجد القوى البشرى عاجزة عن جميع كتاب على هذا الوجه علم أنه ليس الا من عند الله تعالى فكان القرآن معجزا من هذا الجهة وكان هدى ورحمة من هذه الجهات (ان ربك يقضى بينهم) أى بين اليهود والنصارى أى بين الصليب والمخطى منهم (بحكمه) أى بالحق لأنه تعالى لا يحكم الا بالعدل أو بحكمته كما يدل عليه قراءة من قرأ بحكمه بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة (وهو العزيز العلم) أى هو القادر الذى لا يمنع فلا يرد حكمه العالم بالحكم فلا يكون الا الحق (فتوكل على الله) أى على الله الذى هذا وصافها توجب على كل أحد أن يفوض جميع أمور ربه اليه (انك على الحق المبين) أى الدين الظاهر فالحق حقيق بنصرة الله تعالى ثم قطع الله تعالى طمع سيدنا محمد عليه السلام عن بنى اسرائيل بتبيين أحوالهم أنهم لا يلبثون فى شئ من الدلائل فان قطع الطمع عنهم قوى القلب على اظهار المخالفة وعلى اظهار الدين كما ينبغى فقال (انك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) أى أنهم ليرط اعراضهم عما يدعون اليه كاليت الذى لا سبيل الى اساعه وكالأصم الذى لا يسمع رفع الصوت ولا يفهم بالاشارة (وما أنت بهادى المعنى عن ضلاتهم) أى ماتت برشد من أعماه الله عن الهدى وأمضى قلبه عن الايمان وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم بالتحية وفتحها وفتح اليم ورفع الصم وقرأ أمة تهنى المعنى المضارع القيد بالخطاب و نصب المعنى (ان تسمع الامن يؤمن يا بانا فاتهم سامعون) أى تسمع صياحهم يجيى السامع الامن هو فى علم الله أنهم يصدقون بالقرآن لأنهم متفادون للحق (واذا وقع القول عليهم) أى واذا ثبت نزول العذاب على الكفار وذلك اذا لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وهو يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن (آخر جنابهم دابة من الأرض) من جبل الصفا بمكة وهى فصل ناقة صالح عليه السلام فانه لما عقرت أمهرا فافتتح له حيز فدخل فى جوفه ثم انطلق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج باذن الله تعالى فى آخر الزمان وعن على رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الاثلثا وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام وفى الحديث ان طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يوقتها هارب (تكلمهم) أن الناس كانوا يا بانا لا يوقنون) قرأ الكوفيون بفتح أن بتقدير الباء كما يدل عليه قراءة عبد الله بن مسعود بأن بصريح الباء أى تخدعهم بأن الناس كانوا لا يوقنون يا بانا الله تعالى الناطقة بعجى الساعة ومبداها وقرأ أنى تنبئهم وإضافة الآيات الى نون العظمة لأنها حكاية بمن الله تعالى يعنى قولها لا لعين عبارتها وقرأ الباقون بكسر الهمزة على الاستئناف فعلى هذا فالوقف على تكلمهم تام وعليه أيضا يجوز أن يكون بمعنى تجرحهم فامدعنى التكبير ويدل عليه قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد وابن زرع والجنيدى تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام وللراد الجرح الوسم بالعصا والحاتم روى ان الدابة تخرج من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب للؤمنين بين عينيه بعضا موسى عليه السلام فتنتكز نكتة بيضاء فتفسد تلك

لا يوقنون) تخبر الدابة بمن رآها أن أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون ومن كسر ان كان المعنى تقول لهم ان

الناس (و يوم نحشر)
 أي نجمع (من كل أمة
 فوجا) أي جماعة (من)
 يكذب بآياتنا فهم
 يوزعون) أي يحبس أولهم
 على آخرهم ليجمعوا
 (حتى إذا جاءوا قال الله تعالى
 لهم) أ كذبت بآياتي ولم
 تحيطوا بها علما) أي ولم
 تعرفوا حق معرفتها وهذا
 توبيخ لهم (أم ماذا كنتم
 تعملون) أي حين لم
 تتفكروا فيها (ووقع
 القول) أي وجبت الحجة
 (عليهم بما علموا) أي
 باشراكم (فهم لا ينطقون)
 بحجة وعلم ثم ذكر
 الدليل على قدرته وإلهيته
 فقال (أمر) أو أنا جعلنا
 الليل) الآية وقوله (المن
 شأنا الله) يعني الشهداء
 (وكل آتوه) أي يأتون الله
 (داخرين) صاغرين
 (وترى الجبال تحسبها
 جامدة) أي واقفة مستقرة
 (وهي تمرمر السحاب)
 وذلك أن كل شيء عظيم
 وكل جمع كثير بقصر عنه
 البصر لسكنته فهو في
 حسبان الناظر واقف وهو
 يسير (صنع الله) أي صنع
 الله وذلك صنعه الذي
 أتقن) أي أحكم (كل
 شيء) أي خبر بما تفعلون
 من جاء بالحسنة) وهي كفة
 لآله الا الله (فله خير منها)
 أي فيها يصل إليه الخير

النسكة في وجهه حتى يضيء لها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتنتك الكافر بالخاتم في
 أفقه فتفسوا النسكة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل
 الجنة وأنت يا فلان من أهل النار (و يوم نحشر) للذاب بعد الحشر الكل الشامل لكافة
 الخلق (من كل أمة فوجا من يكذب بآياتنا فهم يوزعون) أي وإذا كرههم وقت جمعنا على وجه
 الاكراه من كل أمة من أمم الأنبياء جماعة كثيرة مكذبين يكذبنا فهم يوقف أولهم حتى يجمعوا
 في موقف التوبيخ والمناقشة (حتى إذا جاءوا) إلى موقف السؤال والجواب (قال) أ كذبت بآياتي
 ولم تحيطوا بها علما) أي قال الله تعالى موحيا لهم على التكذيب أ كذبت بآياتي الناطقة بقاء
 يومكم هذا بادي الرأي غير ناظرين فيها نظرا يؤدي إلى العلم بحقيقتها وأنها حقيقة بالتصديق (حتى) أم
 ماذا كنتم تعملون) أي بل أي شيء كنتم تعملون في الكفر والغنى لم يكن لكم عمل غير الكفر
 (ووقع القول عليهم) أي نزل بهم العذاب الموعود وهو كهم في النار (بما علموا) أي بسبب تكذيبهم
 بآيات الله (فهم لا ينطقون) بحجة واعتذار (أمر) أو أنا جعلنا الليل ليكشفوا فيه والنهار مبصرا أي
 أنهم تفكروا أهل مكة ولم يعلموا أنا جعلنا الليل ليستر محوفا به بالقرار والنوم والنهار مضيا ليطبوا
 فيه معاشهم (إن في ذلك) أي في جعل الليل والنهار كذا ذكر (آيات) أي دلالات ظاهرة على التوحيد
 والبعث والنبوة (لقوم يؤمنون) أمواجه دلالاته على التوحيد فلأن القلب من الثور إلى الظلمة
 وعكسه لا يحصل إلا بقدرته القاهرة عالية وأما وجه دلالاته على الحشر فلأنه لما ثبت قدرة القادر على
 هذا القلب ثبت قدرته على القلب من الحياة إلى الموت مرة ومن الموت إلى الحياة مرة أخرى وأما وجه
 دلالاته على النبوة فلأن هذا القلب لما نفخ الخلق وأن في بيته الأنبياء إلى الخلق منافع عظيمة فقد
 ثبت أن هذه الكلمة كافية في إقامة الدلالة على تصحيح الأصول الثلاثة (و يوم نفخ في الصور
 ففزع من في السموات ومن في الأرض) أي وإذا كرههم وقت نفخ الصور ففزع من في السموات الثانية
 فإذا سمع الخلق شدة صوت ذلك النفخ بحيث لا تتحمل طباعهم يقزعون عنده ويموت كل من كان
 حي ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكن من في قبره كالأنبياء والشهداء (المن شاء الله)
 أن لا يفرع قيل هم الشهداء يتقلدون أسياهم حول العرش فاتهم أحياء عند ربهم لا يصل الفرع اليهم
 وقيل هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور وخزنة النار وحملات العرش
 وقيل منهم موسى عليه السلام لأنه صفي مرة وقال القشيري والأنبياء داخون في الشهداء لأن لهم
 الشهادة مع النبوة (وكل آتوه داخرين) أي كل واحد من المبعوثين عند النفخة حضر والوقوف
 السؤال والجواب والحساب ذليلين مطيعين وقرأ حفص وحزمة آتوه بصيغة الفعل الماضي وهو بقصر
 الهمزة وفتح التاء والباقون بصيغة اسم الفاعل فهو بمد الهمزة وضم التاء وقرئ آتاه باعتبار لفظ كل
 (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب) أي وتبصر الجبال وقت النفخة نظما ثابتة في
 أماكنها والحال أنها تمرمر السحاب التي تسيرها الرياح سيرا يسيرا يعاير الجبال يوم القيامة لا يرى
 لعظمها كما أن سيرا السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله الذي أتقن كل شيء) أي صنع الله الذي أسبغ خلقه
 وأتقن به على الحكمة ذلك النفخ في الصور وما تفرغ منه من الأمور صنعنا وضعن منصوب على أنه
 مصدر مؤكل مضمون ما قبله أي فإن نفخ الصور المؤدى إلى الفرع العام وحضور الكل للموقف وما قبل
 بالجبال أنها هم من صنع الله لا يحتمل غيره (انه خير بما تفعلون) أي انه تعالى عالم بما يعمل أهل
 السعادة والشقاوة من الخير والشر وقرأ ابن كثير وأبو عمر وهشام بالتحتية على التثنية والباقون
 بالوقفية على الخطاب (من جاء بالحسنة فله خير منها) أي من جاء يوم القيامة بكلمة الشهادة فله من

الجزاء ما هو خير منها باعتبار أن التواب دائم وأنهم فعل الله وأنه حاصل من جهة الله تعالى فإن العرفة النظرية الحاصلة في الدنيا جزاءؤها العرفة الضرورية بالحاصلة في الآخرة ولادة النظر إلى وجه الله تعالى (وهم من فرع يومئذ آمنون) وقرأ الكوفيون فرع بالتشوين فحينئذ كان يومئذ ظرفاً لآمنون أو المذوق وهو صفة لفرع أي والذين جاءوا بالحسنات آمنون من فرع كأن يوم أذوقعت هذه الأحوال العظيمة وعلى هذا فالفرع على نوعين فرع من خوف العقاب وفرع شديد مفرط الشدة خوفاً النار أما بالحق الإنسان من الرعب عند مشاهدة الأحوال فلا ينفك منه أحد وقرأ الباقون بإضافة فرع وقرأ نافع والكوفيون بفتح الليم من يومئذ وهو فتحة بناء لإضافة يوم البئى والباقيون بكسرهما وهو كسرة اعراب وهذا يقتضي الأمن من جميع فرع ذلك اليوم (ومن جاء بالسيدة) أي بالشرك بالله (فكبت وجوههم في النار) أي القوا في النار على وجوههم وتقول لهم خزن جهنم وقت كبهم على وجوههم في النار (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) أي ما تجزون الآن الأجزاء أعمالكم من الشرك والعاصي في الدنيا ثم أمر الله تعالى نبيه أن يقول لأهل مكة تنبيههم على أنه قد أم أمر الدعوة (إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) وهي مكة (التي حرّمها) أي جعلها حراماً لا يسفك فيها دم إنسان ولا يصاد صيدها ولا يقطع خشبها الرطب قرأ الجمهور التي صفة تلب وقرأ ابن عباس وابن مسعود التي صفة للبلدة (وله كل شيء) خلقوا تصرفاً من غير أن يشاركه شيء في شيء من ذلك (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي بأن أثبت على ملة الإسلام وبأن أكون من المتقدين لها وهذا إشارة إلى أن السلم الحقيقي من يستعمل الشريعة مثل استعمال النبي صلى الله عليه وسلم (وأن أتلو القرآن) أي أمرت أن أقرأ عليكم القرآن بطريق تكرير الدعوة وأن أوظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه (فمن اهتدى فإنا نمهدي نفسه) أي فمن اهتدى باتباعه إياي في العبادة والإسلام وتلاوة القرآن فأنا منافع اهتدائه راجعة إلي لا إلى (ومن ضل فقل أنا ناسم للتذرين) أي ومن ضل بمخالفتي فيما ذكر فقل في حقه أنا ناسم للتذرين فلا عيب شيء مني وبالضلالة (وقل الحمد لله على ما أعطاني من نعمة العلم والنبوة وعلى ما وفقني من القيام بأداء الرسالة) (سير يكم آياته) أي سير يكم الله تعالى في الدنيا آياته الباهرة كخروج الدابة وسائر أشراف الساعة (فتعرفونها) أي تعرفون أنها آيات الله تعالى حين لا تنفك العرفة (ومار بك بناقل عما تعملون) وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب أي ومار بك بناقل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أتم أيها الكفرة من السيئات فيجازي كلا منكم بعمله والباقيون بالياء على الغيبة أي ومار بك بناقل عن أعمالهم فسيعذبهم فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لفتلته تعالى عن أعمالهم للسببية للعذاب

﴿سورة القصص وتسمى أيضاً سورة موسى مكية وقيل الإقوله تعالى أن الذي فرض عليك القرآن لردك إلى مبادئها نزلت بالحققة بين مكة واللدية وهي عمان وثمانون آية وألف وأربع مائة واحد وأربعون كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) أي أن آيات هذه السورة آيات الكتاب الذي بين بفضاحته أنه من كلام الله وبين صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبين خبر الأولين والآخرين وبين كيفية التخلص عن شبهات أهل الضلال (تلاوا عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أي تقرأ عليك بواسطة جبريل بعض خبر موسى وفرعون ملتبساً بالحق لأجل قوم يصدقون بك وبالقرآن فأنهم المنتقمون به (إن فرعون علا في الأرض) أي تجبر في ملكته أرض مصر (وجعل أهلها) أي أهل

(ومن جاء بالسيدة) أي
الشرك (فكبت) أي
أقيمت وطرح (وجوههم
في النار) وقيل لهم (هل
تجزون إلا ما كنتم)
بما كنتم تعملون (قل)
يا محمد (إنما أمرت أن
أعبد رب هذه البلدة)
يعني مكة (التي حرّمها)
أي جعلها حراماً آمناً (وله كل
شيء) ملكاً وخلقاً وقوله
(ومن ضل فقل أنا ناسم)
للتذرين) أي ليس على
الإبلاغ (وقل الحمد لله
سير يكم) أيها المشركون
(آياته) يعني يوم بدر
(فتعرفونها) وما ربك
بناقل عما تعملون

﴿تفسير سورة القصص﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم تلك آيات الكتاب
المبين) يعني القرآن وهو
مبين للأحكام (تلاوا)
أي نقص (عليك من نبأ)
أي خبر (موسى وفرعون
بالحق) أي بالصدق الذي
لا شك فيه لقوم (يؤمنون)
أي يصدقون بأن ما يأتيهم
به صدق (إن فرعون
علا) أي استكبر وتعظم
في الأرض) يعني أرض
مصر (وجعل أهلها)

ملكته (شيعا) أى أصنافا في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل قال ابن عباس إن بني إسرائيل لما كثروا بمصر استظلا على الناس وعملوا للعاصي ولهم أمر بالبروف ولم ينهوا عن النكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم إلى أن اتجأهم الله على يديته موسى عليه السلام (يذبح أبناءهم) كثيرا صفارا وذلك لأن الأنبياء الذين كانوا قبل موسى عليه السلام بشروا بعبيته عليه السلام وفرعون كان قد سمع ذلك فلهمذا كان يذبح أبناء بني إسرائيل عند الولادة وهذا الوجه أولى بالقبول قال وهب قتل القبط في طلب موسى عليه السلام تسعين ألفا من بني إسرائيل قوله يستضعف حال من فاعل علا وأخير ثان لأن أو بدل اشغال من علا وقوله يذبح بدل اشغال من يستضعف (و يستحي نساءهم) قيل أى يستخدمهن كبارا (انه كان من المفسدين) في كفره بدعائه إلى غير عبادة الله وقتل خلق كثير من أولاد الأنبياء (ور يد) بارسل موسى (أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض) أى أن تنفض على من قهروا في أرض مصر وهم بنو إسرائيل بنجائهم من بأس فرعون وقوله تعالى ور يد الخ معطوف على قوله إن فرعون الخ لانهما وقعتا تفسيرين لنبا موسى وفرعون أو حال من طائفة بتقدير البتداء أى ونحن نريد (ونجعلهم أئمة) أى قادة إلى الخير متقدمين في أمور الدين بعد أن كانوا أئمة مسخرين لآخرين (ونجعلهم الوارثين) لملك فرعون وأرضه وما في يده (ويمكن لهم في الأرض) أى تنفذ أمرهم في أرض مصر والشام يتصرفون فيها بإشادون (ورى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) أى يرى ربه بصرة فرعون وهامان وجنودهما كانوا يخافونه من المستضعفين من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود من بني إسرائيل وقرأ سورة الكسائي ويرى بالبناء الفتوحة وبتح الراع مع الإمالة ورفع ما بعده (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) أى ألهما أم موسى يوحنا بت لاوى بن يعقوب أى أرضعي هذا الصبي (فاذا غفقت عليه) أى اشتد خوفك عليه من الذبح بأن يفتن بعبيرك و يسمعون صوته عند البكاء (فألقيه في اليم) أى بحر النيل (ولا تخافي) من هلاكه بالغرق ونحوه (ولا تحزني) بسبب فراقه (ان اردوه اليك) من قريب لتكوني أنت المرزعة له (وجاءه من الرسلين) إلى أهل مصر والشام قال ابن عباس إن أم موسى لما تقاربت ولادتها بأن أحست بالطلق أرسلت إلى قابلة وكانت مصافية لأم موسى وقالت لها لينعني اليوم حيك إياي فجلست القابلة تعالجه فلما نزل موسى إلى الأرض هالما نور بين عينيه فارتعن كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها فقالت ياهذه ما جئتك الا لقتل مولودك ولكني وجدت لابنك هذا حيا شديدا فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض العيون جاء إلى بابها ليدخل على أم موسى فقالت أختيا أما هذا الخارس بالباب فلقته بحرقه ووضعته في تنور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل فاصنع فدخل فاذا التنور مسجور ورأى أم موسى لم يتغير لها لون ولم يظهر لها لن فقال لدخلت القابلة عليك قالت انها حيية لي دخلت لار باردة فخرج من عندها فخرج اليها عقلها فقالت لأخت موسى أين الصبي قالت لأدري فسمعت بكاء في التنور فانطلقت اليه وفنجل الله النار عليه بردا وسلاما فأخذته ثم إن أم موسى عليه السلام لما رأت جد فرعون في طلب الولد خافت على ابنها فدفن الله في قلبها أن تتخذ له تابوتا ثم تدفن التابوت في النيل فذهبت إلى تجار من قوم فرعون فاشتريته منه تابوتا صغيرا فقال لها ما تضعين به فقالت لي ابن اخيؤه فيه فلما انصرفت ذهب التجار إلى الذين باعوا له تابوتا صغيرا بذلك فلما جاءهم أنسك الله لسانه وجعل يشير بيده فصر به وطردوه فلما عاد إلى موضعه ردا الله عليه نطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم فأخذ الله لسانه وبصره فجعل

شيعا) أى فرقا يتبع بعض تلك الفرق بعضا في خدمته (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل (ور يد) أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض) أى نتبع على بني إسرائيل (ونجعلهم أئمة) أى قادة إلى الخير (ونجعلهم الوارثين) أى يرثون ملك فرعون وقومه (ويمكن لهم في الأرض) يرسل أمر مصر والشام حتى يلبوا عليها من غير منازع (ورى) فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وذلك أنهم كانوا قد أخبروا أن هلاكهم على يدي رجل من بني إسرائيل فكانوا على وجل منهم (وأوحينا إلى أم موسى) قبل انه وحى إلهام وقيل وحى اعلام

لله تعالى انه ان رد عليه بصره ولسانه لا يدهم عليه فعلم الله تعالى منه الصدق فرد الله عليه ذلك وانطلقت
 أم موسى وألقته في النيل وكان لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرها وكان بهارص شديد وكان فرعون
 قد شاور الأطباء والسحرة في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ هذه إلا من قبل البحر يوجد منه شبه
 الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق
 الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت
 مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جوارحها حتى جلست على شاطئ النيل اذ أقبل النيل بالتابوت فصر به
 الأمواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اتوني به فابتدوه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه
 ففالجوا فتح الباب فلم يقدر واعليه وعالجوا كسره فلم يقدر واعليه فنظرت آسية فرأت نوراً في جوف
 التابوت لم يره غيرها فعالجته ففتحته فاذا هي بصبي صغير واذا نوراً بين عينيه فألقى الله بحبته في قلوب
 آسية وفرعون فأحرجوه من التابوت وعملت بنت فرعون إلى ريقه فطخت به برصها فبرئت في
 الحال فقبلته وضمته إلى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك اننا نظن ان هذا هو الذي
 تجبر منه رمي في البحر خوفاً منك فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية من فرعون فوهبه لها ففرك
 قتله وتبته فقبلت لآسية سميه فقالت سميته موثى بالشين المعجمة لانا وجدناه في الماء والشجر قرآن
 معنى موماء ومعنى شاش شجر فأصل موسى بالمهمله موثى بالمعجمة وذلك قوله تعالى (فالتقطه آل
 فرعون) أي أخذت موسى جوارى فرعون من بين الماء والشجر يوم الاثنين وذهبن به إلى امرأة
 فرعون (ليكون) أي موسى (لهم عدوا) من بعد ما بجىء اليهم بالرسالة (وحزنا) بذهب ملكهم
 وقرأ حمزة والكسائي بضم الحاء وسكون الزى والباقون يفتحهما (ان فرعون وهامان وجنودهما
 كانوا خاطئين) فيها كانوا عليه من الكفر والظلم فعاقهم الله تعالى بأن ربي عدوهم ومن هو سبب
 هلاكهم على أيديهم وقال الحسن معنى كانوا خاطئين أي كانوا لا يشعرون ان موسى هو الذي يذهب
 بملكهم (وقالت امرأة فرعون) وهي آسية لفرعون حين أخرجه من التابوت وهم فرعون بقتله
 لقول التواء (قرة عين لي ولك) أي هذا اللام قرة عين لي ولك يفرعون قال ابن عباس لما قالت
 آسية ذلك قال فرعون يكون لك وأما أنا فلا حاجة لي فيه قال ابن اسحاق ان الله تعالى ألقى بحبته عليه
 السلام في قلبها لانه كان في وجهه ملاحه فكل من رآه أحبه ولأنها حين فتحت التابوت ترات النور
 ولأنها لما فتحت رآته بمص أصبعه ولان ابنة فرعون لما طخت برصها بريقه زال (لا تقتلوه)
 خاطبته بلفظ الجمع تعظيماً لأجل ان يعاونه فيما ترده (عسى أن ينفعنا) فنصيب منه خيراً وكان له
 أبوان معروفان (أو تتخذوه ولداً) اذ لا يعرف له أبوان وكانت آسية لاتلد (وهم لا يشعرون) وهذا
 ابتداء كلام من الله تعالى أي وهم لا يشعرون ان هلاكهم على يده وبسببه وهذا قول مجاهد وقتادة
 والضحاك ومقاتل وقال ابن عباس أي وهم لا يشعرون إلى ماذا يصير أمر موسى عليه السلام وقال
 آخرون هذا من تمام كلام امرأة فرعون أي بنوا إسرائيل وأهل مصر لا يشعرون أنا لتقتله وانه
 ليس منا (وأصبح فرؤاد أم موسى فارغاً) أي وصار قلبه يوحنا نصراً من العقل لقرط الخوف والحيرة
 حين سمعت بوقوعه في يد فرعون وقيل أي خالها من الحزن لغاية ونوقها بوعد الله تعالى أو لسماعها
 ان فرعون تنابها (ان كادت لتبدي به) أي انها كادت لتظهر بأمر موسى من فرط الدهشة أو من
 شدة الفرح بنبي امرأة فرعون وقال ابن عباس كادت تخبر بأن الذي وجدتموه ابني بنات نسبالي
 فرعون وقال أيضاً في رواية عكرمة كادت تقول واناء من شدة حزنها عليه حين رأت اللوح رافع
 ويضع وقال السكبي ذلك حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ما شب انه ابن فرعون (ولأن ربنا

(فالتقطه) أي أخذته عن
 الماء (ليكون لهم عدوا
 وحزنا) أي ليصير الأمر
 إلى ذلك (ان فرعون
 وهامان وجنودهما كانوا
 خاطئين) أي عاصين
 آسمين (وقالت امرأة
 فرعون قرة عين) أي هو
 قرة عين (لي ولك
 لا تقتلوه) فانه أتانا به الماء
 من أرض أخرى وليس
 من بني إسرائيل (وهم
 لا يشعرون) أي بما هو
 كائن من أمرهم وأمره
 (وأصبح فرؤاد أم موسى
 فارغاً) أي خالها من كل شيء
 الامن ذكر موسى وهم (ان
 كادت لتبدي به) أي بأنه
 ابنها (ولأن ربنا

على قلبها) أى قوتها قلبها على قلبها (أى قوتها قلبها وألمهاها الصبر (تكون من المؤمنين) أى الصديقين بوعده الله تعالى برده اليها بأن يكون من المرسلين أو من الواقفين بحفظ الله تعالى لابنتي امرأة فرعون وتعطفها (وقالت) أم موسى (الأخته) الشقيقة مريم وقال الضحاك اسمها كلمة وقال السهيلي اسمها كاثوم (قصيه) أى فقتلى خبره وانظري إلى أين وقع (فصبرت به عن جنب) أى فأصبرت مريم ذلك الغلام كائنه من مكان بعيد اختفاء عن الناس (وهم لا يشعرون) بفرضها وبأنها أخت موسى (وحررنا عليه المراضع من قبل) أى منعناه أن يرضع من الرضعات التي أحضرها فرعون من قبل بحجى أمه قال الضحاك كانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر حتى عرف ربحها وروى أن موسى بكث ثمان ليال لا يقبل نديا وهو يصيح فقالوا لأخت موسى بعد نظر لها له وقرها منه هل عندك مرضعة تدليننا عليها لعله يقبل نديها (فقالت) أى أخت موسى لآل فرعون عند عدم قبوله نديا أحسن الرضعات (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أى يضمنون رضاعه و يقومون بجميع مصالحه لأجلكم (وهم له ناصحون) أى وهم لا يمتنعون ما ينفعه في ربيته واغذائه ولا يتحذرونكم فيه قال السدي لما قالت مريم ذلك أخذوها وقالوا إنك قد مررت هذا الغلام قد دلينا على أهله فقالت ما أعرفه وقالت إنما أردت أنهم للكم ناصحون فتخلصت منهم بذلك وقيل قالوا لها من هم قالت أى قالوا أولئك ابن قالت نعم هرون قالوا صدقت فأتيها بها فأنطلقت إلى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبر ربح أمه قبل نديها وجعل يصع حتى امتلأت جنباه يافقوا أقيسى عبدنا فقالت لا أقدر على فراق بيتي أن رضيعتم أن أكفله في بيتي والافلاحة لى به وأظهرت عدم الرغبة فيه نقيا للهمة فرضا بذلك فرجعت إلى بيتها قال الضحاك لما قيل نديها قال هالمان إنك لاهم قالت لا قال فما حالك قبل نديك من بين النسوة قالت أيها الملك أى امرأة طيبة إلى امرأه محاولة للابن ما شمر يحيى سبي الا أقبل على نديي قالوا صدقت فلبقى أحد من آل فرعون الأهدى إليها وأتبعها بالذهب والجواهر (فرددناه) أى موسى (إلى أمه) أى كثر عينا (أى تطيب نفسها بوصول موسى إليها وترى نديها في بيتها (ولا تحزن) على موسى برفاقه (ولتعلم أن وعد الله) في رده إليها وجعله من المرسلين (حق) ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن المقصود الأصلي من رده إليها علمها بأن وعد الله حق لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه فهذا هو الغرض الديني وما سواه من قرء العين وذهاب الحزن تبع فكث موسى عند أمه إلى أن قطعتة وأمر فرعون بإجرامها لكل يوم دينار فأنت به فرعون واستمر عندها كل من مأكوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه إلى أن كل (ولما بلغ أشده) أى كمال قوته الجسدية (واستوى) أى تكامل عقله (آتيناه حكما وعلما) أى أعطيناه علم الحكماء والعلماء (وذلك) أى ومثل ذلك الذى أعطيناه موسى من الحكم والعلم (يعجزى الحسين) أى السالحين بالعلم والحكمة (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها) أى ودخل موسى مدينة منفى وقت اشتغال أهلها عند نصف النهار ومنف يفتح اليم وسكون الثوب أصلها مائة ومعناها بلعة القبط ثلاثون لأنها أول مدينة عمرت بعد الطوقان زلها مصر بن حام في ثلاثين رجلا فسميت ماف ثم عرت منف قيل أن موسى عليه السلام لما بلغ أشده وآتاه الله العلم في دينه ودين آياته علم أن فرعون وقومه على الباطل فتكلم بالحق وعاب دينهم واشتهر ذلك منه حتى آل الأمر إلى أن خافوه وأخافهم وكان له من بني إسرائيل شيعه يقتدون به ويسمعون منه وبلغ في الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خافوا فدخلها يوما وقت كونهم قائلين (فوجد فيها) أى المدينة (رجلين يقتتلان) أى يلازمان مقدمات القتل من الضرب والحقن (هذا

على قلبها) أى قوتها قلبها وألمهاها الصبر (تكون من المؤمنين) أى الصديقين بوعده الله تعالى برده اليها بأن يكون من المرسلين أو من الواقفين بحفظ الله تعالى لابنتي امرأة فرعون وتعطفها (وقالت) أم موسى (الأخته) الشقيقة مريم وقال الضحاك اسمها كلمة وقال السهيلي اسمها كاثوم (قصيه) أى فقتلى خبره وانظري إلى أين وقع (فصبرت به عن جنب) أى فأصبرت مريم ذلك الغلام كائنه من مكان بعيد اختفاء عن الناس (وهم لا يشعرون) بفرضها وبأنها أخت موسى (وحررنا عليه المراضع من قبل) أى منعناه أن يرضع من الرضعات التي أحضرها فرعون من قبل بحجى أمه قال الضحاك كانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر حتى عرف ربحها وروى أن موسى بكث ثمان ليال لا يقبل نديا وهو يصيح فقالوا لأخت موسى بعد نظر لها له وقرها منه هل عندك مرضعة تدليننا عليها لعله يقبل نديها (فقالت) أى أخت موسى لآل فرعون عند عدم قبوله نديا أحسن الرضعات (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أى يضمنون رضاعه و يقومون بجميع مصالحه لأجلكم (وهم له ناصحون) أى وهم لا يمتنعون ما ينفعه في ربيته واغذائه ولا يتحذرونكم فيه قال السدي لما قالت مريم ذلك أخذوها وقالوا إنك قد مررت هذا الغلام قد دلينا على أهله فقالت ما أعرفه وقالت إنما أردت أنهم للكم ناصحون فتخلصت منهم بذلك وقيل قالوا لها من هم قالت أى قالوا أولئك ابن قالت نعم هرون قالوا صدقت فأتيها بها فأنطلقت إلى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبر ربح أمه قبل نديها وجعل يصع حتى امتلأت جنباه يافقوا أقيسى عبدنا فقالت لا أقدر على فراق بيتي أن رضيعتم أن أكفله في بيتي والافلاحة لى به وأظهرت عدم الرغبة فيه نقيا للهمة فرضا بذلك فرجعت إلى بيتها قال الضحاك لما قيل نديها قال هالمان إنك لاهم قالت لا قال فما حالك قبل نديك من بين النسوة قالت أيها الملك أى امرأة طيبة إلى امرأه محاولة للابن ما شمر يحيى سبي الا أقبل على نديي قالوا صدقت فلبقى أحد من آل فرعون الأهدى إليها وأتبعها بالذهب والجواهر (فرددناه) أى موسى (إلى أمه) أى كثر عينا (أى تطيب نفسها بوصول موسى إليها وترى نديها في بيتها (ولا تحزن) على موسى برفاقه (ولتعلم أن وعد الله) في رده إليها وجعله من المرسلين (حق) ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن المقصود الأصلي من رده إليها علمها بأن وعد الله حق لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه فهذا هو الغرض الديني وما سواه من قرء العين وذهاب الحزن تبع فكث موسى عند أمه إلى أن قطعتة وأمر فرعون بإجرامها لكل يوم دينار فأنت به فرعون واستمر عندها كل من مأكوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه إلى أن كل (ولما بلغ أشده) أى كمال قوته الجسدية (واستوى) أى تكامل عقله (آتيناه حكما وعلما) أى أعطيناه علم الحكماء والعلماء (وذلك) أى ومثل ذلك الذى أعطيناه موسى من الحكم والعلم (يعجزى الحسين) أى السالحين بالعلم والحكمة (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها) أى ودخل موسى مدينة منفى وقت اشتغال أهلها عند نصف النهار ومنف يفتح اليم وسكون الثوب أصلها مائة ومعناها بلعة القبط ثلاثون لأنها أول مدينة عمرت بعد الطوقان زلها مصر بن حام في ثلاثين رجلا فسميت ماف ثم عرت منف قيل أن موسى عليه السلام لما بلغ أشده وآتاه الله العلم في دينه ودين آياته علم أن فرعون وقومه على الباطل فتكلم بالحق وعاب دينهم واشتهر ذلك منه حتى آل الأمر إلى أن خافوه وأخافهم وكان له من بني إسرائيل شيعه يقتدون به ويسمعون منه وبلغ في الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خافوا فدخلها يوما وقت كونهم قائلين (فوجد فيها) أى المدينة (رجلين يقتتلان) أى يلازمان مقدمات القتل من الضرب والحقن (هذا

يقتتلان) أحدهما إسرائيل وهو الذى

من شيعته والآخر قبطي وهو الذي (من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) أي استغاثه الاسرائيلي على الفرعوني (فوكزه موسى) أي ضربه بجمع كفه (فقضى عليه) يعني قتلته ولم يتعمد (١٣٩) قتله فقدم على ذلك لانهم لم يؤمر

بقتله (وقال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مين) ثم استغفر (قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم) قال رب بما انعمت علي (أي بالمغفرة) فلن اكون ظهيرا للمجرمين) أي لن أعين بعدا على خطيئة (فأصبح في) تلك (المدينة خائفا) أي من قتله القبطي (يتربأ) أي ينتظر الأخبار (فإذا) الاسرائيلي (التي استنصره

من شيعته) أي من تابع موسى على دينه وهم بنو اسرائيل (وهذا من عدوه) أي من تخالف موسى في دينه وهم القبط القبطي الذي سخر الاسرائيلي كان طباح فرعون استسخره لحل الحطب إلى مطبخه واسمه فليثون أوفائون (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) أي طلب الاسرائيلي من موسى أن ينصره على القبطي وأن يخلصه منه (فوكزه موسى) أي دفعه بأطراف الأصابع وقيل بقبضها وقرأ ابن مسعود فلكزه موسى وقال بعضهم الوكر في الصدر والسكر في الظهر (فقضى عليه) أي أنهى موسى حياة القبطي وخفي هذا على الناس فلم يعرف به أحد لما هم فيهم من الغفلة فقدم موسى عليه السلام عليه دفنه في الرمل (قال هذا من عمل الشيطان) أي هذا القتل من عمل الشيطان لأن لم يؤمر به أو هذا المقتول من جند الشيطان (انه عدو مضل مين) أي ظاهر العداوة والاضلال (قال) مناجيا مع الله تعالى (رب اني ظلمت نفسي) بقتل القبطي من غير أمر فان فرعون اذا عرف ذلك قتلني به (فاغفر لي) أي فاستره على ولا توصل خبره إلى فرعون (فغفر له) أي فستره عن الوصول إلى فرعون (انه هو الغفور الرحيم) أي المبالغ في ستر ذنوب عباده وفي رحمتهم (قال) موسى (رب بما انعمت علي فلن اكون ظهيرا للمجرمين) أي أقسم بأنما علم على بالقوة والمعرفة فلن اكون معينا لأحد من المشركين بل اكون معاونا للمسلمين أي اني وان أسأت في هذا القتل الذي لم يؤمر به فلا أترك نصرة المسلمين على المجرمين ونصرة المؤمنين واجبة في جميع الشرائع قال الفراء في قراءة عبد الله فلا تجعلني ظهيرا للمجرمين (فأصبح في المدينة خائفا يتربأ) أي فصار موسى في المدينة التي قتل فيها القبطي خائفا من أن يظهر انه هو القاتل فيطلب بذلك القتل يتربأ أي ينتظر نصرة الله به (فإذا الذي استنصره بالأمس) أي فإذا الاسرائيلي الذي استعان بموسى على القبطي (يستصرخه) أي يطلب من موسى نصرة صباح على قبطي آخر يريد أن يستخدم الاسرائيلي (قاله) أي القبطي (موسى) انك لن تؤي سبب في تسخير هذا الاسرائيلي (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) أي فلما أراد موسى أن يأخذ عدوه وعدو الاسرائيلي بسطوة خلاصة من عدوه لأن القبطي لم يكن على دينهما ولأن القبط أعداء بني اسرائيل (قال) أي القبطي وكان عرف القصة من الاسرائيلي أو كان توهم من زجر موسى للاسرائيلي انه هو الذي قتل الرجل بالأمس (يا موسى أريد أن تقتلني) اليوم (كما قتلت نفسا) قبطيا (بالأمس ان تريد الآن ان تكون جبارا في الأرض) أي ما تريد يا موسى الآن تفعل ما تريد في أرض مصر من ضرب وقتل من غير نظري في العواقب (وما تريد أن تكون من الصالحين) أي التورعين آمريين بالمعروف والنهي عن المنكر وانتشر حديث هذه الواقعة في المدينة وانتهى إلى فرعون وهو ما يقتله (وجاء رجل) هو مؤمن آل فوعون اسمه سمعان وكان ابن عم فرعون (من أقصى المدينة) أي من آخرها (يسى) أي يسرع في مشيه (قال يا موسى ان الملا) أي أولياء المقتول (يأمرون بك ليقتلوك) أي يأمر بعضهم بعضا بقتلك فاتفقوا على أن يحتالوا فيك ليهلكوك (فاخرج) من هذه المدينة (إني لك من الناصحين) أي للشفيقين (فخرج) موسى عليه السلام (منها) أي المدينة (خائفا) على نفسه من آل فرعون (يتربأ) أي ينتظر لحوق الطالين ويكثر الالتفات وينظر هل يلحقه أحد يطلبه (قال) عند ذلك (رب نجني من القوم الظالمين) أي خلصني منهم واحفظني من لحوقهم وهذا يدل على ان قتله عليه السلام لتلك القبطي لم يكن ذنبا (ولا توجه

(قال يا موسى ان الملا) يأمر من بك) أي يأمر بعضهم بعضا ويتساررون (ليقتلوك فاخرج) من هذه المدينة (إني لك من الناصحين فخرج منها خائفا يتربأ) أي ينتظر الطلب (قال رب نجني من القوم الظالمين) يعني قوم فرعون (ولما توجه) أي قصد بوجهه

(تلقاء مدين) أي نحوها (قال عيسى ربي أن يهديني سواء السبيل) أي قصد الطريق وذلك أنه لم يكن يعرف الطريق (ولما ورد ماء مدين) وهي بئر كانت لهم (وجعل عليه) (١٤٠) (أمة أي جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم ووجد من دونهم

تلقاء مدين) أي لما قصد الذهاب إلى مدين لأنها ليست تحت ملك فرعون ولأنه وقع في نفسه أن يئنه وبين أهل مدين قرابة لأنهم من ولد مدين بن إبراهيم عليه السلام وهو منهم ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله تعالى (قال عيسى ربي أن يهديني سواء السبيل) وهي من إضافة الصفة للموصوف أي الطريق الوسط وكان لمدن ثلاث طرق فأخذ موسى الطريق الوسطى وأخذ الطلاب الآخرين . وقال ابن اسحق خرج موسى من مصر إلى مدين بغير زاد ولا مركوب وبنيهما مسيرة ثمانية أيام ولم يكن له طعام إلا ورق الشجر ونبات الأرض وما وصل إلى مدين حتى وقع خف قدميه (ولما ورد ماء مدين) أي لما وصل إلى بئر مدين (وجعل عليه) أي فوق شفيرها (أمة أي جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم وكانوا أربعين رجلا (ووجد من دونهم امرأتين تذودان) أي تحبسان غنمهما عن الماء عن الماء من ضعفهما حتى يفرغ القوم وقال ابن اسحق اسم الكبرى صفورا والصغرى ليا (قال) موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأنكما لاتسقيان غنمكما (قالتا لانسقي) أي لا نقدر أن نسقي غنمنا (حتى يصدر الرعاء) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الباء وضم الدال أي حتى يرجعوا من سقيهم والباقون بضم الباء وكسر الدال أي حتى يصفروا مواشيهم عن الماء (وأبونا شيخ كبير) لا يستطيع أن يسقي وليس له أحديهنه غيرنا (فسقى لهما) أي فسقى موسى غنمهما لأجلهما قيل عمد موسى إلى بئر على رأسه صخرة لا يرفعها الا عشرة رجال فنحاهما بنفسه واستقى الماء من ذلك البئر (ثم تولى) أي انصرف موسى (إلى الظل) أي ظل سمرة فجلس فيه ليستريح من حر الشمس وهو جائع لم يذق طعاما في سبعة أيام (فقال رب اني لما أنزلت الي من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا وذلك لأن موسى كان عند فرعون في ثروة فقال ذلك رضاهنما البدل وفرجابه وشكره له روى أنهم لما رجعا إلى أيهما قبل الناس وأغنامهما خفل بطان قال لهما ما أعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمانا فسق لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعي له وهي الكبرى عند الأكثرين (فجاءته احداهما) واسمها صفورا . (تمشي على استحياء) أي مائلة عن الرجال رافعة كها على وجهها (قالت ان أبي يدعوك لينجز بك أجر ما سقيتنا) مواشينا روى أن موسى عليه السلام أجابها فانطلقا وهي أمامه فالزقت الرجح ثوبا بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانصلي لي الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليه السلام (فلما جاءه) أي جاء موسى شعبيا (وقص) موسى (عليه القصص) أي فراره من فرعون (قال) شعيب له (لاتخف نجوت من القوم الظالمين) من أهل مصر فان فرعون لاسطان له في أرضنا . قال الضحاك لما دخل على شعيب قال له من أنت يا عبد الله فقال أنا موسى ابن عمران بن بصير بن هاشم بن لاوي بن يعقوب وذكره جميع أمره من لدن ولادته وأمر القوايل والمراضع والنفذ في الميم وقتل القبطي وانهم يطلبونه ليقبضوه فقال شعيب لاتخف نجوت من القوم الظالمين أي لأننا لسنا في ملكة فرعون وروى أن موسى لما دخل على شعيب فإذا الطعام موضوع فقال شعيب تناول ياقي فقال موسى عليه السلام أعوذ بالله قال شعيب ولم ذلك قال لأننا من أهل بيت لا نبيع ديننا على الأرض ذهبا ولا نأخذ على العروف عوضا فقال شعيب عادتى وعادة أبائي الطعام الضيف فجلس موسى فأكل واغنا كرمه كل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة لعلني عمله (قالت احداهما) وهي التي دعت إلى أيها وهي التي تزوجها موسى (يا أبت استأجره) أي

امراتين تذودان) أي تحبسان غنمهما عن الماء حتى يصدر الرعاء مواشى الناس (قال) موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأنكما لاتسقيان مع الناس (قالتا لانسقي) مواشينا (حتى يصدر الرعاء) عن الماء لأننا لا نطيق أن نستقي وأن نزاحم الرجال فإذا صبروا سقيننا من فضل مواشيهم (وأبونا شيخ كبير) لا يمكنه أن يردوا أن يستقي (فسقى لهما) أغنامهما من بئر أخرى رفع عنها حجرا كان لا يرفعه إلا عشر أنفس (ثم تولى إلى الظل) أي ظل شجرة (فقال رب اني لما أنزلت الي من خير) طعام (فقبر) أي محتاج وكان قد جاع فسأل الله ما يأكل فلما رجعا إلى أيهما أخبرته بما فعل موسى فقال لاحداهما اذهبي فادعيه فذلك قوله (فجاءته احداهما) تمشي على استحياء) أي مستتر بكم درعها (قالت ان أبي يدعوك لينجز بك أجر ما سقيتنا) مواشينا روى أن موسى عليه السلام أجابها فانطلقا وهي أمامه فالزقت الرجح ثوبا بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانصلي لي الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليه السلام (فلما جاءه) أي جاء موسى شعبيا (وقص) موسى (عليه القصص) أي فراره من فرعون (قال) شعيب له (لاتخف نجوت من القوم الظالمين) من أهل مصر فان فرعون لاسطان له في أرضنا . قال الضحاك لما دخل على شعيب قال له من أنت يا عبد الله فقال أنا موسى ابن عمران بن بصير بن هاشم بن لاوي بن يعقوب وذكره جميع أمره من لدن ولادته وأمر القوايل والمراضع والنفذ في الميم وقتل القبطي وانهم يطلبونه ليقبضوه فقال شعيب لاتخف نجوت من القوم الظالمين أي لأننا لسنا في ملكة فرعون وروى أن موسى لما دخل على شعيب فإذا الطعام موضوع فقال شعيب تناول ياقي فقال موسى عليه السلام أعوذ بالله قال شعيب ولم ذلك قال لأننا من أهل بيت لا نبيع ديننا على الأرض ذهبا ولا نأخذ على العروف عوضا فقال شعيب عادتى وعادة أبائي الطعام الضيف فجلس موسى فأكل واغنا كرمه كل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة لعلني عمله (قالت احداهما) وهي التي دعت إلى أيها وهي التي تزوجها موسى (يا أبت استأجره) أي

اتخذها أجيرا لرعي أغنامنا (ان خبر من استأجرت القوى الأمين) روى ان شعيبا أخذته النسيرة فقال وماعلمك بقوته وأمانته فذكرت ما شاهدته منه عليه السلام من كيفية النقي ورفع الصخرة من قم البئر ومن غض بصره حال ذودهما الناشئة وحال سقيه لهما وحال مشيه أمامها الى أبيها (قال) أي شعيب لموسى عند ذلك (انى أرى بدان أنكحك احدى ابنتي هاتين) أى الحاضرتين (على أن تأجرنى ثمانى حجيج) أى مشرو وطاعلى أن تأجرنى نفسك فى رعى غنمى ثمانى سنين (فان أنتمت عشرا) من السنين فى العمل (فمن عندك) أى فالتام من عندك بطريق التفضل لامن عندى بطريق الإلزام عليك (ومأثر بدان أشق عليك) بالزام أتم الأجلين ولا كافك الاحتياط الشديد فى كيفية الرعى بل أسأهلك فيها بقدر الامكان (ستجدين ان شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة وغيره وانما قال شعيب ان شاء الله للتبرك وتلغو بفض أمره الى معوته تعالى لاتعلق صلاحه بمشيته تعالى (قال) موسى (ذلك بينو بينك) أى ذلك الشرط ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا (أيما الأجلين قضيت فلاعدوان على) أى أى أحد الوقتين وفيتكه بأداء الخدمة فيه فلاثم على فكلا لاثم على قضاء الأكثر لاثم على قضاء الأقصر فقط (والله على ما نقول) من الشرط الجارى بيننا (وكيل) أى شاهد ولما تم التقديينهما أمر شعيب ابنته أن تعطى موسى عما يدفع بها السباع عن غنمه وفى بعض الأخبار ان موسى لمساعد المقدم شعيب وأصبح من الغدوار أدارعى قاله شعيب عليه السلام اذهب بهذه الأغنام فاذا بلغت مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلاء بها أكثر فان بها تنبنا عظيما فأخشى عليك وعلى الأغنام منه فذهب موسى بالأغنام فلما بلغ مفرق الطريق أخذت الأغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يرد هافلم يقدر فسار على إثرها فرأى عشبا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام نام والأغنام ترحى واذا بالتنتين قدسما فقامت عصاموسى فقاتلته حتى قتله وعادت الى جنب موسى وهى دامية فلما استيقظ موسى رأى العصا دامية والتنتين مقتولا فارتاح لذلك وعلم أن الله تعالى فى تلك العصابة وعادالى شعيب وكان ضرا رفس الأغنام فاذا هى أحسن حالا مما كانت فسأله عن ذلك فأخبره موسى بالقصة ففرح بذلك وعلم أن موسى وعصاه شأننا فأراد أن يجازى موسى على حسن رعيه اكراما له ووصلة لابنته فقال انى وهبت لك من السخا لى التى تضعها أغنائى فى هذه السنة كل أبلق و بقاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بصالك اللاء التى تسقى النعم منه ففعل ثم سقى الأغنام منه فما أخطأت واحدة منها الا وضعت حملها ما بين أبلق و بقاء ففعل شعيب ان ذلك رزق سافه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الأجل) أى أمته (وسار) نحو مصر لصلته رحمه وزيارة أمه وأخيه (بأهله) أى بزوجته وابنه منها والخدام باذن من شعيب عليه السلام (آنس من جانب الطور نارا) أى رأى من جهة جبل الطور عن يسار الطريق نارا لما عزم على السير قال از وجته اطلى من أيبك أن يعطينا بعض النعم فطلبت من أبيها ذلك (قال لأهله امكنوا) أى ازلوا ههنا (انى أنست نارا) وقرأ حمزة لأهلهى الوصل بضم الهاء وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر و بفتح الياء (لعلى أتيكم منها بخبر) أى من عند النار بخبر الطريق وقد كان موسى يخبر فى الطريق (أوجدوة) أى غود غليظ (من النار) وقرأ عاصم بفتح الجيم وحمزة ضمها والباقيون بالكسر (لملكم تضطلون) أى لكى تدفأوا بها روى أنه أظلم عليه الليل فى الصحراء وهب شرع شديدة فرقت ماشيته وأصابهم مطر فجدوا برذا شديدا فعند ذلك أبصر نارا بعيدة فسار إليها يطلب من يده على الطريق (فلما أتوها) أى النار التى أبصرها (نودى من

(ان خير من استأجرت القوى الأمين) وأما قالت ذلك لأنها عرفت قوته ورفع الحجر من رأس البئر وأمانته لأن موسى قال لها للذعته الى أبيها المشى خلفى فأتانوب بعقوب لا تنظر الى أعجاز النساء (قال) عند ذلك الشيخ لموسى (انى أريد أن أنكحك) أزوجك (احدى ابنتي هاتين على أن تأجرنى) أى تكون أجيرا لى (على حجيج) أى سنين (فان أنتمت عشرا فمن عندك) وليس بواجب عليك (وما أرى بدان أشق عليك) بأن أشترط العشر (ستجدين ان شاء الله من الصالحين) أى من الوافين بالعهد (قال) موسى (ذلك الذى وصفت (بينو بينك) أى لك ما شرطت على ولى ما شرطت لى من تزويج احداهما (أيما الأجلين قضيت فلاعدوان على) أى لا ظلم على بأن أطالب بأكثر منه (والله على ما نقول وكيل) أى والله شاهدنا على ما عقدنا (فلما قضى) مفسر فيما مضى الى قوله (أو جدوة) يعنى قطعة وشعلة (من النار لملكم تضطلون) فلما أتوها نودى من

شاطى* الوادى الأيمن) أى أناه النداء من الشاطى* الأيمن بالنسبة الى موسى (في البقعة للباركة)
فانه حصل لموسى عليه السلام في تلك البقعة ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى إياه والجار والجارى ومرتقل
بنودى (من الشجرة) أى من جهة الشجرة وهى شجرة عناب أو شوك وهذا بدل اشتال من شاطى*
(أن ياموسى) فان مفسرة (أنى أنا القرب العالمين) والعاملة على كسر حمزة أنى على تضمين النداء بمعنى
القول وقرئ* بالفتح فى معمولة لفعل مضمتر تقديره أى ياموسى اعلم أنى أنا الله (وأن أنى عصاك)
من يدك وهذا معطوف على أن ياموسى مفسراً أيضاً لنودى فالتقاء هاتين شيئا ففتح كسر افتح راسها
(فلما رآها تهتز كأنها جان) أى شبيهة بالحية الصغيرة فالسرعة حركتها مع غاية عظم جثتها ولم تدع
شجرة ولا صخرة إلا ابتلعت حتى أن موسى سمع صريراً أسنانها وقعقة الشجر والصخر في جوفها
(ولى مدبراً) هار بامنها (ولم يعقب) أى لم يرجع ولم يلتفت إليها قال الله (ياموسى أقبل) إليها (ولا
تخف) منها (انك من الآمنين) من شرها فأخذها موسى فأذاهى عصا كما كانت قال الله له (اسلك يدك
في جيبك) أى أدخل كفك الجيب في طوق قبضك وأخرجها (فخرج بيضاء) لها ضوء كضوء الشمس
(من غير سوء) أى عيب (واضم اليك جناحك من الرب) أى أدخل الكف الجيب التى حصل فيها
البياض في جيبك فتعود الى حالتها فيزول عنك الفرع الذى حصل لك وقيل من أجل الخوف إذا رهبت
بها الناس وقال ابن عباس أن الله تعالى أمر موسى عليه السلام أن يضم يده الى صدره وليذهب عنه الخوف
عند معاينة الحية فعنى من أجل الرب أى إذا أصابك الخوف فأفعل ذلك تجلدا وضبطاً لنفسك وقال
مجاهد وكل من فرغ فضم جناحه اليه ذهب عنه الفرع (فذا بك برهانان من ربك الى فرعون وملئه)
أى فالعسا واليد جنتان يرتان كائنتان من الله تعالى واصلتان الى فرعون وقومه (انهم كانوا قوماً
فاسقين) أى خارجين عن عبودية الله فكانوا أحقاء برسلك اليهم بهاتين العجيزتين الباهرتين
(قال رب انى قتلت منهم نفساً) هو القبطى (فأخاف أن يقتلوا) بمقابلتها فيقوت القصد يقتلى (وأخى
هرون هو أفصح منى لساناً) أى أين منى كلاماً (فأرسله معي رداً) أى معينا وقرأ نافع رداً بتووين
الدال وحذف الهزمة (بصدقنى) أى أرسل معى أخى حتى يعاضدنى على اظهار الحق فربما حصل
المقصود من تصديق فرعون والراد بتصديق هرون تلخيصه بلسان فصيح وجوه الدلائل وجوابه عن
الشبهات ومجادلته الكفار وقرأ عاصم وحزمة بالرفع لغة رداً ويرى عن أبى عمرو أيضاً بالقون
بالجرم وهو المشهور عن أبى عمرو (أنى أخاف أن يكذبون) بالرسالة لأن لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة
بسبب القعدة التى حصلت بسبب الجمرة (قال) الله تعالى (سنشد عضدك بأخيك) أى سنقوى ظهرك
بهرون ونعين أمرك به (ونجعل لك سلطاناً) أى غلبة بالحجة في الحال وغلبة في المملكة في نانى
الحال (فلا يصاونك بك يا نانا) فالآية التى هى قلب العصا حية عظيمة وان أراد راسها اليهم أهلكهم
وزجرهم ذلك عن الاقدام عليها بسوء فصار ما نعمة من وصوهم اليهم بالقتل وغيره (أتأتمون من اتبعكم
الغالبون) على فرعون وقومه بالبرهان والدولة وقوله بآياتنا متعلق بلا يصاونك أو بالغالبون (فلما جاءهم
موسى بآياتنا) وهى العصا واليد في كل منهما آيات عديدة (بيئات) أى واضحات الدلالة على محجة رسالة
موسى من الله تعالى (قالوا ما هذا) أى الذى جئتنا به (الاسحر فترى) أى موصوف بالافتراء ككثير أنواع
السحر وأسحر كذب هومن تلقاء نفسك لان الذى أظهرته معجزة صادرة من الله تعالى وإنما أنت تفتري
على الله تعالى (وما معنا هذا) أى الذى تدعوننا اليه من التوحيد والذى تدعيه من الرسالة عن الله تعالى

شاطى* الوادى الأيمن) أى
من جانب الوادى الأيمن
عن بين موسى (في البقعة)
أى فى القطعة الأرض
(الباركة) أى بتكليم الله
فيها موسى وإتيانه النبوة
(من الشجرة) أى من
جانب الشجرة (أن ياموسى
أنى أنا الله رب العالمين)
والباقي مفسر فيما سبق الى
قوله (واضم اليك جناحك)
أى يدك (من الرب) أى
من الخوف واللعى سكن
روعك واخضع عليك
جانبيك وذلك أنه كان
يرتد خوفاً (فذا بك) أى
اليد والعسا (برهانان من
ربك) الآية وقوله (رداً) أى
معينا (قال سنشد عضدك
بأخيك ونجعل لك
سلطاناً) أى حجة بينة
(بآياتنا) أى بالعسا واليد
وسائر ما أعطى (فلا يصاون
الك) بسوء

واقعا (في آياتنا الأولى) وقد كتبوا فانهم سمعوا بذلك على أيام يوسف عليه السلام (وقال لهم موسى) وقرأ ابن كثير وغيره (و ربي أعلم من جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) أي ربي عالم من جاء بالسلامة من عنده ومن تكون له العاقبة الحمودة في الدنيا وهي أن ينجم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت فالذي خلقت مزرعة للأخرة وبجازا إليها وللقصود بالذات هو الثواب المطيعين للعابدين فيكون الثواب هو العاقبة الأصلية ولا اعتداد ببقية السوء لانها من نتائج أعمال الفجار ويكون العقاب بالاتبعية (انه لا يفلح الظالمون) أي يظهر للمشركون بالنجاة والنافع كما قال القائل من بحر الطويل

فليتك تحلو والحياة مريرة * وليتك ترضى والأنام غضاب

وليت الذي بيني وبينك عامر * وبينى وبين المالين خراب

(وقال فرعون) بعدما جمع السحرة لعارضة موسى فكان من أمرهم ما كان (يأباهم الله) ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين) أي بعد اتخاذه لبنا ولم يقل فرعون أطبخ لي الأجر لانه أول من عمل الآجر فهو يعلم صنعة لهامان (فاجعل لي) منه (مصرحا) أي قصرا عاليا (لعل أطلع إلى إله موسى) أي أنظر إليه (وإني لأظنه) أي موسى عليه السلام (من الكاذبين) في ادعاء وجود إله غيري فليس في السماء من إله. واعلم أن عادة فرعون متى ظهرت حجة موسى يدفعها بشبهة يروجها على أغمار قومه وهي قوله لادليل على وجود إله غيري فلا أثبت له بل أظن موسى كاذبا في دعواه وذلك نفى إله غير نفسه وقوله لا تكلف على الناس الا أن يطيعوا أمركم وينقادوا لأمره فهذا هو ادعاؤه الألوهية لادعاؤه كونه مخالفا للسماء والأرض ومن مكر فرعون ودعائه أنه لئلا يدلل سيدنا موسى عليه السلام فرعون بقوله رب السموات والأرض أفرهم فرعون أغمار قومه أن موسى قال ان إلهي في السماء وأمر فرعون وزيره ببناء الصرح قبل بل الأمر فرعون ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع عنده خمسون ألف بناء موسى الأتباع والأجراء وأمر بطبخ الآجر والحصن ونجر الخشب وسبك السابير فبنوا الصرح ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه راكبا على البراذين فأمر بشبابه فضرب بها نحو السماء فردت إليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت إله موسى فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بمخاضه فقطعه ثلاث قطع قطعة وقعت على عسكر فرعون فقتلت منه ألف ألف رجل قطعة وقعت في البحر و قطعة وقعت للغرب ولم يبق أحد من عماله إلا وقد هلك (واستكبر هو وجنوده في الأرض) أي أرض مصر (بغير الحق) أي ملتبسين بغير استحقاق (وظنوا) أي فرعون وجموعه القبط (أنهم البنا) أي إلى حكمنا (البرجون) بالنشور وقرأ نافع وحزمة والكسائي يفتح الباء وكسر الجيم فهو من الرجوع وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الجيم فهو من الرجوع (فأخذناه وجنوده) غيب ما بلغوا أقصى الغايات في العتو وفي هذا استحقاقهم واستقلال لديهم وإن كانوا كثيرا كثيرا وتعظيم لشأن الأخذ فنبههم الله تعالى بخصيات أخذهم أخذ في خلق كفه فطر جهن في البحر وذلك قوله تعالى (فنبذناهم في اليَمِّ) أي فالتقيهم في البحر قبل هو بحر يسمى أسفا من وراء مصر كما كان عساكر (فاظنر) أي أشرف الخلق (كيف كان عاقبة الظالمين) أي كيف صار آخر أمر المشركين وبينه لقومك ليتعبروا به (وجعلناهم أئمة) أي رؤساء (يسعون إلى النار) أي إلى ما يؤدى إلى النار من الكفر والمعاصي وقرأ أبو عمرو ونافع وابن كثير أئمة بإبدال الهمزة الثانية ياء (ويوم القيامة لا ينصرون) فلا يمكن التخلص من العقاب الذي سينزل بهم لانهم بلغوا أقصى النهايات في باب المعاصي حتى صاروا

(وقال موسى) لما كذب

ونسب إلى السحر (و ربي

أعلم من جاء بالهدى من

عنده) يعني نفسه أي ربي

أعلمني ان الذي جئت به

من عنده (ومن تكون له

عاقبة الدار) أي العقبى

الحمودة في الدار الآخرة

وقوله (فأوقد لي يا هامان

على الطين) أي أطبخ لي

الآجر (فاجعل لي مصرحا)

أن بناء مشرفا طويلا

(لعل أطلع إلى إله موسى)

أي أنظر إليه وأقف عليه

(وجعلناهم أئمة) أي قادة

ورؤساء (يسعون إلى

النار) أي إلى الضلالة التي

عاقبتها النار

قدوة للضلال (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أي إبعادا من الرحمة ولأزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون خلفا عن سلف (و يوم القيامة هم من المقبوحين) أي من الطرودين عن الرحمة ومن الموسمين بعلامه منكفرة كزرقاء العيون وسواد الوجوه (ولقد أتينا موسى الكتاب) أي التوراة (من بعد ما هلكنا القرون الأولى) هم أقوام نوح وهود وصالح ولوط وعليهم السلام (بأصناف للناس) أي حال كون الكتاب أنوارا لقلوب الناس فإنه يستبصر به في باب الدين (وهدي) إلى كل خير فإن الكتاب يستدل به ولتتمسك به في فوز بطلوه من الثواب (ورحمه) لأن الكتاب من نعم الله تعالى على من تبعه به فكل من عمل به ينال رحمة الله تعالى (لعلهم يتذكرون) أي ليكونوا على حال يرحي منه التذكر وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما هلك الله تعالى قرنا من القرون بعد نوح من السماء ولا من الأرض منذ أنزل التوراة غير أهل القرية التي مستحيا قرنة (وما كنت) يا أفضل الخلق (بجانب الغربي) أي في المكان الواقع في شق القرب من جبل الطور وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام الذي رأى فيه النار (اذقنيها إلى موسى الأمر) أي حين أوحينا إلى موسى أمر الرسالة حيث أمرناه بالآتيان إلى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لموسى وما جرى عليه (ولكننا أنشأنا قرونا) أي ولكنا خلقنا بين زمانك وزمان موسى أمما كثيرة (فتناول عليهم العمر) فتغيرت الأحكام وخفيت عليهم الأخبار لاسيما على آخرهم فاقضى الحال اظهار الأحكام الجديدة فأوحينا إليك فأخبرك عن هذه الأشياء من غير حضورها دلالة ظاهرة على نبوتك (وما كنت تأوي إلى أهل مدين) أي وما كنت يا سيد الرسل مقما في أهل مدين من شعيب والمؤمنين به (تأولوا عليهم آياتنا) أي تقرأ على أهل مدين آياتنا الناطقة بالقصة على طريق التعلم منهم ويقال وما كنت مقما في أهل مدين وقت تلاوتك القرآن على قومك أهل مكة تخبرهم قصة أهل مدين مع موسى ومع شعيب حتى تنقلها بطريق المشافهة وإنما أتتكم بطريق الرحي الإلهي فأخبرك لأهل مكة أنهم أوحى لآلهم عن وحى لآلهم شاهدته لآلهم خبر عنه وذلك قوله تعالى (ولكننا كنهم سليلين) أي أياك وموسى إليك تلك الآيات ونظائرها (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) أي وما كنت يا سيد الخلق بجانب جبل يري حين نادينا موسى ليلة النجاة والتسليم لما أتى البقاع مع السبعين لأخذ التوراة ويقال اذ نادينا أياك قال وهب ملاذ كر القبول في فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال رب أرنيهم قال إنك لن تدركهم وإن شئت أسمعتك أصواتهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم فأسمعه الله تعالى أصواتهم ثم قال اجبتكم قبل أن تدعوني (ولكن رحمة من ربك) أي ولكن أرسلناك بالقرآن رحمة عظيمة كائنه منك وللتناس وقرأ عيسى ابن عمر بالرفع أي لكن هي رحمة (لتنذروا قوما ما أنشأهم من نذر من قبلك) أي لكي تخوف بالقرآن من العقاب على العصية قوما لم يأتهم رسول يخوف قبلك لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسماعيل بن عبد الله القبول بأن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببنو إسرائيل (لعلهم يتذكرون) أي يشغلون بالذكراك (ولو لأن تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لو أرسلت النار سولا فتقع آياتك ونكون من المؤمنين) أي ولولا أنهم قائلون بلسان الخيال اذ أعقبوا يوم القيامة بسبب كتبهم في كفرهم أنواع المعاصي لم ترسل النار سولا مع الكتاب قبل هذا العذاب فيستنب عن إرسال رسولك أن تنبع كتابك ولصديق بكل مآلتي يدركك مآل رسالتك اليهم وأما إرسالنا الرسول فلفعلنا ما ذبحهم بالكلية أي لكي لا يكون لهم حجة علينا (فلما جاءهم الحق من عندنا) أي فلما جاءهم الرسول بالكتاب المعجز أهل مكة (قالوا)

لعنة وذلك أنهم لما هلكوا لعنوا فهم يعرضون على النار غدوة وعشيا إلى يوم القيامة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي من الممقوتين لله لكين (ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما هلكنا القرون الأولى بصائر للناس) أي سينا لهم (وما كنت بجانب الغربي) أي الجبل الغربي الذي هوى جانب القرب (اذقنيها إلى موسى الأمر) أي أحكمنا معه وعهدنا إليه بأمرنا نبيين (وما كنت من الشاهدين) أي الحاضرين هناك (ولكننا أنشأنا) أي أحدثنا خلقنا (قرونا) أي أمما (فتناول عليهم العمر) فسوا عهد الله وتركوا أمره (وما كنت تأوي إلى أي مقما في) أهل مدين تأولوا عليهم آياتنا ولكننا كنهم سليلين) أي أرسلناك رسولا وأزلنا عليك هذه الأخبار ولولا ذلك لبعثناهم (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) موسى (ولكن) أوحينا إليك هذا القصص (رحمة من ربك) (لعلهم يتذكرون) ولولا أن تصيهم مصيبة) أي عقوبة ونقمة (بما قدمت أيديهم)

لولا أوتي) محمد (مثل ما أوتي موسى) أي كتابا جملة واحدة (ولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل) أي فقد كفروا بآيات موسى كما كفروا بآيات محمد (قالوا سحران تظاهرا) أي تعاونا وذلك حين سئل اليهود عنه (١٤٥) فأخبروهم أنهم يجدونه في كتابهم بنقته وصفته فقالوا سحران تظاهرا يعنون موسى ومحمد تعاونا على السحر (وقالوا انا بكل) أي من موسى ومحمد وما أنزل عليهم (كافرون قل) لهم (فأنا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما) أي من كتابيهما (أتبعه ان كنتم صادقين) أي اتبعوا كتابنا سحران (فان لم يستجيبوا لك) أي يجيبوك الى الاتيان بالكتاب (فاعلم انهم يعنون أهواءهم) أي يؤثرون أهواءهم على الدين (ولقد وصلنا لهم القوم) أنزلنا القرآن يفتح بعضه بعضا (لعلهم يتذكرون) يتعظون ويعتبرون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل محمد (هم يؤمنون) يعني مؤمنو أهل الكتاب (واذا يتلى عليهم) يعني القرآن (قالوا آمنا) أي صدقنا (بانه الحق من ربنا) وذلك أنهم عرفوا بما ذكر في كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم وكتابه (انا كنا من قبله) أي من قبل القرآن ومن قبل محمد صلى الله عليه وسلم (مسلمين) الله عليه وسلم (مسلمين)

أي كفار مكة نعتنا (لولا أوتي مثل ما أوتي موسى) أي هلا أعطى محمد مثل ما أعطى موسى من الكتاب للنزل جملة واحدة ومن قلب العصا ومن اليد البيضاء وغير ذلك قال تعالى رداعليهم (ولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل) أي ألم يكفر كفار مكة من قبل هذا القول بما أعطى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا القرآن فان كفار قريش كانوا منكرين لجميع النبوات فلما طلبوا من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم معجزات سيدنا موسى عليه السلام رد الله تعالى عليهم بذلك القول لانه لا فرض لهم من هذا الاقتراح الا التثنية (قالوا) أي كفار مكة (سحران تظاهرا) وقرأ الكوفيون بكسر السين وسكون الحاء والفتح أن ما أوتي محمد وما أوتي موسى سحران تعاونا بتصدق كل واحد منهما الآخر وقرأ الباقون سحران بصيغة اسم الفاعل أي ومحمد موسى سحران اتانا كل منهما صاحبه على سحره روى أن مشركي مكة بشوا رهطاً الى يهود المدينة ليسألهم عن شأن محمد صلى الله عليه وسلم فسألوهم عنه فقالوا اتانجده في التوراة بصفته فلما رجع الهم وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا ان موسى كان ساحرا كما أن محمد سحر فقال تعالى في حقهم ولم يكفروا بما أوتي موسى (وقالوا) أي كفار مكة (انا بكل) من التوراة والقرآن ومن محمد وموسى (كافرون) أي غير مصدقين (قل) لهم تعجبا لهم وتوبيخا (فأنا بكتاب من عند الله هو أهدى من كتابي) أي اذالم تؤمنوا بهذين الكتابين وقتلتم فيها ما قتلتم فأنا بكتاب من عند الله هو أوضح في هداية الخلق منهما (أتبعه) أي فان أتيتهم أتبعه (ان كنتم صادقين) أي في قولكم ان التوراة والقرآن سحران مختلفان (فان لم يستجيبوا لك) فاعلم انهم يعنون أهواءهم) أي فان لم يعجبهم أن بانوا بكتاب أفضل منهما فاعلم أنهم ليس لهم مستند وانما هم محض هواهم الفاسد (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) أي لا أضل منه لانه أضل من كل ضال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم بالانهماك في اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق (ولقد وصلنا لهم القول) أي أنزلنا القرآن منجما يتصل بعضه ببعض ليكون ذلك أقرب الى تنبيه كفار مكة فانهم كل يوم يطلعون على فائدة فيكونون عند ذلك أقرب الى التذكر أو جعلنا القرآن أنواعا من المعاني من قصص وعبر ونصائح (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون بما في القرآن (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل محمد (القرآن) هم يؤمنون (وهم مؤمنو أهل الكتاب) (واذا يتلى) أي القرآن (عليهم قالوا آمنا) أي القرآن (الحق من ربنا) انا كنا من قبله) أي من قبل قراءة القرآن علينا (مسلمين) أي مخلصين لله بالتوحيد مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) بإيمانهم بمحمد قبل بعثته وبعد بعثته (بما صبروا) على طعن الكفار وأذاهم متى بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم ودخاوا في دينه قال مقاتل هؤلاء لما آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم شتمهم للشركون فضفحوا عنهم فلهم أجران أجر على الصفح وأجر على الايمان وقال السدي ان اليهود عابوا عبد الله بن سلام وشتموه وهو يقول سلام عليكم (ويدرءون بالحسنة السيئة) أي ويدفعون بالطاعة العصية وبالعرفو الاذي وبالامتناع من المعاصي (١) فان نفس الامتناع حسنة (ومارزقناهم ينفقون) وقال سعيد بن جبير وهم أربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فغاروا ما بالاسلمين من

(١٩) - (تفسير مراح ليند) - (ثاني) لانا كنا نؤمن به بكتابه (أولئك يؤتون أجرهم مرتين)

مرة بإيمانهم بكتابه ومرة بإيمانهم بالقرآن (بما صبروا) أي بصبرهم على ما أذا (ويدرءون بالحسنة السيئة) أي يدفعون بما يعملون من الحسنات ما تقدم لهم من السيئات (ومارزقناهم ينفقون) أي تصدقون (١) هكذا بالاصل ولعله وبالامتناع من المعاصي السيئة

الخصاصة قالوا له يا بني الله ان لنا أموالا فان أذنت لنا انصرفنا جئنا بأموالنا فواسينا بها المسلمين فأذن لهم فانصرفوا فأثروا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الثلاث (وإذا سمعوا اللغو) أى مالا ينفع في دين ودنيا (أعرضوا عنه) أى اللغو (وقالوا) للاغين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أى لنا ديننا ولكم دينكم (سلام عليكم) وهو سلام اعراض ورفاق لاسلام تحية فلا تقابلكم بمثل ما فعلتم بنا (لا ينبغي الجاهلين) أى لا تطلب صحبتهم ولا تجازيهم بالباطل على باطلهم فان للمشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب ويقولون تبا لكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم. (انك) يا أشرف الخلق (لا تهدي من أحبت) ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) قال الزجاج أجمع المسلمون على أن هذه الآية نزلت في أبي طالب وذلك ان أبا طالب قال عند قرب موته يامعشر بنى عبدمناف أطيعوا محمدا وصدقوه فقلحوا وترشدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ياعم تأمرهم بالنصح لأنفسهم وتدعوا لأنفسك قال فما تريدان أى قال أر يدملك كلمة واحدة فانك في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا إله الا الله أشهدك بها عند الله تعالى قال يا ابن أخى قد علمت أنك صادق ولكن أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى أيبك غشاضة ومنسبة بعدى لقلتها ولأقررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصحك ولكنى سوف أموت على ملة الأشياخ عبد اللطاب وهاشم وعبد مناف ثم مات اه وهذه الآية لادالة في ظاهرها على كفر أبي طالب لان الله هو الذى هداه بعد أن أيس منه النبي صلى الله عليه وسلم أما الاحاديث الباطلة على عذابه ودخوله النار فهو اما ترك النطق بالشهادتين أو لغيره وذلك ان لم يتد بما نطق به من الشهادة فالعذاب يكون ترك النطق بالشهادة وان اعتد به فالعذاب يكون في مقابلة ترك فرض آخر وما يدل على انه آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صرى في رشا عند موته بانباع رسول الله وقال والله لقد دانت له العرب والعجم فلا يسبقنكم اليه سائر العرب فيكونوا أسعد بكم فقلى هذا قد حصل منه التصديق بقلبه وعن عبد الله بن ثعلب العنري ان أبا طالب لما حضرته الوفاة دعا بنى عبد اللطاب فقال لن زالوا بخير ما سمعتم من محمد وما تبغتم أمره فاتبوه وأعينوه ترشدا وأنه قال ألم تعلموا أنا وجدنا محمدا رسولا كوسى صرح ذلك في الكتب وأنه قال عند قبر موته مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ودعوتى وعلمت أنك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أيمنا

ولقد علمت بأن دين محمد * من خير أديان البرية دينا

لولا اللامة أو حذار منسبة * لوجدتني سمحا بذاك ميينا

واعلم أنه لو ترك شخص النطق بالشهادتين بعد المطالبة لا لابعاض الاسلام ولا لعناده بل بل خوف من ظالم أو من ملامة أو منسبة عند من يعظم ذلك وقلبه مطمئن بالايمان فلا يكون كافرا يمينو بين الله بل لو تكلم بالكفر والحالة هذه لا يضره وقال الحلبي لا خلاف في ان الايمان يتعدى بغير كلمة لا إله الا الله حتى لو قال لا إله غير الله أو لا إله ما عدا الله وما سوى الله أو ما من إله الا الله أو لا إله الا الرحمن أو لا رحمن الا الله أو لا البرى فهو كقول لا إله الا الله اه وكذا لو قال محمد بنى الله وأمبعونه أو نحو ذلك أو ما يؤدى الى ذلك باللغات العجمية صح اسلامه وحكم بكونه مسلما وفي الحديث قوله صلى الله عليه وسلم آدم ومن دونه تحت لوائى وان عبد اللطاب يعطى نور الأنبياء وجمال الملوك وعن جعفر بن محمد الصادق قال ويحشر عبد اللطاب لنور الأنبياء وجمال الملوك ويحشر أبو طالب في زمرة أى اما يعطى عبد اللطاب نور الأنبياء لانه كان على التوحيد ولانه مستقل لتابع وهو من أهل الفترة واما يعطى جمال

(وإذا سمعوا اللغو) أى التيسيح من القول (أعرضوا عنه) أى لم يلتفتوا اليه يعنى اذا شتمهم الكفار لم يشتغلوا بمعارضتهم بالشتم (وقالوا ان أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) ليس هذا تسليم التحية وانما هو تسليم التلاركة أى بيننا وبينكم للتاركة والتسليم وهذا قبل أن يؤمر المسلمون بالقتال (لا ينبغي الجاهلين) أى لا لانصحبهم (انك لا تهدي من أحبت) نزل حين حرص النبي صلى الله عليه وسلم على ايمان عمه عند موته فلم يؤمن فأنزل الله هذه الآية والمعنى لا تهدي من أحبت هدايته (ولكن الله يهدي من يشاء) هدايته (وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن اهتدى في معاوله

(وقالوا) يعني مشركي مكة
 (ان تنزع الهدي معك)
 بالإيمان بك (تخطف)
 أي تسلب وتؤخذ (من
 أرضنا) لاجماع العرب
 على خلافها فقال الله تعالى
 (ولم نمكن لهم حرما آمنا)
 أخبر الله أنه آمنهم بحرمة
 البيت ومنع منهم العدو
 فكيف يخافون أن
 تستحل العرب قتالهم فيه
 (يجي) يجمع (اليه ثمرات)
 كل شيء رزقاً من لدنا ولكن
 أكرمهم لا يعلمون أن
 ذلك إنما فضل الله عليهم
 (وكم أهلكنا من قرية)
 بطر معيشتها أي عاشوا
 في البطر وكفران البركة
 (فتلك مساكنهم) خاوية
 (لم يسكن من بعدهم الا
 قليلا) أي لا يسكنها الا
 المسافرين والملازمين أو
 سعاة (وما كان ربك
 مهلك القرى حتى يبعث في
 أمها) أي أعظمها الآية
 (أفمن وعدناه وعدنا حسنا)
 يعني الجنة (فهو لاقه)
 أي مدركه ومصيبه كن
 متعنا متاع الحياة الدنيا
 ثم هو يوم القيامة من
 المحضرين في النار نزلت
 في النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي جهل

الملوك لأنه كان سيد قريش في زمانه فهو في ذلك ملحق بالملوك الذين عدوا وما ظنوا وما يمدل على أن
 أباطال مؤمن ماروى عن اسحاق بن عبد الله بن الحرث قال قال العباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أت رجولاً في طالب خير قال كل الخير أرجو من ربي ورجاؤه صلى الله عليه وسلم يحق في ولا يرجو كل الخير الا
 لمؤمن وماروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة شفت لأبي وأبي
 وعمرى أبى طالب وأخى كالى في الجاهلية أو رده الحب الطبرى أى وهو الأنخن الرضاة وفي الحديث
 أنى ادخرت شفاعتي جعلتهن مات من أمى لا يشرك بالله شيئاً ما وأخبر صلى الله عليه وسلم أن
 أباطال أخرجه من طعم طائر وغمراته الى ضحاح منها وخفف عنهم من عذابها وجعل أخف أهل
 النار عذاباً ألبس نلين من النار فاست التار الا تحت قدميه ولو كان كافراً لكان عذاب الكفر فوق
 عذاب الكبار قطعوا وجد مؤمن عاص أخف عذاباً من أى طالب الزم الخلف في قوله صلى الله عليه وسلم
 وسلم حيث جعله أخف أهل النار على الإطلاق فوجب أن يكون عذابه كعذاب عصاة المؤمنين في مقابلة
 كبيرة كذا في رسالة السيد رسول البرنجي (وقالوا) أى أهل مكة (ان تنزع الهدي معك) تخطف
 من أرضنا أى أن نوحده الله معك يا محمد نلزم من مكررى أن الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف
 قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف أن اتبعناك ونخالقنا الله ربنا
 يتخطفونا من أرضنا أى أن يجتمعوا على محاربتنا ويخرجونا من مكة فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى
 (ولم نمكن لهم حرما آمنا) أى لم نجعل مكانهم حرماً آمناً (يجي اليه ثمرات كل شيء) أى يحمل اليه
 من كل ناحية ألوان كل شيء من الثمرات وقرأنا في التاء النوفية (رزقاً من لدنا) فإذا كان حالهم ما ذكر
 مع كونهم عبدة أصنام فكيف يخافون أن تسلط عليهم الكفار ان ضوا الى حرمة البيت حرمة
 الأغان رزقاً امام صرموك ليجي أو مفعول له وأحال من ثمرات بمعنى رزق (ولكن أكرمهم
 لا يعلمون) أن جعلنا الحرم آمناً وأتأسقنا اليه الرزق من كل جهة (وكم أهلكنا من قرية بطر معيشتها)
 أى وكثير من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في ادرار الرزق حتى طفوا بالنعمة في زمن حياتها
 فأهلكناهم وخر بناديهم (فتلك مساكنهم) لم تسكن من بعدهم أى بعد هلاكهم (الاقليلا)
 أى الا في زمن قليل يسكنها المسافرون ومارو الطريق (وكناتن الوارثين) أى المالكيين لها
 بعد هلاك أهلها (وما كان ربك مهلك القرى) أى مهلك أهل القرى (حتى يبعث في أمها) أى
 في أعظمها (رسولاً) فعاد الله أن يبعث الرسل في المدن لأن أهلها أظن وغيرهم يقيمهم (تأول عليهم
 آياتنا) الدالة على الحق والداعية اليه بالترغب والترهب وذلك لقطع العثرة (وما كنا مهلكي
 القرى الا أهلها ظالمون) أى وما كنا مهلكي أهل القرى بعدما بعثنا في أشرفهم رسولاً يدعوهم
 الى الحق في حال من الأحوال الاحال كونهم ظالمين بكذب رسولنا بالكفر بآياتنا وما أوتيتهم من
 شيء ففتح الحياة الدنيا وزيتها أى وما أعظم ما بعث قريش من أسباب الدنيا كالمال والحرم فهو
 شيء عبادته أن يتشعب به ويترن به أيام حياتكم وقرى فتنا الحياة نصب الكسبيات على الصرور على
 الظرف أى يتمتعون متاعها في الحياة الدنيا (وما عند الله خير وأبقى) أى فتنافع الآخرة لمن آمن بالله
 ورسوله أعظم وأدوم مالمسك في الدنيا فصبب كل أحد في الآخرة بالقياس الى منافع الدنيا كلها
 كالآخرة بالقياس الى البحر فكيف قلتم تركنا الدين ثلاث فواتنا الدنيا (أفلا تعقلون) أى ألاتفكرون
 فلا تعقلون أن الدنيا فانية والآخرة باقية (أفمن وعدناه وعدنا حسناً فهو لاقه) كن متعنا متاع الحياة
 الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) أى أفمن وعدناه وعدنا الجنة فهو مدركه للوعود بمن غير
 شك كن أعطيناها المال والحرم في الدنيا ثم هو يوم القيامة منحصر للعذاب قال محمد بن كعب نزلت

(ويوم يناديهم) أي
لشركين (فيقول أين
شركائي الذين كنتم تزعمون)
أي في الدنيا أنهم شركائي
(قال الذين حق عليهم
القول) أي وجب عليهم
العذاب (ربنا هؤلاء
الذين أغوينا أغويناهم
كما غوينا تبرأنا إليك ما
كانوا يا ابن عبدون) كعادة
الشیطان في التبري عن
قطعه إذا أوردته الهلكة
(وقيل للكفار ادعوا
شركاءكم) أي من كنتم
تعبدون من دون الله
(فدعوه فلم يستجيبوا
لهم) أي لم يجيبوه بشئ
بنفعهم (ورأوا العذاب
أنهم كانوا يهتدون) لا
اتبعوه بل رأوا العذاب
(ويوم يناديهم فيقول
ماذا أجيئتم للرسلين
فعميت عليهم الأنباء) أي
عميت عليهم الحجة لأن الله
قد أَعَدَّ اليهم في الدنيا فلا
تكون لهم حجة يومئذ
فكسوا فذلك قوله (فهم
لا ينشأون) أي لا يسأل
بعضهم بعضا مما يحتاجون
به (وربك يخلق ما يشاء)
أي كما يشاء (ويختار)
أي ويختار ما يشاء ما شاء
فاختار من كل ما خلق شيئا
(ما كان لهم الخيرة) أي ليس
لهم أن يختاروا على الله
وليس لهم الاختيار والغنى

هذه الآية في حمزة وعلى وفي أبي جهل وقال غيره في حمزة أو عثان بن عفان وفي أبي جهل (ويوم
يناديهم) معطوف على يوم القيامة (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي يوم ينادي الله
لشركائهم فيقول تو يبيخلكم أين الذين عبدتموهم من دوني وأثبت لهم شركائي استحقاق العباد
وتزعمون أنهم يشفعون لكم أي هم لينصروكم من هذا الذي نزل بكم (قال الذين حق عليهم القول) أي
الذين ثبت عليهم مدلول قوله تعالى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (ربنا هؤلاء الذين أغوينا
أغويناهم كما غوينا) قال أبو علي الذين أغوينا خبر لاسم الإشارة وأغويناهم مستأنف والغنى هؤلاء
هم الذين أضلناهم فصاروا أتباعنا آثروا الكفر على الإيمان فضلوا باختيارهم ضللا مثل ضلالتنا
باختيارنا لو كنا سبب في كفرهم فقبلوا منا وما أكرهناهم عليه (تبرأنا إليك) منهم ومن عقائدهم
وأعمالهم (ما كانوا يا ابن عبدون) أي ما كانوا يطيعوننا وما كانوا يطيعون أهواءهم (وقيل للكفار
تبيخناهم ادعوا شركاءكم) أي استغيثوا بالهتكم التي عبدتموها في الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم
(فدعوه فلم يستجيبوا لهم) أي فاستغاثوا بهم فلم يجيبوهم ولا تنفعوا بهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا
يهتدون) أي ابصر للشركون العذاب لو أنهم ابصروا شيئا فاتهم بما خاطبهم الله تعالى بقوله ادعوا
شركاءكم اشتد الخوف عليهم حتى يصيروا بحيث لا يبصرون شيئا والغنى ما قبل ادعوا شركاءكم دعوا
الأصنام مرارا كثيرة حتى كان الأصنام يشاهدون العذاب لو كانوا يهتدون قال الرازي وهذه الوجوه عند خير من الوجوه
الكفار حقيقة هذا العذاب في الدنيا لو كانوا يهتدون قال الرازي وهذه الوجوه عند خير من الوجوه
للنبية على أن جوابا وخوف (ويوم يناديهم) عطف ما قبله سئلوا أولا عن أشراكهم وثانيًا عن
جوابهم للرسل الذين نهوهم عن ذلك (فيقول) الله تعالى (ماذا أجيئتم للرسلين) اليكم بما دعوكم
(فعميت عليهم الأنباء يومئذ) أي غفقت عليهم الأخبار يوم إذ سئلوا عن ذلك (فهم لا ينشأون) أي
لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب النافع لأنهم يتسألون جميعا في العجز عن الجواب للنجي لقرط الدهشة
فلا تطلق ولا عقل (فأما من تاب) من الشرك (وأمن) بما جاءه النبي صلى الله عليه وسلم (وعمل صالحا)
أي خلاصا فيما بينه وبين الله (فسي أن يكون من الفلاحين) أي فليطعم في الفلاح والنجاة من
العذاب (وربك يخلق ما يشاء) أن يخلق (ويختار) ما يشاء اختياره (ما كان لهم الخيرة) أي
ليس لهم الاختيار المؤثر عنهم وليس لهم أن يختاروا على الله أن يفعل قال العلماء لا ينبغي لأحد أن
يقوم على أمر من أمور الدنيا الا حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك بأن يصلي صلاة الاستسخر
بالكيفية المشهورة وأهل الرضا حظوا الرجال بين يديهم وسألوا الأمور إليه بصفاء التفويض فلا
يرضهم الامراضه ولا يريدون الاماريده فيمضيهم ويرى أن هذه الآية نزلت في شأن الوليد بن المغيرة
حين قال لا نزل هذا القرآن على رجل من القرشيين عظيم ويقصد بذلك الوليد بن المغيرة وأبا سعود
التقي فأجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وربك آخره والغنى لا يبعث الله تعالى الرسل باختيار الرسل
اليهم (سبحان الله تعالى عما يشركون) أي تزهدهم الله تعالى عن أن يزاحم اختياره تعالى اختيار والمقصود
أن يعلم العبد أن الاعزاز والاذلال مفوض اليه تعالى ليس لأحد في الخلق والاختيار شركه تعالى
(وربك يعلم ما تكن صدورهم) من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يملنون) من الطعن
في الرسول بالسبهم (وهو الله لا اله الا هو) أي وهو المستحق للعبادة لأحد يستحقها الا الله
(له الحمد في الاولى والاخرة) لأن الثواب غير واجب عليه بل هو تعالى يعطيه فضلا واحسانا منه تعالى
فله الحمد في الدنيا والاخرة لأنه معطي النعم كلها فيحمد له المؤمنون في الآخرة فرحا بفضلته والتبازدا
بحمد بقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده (وله الحكم) التنافذي

لا يرسل الرسل اليهم على اختيارهم والباقي ظاهر الى قوله

كل شيء من غير مشاركة فيه لتبر في الدنيا والآخرة (واليه ترجعون) بالخروج من القبور (قل)
يا أفضل الخلق لأهل مكة (أرايت) أي أخبرني (إن جعل الله عليكم الليل سرمداً) أي دائماً (اليوم
القيامة) بإسكان الشمس تحت الأرض وأوحركها حول الأفق غير المرئي (من غير الله أيكم بضيائه)
يخرجكم من مشقة الظلام (أفلا تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تفهم تطيعون من يفعل ذلك (قل)
لهم (أرايت) أي أخبرني (إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة) بإسكان الشمس في وسط
السما وأوحركها على مدار فوق الأفق (من غير الله أيكم بليل تسكنون فيه) استراحة من متاع
الأشغال (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة ولا تنتظرون بقولكم ما أنتم عليه من الخطأ (ومن
رحمته) أي نعمته تعالى (جعل لكم الليل والنهار) لأغراض ثلاثة (لتسكنوا فيه) أي في أحدها وهو
الليل (ولتبتغوا من فضله) في الآخر وهو النهار بأنواع الكسب في هذا مدح للسعي في طلب الرزق
كما ورد في الحديث الكسب حبيب الله وهو لا ينافي التوكل (ولعلمكم تشكرون) أي لكي تشكروا
على النعمتين معا (ويوم يناديهم) أي أذكر يوم ننادي الله للشركين يوم القيامة (فيقول ابن شركائي
الذين كنتم تزعمون) أي ابن الذين ادعيتهم إليهم لتخلصكم من الهلاك (وزعمنا من كل أمة شهيداً)
أي آخر جناس من كل أمة نبيا يشهد عليهم بما كانوا عليه في كل زمان فيدخل فيه الأحوال التي
أزمنة الفترات وفي الأزمنة التي حصلت بعد سيدنا محمد ﷺ (فقلنا) لهم (هاؤنا برهانكم) على
حجة ما كنتم تدبون به (فقلوا) أي كل أمة يومئذ (أن الحق لله) أي أن حقيقة الإلهية لله تعالى
لا يشارك فيها أحد (وصل عنهم ما كانوا يفترون) أي زال عنهم ما كانوا يعبدون في الدنيا بالكذب
(إن قارون كان من قوم موسى) وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي ﷺ أنه قال كان قارون
من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله تعالى قيل هو ابن عم موسى وعن ابن عباس كان ابن
خالته ثم قيل أنه كان يسمى للنور لحسن صورته وكان قرأ في أسرار التوراة لأنه نافق كان فاق
السامري (فبني عليهم) أي طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره كما قاله القفال وقال ابن
عباس تكبر عليهم اه ثم حسم موسى على رسالته وهو رن على امامته في الذبح فكفر بعدما آمن بهما
بسبب كثرة ماله. وروى أن موسى عليه السلام لما قطع البحر جعل الجبورة والقربان لهر ون فقال
قارون يا موسى لك الرسالة ولهر ون الجبورة وهي إمامة الذبح ولست في شيء ولا أصبر أنا على هذا
فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهر ون ولكن جعله الله فقال لا والله لأصدقك أبداً حتى
تأثني بآية أعرف بها أن الله جعل ذلك لهر ون فأمر موسى عليه السلام رؤساء بني إسرائيل أن يجيء
كل رجل منهم بعصا فجادوا بها فحزمها موسى فألقاها في قبة له فباتوا يجرسون عصيهم فأصبحت
عصاهم ون تهز لها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون أماري ما صنع الله لهر ون
فقال قارون والله ما هذا بأعجب مما صنع من السحرة فاعزل قارون ومعه ناس كثير من أتباعه من
بني إسرائيل فما كان بآتي موسى عليه السلام ولا يجالس (وآتيناه من الكون زمان مفاتيحه لتنوء
بالعصبة أولى القوة) أي وأعطينا قارون من الأموال المدخرة التي إن مفاتيح صناديقه لتثقل الجماعة
الكثيرة بالقوايا وأخرج البيهقي عن خزيمة قال قرأت في الإنجيل أن مفاتيح كنوز قارون وقر
ستين بطلا كل مفتاح منها على قدر أصبع لكل مفتاح منها كنز (اذقال له قومه) أي المؤمنون من بني
إسرائيل (لاتخرج) بكثرة المال فالخرج بالدينامين حيث اتهدا دينامون مطلقاً (إن الله يحب الفرحين)
يزخرف الدنيا (واتبع فيما آتاك الله الدار الآخرة) أي اطلب ثواب الله تعالى بسبب المال بأن تصرفه إلى

(وزعمنا من كل أمة شهيداً)
أي أخرنا شهيداً يعني
رسولهم الذي أرسل إليهم
(فقلنا هاؤنا برهانكم)
أي ما اعتقدتم أنه برهان
لكم أنكم كنتم على
الحق (فقلوا أن الحق لله)
أي أن الحق مادعا إليه الله
وأنهم به الرسول (وصل)
عنهم ما كانوا يفترون
أي لم يتبعوا بما عبده من
دون الله (قارون كان
من قوم موسى) كان ابن
عمه (فبني عليهم) بالكبر
والبدخ وكثرة المال (وآتيناه
من الكون زمان مفاتيحه)
جمع للمفتح وهو ما يفتح به
(تنوء بالعصبة) أي تثقل
الجماعة (أولى القوة) اذ
قال له قومه لاتخرج بكثرة
المال ولا تأثر (إن الله
لا يحب الفرحين) أي
الأشرار الباطنين (واتبع)
فيما آتاك الله الدار الآخرة)
أي اطلبها بما أتاك الله في
رضي الله

ما يؤدبك إلى الجنة كصدقة وصله رحم وإطعام جائع وكسوة عار ونفقة على محتاج (ولانس نصيبك من الدنيا) أي لا تترك العمل في الدنيا لآخره وخدمته محتاج من الدنيا وأخرج الباقي كافي الحديث اعتمد خمساً قبل خمس شيا بك قبل هرمك ومحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وأحسن كما أحسن الله إليك) أي وأحسن إلى عباد الله تعالى إحساناً كاحسان الله تعالى إليك فبأنهم إليك في إحسان الإغاة بالمال والجاء وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر (ولا تبغ الفساد في الأرض) أي لا تطلب الفساد بعمل المعاصي في الأرض (إن الله لا يحب المفسدين) أي أنه تعالى يعاقب المفسدين بسوء أفعالهم (قال) فار ون مجيباً لنصحه (إنما أوتيته على علم عندي) أي إنما أعطيت هذا للمال حال كوني متصفاً بالعلم الذي عندي وفضلت به على الناس بالمال والجاء فكان ذلك لفضل علمي بالتوراة واستحقاق ذلك أي لأنه أقرأ بني إسرائيل للتوراة كما قاله قتادة ومقاتل والكبي اه وقال سعيد بن السبب والضحاك كان موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء من السماء فعمل قار ون ثلث الجمل وروشح ثلثه وكأب ثلثه فخدعهما قار ون حتى أضاف علمهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعلُه فضة والنحاس فيجعلُه ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جملاً) أي أعلم قار ون مادعاه ولم يعلم أن الله قد أهلك من هو أقوى منه وأغنى وأكثر جماعة حتى لا يفتخر بكثرة ماله وقوته (ولا يستل عن ذنوبهم المحرمون) أي لا يسأل الله عن صفة ذنوب المحرمين وعددها إذا أراد أن يعاقبهم لأنه تعالى عالم بكل العلوامات (فخرج على قومه في بيته) أي فخرج قار ون يوم السبت متزيناً مع أتباعه كانوا أربعة آلاف على زينة وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخيل والديابج وكانت بفتته شهاده سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطعة حمراء وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديابج الأحمر ومعهم أكران السلاح وقال ابن زيد خرج في تسعين ألفاً عليهم للعصفرات وهو أول يوم روى فيه العصفرة (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جري على طريقة الجلبة البشرية من الرغبة في البعة (يا) للتنبيه (ليتنا مثل ما أوتي قار ون) من هذه الأموال وهذه الزينة (إنه) أي قار ون (لنؤخذ عظيم) أي لنؤخذ وأفر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الدنيا والآخرة لأغنيين في الدنيا (ويلكم) أي ضيق الله عليكم الدنيا وهذا جزع من ذلك الخلق (ثواب الله) في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحاً) من هذه الثم لأن الثواب منافع عظيمة وخاصة عن شوائب اللشار ودائمة وهذه الثم العاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة (ولا يلقاها إلا الصابر ون) أي ولا يعطى هذه الطريقة التي هي الإيمان والعمل الصالح إلا الصابر ون على أمر الله والرازي أو ولا يعطى الجنة التي هي الثواب إلا الصابر ون على مخالقات النفس وموافقات الشريعة (فخسفناه) أي بقارون (وبداره الأرض) روى أن قار ون كان يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداره للقرابة التي بينهما حتى زلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الأشياء مخرجهم إلى بيته فحصبه فوجدته شيئاً كثيراً فلم تسمع نفسه بذلك فجمع بني إسرائيل وقال إن موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فرنا بما شئت قال نبرطل فلاة البني كي تقتنف موسى بنفسه فإذا فعلت ذلك رفضه بنو إسرائيل فدعوه فجعل قارون لها طشتاً من ذهب علواً أذهبها فلما كان يوم غدق قام موسى خطيباً فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعتاه ومن زنى وهو غير محصن جلدنا وماوان كان محصنار جهنم فقال قار ون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال إن بني إسرائيل يقولون إنك تجرت

(ولا تنس نصيبك من الدنيا) أي لا تترك أن تعمل في دنياك لآخرتك (وأحسن إلى الناس كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض) أي لا تعمل بالمعاصي (قال إنما أوتيته على علم عندي) على فضل علم عندي فكنت بذلك العلم مستحقاً لفضل المال وكان أقرأ بني إسرائيل للتوراة قال الله تعالى (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جملاً) لئلا ينسئ منه (ولا يستل عن ذنوبهم المحرمون) لأنهم يدخلون النار بغير حساب (فخرج على قومه في بيته) أي في ثياب حمراء عليه وعلى دوابه والركبان الذين معه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) ظاهراً لقوله (ولا يلقاها) أي ولا يلقن ويوفى لهذه الكلمة (الصابرون) أي عن زينة الدنيا

بقلانة قال موسى ادعوا هاهنا جاء قال لهاموسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وسألها بالذى
فلق البحر لبنى اسرائيل وأزل التوراة الا تصديق فندار كما الله بالتوفيق فقالت كذبوا بل جعللى
قارون جعلاعلى ان أقذفك بنفسى نخر موسى ساجدا يبكى وقال يارب ان كنت رسولك فأغضبلى
فأوحى الله تعالى اليه انى أمرب الارض أن تطيعكم فرها بماشئت فقال يابنى اسرائيل ان الله بعثنى الى
قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معى فليدبرم مكانه ومن كان معى فليعتزل عنه فاعتزلوا جميعا غير جليلين
ثم قال موسى يا أرض خذنيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذنيهم فأخذتهم الى الأوساط ثم قال
يا أرض خذنيهم فأخذتهم الى الأعناق وهم فى كل ذلك يتضرعون الى موسى ويقول له قارون بالله
والرحم وموسى عليه السلام لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذنيهم فأطقت الارض عليهم
فأصبحت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم ان عبد عاموسى على قارون ليستبد به اروه كنوزه فبنا الله تعالى
حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له) أى لقارون (من فئة) أى جماعه (ينصرونه من دون الله)
أى غيره بدفع العذاب عنه (وما كان من المنتصرين) أى من المتنعين بأنفسهم من عذاب الله تعالى
(وأصبح الذين غنموا مكانه بالأمس) أى وصار الذين غنموا مثل رتبة قارون من الدنيا من زمان
قريب (يقولون) متنبئين على خطاهم فى تمنيم لما شاهدوا الحسف (ويكأن الله يسط الرزق لمن
يشاء من عباده ويقرر) أى أعجب أنالان الله يوسع المال على من يشاء من عباده وهو مكرمه تعالى
كما كان لقارون ويقرر على من يشاء وهو نظرمه تعالى فان القوم لما شاهدوا ما نزل بقارون من
الحسف تندموا على تمنيمهم حيث علموا أن بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله ولا تنقيته
لهو انه غنده فتعجبوا من أنفسهم كيف وقعوا فى مثل هذا الخطأ ووى اسم فعل بمعنى أعجب أنا والكاف
للتعليل وقال أبو الحسن وى اسم فعل والكاف حرف خطاب وأن على اضمار اللام وقيل وى اسم فعل
وكان للتحقيق أى أعجب أنا فندع علمت أن كلام البسط والقبض بمقتضى مشيئته تعالى وليس
البسط للكرامة والقبض للهوان (ولأن من الله علينا) بالامان والرحمة (الحسف بنا) كاحسف
بقارون (ويكأنه لا يفلح الكافرون) وقيل وى كلمة للزجر والكاف حرف خطاب وأن معمولة
لخوف أى انزجر عن تمنيك واعلم انه لا ينجو للكذبون برسول الله من عذاب الله (تلك الدار
الآخرة) أى الجنة (تجعلها للذين لا يربدون علاوق الارض) أى تعطى لمن لا يربدون غلبة وتكبرا
(ولافسادا) أى ظلماعلى العباد كدأب فرعون وقارون (والعاقبة) الحيدة وهى الجنة (للمتقين)
أى للذين يتقون مالا يرضاه الله تعالى من الأفعال والأقوال (من جاما الحسنه) أى من جام يوم القيمة
متصفا بالحسنة المقبولة الأصلية للعمولة (فله خمرها) أى فله بمقامتها ثواب خمرها ذاتا وصفة وقرا
بالمضاعفة ومثل للعمولة ما فى حكمها كالى تصدق عن غيره فخرج بالمعمولة ما لوهم بمحسنة فلم يعملها
لما نفع فاتها بحجازى عليها من غير تضعيف وخرجت بالحسنة المأخوذة فى نظير الظلمة فلا تضاعف له وخرج
بالأصلية الحسنات الخاصة بالتضعيف فلا تضاعف (ومن جاء بالسنة) وهى ما يدبم فاعلمنا شرا (فلا
يجزى الذين غفلوا السنين الا ما كانوا يعملون) أى الاجزاء مثل ما كانوا يعملون (ان الذى فرض
عليك القرآن لرادك الى المعاد) أى ان الذى أوجب عليك تبليغ القرآن والعمل بمجايفه من الأحكام
لرادك الى مكة فانه صلى الله عليه وسلم خرج من الغار ليل وسار فى غير الطريق مخافة الطلب فلما أمن
رجع الى الطريق ونزل بالحجفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها وكرمه الله ومولاه
أبيه فترجل جبريل وقال له أشتاق الى بلدك ومولاه فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى
يقول ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى المعاد أى مكة غالبا عليهم (قل) يا أشرف الخلق

(وأصبح الذين غنموا مكانه
بالأمس) أى صار الذين
كانوا يقولون يا ليت لنا مثل
ما أوتى قارون (يقولون
ويكأن الله يسط الرزق
لمن يشاء ويقرر) أى
يوسع لمن يشاء ويضيق
(لولا أن من الله علينا)
أى عصمنا عن مثل ما
كان عليه قارون من البطر
والبنى (الحسف بنا) كما
خسف به (تلك الدار
الآخرة) يعنى الجنة (تجعلها
للذين لا يربدون علاوق
الارض) تكبرا وتنجيرا
فيها (ولا فسادا) أى
عملا بالمعاصى وأخذ المال
بغير حقه (والعاقبة)
المحمودة (للمتقين) (ان الذى
فرض عليك القرآن) أى
أنزله وقيل فرض عليك
العمل بما فى القرآن
(لرادك الى المعاد) أى الى
مكة فظاهر اعلمنا ذلك حين
اشتاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى مولاه

(وما كنت ترجوا أن يلقى
وأزل عليك الوحي) ولا
يصدك عن آيات الله بعد
إذا نزلت اليك) وهذا حين
دعى إلى دين آياته وقوله
(كل شئ هالك إلا وجهه)
أى إلا إياه (له الحكم)
يحكم ما يريد. (واليسه
ترجعون

(تفسير سورة العنكبوت)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم أحسب الناس أن
يتروا) نزلت في الذين
جزعوا من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
من أذى المشركين ومغناه
أحسبوا أن يفتح منهم
بأن يقولوا أنا مؤمنون
فقط ولا يمتحنون بما
يبين به حقيقة إيمانهم
(ولقد فتنا الذين من قبلهم)
أى اختبرنا وابتلينا
(فليعلمن الله) صدق
(الذين صدقوا) في قولهم
أنا بوقوعه منهم وهو
الصبر على البلاء (وليعلمن)
كذب (الكاذبين)
في قولهم أنا بارئناهم
عن الدين عند البلاء ومعنى
العلم هنا العلم به موجودا
كانا (أم حسب الذين
يعملون السيئات أن
يسبقونا) أى يقولوا
(سأما يحكمون) أى بش
حكما يحكمون لأنفسهم
بهذا الظن (من كان يرجوا

للمشركين (ر) فى أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والاعزاز بالاعادة إلى مكة (ومن هو
في ضلال مبين) وما يستحقونه من العقاب والاذلال بلدهم يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
نفسه والمشركون (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الرحمة من ربك) أى وما كنت قبل مجيء
الرسالة اليك ترجوا أنزال القرآن عليك وكونك نبيا فأناله عليك ليس عن ميعاد وكونك نبيا ليس
عن تطلب سابق منك ولكن أنزل اليك القرآن وتجعل نبيا لأجل الترحم من ربك (فلا تكونون
ظهير للكافرين) أى معيناهم بالإجابة إلى طلبتهم (ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذا نزلت اليك)
أى لا تترك إلى أقوال الكافرين فصدوك عن اتباع آيات الله بعد وقت أنزلها عليك وإيجاب العمل
بها (وادع إلى ربك) أى ادع الناس إلى دين ربك (ولا تكونون من المشركين) بإعتابهم في
الأمر لأن من رضى بطريقهم أو مال إليهم كان منهم (ولا تدع مع الله الها آخر) أى لا تعتمد على
غير الله ولا تتخذ غيره وكيلا في أمورك (لا اله الا هو) لانفع ولا ضرر ولا معطى ولا مانع الا هو (كل
شئ هالك) أى معدوم في حد ذاته فان وجوده كالأوجود لان وجوده ليس ذاتيا (الاربعه) أى ذاته
تعالى وقيل معنى كونه هالكا كونه قابلا للهلاك والمستثنى من الهلاك والفناء ثمانية أشياء نظمها
السبوطي في قوله

ثمانية حكم البقاء بعهما * من الخلق والياقون في حيز العلم
هى العرش والكرسى وثار وجنة * وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم
(له الحكم) الثاخذ في الخلق (واليه) أى إلى جزائه بالعدل عند البعث (ترجعون)
﴿سورة العنكبوت مكية تسع وستون آية. ألف وتسع مائة وأحدى وثمانون كلمة. وأربعة
آلاف وخمسة مائة وخمسة وتسعون حرفا﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أى أظن الذين نطقوا بكلمة الشهادة أنهم
يتروا غير متحدين بمجرد ذلك النطق لابل يمتحنون ليميز الراسخ في الدين من غيره نزلت هذه الآية
في عمار بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة فكانت صدورهم
تضيق بذلك وللقصود الأقصى من الخلق العبادة وللقصد الأعلى في العبادة حصول محبة الله وكل من
كان قلبه أشد امتلاء من محبة الله فهو أعظم درجة عند الله لكن للقلب ترجمان وهو اللسان وله بمصدقات
هى الأعضاء ولها مزيكات فإذا قال الإنسان باللسان آمنت فقد ادعى محبة الله في الجنان فلا بد له من
شهود فإذا استعمل الأركان في الاتيان بما عليه من أركان الاسلام حصل له على دعواه شهود مصدقات
فأذا بذل نفسه وماله في سبيل الله وذكى أعماله بترك ما سوى الله من شهوده الذين صدقوه فيما قاله
فحينئذ يجر اسمه في جرد الأخيين ويقرر قسمه في أقسام للقرين (ولقد فتنا الذين من قبلهم)
أى ابتلينا الماضين كسيدنا إبراهيم الذى أتى في النار وكقوم نضر وإبلان شير في دين الله فلم يرجعوا عنه
(فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) أى فليظن الصادقين في قولهم آمنا من الكاذبين
في ذلك فمن الناس من لا يصبر في البلاء ولا يشكر في النعماء فهو من الكاذبين ومنهم من يصبر في حال
البلاء ويشكر في حال النعماء فهذه صفة الصادقين ومنهم من لا يستمتع في الطاعة بل يؤثر في حال الرخاء
ويسترجع إلى البلاء ويستعقب مقاساة العناء وهذا أجل الكبراء (أم حسب الذين يعملون السيئات
أن يسبقونا) أى بل أحسب المشركون أنهم يفرون منا ويقولون غدا بنا فلا تقصر على مجازاتهم
بصياتهم (سأما يحكمون) أى بش الذين يحكمون حكمهم ذلك (من كان يرجو لقاء الله) أن أجل الله

(لآت) أى من كان يطعم في ثواب الله فيعمل عملا صالحا فان الوقت المضروب له لجاء لاشك في بحيته (وهو السميع العظيم) فيسمع ما قالوه يعلم ما يعملونه فللعبد أمور ثلاثة من أصناف حسناته عمل قلبه فهو لا يرى ولا يسمع وأما يعلم وعمل لسانه فهو يسمع وعمل أعضائه وهو يرى فإذا أتى بهذه الأشياء يجعل الله لسموعه مالا أذن سمعت ولم يرثه إلا عين رأت ولعمل قلبه ما لا خطر على قلب أحد (ومن جاهدا فاما يجاهد نفسه) أى ومن صبر على الشدة في محاربه الكفار وفي مخالفة النفس فان منفعة صبره له لا لله تعالى (إن الله لنفى عن العالمين) فلا حاجة له إلى طاعتهم وأما أمرهم بطاعة الله توجيهها لهم للتوابع بمقتضى رحمة (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم أحسن الذى كانوا يعملون) أى بأحسن جزاء أعمالهم فكثير السيئات في مقابلة الأيمان والجزاء بالأحسن في مقابلة العمل الصالح فالؤمن يدخل الجنة بأمانه وتكفر سيئاته به فلا يخلد في النار فيستند بكون الجزء الأحسن غير الجنة وهو الماعين رأت ولأذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إن يكون هو رؤية الله تعالى (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) أى أمرنا الإنسان بالبر بوالديه والعطف عليهما لانهما سبب وجود الولد (وإن جهادك لتشارك في المالبس لك به علم فلا تطعمهما) أى وإن (أمرأك أن تشارك في المالبس لك بهيته علم فلا تطعمهما في الاشتراك فتقوله المالبس لك به علم إشارة إلى أن المالا يعلم محته لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بماعلم بطلانه مروى إن حمية بنت أبي سفيان بن أمية ابن عبد شمس لما سمعت بإسلام ولدها سعد بن أبي وقاص الزهرى وهو من السابقين إلى الإسلام قالت له يا سعد بلغني أنك قد صأبت فوالله لا ظني بسقف بيت من الضح والرجع وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد فأبى سعد وكان أحب وألدها إليها ولبتت هي ثلاثة أيام لا تنقل من الضح ولا تأكل ولا تشرب حتى غشى عليها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد عليه السلام فإن شئت فبكلي وإن شئت فلا تأكل فلبا رأت ذلك أكلت ثم جاء سعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من أمرها فأنزل الله تعالى وإن جهادك الآية (إلى مرجعكم) أى عاقبتكم إلى وإن كان اليوم محالستكم بالآباء والأولاد والأقارب (فأنبئكم بما كنتم تعملون) فلا تغفلوا أنى غائب عنكم وآبأؤكم حاضرون فتوافقون الحاضرين في الحال فأنى حاضر معكم أعلم ما تفعلون ولا أنسى فأنبئكم جميعه فاجاز بكم عليه أن خير أخصيرون شرافسرو (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أى لنجعلنهم في عداد المجردين الذين لا فساد لهم (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) أى في دين الله (جعل فتنة الناس) مع ضعفها وانقطاعها (كعذاب الله) الألم الدائم في الآخرة حتى كفر نزلت هذه الآية في المنافقين كعياش بن أرييعة الخزرجي فاتهم قالوا للمؤمنين إيماننا كما بانكم فإذا هم الكفار بالضرب البسيط جلاؤذلك الذى صار فاهم عن الايمان كان عذاب الله في النار دائما صارف للمؤمنين عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) وهو فتنة مكة وغنيمتها (ليقولن) أى عياش وأصحابه (أنا كنا معكم) أى في الايمان وأما أكرهنا حتى قلنا ما قلنا فاشركونا في النسيمة لا تتاعلى دينكم قال تعالى تكذيبكم في قوله اتاعلى دينكم (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الاخلاص في الايمان والتفاق فيه ثم أسلم عياش وأصحابه بعد ذلك وحسن اسلامهم (وليعلمن الذين آمنوا) بالاخلاص فثبتوا على الاسلام عند البلاء (وليعلمن المنافقين) بترك الايمان عند البلاء أى ليجزئهم ما لهم من الايمان والتفاق (وقال الذين كفروا) وهو الوليد بن المغيرة وأبو جهل وأصحابهما (لأنهم آمنوا) كعلى

(ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) أى أمرناه أن يحسن إليهما (وإن جهادك) أى اجتهدنا عليك (لتشارك في المالبس لك به علم) أنه لي شريك (فلا تطعمهما) نزلت في سعد بن أبي وقاص حلفت أمه أنها لا تأكل ولا تشرب ولا يظنها سقف بيت حتى يكفر بمحمد ويرجع إلى ما كان عليه فأمر أن يتزاحا ويحسن إليها ولا يطعها في الشرك وقوله (لندخلنهم في الصالحين) أى في زميرتهم وجملتهم ومعناه لنحشرنهم معهم وقوله (جعل فتنة الناس) أى أذاهم وعذابهم (كعذاب الله) أى جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولم يصبر على الأذى في الله (ولئن جاء المؤمنين نصر من ربك ليقولن) يعنى هؤلاء الذين ارتدوا حين أؤذوا (أنا كنا معكم) وهم كاذبون فقال الله تعالى (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) يعنى أنه عالم بإيمان المؤمنين وكفر الكافرين (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) هذا اخبار عن الله تعالى أنه يعلم إيمان

وسلمان وأصحابهما (اتبعوا سبيلنا) أي ديننا في عبادة الأوثان (ولنحمل خطاياكم) أي ذنوبكم عنكم يوم القيامة وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الأمر وهولته الحجاز وليس هذا أمراً في الحقيقة ورد الله عليهم بقوله (وما هم) أي الكفار (بمحاملين من خطاياهم) أي من ذنوب المؤمنين (من شيء) يوم القيامة (أنهم لكاذبون) في مقالاتهم (وليجملن) أي الكفرة (أثقالهم) أي أوزار ما اقترفته أنفسهم كاملة (وأثقالا مع أثقالهم) أي وأوزار الذين يصلونهم مع أوزارهم (وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) في قولهم ولنحمل خطاياكم فانه صادر من اعتقادهم أن لا خطيئة في الكفر ومن اعتقادهم أن لا حشر ويقال لهم أما قلتم أن لا حشر ويقال لهم احموا خطاياهم فلا يحملون فيسألون ويقال لهم افترىتم (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً) يدعوهم إلى التوحيد فلم يجيبوه قال ابن عباس كان عمر نوح عليه السلام ألفاً وخمسين سنة بعت على رأس أر بعين سنة ولبت في قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة (فأخذهم الطوفان) أي الماء الكثير المحيط بهم والارتفاع على أعلى جبل أربعين ذراعاً (وهم ظالمون) أي والحال أنهم مصرون على كفرهم (فأجبناه) أي نوحاً (وأصحاب السفينة) أي من ركب في السفينة معه عليه السلام من أولاده وأتباعه وكانوا مائتين (وجعلناهم) أي السفينة (آية للعالمين) أي علامة دالة على قدرة الله تعالى وعلمه ووحدته ليتعظوا بها وذلك أن السفينة أُنشئت قبل ظهور الماء ولولا إعلام الله نوحاً بذلك لما اشتغل بها فلا تحصل لهم النجاة وإن الله أمر نوحاً بأخذ قومه معه وأقواتهم ثم إن الماء غيض قبل نفاد الزاد ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة وإن الله سلم السفينة عن الريح للرجفة وعن الحيوانات المؤذية ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة. قال أبو السعود عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفاً ومائتين وأربعين سنة (وأبراهيم أذقل لقومه) أي وأرسلناه حين تكامل عقله وترقى من رتبة الكمال إلى درجة التكميل حيث تصدى لارشاد الخلق إلى طريق الحق (اعبدوا الله) وحده (واتقوه) أن تشركوا به شيئاً فقوله اعبدوا الله إشارة إلى إثبات الله الواحد وقوله واتقوه إشارة إلى نفي غيره وأضاف اعبدوا الله إشارة إلى الاتيان بالواجبات فبدخل فيه الاعتراف بالله واتقوه إشارة إلى الامتناع عن المحرمات فبدخل فيه الامتناع عن الشرك (ذلكم) أي عبادة الله وتقواه (خير لكم) عقلاً واعتباراً (إن كنتم تعلمون) الدلائل والاعتبارات فإن ضد عبادة الله تعطيل وضد تقواه تشريك وكلاهما شر عقلاً واعتباراً أما عقلاً فلأن الممكن لا بد له من مؤثر واجب الوجود ثم إن شريك الواجب إن لم يكن واجب الوجود فكيف يكون شريكاً وإن كان كذلك لزم وجود واجبين فيشتركان في الوجوب ويختلفان في الألوهية ومابه الاشتراك غير مابه الامتياز فيلزم التركيب فيها فلا يكونان واجبين لكونهما مركبين فيلزم التعطيل وأما اعتباراً فلأن الشرف امان يكون ملكاً أقرب ملكاً فالإنسان لا يكون ملكاً للسموات والأرضين فأعز درجته إن يكون قريب الملك فلا يكون قربه الإعبادة فالمتعطل لا ملك ولا قريب ملك لعدم مشاده بوجود ملك فلا مرتبة له أصلاً ثم من يكون سيده لا نظيره يكون أعلانية عن يكون سيده شركاء خبيثة فإن من يقول إن ربى لا يماثله شيء أعلى مرتبة عن يقول سيدي ضمن منحوت فثبت أن عبادته الله وتقواه خير للناس (أما تعبدون من دون الله آوثاناً) أي أصحاباً لا تستحق العبادة (وتخلقون افكا) أي وتكذبون كذباً حيث يسمونها آلهة وتدعون أنها شفعاءكم وقرى تخلقون بتشد يد الادم للتكثير في الخلق الذي بمعنى الكذب وقرى تخلقون بخلاف إحدى التاءين من تخلق بمعنى تكذب وودكر سيدنا إبراهيم بطلان مذهبهم بأبلغ الوجوه وذلك لأن العبادة إنما يعبد لأحد أموراً بعة المالكونة مستحقاً

أن (وليسئلن) أي الطريق الذي نسلكه في ديننا (ولنحمل خطاياكم) أي إن كان فيه ثم فنحن نحمله قال الله تعالى (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء) يخفف عنهم العذاب (أنهم لكاذبون) في قولهم لأنهم في القيامة لا يحملون عنهم خطاياهم ثم أعلم الله عز وجل أنهم يحملون أثقالهم أي أوزار أنفسهم وأثقالاً أخرى بسبب اضلالهم مع أثقال أنفسهم لأن من دعا إلى ضلالة فاتبع فعله مثل أوزار الذين اتبعوه ثم ذكر أنه يؤنبهم على ما قالوا فقال (وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفتنون) أي سؤال توبيخ وقوله (وتخلقون افكا) أي تقولون كذبا إن الأوثان شركاء الله وقوله

للعادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذي اشتراه واما لكونه نافعا في الحال كمن يخدم غيره لحب ربه يرضاه اليه
 كالمستخدم بأجرة واما لكونه نافعا في المستقبل كمن يخدم غيره رجا من أمرا في المستقبل واما لكونه
 خافقنا منه (ان الذين تعبدون من دون الله) من الأوثان (لا يملكون لكم رزقا) أي لا يقدر
 على أن يرزقكم شيئا من الرزق (فابتنوا عند الله الرزق) أي فاطلبوا من الله تعالى كل الرزق (واعبدوه)
 لكونه مستحقا للعبادة لذاته (واشكروا له) لكونه سابق النعم بالخلق ومعطى النعم بالرزق (اليه)
 ترجعون) فيرجى الخير منه لا من غيره (وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم) أي وان تكذبوا
 فبما أخبركم به من انكم اليه تعالى ترجعون بالبعث فلا تضرعوا بتكذيبكم فان من قبلكم من الأمم
 قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم شيئا (وما
 على الرسول الا البلاغ للذين) أي الا ذكر المسائل واقامة البرهان عليه (أولم يروا) أي ألم ينظروا هؤلاء
 القوم ولم يعلموا عما جاز بالجرى الرؤية في الظهور (كيف يبدي الله الخلق) أي يخلفهم ولم يكونوا
 شيئا ثم كورا ويخلقهم من نطفة من غشاء هو ماء وثراب وهذا القدر كاف في حصول العلم بالمكان الاعادة
 فان الاعادة مثل البدء (ثم يبيده) أي الخلق كما بدأهم (ان ذلك) أي الاعادة (على الله يسير) اذ لا يشتر
 فعله تعالى الى شيء (أصل) (قل) يا ابراهيم لقومك (سيروا في الارض) أي سيروا ففكرتم في الارض وأجيبوا
 ذهنكم في الحوادث الخارجة عن أنفسكم (فانظروا كيف بدأ الخلق) أي فانظروا الى الاشياء
 الخالقة ليحصل لكم علم بان الله بدأ خلقا (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي
 شاهدتموها (ان الله على كل شيء قدير) فان من علم قدرته تعالى على جميع الاشياء لا يتصور ان يتردد في
 وقوع الاعادة بعدما أخبر الله به (يعذب) بعد النشأة الآخرة (من يشاء) أن يعذبهم وهم التكررون
 لها (ورحم من يشاء) أن يرحمهم المصدقون بها (واليه تقلبون) أي فان تأخر عنكم ذلك فلا تظنوا
 انه فات فان الله تعالى اياكم وعليه حسابكم وعنده يدخرون اياكم وعقابكم (وما أتمم معجزتي في
 الارض ولا في السماء) بممتنعين منه تعالى أي لو صعدتم الى محل السماء أو هبطتم الى موضع
 السموك في الماء لا تخرجون من قبضة قدرته الله وهذا خطاب لقوم فهم الخمرود الذي حاول الصعود
 الى السماء (وما لكم من دون الله من ولي) أي قريب ينفعكم (ولا نصير) أي مانع ينمكم من عذاب
 الله (والذين كفروا بآيات الله) أي بدلائله التكوينية والنزلية البالغة على ذاته وصفاته وأفعاله
 (ولقائه) أي بالبعث بعد الموت (أولئك يمسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم) وذلك لان الله
 تعالى في كل شيء آية تدل على وحدانيته فاذا أشرك أحدكم كفرا بآيات الله وإذا أنكر الحشر كفر بقاء
 الله وأخرج نفسه عن محل رحمة الله وأذاجله الله له ليقرب الحاجة الى طريق متعين فيسأ من رحمة
 الله ولما أنكر الحشر وقال لا عذاب عذبه الله تحقيقا للأمر عليه فعلم الرحمة يناسب الاشراك
 والعذاب الأليم يناسب انكار الحشر (فما كان جواب قومهم الا أن قالوا اقتلوه وأحرقوه) أي
 قال بعضهم لبعض لا نجيبوا ابراهيم عن براهنه البالغة على التوحيد والنبوة والحشر واقتلوه بسيف
 أو نحو فقتلهم بجوامع عاجلا وحرقوا بالنار فاما أن يرجع الى دينكم اذا أوججت النار واما أن يموت بها
 اذا أصر على دينه فقد فوه بالنار (فانجاء الله من النار) أي يجعلها بردها روى أنه في ذلك اليوم
 لم يتفق أحد بنار (ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون) أي في انجاء الله تعالى ابراهيم من النار لعيرات
 لقوم يصدقون بقدرته الله فان الله حفظ ابراهيم من حرها وجعلها خادمة في زمان يسير فلا تؤذي ولكن
 أحرق وقتافه وأنشأ في وسطها بيستانا (وقال) ابراهيم بعد انجائه من النار (انما اتخذت من دون الله
 آثانا مودة بينكم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي برفع مودة غير مونة وجر بينكم نافع وابن

(أولم يروا كيف يبدي الله
 الخلق ثم يبيده) كما بدأ
 وليس للمنى على أولم يروا
 كيف يعيده لانهم لم يروا
 الاعادة (قل سيروا في
 الارض فانظروا كيف بدأ
 الخلق) يعني الأمم الماضية
 كيف قدر الله على خلقهم
 ابتداء (ثم الله ينشئ النشأة
 الآخرة) أي يعيدهم ثانية
 بانشاء اياهم (وما أتمم
 معجزتي في الارض ولا في
 السماء) أي لو كنتم فيها ثم
 عاد الكلام الى قصة ابراهيم
 فقال (فما كان جواب قومهم)
 حين دعاهم الى الله (الا أن
 قالوا اقتلوه أو حرقوه)
 (وقال) لهم ابراهيم (انما
 اتخذت من دون الله آثانا
 مودة بينكم) أي لتوادوا
 بها فهي مودة بينكم مادمت

عامر وأبو بكر بنصب مودة منونة ونصب بينكم وحزمة وحفص بنصب مودة غير منونة وجر بينكم
 وقلع عن عاصمائه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم لضافته الى النبي فالرفع خبران أي ان الذين
 اتخذتموهم أوثانا صلة بينكم والنصب مفعول له وخبران محذوف أي ان الذين اتخذتموه أوثانا معبودة
 لكم لأجل المودة لا ينفقونكم (في الحياة الدنيا) والمعنى ان اتخذكم أصناما مودة بينكم ليس الا في
 الحياة الدنيا وقد أجزأتم أحكامكم حيث قلتم في ما قلتم لأجل مودتكم لها اتصارا مني أي لما
 خرج ابراهيم من النار عاد الى عذل الكفار وقال اذابت لكم فسادمذهبكم وما كان لكم جواب
 فليس هذا الا تقليدا فان بين بعضكم حجة طبيعية فلا ير يد أحدكم ان يفارقه صاحبه في الأحوال
 وبينكم وبين آبائكم صلة فورتموهم وأخذتم مقاتلتهم وازمتهم ضلالتهم (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم
 ببعض) فيقول العابد ما هذا معبودي ويقول المعبود ما هو لأبعدني (و يلعن بعضكم بعضا) فيقول
 للمعبود لئذا أنت أوقعتني في العذاب حيث عبدتني ويقول العابد لهذا أنت أوقعتني فيه حيث أضللتني
 بعبادتك ويريد كل واحد ان يبعد صاحبه باللعن ولا يتبعاعدون بل هم مجتمعون في النار كما هم مجتمعون
 في هذه النار كما قال تعالى (وما أكرم النار) أي هي منزلكم فلا ترجعون منه أبدا (ومالكم من
 ناصرين) يخلصونكم من تلك النار كما خلاصني من النار التي أقيمتوني فيها (فأمن له لوط) أي
 صدف لوط في جميع مقالاته فقال لابراهيم صدقت يا ابراهيم ولوط هو ابن أخيه هاران (وقال ابراهيم
 اني مهاجر الى ربني) أي اني خارج من قومي الى مكان أمني في بالتوجه اليه روى انه هاجر من
 كوثي سواد الكوفة مع لوط وسارة ابنة عمه الى حران ثم نم الى الشام فزل فلسطين وزل لوط
 سدوم وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (انه هو العزيز الحكيم) فيمنع أعدائي عن
 ايذائي ولا يأمري الا بما فيه صلاحي (وهناك) بعد ما عايل أربع عشرة سنة (اسحق) من عجزوز
 عافر (وبعقوب) نافلة (وجعلنا في ذريته) أي ذرية ابراهيم (النبوة) فكل الأنبياء بعدهم ذريته
 (والكتاب) فلم ينزل بعده كتاب الا على أولاده (وآتيناه أجرة) على هجرته (في الدنيا) وفي الآخرة
 لمن الصالحين) فان الله بدل جميع أحواله في الدنيا بأضدادها فبدل وحدته في النار بكثرته في الجنة
 بملأت الدنيا وبدل آفاره بالصالحين للضلين بأقرب مهتدين هادين وبدل ذلته وخموله بالجاه وكثرة
 المال حتى قيل انه كان له اثنا عشر ألفا يكلب حارس بأطواق ذهب وكانت الصلاة عليه مقررثة الصلاة على
 سائر الأنبياء الى يوم القيامة فصار معروفًا بشيخ الرسلين وكان في الآخرة أقياسا على ما ينبغي (ولوطا)
 أي وأرسلنا لوطا الى قومه (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) أي اللواط (ماسبقكم بها) أي بتلك
 الفاحشة (من أحدمن العالمين) كلهم من الانس والجن (انتمك لتأتون الرجال) أي أديار الرجال
 (وتقطعون السبيل) أي سبيل الولد لا إغراض عن الحرث واتبان ما ليس بحرث ويقال وتقطعون
 على من مريبكم من الغرباء (وتأتون في ناديتكم للسكر) أي وتعملون في مجلسكم الجامع لأصحابكم
 للسكر كالجامع والضراط وحل الازار والحذف بالبندق ومضع العلك والفرقة قيل انهم كانوا يجلسون
 في مجلسهم وعند كل رجل منهم قطعة فيها حصي فاذا أمر بهم عابر سبيل حذفوه فأيهم أصابه كان يأخذ
 مامعه ويلوطهو يقرمه ثلاث دراهم ولهم قاض بذلك (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اتنا بعذاب
 الله ان كنتم من الصادقين) في قولك بمعنى عذاب الله علينا ان لم تؤمن أي ان لوطا كان
 ندا وما على ارشاد قومه فقالوا أولا استهزأنا اتنا بعذاب الله ثم لما كثر منه ذلك ولم يسكت عن فعلهم
 قالوا أخر جواب آل لوط من قريبتكم ثم ان لوطا لما ليس منهم طلب النصرة من الله (قال رب انصرني
 على القوم المفسدين) أي بانزال العذاب على هؤلاء المفسدين وهم الذين ابتعدوا الفاحشة وأصرروا

(في هذه الحياة الدنيا)

ثم تنقطع ولا تنفع في الآخرة

وهو قوله (ثم يوم القيامة

يكفر بعضكم ببعض) أي

تتبرأ الاوثان من عابديها

وقوله (فأمن له لوط) هو

أول من آمن بابراهيم

(وقال اني مهاجر الى ربني)

هاجر من سواد الكوفة

الى الشام وقوله (وآتيناه

أجره في الدنيا) قيل هو

الله كراهن وقيل الولد

الصالح وقوله (وتقطعون

السبيل) أي سبيل الولد

وقيل تأخذون الناس من

الطريق فطلب الفاحشة

(وتأتون في ناديتكم) أي

مجلسكم (السكر)

وكان بعضهم يجامع بعضا

بمجلسهم (فما كان جواب

قومه الا أن قالوا اتنا

بعذاب الله ان كنتم من

الصادقين) انه نازل بنا وقوله

واستعجلوا العذاب بطريق الاستهزاء (ولما جاء رسلنا ابراهيم بالبرى) أى لما جاء جبريل ومن معه من الملائكة الى ابراهيم بالشارة بالولد النافله (قالوا) لا ابراهيم (انماهلكوا أهل هذه القرية) أى قرية سدوم (ان أهلها كانوا ظالمين) باصرارهم على أنواع المعاصي (قال ابراهيم (ان فيها) أى فى تلك القرى (لوط) فكيف تهلكونها (قالوا) أى الرسل من الملائكة (نحن أعلم بن فيها) أى من لوط وغيره (لنتجينه وأهل) ابنته زاعورا وريثنا (الامراته) للمناقفة واعلة (كانت من الغابرين) أى من اللعنسمين فى العذاب بسبب ان اللد على الشر نصيبا كفاعله وهى كانت تدل القوم على أضياف لوط (ولما أن جاءت رسلنا لوطا سئى منهم) أى جاءه ما أحزنه بمجيئهم على صورة البشر بأحسن صورة خلق الله فخاف عليهم من قومه (وضاق بهم ذرا) أى ضاق بتدبير أمرهم طاقته وعجز عن مدافعة قومه (وقالوا) لوط (لا تخف) علينا (ولا تخزن) لأجلنا فاننا ملائكة (انما نذكرك وأهلك) عما يسيئهم من العذاب ونضرب أهلك معطوف على محل الكاف (الامر) أنك كنت من الغابرين) أى من السابقين فى الهلاك ومن الزاحمين للساخى ذكرهم (انما نزلون على أهل هذه القرية) هى سدوم (رجزا) أى عذابا مزعجا (من السماء بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم للستمر وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الزاى (ولقد تركنا منها) أى القرية (آية بينة) أى علامة ظاهرة (لقوم يفتقون) وهى آثار ديارهم الحربة وظهور الساء الأسود على وجه الأرض وهى بين القدس والكرك (والى مدين أخاهم شعيبا) أى وأرسلنا الى مدين منهم شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله وأرجوا اليوم الآخر) أى اعملوا اليوم الآخر وأما قال شعيب بلطف الرجاء لأن عبادة الله ترجى منها الخير فى الدارين (ولا تعنوا فى الأرض مفسدين) أى لا تعملوا للمعاصي فى الأرض ويممكن أن يقال نضب مفسدين على الصدر كما يقال قم قائما أى قياما (فكذبوه) فيها أخبرهم به لأن شعيبا كانه قال الله واحد فاعبدوه والخرى كائن فارجدوه والفساد محرم فلا تقربوه وهذه الأشياء فيها أخبارا تالكثير راجع الى الاخبارات الضمنية (فأخذتهم الرجفة) أى التى ترجف الأرض والأفئدة أذقل ان جبريل صاح فتزلزلت الأرض من صحنه ورجفت قلوبهم منها (فأصبحوا فى ديارهم جامعين) أى فصاروا فى مجتمع ميتين لا يتحركون (وعادوا وتمود) أى وأهلكنا قوم هود وقوم صالح (وقد بين لك من مساكنهم) أى وقد ظهر لك بأهل مكة أهلاكنا إياهم من جهة منازلهم الكائنة فى الحجر واليمن اذا نظرت اليها عند مروركم عليها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) أى عبادتهم غير الله (فصدهم عن السبيل) أى عن عبادة الله (وكانوا مستبصرين) أى عاقلين ألباء محيى النظر (وقارون) أى وأهلكناه وهوابن عم موسى (وفرعون وهامان) وزين فرعون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) أى بالحجج الظاهرات (فاستكبروا فى الأرض) عن الايمان بالآيات وعن عبادة الله (وما كانوا سابقين) أى قارون من عذاب الله (فكلا) أى كل واحد من المذكورين (أخذنا بذنبيه) أى قاربناه بسبب ذنبه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) أى حجارة عمدة يقع على واحد منهم وينفذ من الجانب الآخر وهم قوم لوط وعاد (ومنهم من أخذته الصيحة) هو هود متزوج فان الصوت سببه وصول الهواء التمزج الى الصباح وهم قوم شعيب وصالح (ومنهم من خسفناه الأرض) أى غمرنا فى التراب وهو قارون ومن معه (ومنهم من أغرقنا) بالماء وهم قوم نوح وفرعون وقومه فحصل العذاب بالعناصر الأربع التراب والهوى والحر والبرق والماء والانسان مركب منها وبسببها بقاؤه فاذا أراد الله هلاك الانسان جعل مانعه وجوده سببا لعدمه وما به بقاؤه سببا لفتاته (وما كان الله ليعظهم بأهل هلاك) ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاعتراف أى وما كان الله يضعهم فى غير موضعهم فان موضعهم

(ولقد تركنا منها) (آية بينة) أى عبرة ظاهرة وهى خرابها وآثارها وقوله (وكانوا مستبصرين) أى فى ضلالهم معجيين بها وقيل حسبا أنهم على الهدى وهم على الباطل وقيل آتوا ما أتوا وقدين لهم أن عاقبتهم العذاب (فكلا) أى من الكفار (أخذنا) أى عاقبنا بذنبيه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) وهم قوم لوط (ومنهم من أخذته الصيحة) قوم هود (ومنهم من خسفنا به الأرض) قارون وقومه (ومنهم من أغرقنا) قوم نوح وفرعون (وما كان الله ليعظهم) لأنه قد بين لهم بارسال الرسول (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى كفهم

الكرامة لكنهم ظلموا أنفسهم حيث وضعوا مع شرفهم في عبادة الوثن مع خسته (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) فإن أدنى مراتب البيوت أن لا يصير سبب افتراق فيبت العنكبوت يصير سبب انزعاج العنكبوت فانه اذا دام في زاوية لا يخرج منها فاذا انسج على نفسه بيتاً يتبعه صاحب الملك بتنظيف البيت منه ويمسح به للمسوح الحشنة المؤذية لجسم العنكبوت فكذلك العابد ينبغي ان يستحق الثواب بسبب العبادة أو لا يستحق العذاب به والكافر يستحق العذاب بسبب عبادته وإن بيت العنكبوت اذا هتبر لم يجز ليرى منه عين ولا أثر بل يصير بهاء منشوراً فكذلك أعمالهم للأوثان وهذا إشارة الى ابطال الشرك الخفي أيضاً فإن من عبده الله رياء فقد اتخذوا ليا غير الله فثله مثل العنكبوت تتخذ نسجها يتأفلا فيها من حر ولا برد (لو كانوا يعلمون) شيثامن الأشياء لجزموا ان مثلهم كمثل العنكبوت وإن أضعف ما يعتمد به في الدين دينهم (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) أي أن الله يعلم الذين يعبدونهم من غير الله من شيء وضمم أو انسى أو جنى (وهو العزيز الحكيم) أي وهو قادر على اهلاكهم لكنه حكمهم عليهم ليكون الهلاك عن بينة وقر أعاصم وأبو عمرو يدعون بالتحنية والباقون بالقوفية (وتلك الأمثال نضرب بها للناس) أي نبيها لهم تقرر ليلا بعد من أقسامهم (وما يعقلها الا العالمون) أي وما يفهم محنتها وفائدتها الا المتدبرون في الأشياء على ما ينبغي (خلق الله السموات والأرض بالحق) أي متقنات مراعاة لمصالح (ان في ذلك) أي في خلقها (آية للؤمنين) أي لدلالة المؤمنين على شئونه تعالى واختص المؤمنين بالذكر لأنهم المنتفعون بتلك الآية (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقرر بالي الله تعالى بقرائه وتذكركم الناس وحملوا لهم على العمل بما فيه من الأحكام ومحاسن الآداب ومكارم الأخلاق (وأقم الصلاة) أي اداوم على اقامتها (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أي تنهى عن التعطيل والاشراك فالتعطيل هو انكار وجود الله والاشراك ان اثبات ألوهية لغير الله فالعبد أول ما يشرع في الصلاة يقول الله أكبر بقوله الله بنى التعطيل ويقول أكبر بنى التشريك لأن التشريك لا يكون أكبر من التشريك الآخر فبما فيه الاشتراك فاذا قال بسم الله نفي التعطيل واذا قال الرحمن الرحيم نفي الاشتراك لأن الرحمن من يعطى الوجود بالخلق والرحيم من يعطى القيام بالرزق فاذا قال الحمد لله أثبت خلاف التعطيل واذا قال رب العالمين أثبت خلاف الاشراك فاذا قال اياك نعبد نفي التعطيل والاشراك وكذا اذا قال وإياك نستعين واذا قال اهدنا الصراط نفي التعطيل لأن طالب الصراط لم يقصد للعطل لم يقصده واذا قال المستقيم نفي الاشراك لأن المستقيم هو الأقرب والمشرى بعيد الصلوات وظنونهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة أقرب وعلى هذا الى آخر الصلاة فاذا قال فيها أشهد أن لا اله الا الله فقد نفي الاشراك والتعطيل ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر انها سبب للاثمها سبب للاثمها مناجاة الله تعالى فلا بد أن تكون مع اقبال تام على طاعته واعراض كل عن معاصيه (ولله أكبر) أي ذكر كراتها يكم بالمعقرة والثواب أكبر من ذكر كراتها يا مباد الصلاة وقيل ذكر كرات الله سائر أوعا أفضل من الطاعات التي ليس فيها ذكر كراته وقيل للبراد بالذكر نفس الصلاة أي وللصلاة أكبر من سائر الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) من الذكر ومن سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن الجزاء (ولا تتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم) أي ولا تتخاصموا اليهود والنصارى الا بالاحسن أي بعدم استخفاف آرائهم وعدم نسبة آرائهم الى الضلال لأنهم جاءوا بكل حسن غير الاعتراف بالتي هي أحسن فانهم آمنوا بانزال الكتب وارسال الرسل وبالحشر في مقابلة احسانهم بمجادلون بالاحسن الا الذين أشبر كوامتهم بآيات الولد

(مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) يعني الأصنام في قلة غنائمها عنهم (كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً) لا يدفع عنها برداً ولا حراً (وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) وذلك أنه لا يتأذى منه فيما يتخذها الهوام (لو كانوا يعلمون) موضعه عند قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء لو كانوا يعلمون كمثل العنكبوت فهو مؤخر عنه التقديم وقوله (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يعني أن في الصلاة منهية ومزجراً عن معاصي الله فمن لم تنه صلاته عن المنكر فليست صلاته بصلاة (ولذكر الله أكبر) أي من كل شيء في الدنيا وأفضل (ولا تتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) وهو الجليل من القول بالدعاء الى الله تعالى والتبعية على الحجج (الا الذين ظلموا منهم) أي الا الذين ظلموا بالقتال ومنع الجزية

(وكذلك) أي ركا آيتناهم
 الكتاب (أزلنا اليك
 الكتاب فالدن آيتناهم
 الكتاب يؤمنون به) أي
 بمحمد يميني من كانوا قبل
 عصره كانوا يؤمنون به
 يجدون من نعت في كتابهم
 (ومن هؤلاء) أي الذين
 هو بين ظهرانيهم (من
 يؤمن به وما يجد آياتنا
 الا الكافرون وما كنت
 تتوأم من قبله) أي من قبل
 هذا الكتاب الذي أنزلنا
 اليك (من كتاب ولا
 تخطه) أي ولا تكتبه
 (يمينك اذا لارتاب
 البطالون) أي لشكوا
 فيك واتهموك لو كنت
 نكتب وأراد بالبطالين
 كفار قرش يعني لقولنا
 انه كتبه وتعلمه من كتاب
 (بل هو) يعني عهدا والعم
 بأنه أي (آيات بينات في
 صدور الذين أوتوا العلم)
 من أهل الكتاب قرأوها
 من التوراة وحفظوها
 (وقالوا لولا أنزل عليه آية
 من رب) كما أنزل على من
 كان قبله من الأنبياء (قل
 أنا الآيات عند الله) فإذا
 شاء أرسلها وليست بيدي
 (قل كفى بالله بيني وبينكم
 شهيدا) يشهد على صدق
 وعلى تكذيبكم وقوله

فقد بالقول ثالث ثلاثة تجدادلون بالأخسن من تهجين مقالتهن وتبين جهالتهن كالشرك الذي جاء
 بالمسكر من غيرهم فاللائق أن يجادل بالأخسن ويبالغ في تهجين مذهبه ونوهين شبهه (وقولوا آمنا
 بالذي أنزل إلينا) من القرآن (وأزل اليكم) من التوراة والآنجيل روى كان أهل الكتاب يقرأون
 التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتصدقوا
 أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا والآنجيل الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله
 وكتبه برسالة قالوا باطلا تصدقوهم وقالوا حقالم تكذبوهم (والهنا والهاكم واحد) لا شريك
 له في الألوهية (وتخجلهم مسلمون) أي مطيعون لغيره (وكذلك أنزلنا اليك الكتاب) أي كما أنزلنا
 سائر الكتب على من تقدمك أنزلنا عليك القرآن (فالدن آيتناهم الكتاب) وهم الأنبياء
 (يؤمنون به) أي بالقرآن (ومن هؤلاء) أي من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه (من
 يؤمن به) أي بالقرآن (وما يجد آياتنا) أي بالقرآن الذي ظهر تدلته على العالمين وعلى كونه من
 عند الله تعالى (الا الكافرون) ككعب بن الأشرف وأصحابه وأبي جهل وأصحابه (وما كنت تتوا
 من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) أي وما كنت يا أشرف الخلق تقرأ كتابا قبل أنزلنا القرآن
 اليك ولا تكتب الكتاب بيدك والاصح انه صلى الله عليه وسلم كان لا يحسن الخط والشعر ولكن
 كان يميز بين جيد الشعر ورديده (اذا لارتاب للبطالون) أي لو كنت قارئا أو كاتبنا لشك اليهود
 والنصارى لان في كتابهم انك أحيى لا تقرأ ولا تكتب (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم)
 أي بل القرآن آيات واضحات ثابتة في قلوب الذين أعطوا العلم بالقرآن فليس مما يشك فيه لكونه
 محفوظا من غير أن يلتقط من كتاب بحيث لا يقدر على تحريفه بخلاف غيره من الكتب فانه
 لا يقرأ الا في الصحاح والمعين ان المؤمنين يقرأون القرآن بالحفظ عن قلب تلقيا منك وبعضهم من
 بعض وأنت تلقينه عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذ من كتاب بطريق تلقينه منه
 (وما يجد آياتنا الا الظالمون) أي التجاوزن للحدود في الشمرن اليهود والنصارى والشركين
 (وقالوا) أي الظالمون (لولا أنزل عليه آيات من رب) أي هلا أنزل على محمد آيات مثل ناقة صالح
 وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقرأ نافع وأبو حمزة وابن عامر وحفص آيات بالجمع
 والباقيون بالافراد (قل إنما الآيات عند الله) ينزلها ولا ينزلها فلا تعلق في (وإنما أنا نذير مبين) أي
 لست الا رسولا مخوفا لأهل العصية بالنار بلغة تعلمونها وليس لي عليه تعالى حكم بشيء (أولم يكفهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب) الدال على نبوتك (تلى عليهم) في كل زمان ومكان فهو معجزة ظاهرة
 باقية أتم من كل معجزة وقد وصل الى المشرق والغرب وسمعه كل أحد بخلاف قلب العضا لعنان فانه
 لم يبق لنا منه أثر ولم يرم من لم يكن في ذلك المكان (ان في ذلك) أي الكتاب (رحموا كرى لقوم
 يؤمنون) أي فان الكتاب رحمة على العباد ليعلموا بها الصادق فان اظهار المعجزة على يد الصادق
 رحمة من الله فالعلم يظهر الكتاب لبقى الخلق في ورطة تكذيب الصادق أو تصديق الكاذب لانه
 لو لم تكن هذه المعجزة قارن أن لا يميز النبي عن النبي وبهذا الكتاب يتذكر كل من يكون من
 المؤمنين ما في الزمان (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بأني رسوله وروى ان كعب بن الأشرف وغيره
 قالوا يا محمد يشهدك أنك رسول الله وزلت هذه الآية (يعلم ما في السموات والارض) من الأمور
 التي منها شأني وشأنكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما سوى الله (وكفروا بالله أولئك هم
 الخاسرون) لانهم ضيعوا الأدلة السمعية للوجهة للإيمان (و يستعجلونك بالعذاب) على طريقة
 الاستهزاء بقولهم من هذا الوعد ومخوذلك زلت هذه الآية في النصيرين الحارث حين قال فاطر

عليها حجارة من السماء ان كنت من الصادقين (ولو لا أجل مسمى) لو قت عذابهم (لجاءهم العذاب)
 وقت استعجالهم (ولياً بينهم فئة) فأتينا العذاب بفئة محكمة لانه لو كان وقته معلوماً عندهم لكان كل
 أحد يعتمد على علمه بوقته فيفجر معتمداً على التوبة قبل الموت (وهم لا يشعرون) بآتياءه ويظنون
 انه لا يأتيهم أصلاً (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لحيطه بالكافرين) أى يستعجلونك بالعذاب
 في الدنيا والحال أن العذاب سيحيط بهم يوم يأتيهم (يوم يشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت
 أرجلهم) أى يوم يلحقهم العذاب من جميع جهاتهم فنار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالودس
 عليها بوضع القدم (ويقول) قرأ نافع والكوفيون بالياء أى الله تعالى أو بعض ملائكته بأمره
 والباقيون بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أى ذوقوا جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا قال تعالى (يا عبادى
 الذين آمنوا ان ارضى واسعة فاي اى عابدون) أى ان تعذرتم العبادة عليكم في بعض الارض فهاجروا
 ولا تتركوا عبادتى بحال وقرأ بفتح الياء ابن عامر والباقيون بسكينها (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها
 ترجعون) أى كل نفس من النفوس واجدة مرارة للموت فراجعة الى حكمنا وجزاءنا بحسب اعمالها
 لما أمر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الأوطان ومفارقة الإخوان فقال لهم ان
 ماتكروهون لابدنم وقوعه فان كل نفس ذائقة مشاق الموت والموت مفرق الاحباب فالأولى أن
 يكون ذلك في سبيل الله فيجاز بك عليه فلا تخافوا من بعد الوطن وألغى اذا تعلقتم في موتكم رجوع
 الى وليس بموت كما قال صلى الله عليه وسلم للمؤمنون لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار وقرأ أبو
 بكر بالياء التحتية (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى الطاعات (لنبتوهم من الجنة غراً) أى
 لنزلهنم بيوتاً عالية من الجنة وقرأ حمزة والكسائي لنشوينهم بالمثلثة أى لنقيمهن في علال من الجنة
 (بحر من تحتها الانهار) أى في موضع الانهار بساكنين كبار وزروع ورياض وأزهار فيشرفون
 عليها من تلك العالى (خالدين فيها) أى في العرف (نعم أجر العاملين) أى نعم أجر العاملين الاعمال
 الصالحة هذا الأجر (الذين صبروا) على شدائد المهاجرة وعلى أمر الله والمرأى (وعلى ربهم
 يتوكلون) أى الذين لم يتوكلوا فيما يأتون ويدرون الاعلى الله تعالى (وكأن من دابة لتحمل
 رزقها) أى وكثيرا من الدواب لا تطيق حمل رزقها لضعفها ولا تدخر شيئاً لساعة أخرى روى أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين الذين كانوا بمكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا كيف نقدم بلدة ليس
 لنا فيها معيشة فنزلت هذه الآية (الله رزقها) أى الدابة على ضعفها وهي لا تدخر (واياكم) مع قوتكم
 لان رزق الكل بأسباب هو تعالى وحده السبب لها فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة (وهو السميع العليم)
 فيسمع قولكم هذا ويعلم ضائركم وحاجتكم ويسمع اذا طلبتم الرزق ويعلم مقدار حاجتكم اذا
 سئتم (ولئن سألتهم) أى أهل مكة (من خلق السموات والارض) على هذا النظام (وسخر الشمس
 والقمر) لاصلاح الأوقات ومعرفة الأوقات وغير ذلك من المنافع (ليقولن الله) اذا سبيلهم الى انكار
 ذلك (فأنى يؤفكون) أى فكيف يصرفون عن الإقرار بتفرده تعالى في الإلهية مع اقرارهم بتفرده
 تعالى في الخلق والتسخير (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أى الله يوسع المال ويقدر على
 من يشاء في أى وقت يوافق الحكمة في فعل كل من السطو والتضييق في وقته ومجمله (ان الله بكل شئ عليم)
 فيعلم مقادير الأزواق ومقادير الحاجات ألا ترى أن الملوك يفاوضون في الرزق بين عملهم بحسب
 ما يعملون بأحوالهم فإظنك بملك الملوك العالم بكل شئ (ولئن سألتهم) أى كفار مكة (من نزل من
 السماء ماء فأحياه بالارض من بدموتها) أى ببوسنها (ليقولن الله) معترفين بأنه تعالى الموجد
 للمكنات بأسرها ثم أنهم يشركون به تعالى بعض مخلوقاته (قل الحمد لله) على أن أظهر حجتك عليهم

(وتقول ذوقوا ما كنتم
 تعملون) أى جزاءه من
 العذاب (يا عبادى الذين
 آمنوا ان ارضى واسعة)
 نزلت في حتم من كان بمكة
 لا يقدرون على اظهار
 دينهم على الهجرة (كل
 نفس ذائقة الموت) أيها
 كانت فلا تقيموا ابدار
 الشرك وقوله (لنبتوهم من
 الجنة غراً) أى لنزلهنم
 منها قصورا (وكأن من
 دابة لتحمل رزقها)
 فتخضوه لعد (الله يرزقها
 واياكم) يوما بيوم وذلك
 ان الذين كانوا بمكة من
 المؤمنين اذا قيل لهم اخرجوا
 الى المدينة قالوا فمن يطعمنا
 بها ولا مال لنا هناك فنزل
 الله تعالى الله يرزقها واياكم
 (ولئن سألتهم من نزل من
 السماء ماء فأحياه بالارض
 من بدموتها ليقولن الله
 قل الحمد لله) على ازالة اللام
 لاحياء الارض

(بل أكثرهم لا يعقلون)

(بل أكثرهم لا يعقلون) شيئا من الأشياء فلذلك لا يعلمون بمقتضى قولهم هذا فيشركون به تعالى أحسن مخلوقاته ولا يعرفون فساد هذا التناقض (وما هذا الحياة الدنيا الا لهو ولعب) أى ان الدنيا سرية الزوال فالاشتغال بلذاتها كاشتغال الصبيان بلهوهم وعيبتهم فانهم يجتمعون عليه ويفرحون به ساعة ثم يتفرقون عنه فالاعراض عن الحق لهو والاقبال على الباطل لعب (وان الدار الآخرة لهى الحيوان) أى ان الحياة الثانية لهى الحياة الدائمة التى لا موت فيها (لو كانوا يعلمون) ان الحياة العترة هى حياة الآخرة لما آثروا عليها الدنيا (فاذا ركبوها) أى كفار مكة (فى الفلك) فى البحر ولقوا شدة (دعوا الله مخلصين له الدين) صورة حيث لا يدعون غير الله تعالى بالنجاة وألقوا الأصنام التى حولها معهم فى البحر وقالوا يارب يارب لعلهم بأن لا يكشف الشدائد عنهم الا الله تعالى (فلما نجاهم) من البحر (الى البر اذ هم يشركون) أى عدوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشركوا بالله الأوثان (ليكفروا بما آتيناهم) من عرض الدنيا (وليمتعوا) أى وليتلذذوا بمتاع الدنيا وقرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر وعاصم بكسر اللام وهى امالام العاقبة والمال واما لام الأمر على سبيل التهديد والباطون بالنسكين فهى لام الأمر (فسوف يعلمون) فساد عملهم حين يرون العذاب (أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم اقبال الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) أى لم ينظر كفار مكة ولم يشاهدوا أننا جعلنا بلدهم مكة محرابا موصونا من النهب والحال أنه يتخلص من حولهم قتل وسبي ما كان أهل مكة قليلين قارن فى مكان غريزي زرع ابدى ظهور الحق بالباطل خاصة من الأديان يصدقون وبنعمة الله التى اعطاهموها يكفرون وللعنى انكم يا أهل مكة فى أخوف ما كنتم تدعون الله تعالى وفى آمن ما حصلتكم عليه كفرتم بالله وهذا متناقض لان دعاءكم فى وقت الخوف على سبيل الاخلاص لم يكن الا لتطعمكم بأن النعمة من الله لا غير وقد اعترفتم بأن تلك النعمة العظيمة من الله كيف تكفرون بها وقد قطعتم فى حال الخوف انه لا آمن من الأصنام حيث ألقىتموها فى البحر كيف آمنتم بها فى حال الامن (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا وكذب بالحق لما جاءه) والله تعالى لا يمكن ان يكون له شريك فمن جعل الشريك ملك مستقل فى الملك كان ظلما يستحق العقاب منه فكيف اذا جعل الشريك لمن لا يمكن أن يكون له شريك ومن كذب صادقا فيجوز عليه الكذب كان ظلما فكيف من كذب صادقا لا يجوز عليه الكذب فاذا ليس أحد أظلم ممن يكذب على الله بالشرك ويكذب الله فى تصديقه نبيه صلى الله عليه وسلم ويكذب النبى فى رسالته وهو يكذب القرآن المنزل من الله الى الرسول صلى الله عليه وسلم (اليس فى جهنم مثوى للكافرين) أى ألا يستحقون الإقامة فى جهنم وقد فعلوا اقترافا على الله تعالى وتكذيبا بالحق الصريح أو يقال لم يعلموا ان فى جهنم منزلا للكافرين حتى اجترأوا وهذا الجراءة (والذين جاهدوا فىنا لتهديهم سبيلا) أى والذين جاهدوا فى طاعتنا لتهديهم سبيل توبنا ويقال والذين نظروا فى دلائلنا لتصلح فيهم العلم بنا (وان الله لم يحسنين) أى لم يهينهم فى القول والفعل بالتوفيق والمصمة وهذا اشارة الى درجته أعلى من الاستدلال كأن الله تعالى يقول من الناس من يكون بعيدا لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر والسلوك فيهديهم الله تعالى ويقربهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قريبا منه تعالى يعلم الأشياء منه تعالى ولا يعلمه من الأشياء فقوله تعالى ومن أظلم اشارة الى الأول وقوله والذين جاهدوا فىنا اشارة الى الثانى وقوله وان الله لم يحسنين اشارة الى الثالث

﴿ سورة الروم مكية وهى ستون آية . وثمانمائة وتسع عشرة كلمة ﴾

وثلاثة آلاف وخمسة وأربعمائة وثلاثون حرفا ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم في أدنى الأرض) أى في أقرب أرض العرب منهم وهى أطراف الشام فالروم اسم قبيلة وسُميت باسم جدّها وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصواً لأنه كان مع يعقوب فى بطن ففقد خروجهما تراحمًا وأراد كل أن يخرج قبل أخيه فقال عيصو ليعقوب ان لم أخرج قبلك خرجت من جنب أمي فتأخر يعقوب شفقة له فلما كان أبى الأنبياء وعيصواً بالجبار بن (روم) أى الروم (من بعد عليهم) أى من بعد ما غلبهم (سيفلون) فارس (في بضع سنين) وسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم لان فارس كانوا مجوساً أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يار وجعل قيصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى بخنص فالتقيا بأذرباى وبصرى وهى أقرب الشام الى أرض العرب فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك للمسلمين بمكة فتفق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم وانكم ان قاتلتمونا لظننهم عليكم فنزلت هذه الآية فخرج أبو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله لتظنن الروم على فارس اخبرنا بذلك نينا صلى الله عليه وسلم فقال له أبى بن خلف الجحى كذبت يا أبى فضيل فقال له أبو بكر أنت أكذب يا عدوا لله فقال له اجعل بيننا أجلا أنا حاكك عليه فتناجبه على عشر قلائص وجعلوا الأجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وما دده في الاجل فجعلاهما قلائص الى تسع سنين ومات أبى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه في أحد بعد رجوعه الى مكته ثم أقبل قيصر في خمسمائة ألف رومى الى الفرس وظهرت الروم على فارس عندئذ أسبغ سبع سنين من مناجبتهم ومات كسرى وذلك يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطم من ذرقاى وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات تدل على علم النبي صلى الله عليه وسلم بوقت الغلبة لكن لم ياذن الله تعالى في اظهاره لان الكفار كانوا معاندين فلما اندبر جف بوقوع الواقعة قبل الوقوع ليحصل الحلف في الكلام والوقت يمكن فيه الاختلاف وقرئ غلبت على البناء للفاعل وسيفلون على البناء للمفعول والمعنى ان الروم غلبت على ريف الشام وسيفلهم للمسلمون وقد غزاهم المسلمون في السنة التاسعة من نزولها فتبعوا بعض بلادهم (الله الأمر من قبل ومن بعد) أى من قبل غلبة الروم على فارس ومن بعد ما فكس من كون الروم مغلوبين وأولا وغالبين آخرها ليس الا بأمر الله تعالى وقضائه (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أى يوم اذ غلب الروم على فارس يفرح المؤمنون بتغليب الله لهم له كتاب على من لا كتاب لهو يفرحون بظهور المشركين بيدى قال السدى فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بظهورهم على المشركين يوم بدر وظهور أهل الكتاب على أهل الشرك والجار والمجرور متعلق بيفرح (ينصرون بشاء) أى بنصره من عباده على عدوه من ضعيف وقوى (وهو العزيز الرحيم) أى وهو تعالى المبالغ في القلّة والمبالغ في الرحمة (وعدا الله) مصدر مؤكّد لنفسه أى وعدهم الله بالنصر وبالفرج وعدا (لا يخلف الله وعده) أى وعدك انما يتعلّق بالدين والآخره لاستحالة الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) وعده تعالى بنصرهم ووعد الله لا يخلف فيه (يعلمون) أى أكثرهم (ظاهر من الحياة الدنيا) من زخارفها وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم ولا يعلمون باطنها وهى مضارها ومتاعها وفناؤها (وهم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم) أى غلبتها فارس (في أدنى الأرض) أدنى أرض الشام من أرض العرب وفارس وهى اذرباى وكشكر (وهم) أى الروم (من بعد عليهم) أى غلبت فارس اياهم (سيفلون) فارس (في بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع (له) الأمر من قبل أن تغلب الروم (ومن بعد) أى ومن بعد ما غلبت (ويومئذ) يوم تغلب الروم فارس (يفرح المؤمنون بنصر الله) الروم لانهم أهل كتاب فهم أقرب الى المؤمنين وفارس مجوس فكانوا أقرب الى المشركين فالمؤمنون يفرحون بنصر الله الروم على فارس والمشركون يحزنون لذلك (وعدا الله) أى وعد ذلك وعدا (ولكن أكثر الناس) يعنى مشركي مكة (لا يعلمون) ذلك ثم بين مقدار ما يعلمون فقال (يعلمون) ظاهرا من الحياة الدنيا) يعنى أمر معاشهم وذلك انهم كانوا أهل تجارة وتكسب بها

عن الآخرة هم غافلون) أى وهم جاهلون بأمر الآخرة تاركون لعملها ولا يعلمون أن الدنيا مجاز الى الآخرة (أول يتفكروا فى أنفسهم) فلو تفكروا فى أنفسهم لعلموا وحدانية الله وصدقوا بالبحرر أما دلالة الانسان على الوحدانية فلأن الله خلقهم على أحسن تقويم ولئذ كرم من حسن خلقهم جزأ من ألف جزء وهو أن الله تعالى خلق للانسان معدة فيها غذاؤه لتقوى به أعضاؤه ولها منفذان أحدهما لدخول الطعام فيه والآخر لخروجه منه فإذا دخل الطعام فيها انطبق المنفذ الآخر بعضه على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة وتمسكه الماسكة الى أن ينضج نضجاً صالحاً ثم يخرج من المنفذ الآخر وخلق تحت المعدة عروفاً دقيقاً صلاباً كالصفصة فينزل منها الصافي الى الكبد وينصب النفل الى الامعاء ويكون مع الغذاء التوجه من المعدة الى الكبد فضل ماء مشروب ليرقى وينتشف في العروق الدقاق للذكرة وفى الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك الماء وينصب من جانب حدة الكبد الى الكليّة ومعه دم يسير تقتدى به الكليّة وغيره ما يخرج الدم الحالص من الكبد فى عرق كبير ثم يشب ذلك النهر الى جداول والجداول الى سواق والسواق الى رواقع وصل فيها الى جميع البدن فبذلك واحدة فى خلق الانسان وهذه كفاية لمعرفة كون الله فاعلاً مختاراً قادر عاِلاً ومن يكون كذلك يكون واحداً والالكان عاجزاً عند ارادته بكمضه ما ارادوه أو مادلالة الانسان على الحشر فذلك لانه اذا تفكر فى نفسه يرى قواه صائرة الى الزوال وأجزائه مائلة الى الانحلال فله فناء ضرورى فلو لم يكن له حياة أخرى لكان خلقه تعالى على هذا الوجه الفناء عثلاً لأن من يفعل شيئاً للعشلى بالغ فى اتقائه يضحك منه فإذا خلق الله الانسان للبقاء ولا يفادون للقاء فالآخرة لا بد منها (ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما لالباقى وأجل مسمى) أى ما خلقها عبثاً بغير حكمة بالغة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة البالغة على وجود صانعها ووحده وقدرته وعلمه بأجل معين فقدره الله تعالى لبقتها الى أن تنتهى اليه وهو وقت قيام الساعة وقوله الباقى اشارة الى وجه دلالتها على الوحدانية وقوله وأجل مسمى اشارة الى معاد الانسان فان مجازاته ما عمل من الاساءة والاحسان هو المقصود بالثبات (وان كثيراً من الناس يلقا هم بهم لكافرون) أى وان كفار مكة لتسكرون ببقاء حسابه تعالى وجزائه بالبيت (أول يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى أقعد كفار مكة فى أى منهم ولم يسيروا فى أقطار الارض فيشاهدوا كيف كان جزاء الامم الذين كذبوا رسلهم كعاد وعمود (كانوا) أى من قبلهم (أشد منهم قوة) فى الجسم وأقدر منهم على التمتع بالحياة (وأثأروا الارض) أى قلبوها للزراعة والقرس أى أكثر ما حارث أهل مكة (وعمروها) يفتنون العارات من الزراعة والقرس والبناء وغيرها (أكثر ما عمروها) أى أكثر ما عمر أهل مكة كما وكيفا وزماناً وجاءتهم رسلهم بالبينات) أى بالحجج الظاهرات والبعجزات فكذبوهم فأهلكهم الله (فما كان الله ليظلمهم) باهلاكهم ايامهم (واككن كانوا انفسهم يظلمون) بتشذيب الرسل (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى) وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وعاقبة بالرفع على أنها اسم كان والسواى خبرها وهى جهنم أى ثم كان آخر أمر الذين عملوا السيئات نار جهنم وقرأ الباقون نصب عاقبة على أنها خبر كان واسمها السواى فأبقت أسوأ وأوان كذبوا أى ثم كان تشذيبهم واستنزأؤهم آخر أمر الذين أشركوا بالله وعملوا الفعلة السواى وهى اسم النار كاتقدم (أن كذبوا) بآيات الله وكانوا بها يستنزئون) بئذ من السواى وقيل كذبوا الخ تفسير لأسأوا (الله يبدؤ الخلق) أى ينشئهم من النطفة (ثم يعيدهم) بعد الموت بالبيت (ثم اليه ترجعون) الى موقف الحساب والجزاء وقرأ أبو عمرو وشعبة بإلى على الغيبة والباقون على الخطاب للبالغة فى التهريب (ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون) أى وقت ربيهم

(أول يتفكروا فى أنفسهم)
فعلوا (ما خلق الله
السموات والارض وما
بينهما بالحق) أى
للحق وهى الدلالة على
توحيد وقدرته (وأجل
مسمى) أى مؤقت معلوم
عنده يعنى القيامة وقوله
(وأثأروا الارض) أى
قلبوها للزراعة (وعمروها)
أكثر مما عمروها) يعنى
ان الذين أهلكوا من
الامم الحالية كانوا أكثر
حرثاً وعمارة من أهل مكة
(ثم كان عاقبة الذين أساءوا)
أى أشركوا (السواى)
أى النار (أن كذبوا) بآيات
الله (أى بأن كذبوا) وقوله
(يلبس المجرمون) أى
يسكتون لا تقاطع حجبهم
ويأسهم من الرحمة

إله تعالى يسكت للشركون متحيرين ويأسون من كل خير (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) يحبرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه (وكانوا يبشرهم كافرين) أى وكان عبدة الأصنام بآلهتهم متبرئين منهم يقولون والله ربنا كما نؤمن شركين (و يوم تقوم الساعة يومئذ) بعد تمام الحساب (يتفرقون) أى جميع الخلق فرقتين فريق في الجنة وفريق في السعير (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) أى فهم في الجنة يسرون بكل مسرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعراى فقال يا رسول الله هل في الجنة من سباع قال صلى الله عليه وسلم بأعراى أن في الجنة نهر أحفائه الأبرار من كل بيضاء خوصائية يتفنين بأصوات لم يسمع الخلائق مثلهما فذلك أفضل نعيم الجنة وروى أن في الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السباع بعث الله تعالى رجلا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لوسمها أهل الدنيا لما تواربوا (وأما الذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) بالبعث بعد الموت (فأولئك في العذاب محضرون) أى لا غيبة لهم عن العذاب ولا تخوفه عنهم أما من يؤمن ويعمل السببات فليس دائم الحضور في العذاب وليس من المحبورين غاية المحبور في رياض بله منزلة بين المنزلتين (فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الخدفي السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون) أى زهوه تعالى عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال في هذه الاوقات واحمدوه واتماخص بعض الاوقات بالامر بالتسبيح لان الانسان لا يمكنه أن يصرف جميع اوقاته الى التسبيح لكونه محتاجا الى تحصيل ما كوله ومشرب وملبوس ومركوب وكما أن العبد يذره الله في أول النهار وآخره ووسطه فان الله يطره في أوله وهو دنياء وفي آخره وهو عقيب وفي وسطه وهو حالة كونه في قبره وقوله تعالى وله الخدفي السموات والأرض كلام معترض بين الملعوف والمطوف عليه وفيه لطيفة وهو أن الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه يبين لهم أن تسبيحهم الله لنفعهم لا لنفع يعود على الله فظنهم أن يعمدوا اعتقادا سبحانه ثم ان التز به الأمور به يشمل التز به بالقلب وهو الاعتقاد الجازم واللسان وهو الذكر الحسن وبالآركان وهو العمل الصالح فالانسان اذا اعتقد شيئا ظهر من قلبه على لسانه واذا قال ظهر صدقه في مقاله من أحواله وأفعاله واللسان ترجمان الجنان والاركان برهان اللسان لكن الصلاة أفضل أعمال الاركان وهي مشتملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو تزيه في التحقيق فيجب حمل التسبيح على كل ما هو تزيه فيكون هذا أيضا أمرا بالصالح (يخرج الحى من اللب) كالألسان من نطقة والطير من البيضة (ويخرج الميت من الحى) أى يخرج النطفة والبيضة من الحيوان وقال بعضهم يخرج للؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويقال يخرج القبطان من النائم والنائم من القبطان فاحياه الميت عنده تعالى كتنبيه النائم وإماتة الحى كنقوم اللبنة (ويحيى الأرض) بالنبات (بدموتها) أى بعد يبوستها (وكذلك) أى ومثل ذلك الإخراج (يخرجون) من قبورهم وقراء حزة والكسائي يفتح التاء وضم الراء (ومن آياته) البالد على أنكم تبشرون (أن خلقكم من تراب) فانا خلقنا من نطفة وهي من الغذاء وهو من النبات وهو من التراب (ثم إذا تم تبشرون) أى ثم بعد أطوار كثيرة فاجأتم وقت كونكم بشراتتمتعون على وجه الأرض (ومن آياته) البالد على البعث والجزاء (أن خلق لكم) أى لاجلكم (من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى اناثا (لتسكنوا اليها) أى لتميلوا اليها وتطمئنوا بها (وجعل بينكم) أى بين المرأة والزوج (مودة) أى محبة (ورحمة) أى شفقة ويقال مودة للصغير على الكبير ورحمة للكبير على الصغير (إن في ذلك) أى في خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من جنسهم والقاء للودة والرحمة بينهم

(ولم يكن لهم من شركائهم) أى أنانهم التى عبدوها رجاء الشفاعة (شفعاء) وكانوا بعبادتهم كافرين) أى قالوا ما عبدتمونا وقوله (يومئذ يتفرقون) يعنى للؤمنين والكافرين ثم بين كيف ذلك التفرق فقال (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) أى يسرون ويستمتعون في الجنة (فسيحان الله) أى صاوا لله (حين تمسون) يعنى صلاة المغرب والعشاء (و حين تصبحون) يعنى صلاة الصبح (وعشيا) يعنى صلاة العصر (و حين تظهرون) يعنى الظهور (ومن آياته أن خلقكم من تراب) يعنى آباءكم آدم (ثم إذا تم تبشرون) تنشرون يعنى ذريته ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم (أى من جنسكم) (أزواجا) لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة) يعنى اللفة بين الزوجين

فأقم وجهك للدين حنيفا)
 أى أقبل عليه ولا تفرض
 عنه (فطرت الله) أى اتبع
 فطرة الله يعنى خلقه الله
 (التي فطر الناس عليها)
 وذلك أن كل مولود يولد
 على فطرة الله عليه من
 أنه لربه غيره كما قرأ به
 لما أخرج من ظهر آدم
 (لا تبديل لخلق الله) أى لم
 يسبدل الله دينه فدينه أنه
 لأرب غيره (ذلك الدين
 القيم) أى المستقيم (منينين
 إليه) أى أرجع إلى ما أمر
 به وهو مال من قوله فأقم
 وجهك واللفظ فأقيموا
 وجوهكم لأن أمره أمر
 لأمته وقوله (من الذين
 فارقوا دينهم وكانوا شيعا)
 مفسر في سورة الأنعام
 (كل حزب) جماعة من
 الذين فارقوا دينهم (بما
 لديهم فرحون) أى
 يظنون أنهم على الهدى
 ثم ذكر أنهم مع شركهم
 لا يلاحظون في الشدايد إلى
 الأضنام فقال (وإذا مس
 الناس ضر) الآية وقوله
 (ليكفروا بما آتيناهم)
 مفسر في سورة العنكبوت
 (أم أئزنا عليهم سلطانا)
 أى كتابا (فهم يتكلم بما
 كانوا به يشركون) أى
 ينطق بعذرهم في الإشراك
 (وإذا أئزنا الناس) ههنا من

(فن يهذي من أضل الله) أى لا يقدر أحد على هداية من خلق الله فيه الضلال (وما لهم) أى لمن أضله
 الله تعالى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال (فأقم وجهك للدين) أى أقبل بك على الدين غير
 ملتفت بمناوشالا (حنيفا) أى مائلا عن كل معاد الدين (فطرت الله التي فطر الناس عليها) أى
 الزم دين الله وهو التوحيد فان الله خلق الناس عليه في بطون أمهاتهم وحيث أخذهم الله من ظهر آدم
 وسألهم ألا تستبركوا بكم فقالوا بلى (لا تبديل لخلق الله) أى لا تبديلوا دين الله كما قاله مجاهد وأبراهيم
 وقيل أى لا تغير للوحداية حتى سألته من خلق السموات والأرض يقولون الله لكن الإيمان
 الفطرى غير كاف (ذلك) أى لا ودين الله (الدين القيم) أى الحق الذى لا عوج فيه (ولكن أكثر
 الناس) أى أهل مكة (لا يعلمون) أن ذلك هو الدين الحق فيصدون عنه صدودا (منينين إليه) أى
 أقيموا وجوهكم للدين مقبلين عليه (واقوه) من مخالفة أمره بلادوا على العبادة (وأقيموا
 الصلاة ولا تكونوا من المشركين) أى ولا تشركوا بعد الإيمان وههنا وجه آخر وهو أن الله أثبت
 التوحيد الذى هو خروجه عن الإشراك الظاهر بقوله تعالى منينين إليه وأراد الله إخراج العبد
 عن الشرك الحفى بقوله تعالى ولا تكونوا من المشركين أى لا تقصدوا بعملكم الأوجه الله ولا تطلبوا به
 الأرض الله ثم أبدل الله قوله من المشركين قوله تعالى (من الذين فرقوا دينهم) أى اختلفوا فيها يبعدونه
 على اختلاف أهوائهم وقرأ حمزة والكسائي فارقوا بأنف أى تركوا دينهم الذى أمروا به (وكانوا
 شيعا) أى صاروا فرقا فيما يبدونه (كل حزب بما لديهم فرحون) أى كل أهل دين مسرورون بما عندهم
 من الدين يظنون أنه حق (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منينين إليه) أى وإذا أصاب كفارا مكة شدة
 دعوا ربهم برفع الشدة مقبلين إليه بالدعاء (ثم إذا أئزهم منه) أى من الضر (رحمة) أى خلاصا (إذا
 فربق منيهم) أى الكفار (بربهم يشركون) ويقول تخلصت بسبب اتصال الكوكب الفلانى بفلان
 وبسبب الصم الفلانى (ليكفروا بما آتيناهم) قالوا للمعاقبة (فتمتعوا) بأهل مكة (فسوف
 تعلمون) غابة تمتعكم وقرى بالياء على أن تمتعوا فصل ماض وقرى وليتمتعوا (أم أئزنا عليهم
 سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون) أى هل أئزنا على أهل مكة كتابا فذلك الكتاب يدل على
 الأمر الذى سببه يشركون فأم بمعنى الهمة فقط عند الكوفيين وبمعنى بل والهمة عند البصريين
 كما هو شأن أم النقطمة (وإذا أئزنا الناس رحمة) من محبة وسعة (فرحوا بها) بطرا لاشكرافان
 قيل لك الفرح بالرحمة مأمور به في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وههنا ذمهم
 الله على الفرح بالرحمة فكيف ذلك قلت هناك فرحوا برحمة الله من حيث أنها مضافة إلى الله تعالى
 وههنا فرحوا بنفس الرحمة حتى لو كان اللطم من غير الله لكان فرحهم بمثل فرحهم بما إذا كان من
 الله وهو كأن الملك لو حظ عند أمير رغيفا على السباط أو أمر غلغاله بأن يحطوه عنده ففرح ذلك
 الأمير ببولوا أعطى الملك فقيرا غير ملتفت إليه رغيفا فرح به بفرح الأمير بكون ذلك الرغيف من
 الملك وفرح الفقير بكون ذلك رغيفا (وان تصهم سبتى) أى شدة ضيق (بما قدمت أيديهم) أى
 بشئ معاصيهم (إذا هم يفتنون) أى يياسون من رحمة الله غير صابرين بها وقرأ أبو عمرو
 والكنهى بكسر التون (أولم ير وأن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى ألم ينظر وألم يشاهدوا
 أن الله يوسع الرزق لمن يشاء امتحانا هل يشكر أم يكفر ويضيقه لمن يشاء اختبارا هل يصبر أم يحزع
 (ان في ذلك) أى التوسيع والتضييق (آيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة
 (فأت ذا القرن في حقه) من العلة والصدقة وسائر البرات (والسكين) سواء كان ذا قرابة أم لا (وابن
 السبيل) أى المسافر من صدقة التطوع (ذلك) أى الذكور من الصلاة والطبقة والأكرام (خير) أى

(وما آتيتهم من ربنا ليربو
 في أموال الناس) يعني ما
 يعطونه من الهدية ليأخذوا
 بها أكثر منها وهو من
 الرأى بالحلال (فليربو
 عند الله) لانكم أكثر ربوا
 بذلك وجه الله تعالى وقوله
 (فأولئك هم المضعفون)
 أى أصحاب الاضعاف
 يضاعف لهم الواحد عشر
 (ظهر الفساد) أى القحط
 وذهاب البركة (في البر)
 أى القفار (والبحر) أى
 القرى والريف (بما
 كسبنا يدي الناس) بنى
 بشؤم ذنوبهم (ليذيقهم
 بعض الذى عملوا) أى كان
 ذلك ليقادوا الشدة بذنوبهم
 في العاجل (فأقم وجهك
 للدين القيم من قبل أن
 يأتى يوم القيمة فلا ينفع
 نفسا إيمانها (يومئذ
 يصدعون) أى يتفرون
 فريق في الجنة وفريق في
 السعير (من كفر فعليه
 كفره) أى وبال كفره
 وعذابه (ومن عمل صالحا
 فلأنفسهم يمدون) أى
 يفرشون ويسون المضاجع
 وللمنى لأنفسهم يكون
 الحيز (ومن آياته أن يرسل
 الرياح مبشرات) بالطر
 (وليذيقكم من رحمته)
 أى نعمته بالطريرسئله
 (ولتجرى الفلك بأمره)
 وذلك أنها تجري بالرياح
 (ولتبتغوا من فضله)
 بالتجارة في البحر وقوله

نواب في الآخرة (للذين يريدون وجه الله) أى يقصدون بمعروفهم جهة التقرب اليه تعالى لاجه
 أخرى (وأولئك هم المفلحون) أى الناجون من السخط (وما آتيتهم من ربنا ليربو في أموال الناس
 فلا يربو عند الله) أى وما أعطيتهم من عطية خالية من العوض ليربوا أموال الناس بأن تعطوا شيئا
 وتطلبوا ما هو أفضل منه فليس لكم فيه أجر وليس عليكم فيه أثم وقرأنا نافع لتر بواتنا الخطاب وسكون
 الواو أى لتصبروا وذوى زيادة وقرأنا كثير وما آتيتهم بقصر الهمة أى وما جتبه من إعطاء عطية
 واختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب عوضها أو قال أعا أردت العوض فإن كان مثله من يطلب العوض
 من الموهوب له فله ذلك عند مالك رضى الله عنه وذلك كهبة الفقير للثنى وهبة الخادم لصاحبه وهبة
 الشخص لمن فوقه ولأميره وقال أبو حنيفة لا يكون له عوض إذا لم يشترط وهذا القولان جاريان
 للشافعي رضى الله عنهم (وما آتيتهم من ربنا ليربو عند الله) فقولنا هم المضعفون أى وما أعطيتهم
 من صدقة تطوع إلى المساكين يتبعون وجهه تعالى فأولئك هم الذين أضعفت صدقاتهم في الآخرة
 بكثرة الثواب ويحفظ أموالهم في الدنيا وبالبركة لها (الله الذى خلقكم) نسأى بطون أمهاتكم ثم
 أخرجكم وفيكم الروح (ثم رزقكم) إلى الموت (ثم يميتكم) عند انقضاء مدتكم (ثم يحييكم) للبعث
 بعد الموت (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) أى هل من آلهتكم بأهل مكة من
 يقدر أن يفعل من ذلك شيئا (سبحانه وما لى عما يشركون) أى لا تصفوه تعالى بالشرك وقرأ حزة
 والسكاسى بناء الخطاب (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) أى تبين الفساد في
 البر والبحر كالجذب وكثرة الحرق والقرق وموت دواب البر والبحر وقلة الثوؤ بسبب كسب الناس
 للغاصى قال الضحاك كانت الأرض خضرة موفقة لآبائنا بن آدم شجرة الاوجد عليها ثمرة وكان ماء
 البحر عذبا وكان لا يقصد الأسماك والقرق فاما قتل قاييل هابيل اقشعت الأرض وشاكت الأشجار
 وصار ماء البحر ملحاً عاقا وقصد الحيوان بعضها بعضا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أى بعض جزاء
 الذى عملوا فان ثامنه في الآخرة وقرأنا قبل لتذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما كانوا عليه (قل)
 يا محمد لأهل مكة (سبروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) كقوم نوح وعاد وثمود
 ليشاهدوا آثارهم (كان أكثرهم مشركين) وكان بعض الهلاك نبي الله كالكسب ومخالفة
 الأمر (فأقم وجهك للدين القيم) قال الزجاج أى أقم صدرك واجعل وجهك اتباع دين الاسلام (من)
 قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله) متعلق بآتى أو بمدى لا يقدر أحد على رده من الله تعالى ولا يرد
 الله تعالى تتعلق ارادته تعالى بمجيئه (يومئذ يصدعون) أى يوم أذيان ذلك اليوم يتفرون فريق
 في الجنة وفريق في السعير (من كفر فعليه كفره) أى من كفر بالله فعليه عقوبة كفره وهو
 خلوده في النار (ومن عمل صالحا فلا ينفسهم يمدون) أى ومن عمل صالحا في الإيمان ففرشون منازلهم
 في الجنة (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) والجار والمجرور متعلق بمنهم يمدون
 أو يصدعون أى يتفرون بتفريق الله تعالى فريقين ليجزى الله كلا منهما بحسب أعمالهم (انه
 لا يحب الكافرين) أى ياقبهم (ومن آياته) الدالة على وحدانيته تعالى وقدرته (أن يرسل الرياح
 مبشرات) خلقه بالطريرصلاح الأهوية والأحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر الواء والفساد فرياح
 الرحمة هي الشمال والصبوا الجنوب وأما البرق فهو ريح العذاب (وليذيقكم من رحمته) وهي النافع
 التابعة للرياح (ولتجرى الفلك) أى السفن بسوقها (بأمره) أى بمشيئته في البحر (ولتبتغوا
 من فضله) بتجارة البحر (ولم يكن تشركون) نعمته الله فيأذ كر (ولقد أرسلنا من قبلك) يا كرم
 الرسل (رسلا في قومهم فجاءوهم بالبينات) أى جاء كل رسول قومه بما يخصه من البينات كما جئت

(فاتقمنا من الذين أجرموا) أي عاقبنا الذين أشركوا (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) في العاقبة على من عاداك (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) أي تزعجها وتخرجها من أماكنها (فيسطه) الله (في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا) أي قطعها ير يدأ ثمرة يسطه المطر (يخرج من خلاله) أي وسطه وشقوقه (فاذا أصابه) أي ورمه يقطعه (فترى الودق)

(١٦٨)

بالودق (من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون) أي يفرحون (وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم المطر (من قبله) كرقيل للتأكيد (لميلسين) أي آيسين (فانظر إلى آثار رحمة الله) يعني آثار للمطر الذي هو رحمة الله (كيف يحيي الأرض) أي جعلها تنبت (بعد موتها إن ذلك) الذي فصل ذلك وهو الله عز وجل (لحيي اللوتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحا فزأوه مصفرا) أي رأوا الثنب قد اصفر وجف (لظالمين بعده يكفرون) يريد أن الكفار يستبشرون بالغيث فاذا جف الثنب ولم يحتاجوا إلى الغيث ظلموا يكفرون بنعمة الله فلم يؤمنوا ولم يشكروا النعم بالمر (فإنك لاتسمع للوتى) مضت الآية في سورة الأنبياء والآية التي بعدها في سورة النحل (الله الذي خلقكم من ضعف) أي من نقطة الآية (ويوم

قومك بيناتك فكذبوهم (فاتقمنا من الذين أجرموا) أي أهلكتنا الذين كذبوهم (وكان حقنا) أي واجبا (علينا نصر المؤمنين) أي وكان الاتقام حق فلم يكن ظلمنا ثم استأنف الله بقوله تعالى علينا نصر للمؤمنين وهذا إشارة لمن آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقال نصر المؤمنين كان واجبا علينا وهذا تأكيد للبشارة لأن كلمة على تفيد معنى الزور فاذا قال حق أكد ذلك للمنى والنصر هو الغلبة التي لاتكون عاقبتها وخيمة والكافر إن هزم السلم في بعض الأوقات لا يكون ذلك نصرة اذا عاقبته (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) أي تفرقع سحابا تقالا بالمطر (فيسطه في السماء كيف يشاء) أي فينشر الله السحاب كال الانتشار متصلا بعضه ببعض تارة في جوالسواء كيف يشاء سائر أواقها ومطبقا وغير مطبق (ويجعله كسفا) أي ويجعل الله السحاب قطعاً تارة أخرى (فترى الودق) أي المطر (يخرج من خلاله) أي من خلال السحاب (فاذا أصاب) أي الله (به) أي بالودق (من يشاء من عباده) أي أراضيهم (إذا هم يستبشرون) أي يفرحون بمجيء الحب (وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لميلسين) أي وإن الشأن كانوا من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبل الاستبشار لآيسين من المطر (فانظر إلى آثار رحمة الله) من النبات والأشجار والنار فالرحمة هي المطر وأثرها هو النبات وقرأ ابن عامر حمزة والكسائي وحفص آثار بالأنف وبالباقون بغير ألف (كيف يحيي الأرض بعد موتها) أي فانظر إلى أحياء الله تعالى للأرض باخراج النبات بعد يبوستها (إن ذلك) أي الذي يحيي الأرض (لحيي اللوتى) أي لقادر على أحيائهم (وهو على كل شيء قدير) أي مبالغ في القدرة على جميع الأشياء (ولئن أرسلنا ريحا فزأوه مصفرا لظالمين بعده يكفرون) أي وبالله لئن أرسلنا ريحا فزأوه بباردة فضر بتزرعهم بالصغار فزأوا الزرع مصفرا بعد خضرته لصاروا من بعد صفته يكفرون بنعمته تعالى السالفة (فإنك) يا أشرف الخلق (لا تسمع للوتى) أي لاتخرج ولا تحزن على عدم إيمانهم فاتهم موتى صم عمى ومن كان كذلك لايهتدى (ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين) أي إذا أعرضوا مدبرين عن الحق (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) أي ليس شغلك هداية العميان إلى الحق وقرأ حمزة تهدي بقاء الخطاب الداخل في المضارع ونصب العمى (إن تسمع الامن يؤمن يا ياتنا) أي ماتسمع دعوتك لا من يؤمن بكتابتنا فإن إيمانهم يبعثهم إلى قبوله (فهم مسلمون) أي مطيعون (الله الذي خلقكم من ضعف) أي من أصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف) أي من بعدكونه جنينا وطفلا مولودا ورضيعا ومقطوما (قوة) أي حالة البلوغ والشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) للشهوة (وشيبة) وهو يبيض الشعر الأسود (يخلق ما يشاء) أي فإن ذلك الضعف والقوة والشباب والشيبة ليس لمعايل هو بمشيئة الله تعالى (وهو العليم القدير) فالترديد في الأطوار المختلفة من أوضاع دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أي يوم تجدد القيامة (يقسم المجرمون) أي يخلف الكافرون بالله (مالبشوا) في القبور (غير سعاة) أي غير قدس سعاة (كذلك) أي مثل ذلك (الصرف) كانوا يؤفكون أي يصرقون من الحق إلى الباطل ومن الضدق إلى الكذب (وقال الذين أوتوا العلم والإيمان) من اللاتسكة

والانس

تقوم الساعة يقسم) أي يخلف (المجرمون) أي الكافرون

(مالبشوا) أي في قبورهم (غير سعاة) كذلك كانوا يؤفكون) أي كذبوا في هذا الوقت كما كانوا يكذبون في الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم والإيمان

للفرط في الأيلام لاحق به لاحالة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى نعيم جنات فليم خبران وجنات مرفوع على القاعلية (خالدين فيها) حال من جنات النعيم أو من ضمير لهم (وعند الله حقاً) أى وعدهم الله جنات النعيم وعداً وحق ذلك حقا فلهما مصدران مؤكداً الأول لنفسه والثاني لغيره لأن قوله تعالى لهم جنات النعيم فى معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقا فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكداً جميعاً لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذى لا يظلمه شئ* (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة (خلق السموات بغير عمد) أى بغير دعائم (رونها) فهذا اماراجع للسموات وهو استئناف جىء به للاستشهاد على خلقه تعالى لها غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك أى ليست هى بعدد وأتم رزونها كذلك واما راجع للعمد وهو صفة له أى بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية فهى قدر الله واراذه (والقى فى الأرض رواسى) أى جبالا نوبت قال ابن عباس هى الجبال الشاخات من أنواد الأرض وهى سبعة عشر جبلا منها قاف وأبرقيس والجودى ولبنان وطور سينين ونير وطور سيناء أخرجه ابن جرير (ان نبيكم) أى كراهة أن يعل الأرض بكم (وبشفيها من كل دابة) أى فرق الله فى الأرض من كل نوع من أنواع ذى روح (وأزلنا من السماء ماء) وهو للطر (فأنبتنا فيها) أى فى الأرض بسبب ذلك الماء (من كل زوج كريم) أى من كل جنس حسن فتحت كل جنس نوعان لأن النبات اما شجر أو غير شجر فالشجر امامشمر أو غير مشمر (هذا) أى الاشياء للعدودة (خلق الله) أى مخلوقه (فأرونى) أى فأخبرونى بأهل مكة (ماذا خلق الذين من دونه) أى من غير الله بما يتدونه فكيف تتركون عبادة الخالق وتشتغلون بعبادة المخلوق (بل الظالمون فى ضلال مبين) أى بل المشركون فى خطأ بين وأتم بأهل مكة منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو توفيق العمل بالعلم فكل من أوفى توفيق العمل بالعلم فقد أوفى الحكمة فمن تعلم شيئا ولا يعلم مصالحه ومفاسده لا ينسى حكبا وانما يكون مبخوتا ألا ترى أن من يلقى نفسه من مكان عال ووقع على موضع فأنجب به وظهر له كنز وسلم لا يقال انه حكم لمعلم علمه به أولا بل هو يعلم أن الالتقاء فيه اهلاك للنفس والانسان ادخل أمرين أحدهما أهم من الآخر فإن اشتغل بالأهم كان عمله موافقا لعمله وكان حكمة وان أهمل الأهم كان مخالفا للعمل ولم يكن من الحكمة فى شئ* قيل ولقمان هو ابن باعوراء من أولاد آزر ابن أخت أيوب عليه السلام وعاش حتى أدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يفتى قبل ممته وروى انه كان تالفاً نصف النهار فنرى بالقيان هل لك أن يجعل الله خليفة فى الأرض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت فقال ابن خنرى رى قبلت العافية ولم أقبل البلاء وان عزم على فسمعوا طاعة فأتى أعلم ان الله تعالى ان فعل فى ذلك أعانتى وعصمتنى فقالت للملائكة بصوت وهو لا يراه بالقيان هل لك فى الحكمة قال فان الحكم يشاء الطواغيت من كل مكان ان عبد نجوا وان أخطأ الطريق أخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا لاخير من أن يكون شريفا ومن يفتخر الدنيا على الآخرة تفقته الدنيا ولم يصب الآخرة فميجبت للملائكة من حسن منطلقه فنام نومة فأعطى الحكمة فأنبته وهو يسكنها (ان اشكر الله) فأن مفسرة فان إيتاء الحكمة فى معنى القول فان شكر الله تعالى أهم الأشياء (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه) أى ومن يشكر له تعالى فانما يشكر لنفسه لان منفعة مقصورة عليها (ومن كفر فان الله غنى حميد) أى ومن كفر النعمة فأنه غير محتاج الى شكره حتى يشكر بكفران الكافرو هو تعالى فى نفسه محمود سواء شكره الناس أو لم يشكروه (واذ قال لقمان لابنه) ثارن وقيل أنهم وقيل مشك (وهو يظله) ويبدأ فى الوظ بالاهم (يا بني) تصغير محبة وقرأ حفص بفتح الياء وسكنها ابن كثير

(ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر) أى
وقلنا لأن اشكر (الله)
وقوله

وكسرهما بالقون (لا تشرك بالله) قيل كان ابنه كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومن وقف على تشرك
 جعل بالله قسما (إن الشرك لظلم عظيم) لأن الشرك وضع للنفس الشريف ولأنه وضع العبادة في غير
 موضعها (ووصينا الإنسان بالديه) أي أمرناه بالبر بهما (حمله أموهنا على وهن) أي حملته أمه
 في بطنها تضعف ضعفا فوق ضعف كلا كبر الوالد في بطنها كان أشد عليها (وفصالة في عامين) أي وفطامه
 في تمام عامين وهي مدة الرضاع عند الشافعي ومدة الرضاع عند أبي حنيفة ثلاثون شهرا (أن اشكرني)
 بالطاعة لأن النعم في الحقيقة (ولو الديق) بالثيرة لانهما سبيل وجودك قال سفيان بن عيينة من
 صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا لوالدين في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر لوالدين
 (الى المصير) أي الى الرجوع فأجازيك على ما صدر عنك من الشكر والكفر (وان جهادك)
 على أن تشرك في ما ليس لك بعمل فلا تطعمهما) أي أن خدمتهما واجبة وطعتهما لازمة ما لم يكن
 فيها ترك طاعة الله أما إذا أفضى اليه فلا تطعمهما (وصاحبهما في الدنيا معروفا) أي صاحبهما معروفا
 برضيه الشرع وتقضيته الروعة (واتبع سبيل من أناب الى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة وهو
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقيل هو أبو بكر الصديق وذلك انه حين أسلم أتاه عثمان وطلحة
 والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا قد صدقت هذا الرجل وأمنت به قال نعم
 هو صادق فأمنوا ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أسلفوا فمؤلا لهم سابقة الاسلام بارشاد أبي
 بكر رضي الله عنه (ثم الى مرجعكم) أي مرجعكم أيها الإنسان ومرجع والديق ومرجع من أناب
 (فأنتبشكم) عند رجوعكم (عما كنتم تعملون) بأن أجازي كل منكم بما صدر عنه من الخير والشر
 (يا بني) روى أن ابن لقمان قال يا أبا عنان حملت الحظيئة حيث لا يرى أحد كيف يعلم الله فقال يا بني
 (انهما إنك مثقال حبة من خردل) أي أن الحظيئة من الاساءة والاحسان إنك مثقال في الصغر كحبة
 الخردل وقرأ نافع مثقال بارفع وكان نامة وضيمبراتها القصة أي أن الشأن أن يوجد وزن حبة الخردل
 (فتسكن) أي تلك الحظيئة (في صخرة) تحت الأرضين وهي التي عليها التور وهي لافي الأرض ولا في
 السماء (أوفي السموات أوفي الأرض يأت بها الله) أي يحضرها ويحاسب عليها (إن الله لطيف)
 يصل عمله الى كل خفي (خير) بكنهه (يا بني أقم الصلاة) بجميع حدودها (وأمر بالمعروف) أي
 بالأحسان (وانه عن النكر) أي التقيص من القول والعمل (واصر على ما صابك) من الشدائد
 والحن لاسيا بسبب الامر والتهى (ان ذلك) أي الضرب أو الأمر بالمعروف والتهى عن النكر (من
 عزم الأمور) أي من الأمور الواجبة للقطوعة فلم يرخص في تركه (ولا تصرخك للناس) أي لا
 تعرض وجهك من الناس تكبرا ويقال لا تحقر فقراء المسلمين (ولا تمس في الأرض مرحا) أي
 اختيالا (إن الله لا يحب كل مختال فخور) فاختال من يكون به خيلاء وهو الذي يرى الناس عظمة
 نفسه وهو التكبر والفخور من يكون مقتخرا بنفسه وهو الذي يرى عظمة لنفسه في عينه (واقصد
 في مشيك) أي توسط في المشي بين الديب والاسراع (واغضض من صوتك) أي وانقص منه وهذا
 إشارة الى التوسط في الأقوال (ان أنكر الأصوات لصوت الحجر) أي أن أقبص أصوات الحيوانات
 صوت الحجر أوله صوت قوي وآخره صوت ضعيف (ألم تروا) أي ألم تعلموا أيها المشركون (أن الله
 سخر لكم ما في السموات وما في الأرض) أي أن الله جعل لاجلكم ما في السموات من الشمس والقمر
 والنجوم والسحاب والطر وما في الأرض من الشجر والدواب متفاد الامر فان الكائنات مسخرة

مره (وفصالة) أي وفطامه (في عامين) لانها ترضع الولد عامين (أن اشكرني ولو الديق) للحنى ووصينا الإنسان أن اشكرني ولو الديق (وان جهادك) مفسر فيما مضى وقوله (وصاحبهما في الدنيا معروفا) أي مصاحبهما معروفا وهو للستحسن (واتبع سبيل من أناب) أي رجع (الى) يعني اسلك سبيل محمد وأصحابه نزلت في سعد ابن أبي وقاص وقد مر (يا بني انها إنك) يروى أن ابنه قال له ان عملت الحظيئة حيث لا يرى أحد كيف يعلم الله فقال لها أي الحظيئة إنك (مثقال حبة من خردل) أو البسطة ثم كانت (في صخرة) أوفي أخفى مكان (أوفي السموات أوفي الأرض) أيها كانت (يأت بها الله) ولين تخفى عليه أي يأت بها الله لجزاء عليها (ان الله لطيف) أي باستخراجها (خير) يعني بكها وقوله (ان ذلك من عزم الأمور) أي الأمور الواجبة (ولا تصارخك للناس) أي لا تعرض عنهم تكبرا (ولا تمس في الأرض) أي مشيتا اختلا (واقصد في مشيك) أي ليكن

مشيتا قصدا لا اختلا ولا بأسرا (واغضض) أي واخفض (من صوتك ان أنكر الأصوات) أي أقبص (الصوت الحجر) المروا أن الله سخر لكم ما في السموات من الشمس والقمر والنجوم لتتفوها بها (وما في الأرض) من البحار والأنهار والدواب

(وأسبغ) أى وأوسع وأتم وقدمضى تفسيره إلى قوله (أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير) أى موجهاته فيتمونه (ومن يسلم وجهه إلى الله) أى يقبل على طاعته وأوامره (وهو محسن) أى مؤمن موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى بالطرف الاوثى الذى لا يخاف انقطاعه (والى الله عاقبة الأمور) أى مرجعها (تتمهم قليلاً) بالدنيا ثم (نظفهم) أى نلجئهم إلى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله الذى خلقها (بل) أكثرهم لا يعلمون) اذ أشركوا بعد إقرارهم بأنه خالقهما (ولو أن ما فى الارض والآية ان الشركين قالوا فى القرآن ان هذا كلام مبغى فأنقطع فاعلم الله تعالى أن كلامه لا ينقطع ولا ينفد وقوله (والبحر بدمه) أى يز يدق بدم كتبها كلمات الله) (ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ما خلقكم ولا يبشركم الا كنفس واحدة) أى كخلق نفس واحدة وكفى بعباد الله نفس واحدة لان قدرة الله على بتم الخلق كلهم كقدرته على بتم نفس واحدة (ان الله سميع)

لله تعالى مستتعة للمنافع الخلق (وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) أى وآتم عليكم نعمة محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقرأنا نفع وأبو عمرو وحفص نعمة بفتح العين وبالماء آخره والباقيون يسكنون العين وبنامونة آخره (ومن الناس من يجادل فى الله) نزلت هذه الآية فى النضر ابن الحرث وأبى بن خلف وأمية بن خلف وأشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم فى الله تعالى وفى صفاته (غير علم) مستفاد من دليل (ولاهدى) من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا كتاب منير) أنزله الله تعالى بل بمجرد التقليد (وإذا قيل لهم) أى لمن خاص (أتبعوا ما أنزل الله) على نبيه من القرآن (قالوا بل نتبع ما وجدنا على آباءنا) أى قالوا لترك القول النازل من الله ونتبع الفعل من آباءنا وهو عباد الأصنام (أو لو كان الشيطان يدعوهم) أى قال الله تعالى أتيتعون آباءهم ولو كان الشيطان يدعو آباءهم فيأهم عليهم من الشرك (إلى عذاب السعير) فهم يقتدون بهم (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى ومن يقوض إليه تعالى مجامع أموره وقبله عليه تعالى بكتبته وهوأت بأعماله الجامعة بين الحسن الذى والوصفى فقد تمسك بجبل لا انقطاع له وترقى بسببه إلى أعلال القامات (والى الله عاقبة الأمور) فيجازيه أحسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) أى لا تحزن اذا كفر كافر (الينا مرجعهم فننبههم بما عاوا) فى الدين انهم الكفر والمعاصى بالعقاب (ان الله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليهم سرهم وعلانيتهم فينبههم بما أضمرته صدورهم (تتمهم قليلاً) أى زماناً قليلاً مدة حياتهم (ثم نظفهم إلى عذاب غليظ) ثم زدهم فى الآخرة إلى عذاب شديد أى فأنهم لما كذبوا الرسل ثم نبين لهم الأمر وقع عليهم من الحجة ما يدخلون ولا يختارون الوقوف بين يديهم بمحض الانبياء (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وهذا يصدقك فى دعوى الوحداية وبين كذبهم فى الاشراك (قل الحمد لله على ظهور صدقك وكذب مكذبك (بل) أكثرهم لا يعلمون) أى ليس لهم علم ينفعك من تكذيبك مع اعترافهم بما يوجب تصديقك (لله ما فى السموات والارض) فلا يستحق العبادة فيها غيره تعالى (ان الله هو الذى الحميد) أى الفنى عن العالمين المستحق للحمد وان لم يحمده أحد (ولو أن ما فى الارض من شجرة أو قلام أو البحر بدمه من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) أى ولو كانت الأشجار أقلاما والبحار السبعة من بعد نفاذ البحر المحيط مدادا فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب فان العجائب بقوله تعالى كن وكفى كلمة واطلاق اسم السبب على السبب جاز كما يقول الشجاع لمن يبارزه أنا مؤنوك كما يقال للدواء حق المرىض هذا شفاؤك ودليل صحة هذا هو أن الله تعالى سعى المسيح كلمة لانه كان أمراً عجيباً الوجود من غير أب وإذا قلنا بأن عجائب الله الهامة لم تدخل فيها كلامه تعالى فالخلاق هو الحرف والتركيب هو عجيب أما الكلمات فهي من صفات الله تعالى (ان الله عزيز) أى كامل القدرة فلا يعجزه شئ (حكيم) أى كامل العلم فلا يخرج عن علمه أمر (ما خلقكم ولا بشكم الا كنفس واحدة) أى ما خلقكم وبشكم الا كخلق نفس واحدة وبها في سهولة الحصول اذ لا يشغله تعالى شأن عن شأن لان مناط وجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية (ان الله سميع بصير) أى سميع لما يقولون كيف يبغضنا بغير بما يعملون (ألم) أى ألم تعلم بأنها الغافل (أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) أى يدخل كل واحد منهما فى الآخر ويضمه اليه فيشغول بذلك حاله زادة ونقصانا (وسخر الشمس والقمر) أى ذللها (كل يجرى إلى أجل مسمى) أى إلى وقت معلوم فى منازل معروفة لها (وأن الله بما تعملون فى كل وقت من الخير والشر - خبير) فمن شاهدته مثل ذلك الصنع لا يقلل عن كون صانعه محيطاً بجلائل

التي قوله (ذلك) أي جعل الله ذلك (لتعلموا أن الله هو الحق) الإله الذي لا اله الا هو وقوله (١٧٣) (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور)

أي لكل مؤمن بهذه الصفة (وإذ اغشهم موج) أي غلامهم موج (كالظلل) أي كالجبال التي تظل من تحتها وقيل كالسحاب وقوله (دعوا الله مخلصين له الدين) أي الدعاء بأن ينجيهم أي لا يدعون معه غيره (فلما نجاهم إلى البر فمهم مقتصد) أي مؤمن موف بمواعيده الله في البحر (وما يحدد بآياتنا) ومنها الانجاء من الموت وقوله (كل ختار) أي غدار (كفور) جحد (بأهل الناس) أي أهل مكة (اتقوا زبكم) وأخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) أي لا يكفي ولا يفي عنه شيئا (ولا مولود هونجاز عن والده) فيه (شيئا أن وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا) عن الاسلام (ولا تفرنكم بالله) في حلمه وإمهاله (الغرور) الشيطان (إن الله عنده علم الساعة) أي متى تقوم (ويُنزل الغيث) أي المطر (ويصلم ماني الأرحام) ذكر كما كان وأشي ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله (وما ندرى نفس ماذا تكتب غنله) من خير وشر يعلمه الله تعالى: (وما ندرى نفس بأي أرواح تموت أن الله عليم خبير) بباطنه وظاهره وروى البخاري عن

أعماله ودقائقه (ذلك) أي ماذا كرم من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع (بأن الله هو الحق) أي الثابت الوجود أو هويته (وأن ما يدعون من دونه الباطل) و بسبب بيان بطلان إلهية ما يدعونه من غيره تعالى وقرا أبو عمرو وحزق الكسائي وحفص يدعون بالنبيه (وأن الله هو الحق الكبير) أي وبيان أنه تعالى هو الحق الكبير في صفاته الكبير في ذاته أكبر من كل ما يتصور فلا يكون جنبا في مكان (الم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله) أي بالريح التي هي بأمر الله بحاسته تعالى في هيئة أسباب الجري (ليربكم من آياته) أي ليربكم بأجره السفينة بنعمة بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته (إن في ذلك) أي في ذلك كركر (الآيات) عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها (لكل صبار) في الشدة (شكور) في الرخاء فالتكاليف أفعال وتوروك فالتوروك صبر عن المألوف والأفعال شكر على المعروف (وإذا غشيم) أي أحاط بهم (موج كالظلل) أي كالجبال في الارتفاع (دعوا الله مخلصين له الدين) أي مفردين له تعالى بالدعوة بأن ينجيهم (فلما نجاهم إلى البر فمهم مقتصد) أي مقيم على الطريق المستقيم الذي هو التوحيد ومنهم من يعوذ بالشرك وهو الراد بقوله تعالى (وما يجحد بآياتنا) أي الدالة على قدرتنا وحدانيتنا (الا كل ختار) أي كثير القدر ولا يكون القدر الامن فله الصبر (كفور) أي مبالغ في كفران نعم الله تعالى (بأيها الناس اتقوا ربكم) أي بأهل مكة أطيعوا ربكم (واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) أي لا يفي فيه والد عن والد (والدعن والد في دفع الآلام) (ولا مولود هونجاز عن والده شيئا) في دفع الأهانة فمولود مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خبر مولود وقرئ لا يجزي بضم الباء ورفع الهمزة أي لا يفي (إن وعد الله) بالتواب والعقاب (حق) أي لا يمكن أخلافه أصلا (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) قاتها زالة لوقوع اليوم الذي لا عجزاة بين الوالد وولده بالوعد الحق (ولا يفرنكم بالله) أي بسبب حلم الله (الغرور) أي الشيطان وألدينا فن الناس من ندعوه الدنيا إلى نفسها فيميل إليها ومنهم من يوسوس في صدره الشيطان ويزين في عينه الدنيا ويقول أنك تحصل بها الآخرة أو تلذذ بها ثم تتوب فتجتمع لك الدنيا والآخرة أي كونوا من الذين لا يلتفتون إلى الدنيا وإلى من يحسن الدنيا في الأعيان (إن الله عنده علم الساعة) أي علم وقت قيام القيامة (ويُنزل الغيث) إلى محله في إبانته وقرا نافع وابن عامر وعاصم بفتح الثون وتشديد الزاي (ويعلم ماني الأرحام) من ذكر أو أشي تام أو ناقص (وما ندرى نفس ماذا تكتب غندا) من خير أو شر (وما ندرى نفس بأي أرض تموت) كما لا تدري في أي وقت تموت وروى أن ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يدم النظر إليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يدرى فرأى أن تحملني وتلقني ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسليمان كان دوام نظري إليه تعجبا منه حيث كنت أمرت بأن أقبض روحه بالهند وهو عندك (إن الله عليم) أي مبالغ في العلم بكل شيء (خير) أي عالم بواطن الأشياء كما يعلم ظواهرها

سورة السجدة وتسمى سورة الفاضح مكية غندا كثيرهم وهي تسع وعشرون آية وستة وثمانون كلمة وألف وخمسة مائة وخمسة عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين) فتزِيل خيرة عن الم أي هذه السورة للساعة الم منزل الكتاب ولا ريب فيه حال من الكتاب ومن رب متعلق بتزِيل (أم يقولون افتراه) أي بل يقول كفار مكة اختلق محمد القرآن من تلقاء نفسه (هو الحق من ربك) أي بل القرآن هو الثابت من ربك (زل بهجربيل عليك) لتنبه قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لهم تهديدون) أي لكي تخوف بالقرآن

ابن عمر رضي الله عنه حديث مفاتيح الغيب خمسة أن الله عنده إلى آخر السورة تفسير سورة السجدة (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوما لم يأتهم رسول يخوف قبلك راجيا أنت لا تهتد بهم (الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام) أولها أحد وآخرها جمعة (ثم استوى على العرش) أى ثم استقام الله على ملكه وتصرف فيه تصرفا تاما والعرش موجود قبل السموات والأرض (مالككم) بأهل مكة (من دونه) أى من غير الله (من ولي) أى قريب بفتحهم (ولا شفيع) ينصركم من عذاب الله فعادتكم لمجدته الأسمان ضائعة لاهم خالقوكم ولانصروكم (أفلا تتذكرون) أى أنستمعون هذه المواعظ فلا تتذكرون (يدبر الأمر من السماء الى الأرض ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) أى يدبر أمر الدنيا من السماء على عباده ويصعد اليه آثار الأمر وهي أعمالهم الصالحة الصادرة على موافقة ذلك الأمر فانزل ول الأمر وعروج العمل في مسافة ألف سنة مما تعدون عليهم أى غير الملائكة فان بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة فينزل في مسيرة خمسمائة سنة ويرجع في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة قال عبدالرحمن بن سابط يدبر أمر الدنيا أربعة عشر بل وميكائيل وملك الموت واسرافيل عليهم السلام فأما جبريل فوكل بالريح والجند وأما ميكائيل فوكل بالقطر والماء وأما ملك الموت فوكل بقبض الأرواح وأما اسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كما كان مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم استوى على العرش ومدون السموات موضع التصريف (ذلك) أى الدبر (عالم الغيب والشهادة) أى عالم ما غاب عن العباد وما يكون وما علمه العباد وما كان فيدبر أمرهما (العزيز الرحيم) فهو قادر على انتقام من الكفرة واسع الرحمة على البررة (الذى أحسن كل شئ خلقه) فجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن (و بدأ خلق الإنسان من طين) أى بدأ آدم عليه السلام من آدم الارض على فطرة عجيبة (ثم جعل نسله) أى ذريته (من سلالة) أى من نطفة (من ماء مهين) أى من ماء ضعيف مخلوط من ماء الرجل والمرأة (ثم سواء) أى عمله بتكميل أعضائه في الرحم (ونفخ فيه من روحه) أى جعل الروح فيه (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) على مقتضى الحكمة وذلك لأن الإنسان يسمع أولا من الناس أموراً يفهمها ثم يحصل له بسبب ذلك بصيرة فيبصر الأمور ويحس بها ثم يحصل له بسبب ذلك ادراك تام وذهن كامل فيستخرج الأشياء من قلبه (قليل ما تشكرون) أى فتشكرون شكرا قليلا (وقالوا) أى أبوجهل وأصحابه (أننا لنرى الأرض) أى أننا بغننا في الأرض بالدفن بأن صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا يتميز منه (أننا لنرى خلقا جديدا) أى أننا نجد خلقا (نلهم بلقاء ربهم كفر) أى ليس انكارهم لجبر الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لم اعترفوا بالعذاب والثواب (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم) أى قل يا أشرف الخلق يقبض أرواحكم ملك الموت الذى وكل بكم يقبض أرواحكم وذلك دليل على بقاء الأرواح فلا بد من الحياة بعد الموت لا كما زعمون أن الموت من الأحوال الطبيعية العارضة للحياة بموجبا الجلبة (ثم الذى يكفر رجعون) بالبحث في الحساب والجزاء (ولو ترى اذ هم مجرون ناكسا رؤسهم عند ربهم ربنا بصرتنا) أى ولو ترى ايها الطالب اذ الشركون خاضعوا رؤسهم عند ربهم من الحياة والخرى عند ظهور رقبتهم يقولون ربنا بصرتنا ففتح أعمالنا وكنتارها في الدنيا حسنة وأبصرنا الحشر (وسمعا) قول الرسول وأن مردنا الى النار (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا) انما موقنون (أى انا آمننا في الحال أى لو ترى حالهم وشاهدنا استحجالهم لرى عجايبا) ولو شئنا لأنينا كل نفس هداها) أى قال تعالى جوابا عن قولهم ذلك انما لو أوجتكم الى الايمان لمديتكم في الدنيا ولما أهدكم تبيين فى ما شئت ايمانكم فلا أركم الى الدنيا (ولكن حق القول منى) أى سبقت كلمتي حيث قلت لابليس فالحق والحق أقول

الدنيا (ثم يرجع اليه) أى يرجع الأمر والتدبير الى السماء. ويعود اليه بعد انقضاء الدنيا وفنائها (في) يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (وهو يوم القيامة) وذلك اليوم يطول على قوم ويستدحقى يكون كخمس مائة ألف سنة ويقتصر على قوم فلا آخر له معلوم وقوله (الذى أحسن كل شئ خلقه) أى خلقه وأحكمه (و بدأ خلق الإنسان) يعنى آدم (من طين) ثم جعل نسله) أى ذريته (من سلالة) أى نطفة (من ماء مهين) أى ضيف حقير (وقالوا) يعنى منكرو البيت (أننا) ضلنا في الأرض) أى صرنا ترابا بطلنا (أننا لنرى خلقا جديدا) أى خلق بعد ذلك جديدا (قل يتوفاكم) أى يقبض أرواحكم (ولو ترى) أى بعد اذ المجرمون أى الشركون (ناكسا رؤسهم عند ربهم) أى مطأطئوها حينما من ربهم يقولون (ربنا أبصرنا) أى ما كنا به مكذبين (وسمعا) منك صدق ما أتت بالرسول (فارجعنا) أى فاردنا الى الدنيا (نعمل صالحا) انما موقنون (ولو شئنا لأنينا) كل

(ذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) أى تركتم الايمان به (انانسيناكم)

(170)

أَيُّ تَرْكِنَاكُمْ فِي النَّارِ (أَيْمًا)

يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذْ ذُكِرُوا بِهَا أَى وَعْظُوا
(خروا سجدا) خوفاً منه
(وسبحوا بحمد ربهم)
أَى زُهِواً عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ (وهم)
لَا يَسْتَكْبِرُونَ أَى عَنْ
الْإِيمَانِ بِهِ وَالسُّجُودَ لَهُ
(تسجناً في جنوبهم) أَى
تَرْفَعُ أَضْلَاعَهُمْ (عَنِ
الضَّاحِكِ) أَى الْقُرْشِ
وَمَوَاضِعِ التُّؤَمِ (يَدْعُونَ
رَبَّهُمْ خَوْفًا) مِنْ النَّارِ
(وَطَعْمًا) فِي الْجَنَّةِ (وَمَا
رَزَقْنَاهُمْ نِفْقُونَ) أَى
يَتَصَدَّقُونَ (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ)
أَى مِنْ هَؤُلَاءِ مَا خَفِيَ لَهَا)
مَا عَدَلْنَاهُ (مِنْ قُرْآنَيْنِ)
أَى مِمَّا تَقَرَّرَ بِهِ عِيُوسُ إِذَا
رَأَوْهُ (أَمِنْ كَانَ مُؤْتَاً
كَانَ قَدْ فَاسَقَا) نَزَلَتْ فِي
عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ وَالْوَلِيدَيْنِ عَقِبَيْنِ
أَتَى مَعْطُوطٌ (وَلَنُذِيقَنَّهُمْ
الْعَذَابَ الْآخِرَ) قِيلَ
لِلصِّبْيَاتِ فِي الدُّنْيَا وَقِيلَ
الْقَتْلُ يَبْدُرُ وَقِيلَ عَذَابُ
الْقَبْرِ وَقِيلَ الْجُوعُ سَجَّ
سَتْنِ وَالْأَوَّلَى الصِّبْيَاتِ
وَالْجُوعُ يَقُولُهُ (لَهُلْهَمْ
يَرْجِعُونَ) وَقَوْلُهُ (فَلَا
نَسْكَانَ فِي مِرَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ)
أَى مِنْ لِقَاءِ مُوسَى لَيْلَةَ
الْعَرَجِ وَعَدَهُ اللَّهُ أَنْ يَرِيَهُ
مُوسَى لَيْلَةَ الْأَسْرَاءِ
(وَجَعَلْنَاهُمْ) أَى مِنْ نَبِيٍّ
(وَإِلَى حِينَ صَبَرُوا عَلَى الْحَقِّ

أَمْلَأْنِ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَعَمَّنْ تَبْعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَهُوَ الرَّادُّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) أَيْ مِنْ كُفَرَارِهِمْ (فَذُقُوا) بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) أَيْ ارْجِعْ لِكُمْ إِلَى الدُّنْيَا فَذُقُوا بِسَبَبِ نَسْيَانِكُمْ لِقَاءَ هَذِهِ الْيَوْمِ الْهَامِّ وَلِتُرَكِّمَ التَّفَكُّرَ فِيهِ (إِنَّا نَسْنَأُكُمْ) أَيْ أَنَا تَرْكُنَا كَمَا بِالْكَلْبَةِ غَرَمْتُمْ لَتَفْتَلِكُمْ فَطَعَالِ جَائِعِكُمْ (وَذُقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ) أَيْ الْعَذَابَ الْبَاقِيَّ (بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فِي الْكُفْرِ (أَمْ يَأْمُرُكُمْ بِآيَاتِنَا الَّتِي إِذَا ذُكِرُوا بِهَا أَى بِنَاكَ الْآيَاتِ (خَرُّوا سُجَّدًا) أَيْ أَقْبَضَتْ أَعْضَاؤُهُمْ لِلْسُّجُودِ (وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أَيْ وَتَحَرَّكَ أَسْتَهْمُ بِشَيْءِهِ تَعَالَى عَنِ الشَّرِكِ (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عَنِ الْحُرُورِ وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ) أَيْ تَتَنَحَّى جُنُوبُهُمْ عَنْ مَوَاضِعِ النَّامِ قَالَ أَنَسُ زَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا كُنَّا ضِلَالًا لِلْمَرْبِ فَلَا رَجْعَ لِي رِحَالِنَا حَتَّى صَلَّى الْعِشَاءَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ أَنَسٍ أَيْضًا قَالَ زَلَّتْ فِي أَنَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَصِلُونَ مِنْ صَلَاةٍ لِلْمَرْبِ إِلَى صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَهُوَ صَلَاةُ الْوَاوِيْنِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَازِمٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ لُثَيْكٍ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَ الشَّهْرُ أَنْ الرَّادُّ مِنْهُ صَلَاةُ اللَّيْلِ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَجَاهِدٍ وَمَالِكٍ وَالْوَلَاةُ وَجَمَاعَةٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْحَرَمِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الرِّبَاةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا) مِنْ عَدَمِ قَبُولِ عِبَادَتِهِ وَمِنْ سَخَطِهِ تَعَالَى وَعَذَابِهِ (وَطُمَأْنِينًا) فِي رَحْمَتِهِ (وَبِمَارَافَقَتِهِمْ) مِنَ الْمَلَائِكَةِ (يَنْفَقُونَ) فِي وَجْهِهِ الْبَرِّ وَالْحَسَنَاتِ (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ) أَيْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ لِمَا مَلَكَ مَقْرَبَ وَلَا نِيَّ مَرَسَلٍ مَا ذُخِرَ لَهُمْ (مِنْ قُرْآنٍ غَيْبٍ) أَيْ مِمَّا يَحْصِلُ بِهِ الْفَرَحُ وَالسَّرُورُ (جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أَيْ لِلْجَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ (أَفَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كُنَّ كَانُوا فَاسِقًا) أَيْ أَقْبَعُ ظُهُورُ التَّيْبَانِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ يَتَوَهَّمُ كَوْنُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي حَكِيَّتْ أوصَافُهُ الْفَاضِلَةُ كَالْكَافِرِ الَّذِي ذُكِرَتْ أَوْحَالُهُ الشَّيْئَةُ (لَا يَسْتَوُونَ) أَيْ الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْكَافِرُونَ كَالْوَالِدَيْنِ عَقِبْنِ فِي أَتَى مِعِيطٌ وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ بَيْنَهُمَا تَنَازُعٌ يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ الْوَالِدَيْنِ عَقِبْنِي عَلَى اسْكَنْتَ فَاتَّكَيْتُ سُنَّيَ وَأَنَا وَاللَّهُ أَبْطَمُ مِنْكَ لِسَانًا وَأَشْجَعُ مِنْكَ جَنَانًا وَأَمْلَأُ مِنْكَ حُشَاوًا فِي الْكِتَابَةِ فَقَالَ عَلَى اسْكَنْتَ فَاتَّكَيْتُ فَاسْقَ فَاتَّزَلَّ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةُ (أَمْ أَلَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْآوَايِ زِلَآءُ) أَيْ حَالَةُ كَوْنِهَا نَوَابِغًا مَعْدًا لَهُمْ كَمَا يَدْمَأُ بِحَصْلِ بِلَاكَرَامِ اللَّضِيفِ (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أَيْ بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمُ الْبَالِحَةِ فِي الدُّنْيَا (وَأَمْ أَلَا الَّذِينَ فَسَقُوا) أَيْ خَرَجُوا عَنْ دَائِرَةِ الْإِيمَانِ (فَأَنُؤَاهُمُ النَّارُ) كَمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا) أَيْ التَّارَ (أَعْبَدُوا فِيهَا) بِجَمَاعَةِ الْحَدِيدِ (وَقِيلَ لَهُمْ) أَيْ قَالَتْ أَلَا يَا بُنَى يَا ذَا عِظَمِهِ (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ) الَّذِي كُنْتُمْ بِنَكْذِبُونَ) أَيْ الَّذِي كُنْتُمْ فِي الدُّنْيَا تَكْذِبُونَ بِبَدَالِ النَّارِ وَقُلْتُمْ أَنَّهُ لَا يَكُونُ (وَلَنَذِقْنَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ) أَيْ وَلَنَصْنِصُنَّ كُفْرَانَكُمْ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا بِالْقَطْعِ سَعِ سَعِينٍ وَالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ يَوْمَ بَدْرٍ قَبْلَ عَذَابِ الْآخِرَةِ (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) يَتَوَبُّونَ عَنِ الْكُفْرِ (وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) أَيْ لَنَذِقْنَهُمْ وَلَا يَرْجِعُونَ فَيَكُونُونَ فَذَرُوا آيَاتِ اللَّهِ مِنَ التَّوْبَةِ أَوَّلًا وَلَنَنْقَمَنَّ مِنْهُمْ بِالْعَذَابِ الْأَكْبَرِ (وَلَقَدْ أَنشَأْنَا مَوْسَى الْكِتَابَ) أَيْ التَّوْرَةَ (فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ) أَيْ فَلَا تَكُنْ يَاسِرُفَ الْخَلْقِ فِي شَكٍّ مِنْ لِقَاءِ الْكِتَابِ الَّذِي هُوَ الْفَرَّانُ أَيْ أَنَا أَنَا تَبْنَى مُوسَى مُثْبِلًا بِأَنَّكَ مِنَ الْكِتَابِ فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ أَنَّكَ لَقِيتَ نَظِيرَهُ (وَجَعَلْنَاهُ) أَيْ الْكِتَابَ الَّذِي أَتَيْنَاهُ مُوسَى (هَدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ) كَمَا جَعَلْنَا كِتَابَكَ هَادِيًا لِلْأُمَّةِ (وَنَبَطْنَاهُمْ أَتَمَّةً يَهْدُونَ) إِلَى دِينِ اللَّهِ (بِأَمْرِنَا) أَيَاهُمْ بِذَلِكَ كَمَا جَعَلْنَا مِنْ أَمْتِكَ حَمَامَةَ يَهْدُونَ (بِالْمَصْرَوَاتِ) أَيْ حِينَ صَبَرُوا عَلَى مَهْلِكِ

اسرائيل (أئمة) أى قادة (يهودون) أى يدعون الخلق (بأمرنا) بالخاصة

الطاعات ومقاساة الشدائد في نصره الدين وقرأ حزة والكسائي بكسر اللام وتخفيف الليم أى لصبرهم على ذلك (وكانوا باياتنا) التي في تضاعيف الكتاب (يقوتون) لامانهم فيها النظر (ان ربك هو بفصل) أى يقضى (بينهم) أى بين المتبع والتبع كما يفصل بين المؤمنين والكافر أو يفصل بين المختلفين من أمة واحدة كما يفصل بين المختلفين من الأمم الكثيرة (يوم القيامة ففيا كانوا فيه يختلفون) من أمم الدين (أولهم هذلم كم أهلكنا) أى أغفلوا ولم يقلل الهداية لهم كثرة أهلاكنا وقد جوز أن يكون القائل ضميراً يعود على الله كما يدل عليه قراءة تهذيبون العظمة فيكون كم أهلكنا الخ استئنافاً مبيناً لكيفية هدايته تعالى (من قبلهم من القرون) مثل عاد وثمود وقوم لوط (يعشون في مساكنهم) أى يمرون في أسفارهم إلى التجارة على ديارهم وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم (ان في ذلك) أى في كثرة أهلاكنا الأمم الحالية العاتية (لآيات) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها (أفلا يسمعون) هذه الآيات يسامع بذر واتعاط (أو يروا) أناسوق الماء إلى الأرض الجزر) أى التي أزيل نباتها بالمرة قال ابن عباس هي أرض اليمن والشام وقال قوم هي مصر (فتخرج به) أى بذلك الماء من تلك الأرض (زرعاً تاكل منه) أى من ذلك الزرع (أنعامهم وأنفسهم) قسم الأنعام في الأكل لان الزرع أول ما يبيت يصلح للدواب ولان الزرع غذاء الدواب وهو لا يدمته (أفلا يبصرون) أى ألا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وعلى فضله (ويقولون) أى الشركون للمؤمنين بطريق الاستعجال تكديبا واستهزاء (من هذا الفتح) أى النصر (ان كنتم صادقين) وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين وإن الله ينصرنا عليكم (قل) يا أشرف الخلق لئن خزيتموني كناية (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا يمانهم) اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان يمانهم حال القتل ايمان اضطرار (ولا هم ينظرون) أى يمانون بتأخير العذاب عنهم وما فتحت مكة به قلوبهم من بني كنانة ففتحهم خالد بن الوليد فآظفروا الاسلام فلم يقبله منهم خالد وقتلهم (فأعرض عنهم) أى عن بني خزاعة ولاتبال بكذبهم (واظطر) هلاكهم يوم فتح مكة (انهم منتظرون) هلاكهم ويقال واظطر النصر من الله فانهم ينتظرون النصر من الله وانهم منتظرون غناهم بنفسك فانهم ينتظرون به بلفظهم استهزاء

﴿ سورة الأحزاب مدنية بالاجماع وهي ثلاث وسبعون آية. وألف ومائتان ﴾

وعنانون مائة وخمسة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يأياها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين) أى المجاهرين بالكفر (والمنافقين) للضمرين له نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور عمرو بن سفيان السلمي وذلك أنهم قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمه بن أبيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرفض ذكر آلتنا اللات والعزيز ومناة وقل إن لها شفاعتاً عن عبدنا وبندك وربك فسق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا في قتلهم فقال أي أعطيتهم الأمان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمر أن يخرجهم من المدينة. فأنزل الله تعالى هذه الآية (إن الله كان علياً حكماً) أى مبالغا

أى من أمره (أولهم هذلم كم أهلكنا) أى بين لهم معنى صدقكم (كم أهلكنا) من كتب الرسل (قبلهم) وهم (يعشون في مساكنهم) اذا سافروا فيرون خراب منازلهم (ان في ذلك) آيات أفلا يسمعون (آيات الله وعظاته) (أولهم يروا) أناسوق الماء إلى الأرض الجزر) أى الغلظة التي لانبات فيها (فتخرج به زرعاً تاكل منه) أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون هذا فيعملون انا نقدر على اعدادهم (ويقولون من هذا الفتح) ان كنتم صادقين (وذلك أن المؤمنين قالوا للكفار ان لنا يوماً يحكم الله فيه بيننا يربدون يوم القيامة فقالوا من هذا الفتح فقال الله تعالى (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) أى يعملون للتوبة (فأعرض عنهم) منسوخ بآية السيف (واظطر) عذابهم (انهم منتظرون) هلاكهم فيزعمهم الكتاب

﴿ تفسير سورة الأحزاب ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يأياها النبي اتق الله) أى

اثبت على تقوى الله ودم

عليه (ولا تطع الكافرين

والمنافقين وذلك أن الكافرين قالوا أرفض ذكر آلتنا وقل إن لها شفاعتاً

ونستعقل عذابهم وازرعهم المنافقون على ذلك (ان الله كان علياً) بما يكون قبل كونه (حكماً) فيما خلق

(ما جعل الله لرجل من
قلبين في جوفه) هذا
تكذيب لبعض من قال
من الكفار ان لقلبين
أفهم بكل واحد منهما
أكثر ما يفهم محمداً كذب
الله قيل ان ابنه دخل
جعل أزواجكم اللائي
تظاهرون منهن أمهاتكم
أى لم يجعل نساءكم اللاتي
تقولون هن علينا كظهور
أمهاتنا في الحرام كما تقولون
وكان هذا من طلاق
الجماعية جعل الله في ذلك
كفارة (وما جعل
أدعياءكم) أى من
تبنيتهم (أبناءكم) فى
الحقيقة كما تقولون (ذلكم
قولكم بأفواهمكم) أى قول
بالتم لاحقيقة له (والله يقول
الحق) وهو أن غير الابن
لا يكون ابناً (وهو يهدى
السبيل) أى الى السبيل
الستقيم (ادعوهم لأبائهم)
أى انسبوههم الى الذين
ولدهم (هو أقبسط) أى
أعدل (عند الله) فإن لم
تعملوا آبائهم) من هم
(فاخوانكم) أى فهم
اخوانكم (فى الذين
ومواليكم) أى بنوعكم
وقيل أوليائكم فى الدين
(وليس عليكم جناح فيما
أخطأتم به) وهو أن يقول
لغير ابنه يائى من غير أن
يتعمد أن يجبره به مجرى
الولد فى البراء وهو قوله

(ولكن ما

فى العلم والحكمة فيعمل جميع الأشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمرك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهيك إلا
عن ما فيه مفاسد ولا يحكم إلا بما يقتضيه الحكمة البالغة (واتبع) فى كل ما تأتى وما تنذر من أمور
الدين (يايوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً) فلا تهتم بشأنهم فإن الله تعالى كافيكم
وقرأ أبو عمرو بما يعملون بالغنية قالوا وضمر يعود على الكفرة وللتافقين (وتوكل على الله) أى
فوض جميع أموركم اليه (وكفى بالله وكيلاً) أى حافظاً موكولاً اليه كل الأمور (ما جعل الله لرجل من
قلبين فى جوفه) نزلت هذه الآية فى أبى معمر جميل بن أسد القهري كان رجلاً يلبس حافظاً لاسمع
فقال قريش ما حفظ أبو معمر هذه الأشياء الامن أجل أن له قلبين وكان هو يقول لى قلبان أعقل
بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فلهما هم الله المشركين يوم بدر انهزم أبو معمر فلقية أبو سفيان
واحدى تعليمه بيده والأخرى برجله فقال له أباً معمر ما حال الناس فقال انهزموا فقال ما بال احدى
تعلبك فى يدك والأخرى فى رجلك فقال أبو معمر ما شرت الا أنهما فى رجلى فعملوا يومئذ أن لو كان له
قلبان لما نسى نعليه فى يده (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) أى كما تهاتكن فى
الحرام نزلت هذه الآية فى أوس بن الصامت أثنى عبادة بن الصامت وامرأته خولة (وما جعل أدعياءكم)
الذين تبنتهم (أبناءكم) أى كما تبناكم من النسب وقرأ أصم تظاهرون بضم التاء وفتح الظامع اللد
وكسر الهاء وحزة والكسائي بفتح التاء والظامع اللد والتخفيف وفتح الهاء وابن عامر كذلك الا
أنه يشدد الظاء والباءون بفتح التاء وإظاء والهاء المشددين ولا ألف بعد الظاء روى الأئمة عن ابن
عمر قال ما كنا ندعوز يد بن حارة الا يزى من محمد حتى نزل ادعوهم لأبائهم هو أقبسط عند الله وكان
زيد فى روى عن أنس بن مالك وغيره منسباً من الشام بستة خيل من تهامة فاشتراه حكيم بن حزام بن
خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه فأقام
عنده مدمته جاء عنده أبوه وعمه فى فداءه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم خيراً فان اختاركم فهو
لكما دون فداء فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثني وأرثه وكان يطوف على خلق قريش
يشهدهم فرفض بذلك عمه وأبوه وانصرفا (ذلكم) أى دعاؤكم بقولكم هذا لى (قولكم بأفواهمكم)
فقط فهو قول لاحقيقة له ولا يخرج من قلب ولا يدخل فى قلب فهو قول بالتهم مثل أصوات البهائم (والله
يقول الحق) فإن العاقل ينبغي أن يكون قوله اماعن عقل أو عن شرع فإذا قال فلان بن فلان ينبغي
أن يكون عن حقيقة أو عن شرع بأن يكون ابنه شرعاً وان لم يعلم الحقيقة كن تزوج بأمرأة فولدت
لسته أشهر ولما و كان الزوجة من قبل زوجة شخص آخر يحتمل ان يكون الولد منه فانا نلحقه بالزوج
الثانى لقيام القرائن وتقول انه ابنه فى الدعوى لوجود الحقيقة ولا ودر الشرع به لان أباه يظهر مشهور
ومن قال ان زوج النبي صلى الله عليه وسلم يزني لم يكن حسن الا لانها زوجة الابن يكون قدره قول
الله الحق هى حلال لك وقد أخذ بقول خرج من التهم (وهو يهدى السبيل) أى سبيل الحق فدعوا
أقوالكم وخذوا بقوله تعالى (ادعوهم لأبائهم) أى انسبوههم اليهم (هو أقبسط عند الله) أى الدعاء
لأبائهم بالغنى فى الدين فى حكم الله تعالى (فان تملوا آبائهم فاخوانكم فى الذين ومواليكم) أى بنو
عمكم أى فان لم تعرفوا أبوا شخص تنسبوه اليه وأردتم خطابه فقولوا له يا بني ويا ابن عمى و يقال
فادعوهم باسم اخوانكم فى الدين كأن تقولوا لعبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الرزاق (وليس
عليكم جناح) أى أثم (فما أخطأتم به) بالسبب أو بسبب اللسان فقول القائل لعبد الله يا بني بطريق الشفقة
أوبائى بطريق التنظيم فإنه مثل الخطأ الا ترى أن اللغو فى العين مثل الخطأ وسبب اللسان (ولكن ما

تعلمت قلوبكم) يعنى ولكن الجناح فى الذى تعلمت قلوبكم (التي اولى بالمؤمنين من انفسهم) أى اذا دعاهم النبي الى شئ ودعاهم انفسهم الى شئ كانت طاعة النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم (وأزواجه أمهاتهم) أى فى حرمة نكاحهن عليهم (وأولوا الأرحام) أى الأقارب (بعضهم اولى ببعض) (١٧٨) يعنى في الميراث (في كتاب الله) أى فى حكمه (من المؤمنين والمهاجرين)

تعلمت قلوبكم) فيه جناح (وكان الله غفورا رحيمًا) يغفر الذنوب ويرحم المذنب فالغفرة هوان يستر القادر التيسير الصادر من تحت قدرته والرحمة هوان يميل الى الشخص بالاحسان لعجز المرحوم اليه لا لغرض (التي اولى) أى أشفق (بالمؤمنين من انفسهم) فى كل أمر من أمور الدين والدنيا فان نفوسهم تدعواهم الى ما فيه هلاكهم وهو صلى الله عليه وسلم يدعواهم الى ما فيه نجاتهم والعنى ان طاعتهم للنبي اولى من طاعتهم لانفسهم (وأزواجه أمهاتهم) أى من زلات منزلة الأمهات فى استحقاق التعظيم وفى تحريم نكاحهن تجرعا مؤبدا لا فى غير ذلك سواء أدخل صلى الله عليه وسلم بها أو لا وسواء ماتت حين أو طلقهن (وأولوا الأرحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أى ذوى القربات بعضهم اولى ببعض فى التوارث بحق القرابة من الارث بحق الابان وبحق الهجرة فى القرآن وهو آية الموارث والوصية (الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفًا) أى الى أصدقائكم وصية من الثلث أى ان أوصيتهم فغير الوارثين اولى وان لم توصوا فالوارثون اولى بميراثكم وبما تركتم (كان ذلك) أى الميراث للقرابة والوصية للأجانب بالمواصلة (فى الكتاب) أى القرآن (منسطورا) أى مكتوبا (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم) أى اذ كروقت أخذنا من النبيين كافة عهدودهم بتبليغ الرسالة والبصاء الى الدين الحق (ومناك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) أى عهدا مؤكدا وهو الاخبار بأنهم مسئولون عما فعلوا فى الارسال (لبسأل الصادقين عن صدقيهم) أى لبسأل الرسل عن صدقيهم فى تبليغ الرسالة تبيك تلن أرسلوا اليهم ولبسأل الوافين عن وفائهم وللمؤمنين عن إيمانهم (وأعد للكافرين عذابا أليما) أى فأجاب المؤمنين وأعد للكافرين بالرسائل عذابا أليما (بأيها الذين آمنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنود) أى احزاب وهم قریش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا عليهم ريحا) وهى ريح الصبا (وجنودا لم يروها) وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا ألفا لم يقاتلوا ولم يمتدوا انما اتقوا الرغب فى قلوب الاحزاب (وكان الله بما تعملون) من التجاكن اليه ورجائكم فضله (بصيرا) فنصركم على الاعداء عند الاستعداد وقرى بما يعملون بالياء أى الاحزاب (اذ جاءكم) أى الاحزاب (من فوقكم) أى من أعلى الوادى من جهة الشرق وهم بنو غطفان وأصدقائهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل فى هوازن ومعهم اليهود من قريظة والنضير (ومن أسفل منكم) أى من أسفل الوادى من قبل الغرب وهم قریش وبنو كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبوسفيان وكانوا عشرة آلاف (واذ زاغت الأبصار) أى واذ كروا حين مالت أبصار المنافقين عن موضعا عن طريقها فلم تلتفت الى العدو لكثرة (و بلغت القلوب الحناجر) أى بلغت قلوب المنافقين بأن اتفتحت عند منتهى الحلقوم من الخوف (وتظنون بالله الظنونا) أى ظن المخلفون أن الله تعالى ينجز وعده فى اعلا دينه أو يمتحنهم فخافوا الزلزال (هناك) أى فى ذلك الزمن المائل والكان البص (ابنلى المؤمنين) أى امتحنهم الله فتجيز الصادق عن النفاق (وزلزلوا زلزلا شديدا) أى حركوا بحركه شديدة من الهول والفرع

(اذ جاءكم من فوقكم) من قبل للشرق يعنى قريظة (ومن أسفل منكم) قریش من ناحية مكة (واذ زاغت الأبصار) أى مالت وشخصت وتحيرت لشدة الأمر وصعوبة عليهم (و بلغت القلوب الحناجر) أى ارتفعت الى الحلقوم لشدة الخوف (وتظنون بالله الظنونا) ظن المنافقون أن مجدا وأصحابه يستأصلون وأيقن المؤمنون بنصركه (هناك) أى فى تلك الحال (ابنلى المؤمنين) أى اختبروا ليتبين المخلص من النفاق (وزلزلوا) أى حركوا وخوفوا

وكانت

(قل) لهم (إن ينفعكم الفرار فررت من الموت والقتل) يعني الذي كتب عليكم (وإذا لاتمتعون الاقليات) أى لاتبقون فى الدنيا الا الى آجالكم (قديم الله الموفين منكم) أى الذين يعوفون الناس عن نصرة رسول الله ﷺ (والقاتلين لآخوانهم) (هم الينا) أى يقولون خلوا احمدا فاته (١٨٠)

الحرب مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الا تغزى ابو هونهم أنهم مهمم (أشحة عليكم) أى بخلاء عليكم بالخير والنفقة (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم) فى رؤوسهم من الخوف (ك) يدوران عين (التي يغشى عليهم الموت) أى قربان بموت فانقلب عيناه (فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد) آذوكم بالكلام وجادوكم فى التنيمة (أشحة) أى بخلاء على الخير يعنى التنيمة (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى لجنهم وشدة خوفهم يظنون انهم بعد انهزم لهم لم ينصرفوا بعد (وان يأت الأحزاب) أى يرجعوا مرة ثانية (يودوا لو أنهم يادون) أى خارجون من المدينة (فى الأحزاب يسألون عن أنباتكم) أى يودوا لو أنهم غائبون عنكم يسمعون أخباركم بسؤالهم عنها من غير مشاهدة قال الله تعالى (ولو كانوا فيكم ما فاتوا الاقليات) أى ياء من غير حسبة ولما وصف الله حال المنافقين فى الحرب وصف حال المؤمنين فقال (لقد كان لكم) أيها المؤمنون (فى رسول الله أسوة حسنة) أى سنة صالحة واقتداء حسن حيث لم تتولوا عنه كما فعل هو يوم أحد شيخ حاجبه وكسرت برأيه فوقه ولم ينهزم من بين يمينه لأن كان هذا الاقتداء برسول الله ﷺ فقال (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أى يخافهما (ولم رأى المؤمنون الأحزاب قالوا) تصديقا لوعده الله (هذا ما وعدنا الله ورسوله

الله فى الحرب وصف حال المؤمنين فقال (لقد كان لكم) أيها المؤمنون (فى رسول الله أسوة حسنة) أى سنة صالحة واقتداء حسن حيث لم تتولوا عنه كما فعل هو يوم أحد شيخ حاجبه وكسرت برأيه فوقه ولم ينهزم من بين يمينه لأن كان هذا الاقتداء برسول الله ﷺ فقال (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أى يخافهما (ولم رأى المؤمنون الأحزاب قالوا) تصديقا لوعده الله (هذا ما وعدنا الله ورسوله

الله قريب وقوله ﷺ سيئتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والمآفة لكم عليهم وقوله ﷺ أن الأحزاب ماثرون اليكم بعد تسعة ليال أو عشر (وصدق الله ورسوله) في النصرة والثواب كأصدق في البلاء (وما زادهم الايمان وتسلياً) أي وما زادهم الوعد الايماناً بوقوعه وتسلياً عند وجوده ويقال وما زادهم مارأوه الايماناً بالله وبمواعيده وتسلياً لأوامره ومقاديره وقرأ ابن أبي عتبة وما زادهم بضرب الجمع ويعود للأحزاب لأن النبي ﷺ أخبرهم أن الأحزاب تأتيهم بعد تسعة أو عشر (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي أنوا بالصدق في عهدهم من الثبات مع الرسول أي من الصحابة رجال نذروا أنهم اذا لقوا جرياً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نثروا وقالوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وعمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وأُسَين النضر وغيرهم (فمنهم من قضى نحبه) أي نذره كحزرة ومصعب بن عمير وأُسَين النضر وغيرهم وأخرج الترمذي عن معاوية أن النبي ﷺ قال طلحة ممن قضى نحبه وقدر وى أن طلحة ثبت مع رسول الله يوم أحد حتى أصيب يده فقال ﷺ أوجب طلحة الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم في رواية عائشة من سره أن ينظر إلى الشهيد يمشي على الأرض وقد قضى نحبه فلينظر إلى طلحة (ومنهم من ينتظر) قضاء نحبه لكونه مؤثراً كعثان وطلحة وغيرهما ممن استشهد بعد ذلك فانهم يستمررون على نذرهم (وما بدلوا تبديلاً) أي وما غيروا العهد تغيراً بالنقض (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أي بصدق ما وعدهم بالقول والفعال في الدنيا والآخرة (ويعذب المنافقين) الذين كذبوا وأخلفوا بما صدر عنهم من الأعمال والأقوال المحكية (إن شاء) تعذيبهم فيمنعهم من الايمان فأنوا على النفاق (أو يتوب عليهم) ان تابوا قبل الموت ان أراد ذلك (إن الله كان غفوراً) لمن تاب حيث ستر ذنوبهم (رحماً) حيث رزقهم الايمان (ورد الله) أي صرف الله (الذين كفروا) وهم الأحزاب (بغير ظنهم) أي متلبس به (لم ينالوا خيراً) أي غير ظافر ينجزهم دين ودنيا (وكفى الله المؤمنين القتال) أي رفع الله عنهم القتال عن المؤمنين بالريح وللانكة (وكان الله قوياً) على نصر المؤمنين فلم يحوجهم إلى قتال الكفار (عزيزاً) أي قادر على اهلاك الكافرين واذلالهم روى البخاري عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله ﷺ حين أعلى الأحزاب يقول الآن نفر وهم ولا ينز ونا نحن نسير اليهم (وأزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا كفار مكة (من أهل الكتاب) وهم بنو قريظة والنضير كعب بن الأشرف وحي بن أخطب وأصحابها (من صياصمهم) أي حصونهم (وقذف في قلوبهم الرعب) أي التخوف الشديد حتى ساءوا أنفسهم للقتل وأولادهم ونساءهم للسي (فرقاً تقتلون) وهم الرجال كانوا ستاة (وتأسرون فريقاً) وهم النساء والنراى وكانوا سبع مائة (وأورثكم أرضهم) من الحداق والزراع (وديارهم) أي منازلهم (وأموالهم) من النقود والماشية والسلاح والاثاث وغيرها (وأرضاً لم تقاوها) أي لم تقبضوها الآن وهي خير فانها فتحت بدين قريظة بستين كافاله السدي ومقاتل أو هي أرض الروم وقارس كافاله الحسن (وكان الله على كل شيء قديراً) ويملككم غيرها روى ان جبريل عليه السلام أتى رسول الله ﷺ صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع للمسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح وهو على فرسه الحيز وم والتبار على وجه القرس والبسرج فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل فقال من متابعة قريش فجعل رسول الله ﷺ يمسح الغبار عن وجه القرس وعن

هذه الآية أنهم يتناولون فلما ابتلوا بالأحزاب علموا أن الجنة والنصر قد وجبا لهم ان سلموا وصبروا وذلك قوله (وما زادهم الايماناً) أي تصديقاً بالله ورسوله (وتسلياً) لله أمره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي كانوا صادقين في عهودهم بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم (فمنهم من قضى نحبه) أي فرغ من نذره واستشهد يعني الذين قتلوا بأحد (ومنهم من ينتظر) يعني ينتظر أن يقتل شهيداً (وما بدلوا) أي عهدهم ثم ذكر جزاء الفريقين فقال ليجزى الله الصادقين الآية (ورد الله الذين كفروا) أي قريشا والأحزاب (بغير ظنهم) أي على ما فهم من الغنظ (لم ينالوا خيراً) يعني لم يظفروا بالمسلمين (وكفى الله المؤمنين القتال) أي بالريح وللانكة (وأزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب) يعني الذين عاونوا الأحزاب من قريظة (من صياصمهم) أي حصونهم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حاصرهم واشتد ذلك عليهم حتى نزوا على حكمه وذلك قوله تعالى (وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون) أي الرجال (وتأسرون فريقاً) يعني النساء والنيرة وقوله (وأرضاً لم تقاوها) يعني خيبر ولم يكونوا نالوها فوعدهم الله إياها

سرحه فقال يا رسول الله ان الملائكة لم تضع السلاح منذ أربعين ليلة ان الله يأمرك أن تسير الى بنى قريظة فانض اليهيم فاني قد قطعت أوتارهم وفتحت أبوابهم وتركهم في زلزال وألقيت الرعب في قلوبهم فأمر رسول الله ﷺ مناديا ينادي ان من كان مطيعا فلا يصلي العصر الا في بنى قريظة فحاصرهم المسلمون خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله ﷺ أنزلون على حكي فأبوا فقال أنزلون على حكم سعد بن حكيم معاذ سيد الأوس فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم أن تقتل الرجال وتقسب الأموال وتسبي الذراري والنساء فقال رسول الله ﷺ لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله ﷺ في دار بنت الحارث من نساء بنى النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخندق فيه خندقاً ثم بعث اليهم فأتى بهم اليه وفيهم حمي بن أخطير رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بنى قريظة وكانوا ستاتة فأمر علياً والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقض شأنهم تو في سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الأحزاب وحضره رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لأعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر واني في حجرني (يا أيها النبي قل لأزواجك) قال عكرمة كان تحته ﷺ يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية ثم صفية بنت جحش الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجورة بنت الحارث من بنى المصطلق وى أنهن سألته ﷺ ثياب الزينة وزينة النفقة فنزلت هذه الآية (ان كنتن تردن الحياة الدنيا) أي التمتع فيها (و ربتها) أي زخارفها (فتعالين) أي أقبلن بارادتكين واختياركن لاحدى الخصلتين (أمتعن) أي أعطكن التمتع (وأسرحكن سراح جيل) أي أخرجهن من البيوت من غير ضرار بعد اعطاء التمتع (وان كنتن تردن الله ورسوله) أي تردن طاعة الله وطاعة رسوله (والدار الآخرة) أي الجنة (فان الله أعد للحسنات منكن) أي لمن عمل الصالحات منكن (أجر عظيماً) وهو الكبير في الذات الحسن في الصفات الباقي في الأوقات وروى عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ فوجد الناس يخافون بياه لم يؤذن لأحدهم فأذن لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالساً واجماً ساكناً وحوله نساءه قال عمر فقلت والله لأقولن شيئاً أضحك به النبي ﷺ فقلت يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقلت لها فوجأت عنفها فضحك النبي ﷺ وقال هن حولى كثرى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يحاً عنقها وقام عمر الى حفصة يحاً عنقها كلاهما يقول لانسألكن رسول الله ﷺ مالي عنده فقلن والله لانسألكن رسول الله ﷺ أبداً شيئاً ليس عنده ثم اعترهن شهر ثم نزلت هذه الآية فيلباً بباشة فقال بعائشة اني أريد أن أعرض عليك أمراً لأحب أن تعجل في فيه حتى تستشيري أهلك قالت وما هو يا رسول الله فقلنا عليها الآية فقالت أفيك يا رسول الله أستشير أهلك بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختيارها فاشكرهن ذلك (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة) أي بكبرية (مدينة) أي ظاهرة القبح وقرأ ابن كثير وشعبة بفتح الباء التثنية أي بين الله فيحبها (يضاعف لها العذاب ضعفين) أي يعذب من ضعى عذاب غيرهن وقرأ أبو عمرو ويضعف بتشديد الميم على البناء للمفعول وقرأ ابن كثير وابن عامر يضعف بنون العظمة وتشديد العين على البناء للفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك) أي التضعيف (على الله يسيراً) لا يمتعه تعالى عن التضعيف كونهن

(يا أيها النبي قل لأزواجك) الآية نزلت حين سألت نساء رسول الله ﷺ شيئاً من عرض الدنيا وأذنبه بزيادة النفقة فأزل الله هذه الآيات وأمره بأن يخبرهن بين الإقامة معه على طلب ما عند الله أو السراح ان أردن الدنيا وهو قوله (ان كنتن تردن الحياة الدنيا) وزيبتها فتعالين أمتعن أي تمتع الطلاق فقرأ عليهن رسول الله ﷺ هذه الآيات فاختزن الآخرة على الدنيا والجنة على الزينة فرفع الله درجاتهن على سائر النساء بقوله (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة) أي بمحبة ظاهرة (ضعف لها العذاب ضعفين) أي ضاعف لها عذاب غيرهن من النساء

نساء النبي صلى الله عليه وسلم وليس أمر الله كأمر الخلق حيث يتعذر عليهم تعذيب الأئمة بسبب كثرة شفعائهم (ومن يقنت منكم لله رسوله) أى من يطع الله ورسوله منكم (وتعمل صالحا) أى خالسا فيما ينهوا بين بها (نؤتها أجرها مرتين) أى نعطها نوابها مثل ثواب غيرها من النساء مرة على الطاعة ومرة لطلبهن رضا رسول الله بالقتاعة وحسن المعاشرة وقرأ حزة والكسائي بالياء التحتية فيعمل ويؤتها (وأعتدنا لها) أى هيأنا لها (رزقا كريما) أى مرضيا في الجنة بإدائه على أجرها للمصاعف (بإنساء النبي لسنن كأحد من النساء ان تقين) أى اتصفين بالقوى لأن فيكن أمرا لا يوجد في غيركن وهو كونكن أمهات لجميع المؤمنين وزوجات خير المرسلين كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس كأحد من الرجال (فلا تخضعن بالقول) أى فلا ترفقن بالقول عند الرجال (فقطمع) في الحيانة (التي في قلبه مرض) أى شهوة الزنا (وقلن قولا معروفا) أى قولا حسنا مع كونه خشنا (وقرن في بيوتكن) أى امكنن في بيوتكن وليكن عليكن حسن الهيئة وقرأنافع وعاصم يفتح القاف فهو أمر من فريقر من باب علم أو من قاريقار إذا اجتمع وقرأ غيرهما بكسر القاف ومن فريقر وقارا (ولا تخرجن تبرج الجاهلية الأولى) أى ولا تنزبن بزينة الكفار في الثياب الرقاق للملاوة والمراد بالجاهلية الأولى هي التي قبل الإسلام (وأقمن الصلاة) أى أتممن الصلوات الخمس (وآتين الزكاة) أى أعطين زكاة أموالكن (وأطعن الله ورسوله) في كل ما تأتبن وما تدرن (أما ير الله ليهب عنكم الرجز) أى عمل الشيطان وما ليس فيه مرض الرحمن كقوله ابن عباس (أما ير الله ليهب عنكم الرجز) أى أهلك (أهل البيت) أى أهل بيت النبوة وأخرج الترمذي حديثا أنه أنزلت هذه الآية دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا وعليها وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في نساء النبي صلى الله عليه وسلم خاصة (ويطهركن تطهيرا) أى يلبسكن خلع الكرامة فذهب الرجز كناية عن زوال عين التجاسة والتطهير كناية عن تطهير المحل (وإذا كن مائتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) أى إذا كن للناس بطريق العظة مائتلى في بيوتكن من القرآن وكلت النبي صلى الله عليه وسلم (إن الله كان لطيفا خائرا) يعلم ويدير ما يصلح في الدين (إن المسلمين والمسلمات) أى إن للتقادين لحكم الله تعالى من الذكور والاناث (والمؤمنين والمؤمنات) أى الصديقين بما يجب تصديقه من الفريقين (والقاتنتين والقاتنات) أى للدوامين على الطاعات (والصديقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) أى المتواضعين لله بقولهم وجوارحهم (والتصدقين والتصدقات) بمجاوب في الملمس (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقولهم وأستهم (أعبد اللههم) بسبب ما عملوا من تلك الحسنات للذكورة (مغفرة) لأصغار (وأجزاعظا) على الطاعات نزلت هذه الآية في قول أم سلمة ونسبية بنت كعب الأحبار يا رسول الله ما رى الله يذكر النساء في شيء من الخير إنما ذكر الرجال ثم نزلت في نساء بنت جحش بنت عمارة رسول الله وأميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله لزيد بن حارثة فأبى هي وأخوها عبد الله وكانت بيضاء جميلة وزيد أسود وقالت أنا بنت عمك يا رسول الله فلا أرضاه لنفسى وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وأختها وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد بن عبد المطلب زينا بنت جحش فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله

(ومن يقنت) أى تطع (نؤتها أجرها مرتين) أى مثل ثواب غيرها من النساء (وأعتدنا لها رزقا كريما) أى الجنة وقوله (فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض) أى لا تقبلن قولنا يجد منافق به سبيلا إلى أن يطمع في موافقتكن له (وقلن قولا معروفا) أى قلن قولا بما يوجب الدين والاسلام غير خضوع فيه بل بتصريح (وقرن في بيوتكن) أمرهن من الوفاق والقرار جميعا (ولا تخرجن) أى ولا تظهرن الحسن كما كان يفعل أهل الجاهلية وهو ما بين عيسى ومحمد ﷺ (أما ير الله ليهب عنكم الرجز) وهو كل مستنكر ومستفتر من عمل أهل البيت يعنى نساء النبي ﷺ ورجال أهل بيته وإذا كن مائتلى في بيوتكن) يعنى القرآن (والحكمة) يعنى السنة (إن المسلمين والمسلمات) قالت النساء ذكر الله الرجال بخير في القرآن ولم يذكر النساء بخير فأنزل الله هذه الآية

(وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) الآية نزلت في عبد الله بن جحش وأخته زينب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على مولاه زيد بن حارثة وظنت أنه خطبها رسول الله لنفسه فلما علمت أنه يريد بها زيد كرهت ذلك فأزل الله وما كان لمؤمن يعني عبد الله ولا مؤمنة يعني زينب أخته (إذا قضى الله ورسوله أمرا) أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) أي الاختيار فأعلم الله أنه لا اختيار على إفاضه الله ورسوله وزوجهم زيد بدفكت عنده حينئذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى زيداً ذات يوم لحاجة فأبصرهما قائماً في درع وخمار فأعجبته وكانها وقعت في نفسها وأبى في نفسه (١٨٤)

فزوجنا عهده (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) أي وما صح لكل مؤمن وكل مؤمنة إذا أراد رسول الله أمراً أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعاً لاختياره صلى الله عليه وسلم (ومن بعض الله ورسوله) في أمر من الأمور كان يعمل فيه برأيه (فقد ضل) طريق الحق (ضلالاً مبيناً) أي بين الانحراف عن سبيل الصواب فلما نزلت هذه الآية رضي زيد وأخوها وجعل الأمر بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها زيداً وساق إليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهماً وخماراً ودرعاً وملحفة وخمسين مداً من طعام وثلاثين صاعاً من تمر (وإذا تقول) للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه) أي وأذكر وقت قولك للذي أنعم الله عليه بالاسلام وأنعمت عليه بالاعتاق وهوز زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زيد أي لا تطلقها وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أبصرهما قائماً في درع وخمار بعدما أنكحها إياه فوقع في نفسه حالة جبيلة لا يكاد يسل منها البشر فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زيد بالتبسيح فذكر تهرازيد فقطن لذلك ووقع في نفسه كراهة مصحبتها فأبى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منهاشي فقال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيراً ولكنها تتعاطى علي بشرها فقال له أمسك عليك زوجك أي لا تفارقها (واق الله) في أمرها فلا تطلقها تتلاد تتكرها عليك بسبب النسب وعدم الكفاءة (وتحفي في نفسك بالله مبدية) أي والحال أنك تحفي في نفسك ما أعلمك أنها تستصير من أزواجك بعد طلاق زيد (وتحفي الناس) وتستحي من غير الناس إياك بأن يقولوا أخذ محمد زوجة ابنة (والله) حق أن تخشاه أي والحال أن الله وحده أحق أن تستحي منه (فلما قضى زيد منها وطراً) أي فلما وطئها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجنا كها) أي جعلنا زيد زوجك بلا واسطة عقد فدخل صلى الله عليه وسلم عليها بغير إذن ولا تجدد عقد ولا تقرر برباط ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا وأولم عليها بشاة وأطعم الناس خبزاً ولحماً حتى تركوه وعن أبي بن قيس قال ما ألبى النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نساها كما أولم على زيد (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيهم) إذا قضوا منها وطراً أي لكيلا يكون على المؤمنين ضيق في تزوج نساء من يتوبهن إذا قضوا منها وطراً حينئذ لا يدخلون بهن ثم الطلاق وانقضاء العدة فإن لهم في رسول الله أسوة حسنة والمعنى زوجناك زيد وهي امرأة زيد التي تبنيته ليعلم أن زوجة النبي حلال للنبي ولو بعد الدخول بها وهذا التعليل إشارة إلى أن الزوج من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قضاء شهوته بل لبيان الشرع بفعله فإن الشرع يستفاد من فعل النبي وقوله (وكان أمر الله مفعولاً) أي وكان مراد الله موجوداً في الخارج لا محالة (ما كان على النبي

أفارق صاحبتي فاتها تؤذي بلسانها فذلك قوله (وإذا تقول للذي أنعم الله عليه) بالاسلام يعني زيداً (وأنعمت عليه) بالاعتاق (أمسك عليك زوجك) (واق الله) فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يتزوج بها إلا أنه أتر ما يجب في الأمر بالمعروف ونهيه عن المنكر (وتحفي في نفسك بالله مبدية) أن لو فارقها وزوجها وذلك أن الله كان قد قضى ذلك وأعلمه أنها ستكون من أزواجه وأن زيداً يطلقها (وتحفي الناس) أي تتركه مقالة الناس لو قالت طلقها فيقال أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم تزوجها (والله) أحق أن تخشاه في كل الأحوال ليس أنه لم يخش الله في شيء من هذه القصة ولكن ذكر هذا الكلام هنا على الجملة وقيل والله أحق أن تستحي منه فلا تأمر زيداً بما سأك زوجته بعد إعلام الله إياك أنها ستكون زوجتك وأنت تستحي من الناس وتقول أمسك عليك زوجك (فلما قضى زيد منها وطراً) أي حاجته من نكاحها (زوجنا كها) أي لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيهم) الآية يعني لكي لا يظن أن امرأة النبي لا تحل للنبي وكانت العرب تظن ذلك وقوله (وكان أمر الله مفعولاً) أي كانتا لا محالة وقد كان قضى في زيد أن يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما كان على النبي

تأمر زيداً بما سأك زوجته بعد إعلام الله إياك أنها

سكون زوجتك وأنت تستحي من الناس وتقول أمسك عليك زوجك (فلما قضى زيد منها وطراً) أي حاجته من نكاحها (زوجنا كها) أي لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيهم) الآية يعني لكي لا يظن أن امرأة النبي لا تحل للنبي وكانت العرب تظن ذلك وقوله (وكان أمر الله مفعولاً) أي كانتا لا محالة وقد كان قضى في زيد أن يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما كان على النبي

من حرج فيما فرض الله له أى أحله من النساء (سنة الله في الدين) (١٨٥) خلوا من قبل يقول هذه سنة قدمت

أيضاً فليترك معنى كثرة
أزواج دأود وسليمان
والتي سن الله سنة وأسامة
أمر الله فدرا مقدورا
أى قضاء مقضيا (الذين
يبلغون رسالاته) من
نعت قوله في الذين خالوا
من قبل. (يتخونونه
ولا يشعرون أحدا إلا الله)
أى لا يتخونون مقالة الناس
ولأنهم فيها أحل الله لهم
(وكفى بالله حسبنا) أى
حافظا لأعمال خلقه (ما
كان محمد أباً أحدمن
رجالكم) فقولوا أنه
زوج امرأة ابنه يعنى
زيد ليس لبان وإن كان
قد بناه (ولكن) كان
رسول الله وخاتم النبيين
أى لاني بعده (يأبها
الذين آمنوا) إذا ذكر الله
ذكرنا كثيرا) وهو أن
لا يسأل على حال (وسبحوه)
أى صلوا له (بكرة) صلاة
الفجر (وأصليا) صلاة
العصر والعشاءين (هو
الذى يصلى عليكم) أى
يفقر لكم ويرحمكم
(وملائكته) يستغفرون
لكم (ليخرجكم من
الظلمات إلى النور) من
ظلمات الجهل والكفر
إلى نور اليقين والاسلام
تحتهم) أى تحية الله المؤمنين
(يوم يلقونه) أى يرونه
سالمه) أنأرسلناك (شاهدا)

من خرج فيها فرض الله له) أى ليس على النبي ما تم فإرخص الله لمن الزوج (سنة الله في الدين خلوا من قبل) أى سن الله ذلك سنة في الدين مضمون: قبل محمد فان داود عليه السلام افعلن بأمرأة أوريا ولسبلان عليه السلام تزوج بلبقيس ولقد كانت داود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سيرة ولسبلان عليه السلام ثلثمائة امرأة وسيرة) أى فان اليهود عابوا النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة النساء فرد الله عليهم بقوله سنة الله أى كسنة الله في الأنبياء الذين من قبل محمد (وكان أمر الله قدرا مقدورا) أى وكان قضاء الله الحكيم متواترا والقضاء ما كان مقصودا في الاصل والقدرا ما يكون تابعه له من كان يقصد مدينة فزل بطريق تلك المدينة في قرية يصح منه في العرفان يقول في جواب من يقول لم حجت الى هذه القرية في ما حجت الى هذه القرية وما حجت الى هذه المدينة الفلانية وهذه وقت في طريق وان كان قد جاءها ودخلها اذا عرف هذا فان الخبر كان قضاء وما في العالم من الضر بقدر ثم وصف الله تعالى الذين خلوا بقوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله يحسنونه في تبليغ الرسالة ولا يخشون أحدا الا الله) أى الذين هم كانوا رسلا مثل محمد (وكفى بالله حسبا) أى كافيًا للخوف فيبغى أن لا يخشى غيره أو يحاسب على الصغرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) على الحقيقة حتى شئت بينه وبينه ما ثبت بين الدول والدم من حرمة للصاهرة وغيرها فليس محمد أبازيد (ولكن رسول الله) أى ولكن كان محمد رسول الله والعامه على تخفيف لكن ونصب رسول على اضرار كان وقرأ أبو عمره في رواية بشهادة على أن رسول اسمها والخبر مخدوف أى ولكن رسول الله هو قرأ زيد بن علي وابن أبي عمير بشهادة على رسول على الابتداء وخبره مقدر أى هو أبوالعكس أى ولكن هو رسول الله (وخاتم النبيين) أى وكان آخرهم الذين ختموا به وقرأ عاصم بفتح التاء والباء قول بكسر هاءى فان رسول الله كالأب لا معنى للشفقة من جانبه وفي التعظيم من طرفهم بل أقوى فان النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم والأب ليس كذلك ثم ان النبي الذى يكون بعده نبي ترك شيئا من النصيحة يستدركه من يأتي بعده وأما من لا يبعده يكون أشفق على أمته وأهدى لهم ذاهو كالأبوالداه الذى ليس له غير من أحد (وكان الله بكل شيء عليا) ومن جملته الحكم الذى بينه لكم وكتمت من في شك والحكمة في تزوجه صلى الله عليه وسلم بزوجة من تبناه اكمال شرعه وذلك أن قول النبي يفيد شرعا لكن اذا امتنع هو عن يقيق في بعض النفوس نفرة الأثرى أنه صلى الله عليه وسلم أحل أكل الضب ثم لما يأكله بقي في النفوس شيء ولما أكل لحم الجمل طاب أكله عندهم أنه في بعض اللال لا يؤكل وكذلك الأرنب (بأيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهله من التهليل والتحميد باللسان والقلب (ذكر كثيرا) يعم الأوقات والاحوال أى بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والسقم في السر والعلانية عند المعصية والطاعة (وسبحوه) أى تزهوه عماليق به (بكرة وأصيل) وهذا إشارة الى الدوامه وذلك لان مرید العموم فيذكر الطرفين ويفهم منهما الوسط (هو الذى يصلى عليكم وملائكته) أى فآله تعالى وملائكته يعتنون بما فيه خيركم وصالح أمركم فآله يهديكم رحمة ولللائكة يستغفرون لكم (ليخرجكم من الظلمات الى النور) أى يخرجكم بذلك من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رجا) أى وكان الله بكافة المؤمنين رجا (بحببتهم يوم تلقونهم) أى ما يحبون به يوم لقاءه عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند دخول الجنة تسلم عليهم من الله تعالى تعظيما لهم وأمن لللائكة بشارة لهم بالجنة أو تنكرهم لهم (وأعدهم أجرا كريما) أى أو باحسانا في الجنة وهذا ترغيب ببيان أن الاجر الذى هم للمقدد الاقصى مع حده بالفضل معيهم لهم بأهل التنازل سناكاشدا) على من بعث اليهم

أى على أمتك بأبلاغ الرسالة (وداعيا إلى الله) أى إلى ما يقرب منه من الطاعة والتوحيد (بإذنه) يعنى بأمرأى أنه أمرك بهذا
لا يطيعك أحد إلا بإذن الله في ذلك وقضائه وقدره (وسراجا

(١٨٦)

لأنك تفعله من قبلك يعنى

تشاهد أفعالهم فالتبى بعث الدين ماتمجلا للشهادة ويكون في الآخرة مؤديا لما تحمله (ومبشرا) للمؤمنين
بالجنة (ونذيرا) للكافرين بالنار (وداعيا إلى الله) أى إلى دينه (بإذنه) وهذا راجع إلى الداعيا وذلك
كما إذا قال شخص من يطع الملك يسعد ومن يعصه يشقى فيكون مبشرا ونذيرا ولا يحتاج في ذلك
إلى إذن من الملك وأما إذا قال تعالى إلى سبطه واحضر واعلى خوانه فيحتاج في ذلك إلى إذنه (وسراجا
منيرا) يستضاء به في ظلمات الجبل ويهتدى بأنواره إلى مناهج الرشd (و بشر للمؤمنين بأن لهم من
الله فضلا كبيرا) على سائر الأمم المؤمنين في الزيادة على أجور أفعالهم قوله وبشر عطف على مفهوم
والتقدير أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا فشهد وبشر وقيل المازل قوله تعالى أنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال المؤمنون ههنا لك يارسول الله المغفرة فلما عند الله تعالى فقال الله
تعالى وبشر المؤمنين الآية (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أى ولا تطع الكافرين من أهل مكة بأسفيان
وأصحابه والمنافقين من أهل المدينة عبد الله بن أبى وأصحابه أى لا تترك ابلاغ فنى مما أمرت (ودع
أذاهم) أى دع أذيتهم إياك إلى الله فإنه يعذبهم بأيديكم والنار والأبواب بإذنتهم لك بسبب تصديقك في
الدعوة والأذار (وتوكل على الله) في كل ما تأتي وما تذر فإنه تعالى يكفيكم (وكني بالله وكيل) أى
موصولا إليه الأمور في كل الأحوال (يأيتها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات) أو الكتانيات (ثم
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) وقرا حمزة والكسائي تمسوهن بضم التاء ومد الميم أى من قبل
أن تخاموهن (فما لكم عليهن من عدة) بالشهور أو الحيض (تعدوهن) أى تسوفون أتم
عددها (فتعوهن) أى أعطوهن ما يتمتعن به وهو للتمة الواجبة للمرأة في الحياة إذا كانت مدخولا
بها أو غير مدخول بها وكانت مفوضة ولم يفرض لها شيء قبل الفراق (وسرحوهن سراح جيلا) أى
أخرجوهن من منازلكن من غير ضرر ولا منع حق (يأيتها النبي أنا حللنا لك أزواجك اللائي آتيت
أجورهن) أى أعطيت مهورهن (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) أى مما فتح الله عليك مثل
صفية بنت حبي النضرية وريحانة القرظية وجوزية بنت الحارث الخزاعية (و بنات عمك و بنات
عماتك) من بنى عبد المطلب (و بنات خالك و بنات خالاتك) من بنى عبد مناف بن زهرة (واللائي
هاجرن معك) ذكر للنبي ما هو الأولى فإن الزوجة التي أوتيت مهرها أطيبت قلبا من التي لم تؤت والمالوك
التي سبها الرجل بنفسه أظهر من التي اشتراها الرجل فإن الشترأة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها
ومن هاجرت من أقارب النبي صلى الله عليه وسلم معهن مكة إلى المدينة أشرف عن تمهاجر (وامرأة
مؤمنة) وهي أم شريك بنت جابر العامرية وخولة بنت حكيم وزينب بنت خزيمة الانصارية وميمونة
بنت الحارث (ان وهبت نفسها للنبي) أى ان ملكته بضعها بأبى عبارة كانت بلامهم فتصير كالمتوفية
مهرها (ان أراد النبي أن يستنكحها) أى ان يملك بضعها بلامهم فإرادة الكساح جارية منه
صلى الله عليه وسلم مجرى القبول (خالصة لك) أى حال كون المرأة خصوصية لك وأهبة مرفضة لك خالصة
أما حال أوتيت مصبر مقدر (من دون المؤمنين) قال الشافعي والعلى ان أباحه الوطء والهبة وحصول
الزوج بلفظها من خواصك وقرى خالصة بالرفع على أنه مخبر مبتدأ محذوف أى تلك المرأة وذلك
الهبة رخصة لك وخصوصية لك لاتجاوز للمؤمنين حيث لا يتصل المرأة لهم بشير مهر ولا تصح الهبة بل

منيرا) يستضاء
بك من ظلمة الكفر وقوله
(ودع أذاهم) لا يحتاجهم
عليه إلى أن تؤمر فيهم
بأمر (يأيتها الذين آمنوا إذا
نكحتم المؤمنات) أى
تزوجتموهن (ثم طلقتموهن
من قبل أن تمسوهن) أى
تخاموهن (فما لكم
عليهن من عدة تعدونهن)
أى تخصونهن عليهن بالاقراء
والاشهر لأن الطلقة قبل
الجماع لا تعدو عليها
(فتعوهن) أى أعطوهن
ما يستمتعن به وهو أمر
ندبلان الواجب لها يتيف
الصداق (وسرحوهن
سراحا جيلا) أى بالمعروف
كما أمر الله ثم ذكر ما يحل
من النساء للنبي صلى
الله عليه وسلم فقال
(يأيتها النبي أنا حللنا لك
أزواجك اللائي آتيت
أجورهن) أى مهورهن
(وما ملكت يمينك) أى
من الاماء (مما أفاء الله
عليك) أى جعلهن غنيمة
تسبي ونسرق بحكم الشرع
(و بنات عمك و بنات
عماتك) أى يتزوجهن
يعنى نساء عبد المطلب
(و بنات خالك و بنات

يحب

خالاتك) يعنى نساء بنى زهرة (اللائي هاجرن معك) فمن تمهاجر منهن لا يحل

نكاحها (و) حللنا لك (امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها) فله ذلك (خالصة لك من دون المؤمنين) أى
فليس لعبر النبي ﷺ أن يستنكح وطء امرأة بلفظ الهبة من غير ولى ولا مهر ولا شاهد

(قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) وهوان لانكاح الابولى وشاهدن (ومالكت ايمانهم) بر يدانه لا يحل للغير ان ياربع بولى وشهود والملك الميمن والنبي ﷺ يحل له ما ذكر في هذه الآية (لكيلا يكون عليك حرج) في النكاح (رجى من تشاء) أى تؤخر (وتؤوى) أى وتضم (اليك من تشاء) أباح الله له أن (١٨٧) يترك التسوية والتسمة بين أزواجه حتى انه يؤخر من يشاء

يجب مهر المثل (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أى ما أوجبت على المؤمنين في حق أزواجهم بأن لا يزيدا على أربع نسوة ولا يتزوجوا الابولى وشهود ومهر (ومالكت ايمانهم) بأن تكون الأمة من تحل لمالكها كالكتانية وان تستبرأ قبل الوطء (لكيلا يكون عليك حرج) أى ضيق فالإلام متعلق بأحلتنا والمضى أحللك أزواجك ومالكت يمينك واللو هو به لا تكون في فسخة من الأمر فلا يبق لك شغل قلب فيزول جبريل بالآيات على قلبك الفارغ وتبلغ رسالات ربك يحبك (وكان الله غفورا رحما) فيغفر الذنوب مما يحسر التجرد عنه ورحم العبيد بتوسعة الأمر في مواضع الضيق (رجى من تشاء ممن) أى تترك مضاجعها (وتؤوى اليك من تشاء) أى وتضم اليك من تشاء مضاجعها فالله أحل له صلى الله عليه وسلم وجوه المعاشرة بهن كيف يشاء ولا يجب عليه القسم فان شاء أن يقسم قسم وإن شاء أن يترك القسم ترك ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى أمته نسبة السيد للمطاع وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرجأ منهن سودة وجوير ية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ماشاء كما شاء وكانت ما أوى اليه صلى الله عليه وسلم عائشة وصفية وزينب وأم سلمة فأرجأ خمساً وأوى رباً وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي رضى بياء سكة والباقرن همزة مضمومة (ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك) أى اذا طلبت رد من كنت تركتها الى الفراشك فلا جناح عليك في شيء من ذلك (ذلك أدنى أن تقرأ أعينهن ولا يحزن ورضين بما آتينهن كاهن) من تقرب وارجأ وعزل وإواء أى تفويض الأمر الى مشيتك أقرب الى طيب نفوسهن والى قلة حزنهن والى رضاهن جميعاً لا تحكم كاهن فيسواء ثم ان سوت يتهن وحدث ذلك تفصلاً منك وان رجحت بعضهن علمن أن بحكم الله فطمئن به نفوسهن (والله يعلم ما فى قلوبكم) من الرضا والسخط فاجتهدوا في احسان الخواطر (وكان الله عليهما حليماً) أى ان أضمرن خلاف ما ظهرن فانه يعلم ضائر القلوب فان لم يتبين في الحال فلا يفتنر فانه حليم لا يعجل (لا يحل لك النساء من بعد) أى من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤتىهن الرسول من الوصل والمهجران والنقص والحرمين وقرأ أبو عمرو ولا تحل بالفوقية أو لا يحل لك النساء غير الآتى ذكرنا لك من المؤمنين المهاجرات من بنات عمك وبنات عماتك وبنات خالاتك وأما غيرهن من الكتانيات فلا يحل لك الزوج بهن (ولأن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن) وهذاهن عن شغل الجاهلية فانهن كانوا يبادلون زوجة بزوجة فينزل أحدهن عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه ويعطيه زوجته روى البار قطنى عن أبى هريرة قال كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل نزل الى عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزبدك فأنزل الله تعالى ولأن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن (الامالكت يمينك) فحل لك وقد ملك المرأة القبطية وولدت له ابراهيم ومات في حياته صلى الله عليه وسلم (وكان الله على كل شيء رقيباً) أى حافظاً شاهداً فاجتهدوا بمجاوزة حدوده (بأيهما الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أى لا تدخلوا بيوت النبي في حال من الأحوال الا حال كونكم مأذونا لكم بالدخول (الى طعام غير ناظرين اناه) أى منتظرين نضجه تزل هذه الآية

حتى انه يؤخر من يشاء
منهن عن وقت نوبتها
ويطأ من يشاء في غير
نوبتها ويكون الأمر في
ذلك اليه يفعل فيه ما يشاء
وهذان من خصائصه (ومن
ابتغيت) أى طلبت
وأردت اصابتها (من
عزلت) أى هجرت
وأخرت نوبتها (فلا جناح
عليك) أى في ذلك (ذلك
أدنى ان تقرأ أعينهن)
الآية أى اذا كانت هذه
الرخصة منزلة من الله
عليك كان أقرب الى ان
يرضين (بما آتينهن كاهن
والله يعلم ما فى قلوبكم) أى
من أمر النساء وللليل الى
بعضهن ولاخير النبي صلى
الله عليه وسلم نساءه
فاختزنه ورضين به قصره
الله عليهن وحرم عليه
طالبهن والزواج بسواهن
وجعلهن أمهات المؤمنين
وهو قوله (لا تحل لك
النساء من بعد) أى من
بعد هؤلاء التسع (ولأن
تبدل بهن من أزواج ولو
أعجبك حسنهن) أى ليس
لك أن تطلق واحدة من
هؤلاء وتزوج بدلها
أخرى أعجبك بحملها

(الا مالكت يمينك) من الاماء فانهن حلال لك (بأيهما الذين آمنوا لا تدخلوا) الآية نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي ﷺ فيدخلون عليه قبل الطعام الى أن يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون فكان النبي ﷺ يتأذى بهم وهو قوله (غير ناظرين اناه) أى منتظرين ادراكه

سألتهم من أفسألوهم من وراء حجاب) إذا أردتم أن تخاطبوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في أمر غايبهم من وراء حجاب وكانت النساء قبل زول هذه الآية يرزن للرجال فلما نزلت هذه الآية ضرب عليهن الحجاب فكانت هذه آية الحجاب بينهن وبين الرجال (ذلكم) أي الحجاب (أظهر لقلوبكم) وقلوبهن) فإن كل واحد من الرجل والمرأة إذا لم ير الآخر لم يقع في قلبه شيء (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) أي ما كان لكم إذاه في شيء من الأشياء (ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) وذلك أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنكحن عائشة رضي الله عنها فاعلم أن ذلك محرم بقوله (أن ذلكم كان عند الله عظيما) أي ذنبا عظيما (أن تدبوا شيئا أو تخفوه) الآية نزلت في هذا الرجل الذي قال لأنكحن عائشة أخبر الله أنه عالم بما يظهر ويضمر فلما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن

في قوم كانوا يدخلون في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم غدوة وعشية فيجلسون ويتظرون وقت الطعام حتى يأكلوا ثم يتحدثون مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فاعتم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم واستحيا أن يأمرهم بالخروج ونهاهم عن الدخول فنهاهم الله عن ذلك بهذه الآيات (ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم) أي أكلتم الطعام (فانتشروا) أي فنفروا ولا تلبثوا (ولا مستأنسين لحديث) أي وغير مستأنسين لحديث بعضهم بعضا أول حديث أهل البيت بالتسليم له (أن ذلكم) أي الدخول والمكث لحديث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله (فبيستحي منكم) أي من أخرجكم (والله لا يستحي من الحق) أي لا يترك الأمر بخروجكم ولا يترك النبي عن الدخول بغير إذن (وإذا سألتهم من أفسألوهم من وراء حجاب) أي وإذا سألتهم نساء النبي شيئا يتبع به فأسألوهم من خلف ستره قيل أنه صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة رضي الله عنها ففكره النبي ذلك فزلت هذه الآية (ذلكم أظهر لقلوبكم) أي أن عدم الدخول بغير إذن وعدم الاستئناس للحديث بعد الدخول بالذن وسؤال المتاع من وراء حجاب أظهر للخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء (وقلوهم) أي وأظهر للخواطر التي تعرض للنساء في أمر الرجال أي فإن ذلك أنفي للريبة وأبعد للهمة وأقوى في الحماية (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) أي وما صرح لكم أن تفعلوا في حياته صلى الله عليه وسلم ما يكرهه ويتأذى به كالدخول عليه بغير إذنه والحديث مع أزواجه وما صرح لكم أن تنكحوا أزواجه صلى الله عليه وسلم أبدا من بعد فراقه صلى الله عليه وسلم موتا أو طلاقا سواء أدخل بها أم لا ونزلت هذه الآية في رجل من الصحابة قال في نفسه إذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نكحت عائشة وندم هذا الرجل على ما حدث به نفسه ففشي إلى مكة على رجله وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله واعتقر رقيا ففكر الله عنه قيل هذا الرجل هو طلحة بن عبيد الله (أن ذلكم كان عند الله عظيما) أي إن إيذاء الرسول بنكاح زوجته وأغيره كان عند الله ذنبا عظيما (أن تدبوا شيئا أو تخفوه) فإن الله كان بكل شيء عابسا أي أن تظهروا شيئا مما لا يرضاه عنكم كنكاحهن على أنفسكم أو تعرضوا على إيذانه صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه بعده في قلوبكم فإنه يجازيكم على ذلك (لا جناح عليهن في آياتهن ولا أبناهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا أبناء أخواتهن) أي لائمن على نساء النبي صلى الله عليه وسلم في عدم الاحتجاب عن محارمهن وهذا استئناف لبيان من لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أونسكنهم أيضا من وراء الحجاب فنزلت هذه الآية (ولأنسألهن) أي ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن النساء المسلمات ويجب عليهن الاحتجاب عن النساء الكافرات ما عدا ما يبدو عند الهمة (ولاملك إيمانهم) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقيل من كان دون البلوغ من العبيد (واقين الله) في كل ما تأتيين وما تذرن وقال الرازي واقين الله عند المالك وذلك دليل على أن التكتف لهم مشروط بالسلمة والعلم بعدم الحذور (أن الله كان على كل شيء شهيذا) فهو شاهد عند اختلاف بعضكم ببعض فلو كنتم مثل ملتكم فاتفقوا شهادة الله (أن الله وملائكته يصلون على النبي) أي أن الله يرحم النبي والملائكة يدعون له ﷺ وقرأ ابن عباس وكذا أبو جهمرو في رواية وملائكته بالرفع عطف على محل إن واسمها عند الكوفيين ومبتدأ محذوف الخبر عند البصريين (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

أيضا كنكم من وراء حجاب فأزل الله تعالى (لا جناح عليهن) إلى قوله (ولاملك إيمانهم) أي في ترك الاحتجاب من هؤلاء (أن الله وملائكته يصلون على النبي) الله تعالى ينفي على النبي ويرحمه والملائكة يدعون له (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

تسلياً) أى قولوا اللهم صل على محمد وسلم (ان الذين يؤذون الله ورسوله) يعنى اليهود والنصارى والمشركين فى قولهم يد الله مغالوة وان الله فقير ونحن أغنياء والمسيح ابن الله

(١٨٩)

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وقالوا ساحر وشاعر

(والذين يؤذون المؤمنين

والمؤمنات بغير ما

اكتسبوا) أى يرمونه

بغير ما عملوا (يا أيها النبي

قل لأزواجك) الآية

كان قوم من الزناة يبيعون

النساء اذا خرجن ليلا ولم

يكونوا يطلبون الا الاماء

ولكن لم تكن يومئذ

تعرف الحرة من الأمة فان

زهن كان واحداً فما

يخرجن في درع وخمار

فهنى الله الحرائر ان يتشبهن

بالاماء فانزل الله قوله

(يدين عليهن من

جلايبهن) أى رخين

أردنهن وملحقن ليعلم

انهن حرائر فلا تعرض

لهن وهو قوله (ذلك أدنى

أن يعرفن فلا يؤذين

وكان الله غفورا) أى لما

سلف منهن فى ترك السر

(رحباً) هن اذ سترهن

(لأن لم يتركه المنافقون

والذين فى قلوبهم مرض

والمرجفون فى المدينة) أى

الذين يوقعون أخبار

السرايا بأنهم هزموا

بالكذب والباطل

(لنفرئك بهم) أى

تسلياً) وهذا دليل على وجوب الصلاة والسلام عند الشافعى لأن الأمر للوجوب ولا يجبان الا فى

الصلاة فيجبان فى التشهد وهما قولنا فيه سلام عليك أيها النبي وقولنا اللهم صل على محمد وأما

أمرنا الله بالصلاة عليه ﷺ مع أنه يكفيه ﷺ صلاته تعالى عليه لاظهار تعظيمه صلى الله

عليه وسلم منا شفقة علينا ليثبنا عليه كأن الله تعالى أوجب علينا ذكر نفسه تعالى ولا حاجة له إليه

(ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) أى أبعدهم من رحمته (فى الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون

ينالون فيها شيئاً منها (وأعلمهم) مع ذلك (عذاباً مهيناً) يصيبهم فى الآخرة خاصة وأذابة الله تكون

بالكفر كإنكار وجوده تعالى وصفه تعالى بما لا يليق به كقول اليهود يد الله مغالوة وان الله فقير

وعزير ابن الله وقول النصارى ثالث ثلاثة والمسيح ابن الله وقول المشركين لللائكة بنات الله

والأصنام شركاً وهذابة الرسول كسر رابعته وشج وجهه يوم أحد وطعنهم فى نكاح صفية ووقولهم

له ﷺ هوشاعر ساحر كاهن مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) بقول أو فذل (بغير

ما اكتسبوا) أى بغير جناية يستحقون بها الأذى (فقد احتملوا بهتاناً) أى زوراً (وإنما بيننا)

أى ذنباً ظاهراً موجباً للعقاب فى الآخرة قيل ان هذه الآية نزلت فى منافقين كانوا يؤذون علياً

ويسمعونه ما لا خير فيه وقيل نزلت فى أهل الافك فى شأن عائشة وصفوان وقيل فى زناة يبيعون النساء

اذا بر زن البائيل لقضاء حوائجهم فيغفرن المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهن اتبعوا عوا وكأوا

لا يتعرضون الا للاماء ولكن بما يقع منهم التعرض للحرائر أيضاً لأن زنى الكل كان واحداً لأنهن

يخرجن فى درع وخمار فشكون ذلك إلى أزواجهن فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت هذه

الآية ثم نهى الله تعالى الحرائر ان يتشبهن بالاماء بقوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك

ونساء المؤمنين يدين عليهن) أى رخين على عورهن وجيوبهن (من جلايبهن) أى ثيابهن

التي يلتصقن بها (ذلك) أى تغطي الأبدان (أدنى أن يعرفن) أى أحق بأن يعرفن أنهن حرائر وأنهن

مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن لأن من ستر وجهها لا يطعم فيها أن تكشف عورتها (فلا

يؤذين) بالتعرض لهن من جهة من تعرض للاماء (وكان الله غفورا) لمسالف منهن من التفريط

(رحباً) بعباده حيث يراعى مصالحهم (لأن لم يتركه المنافقون) عبد الله بن أبى وأصحابه عن الكفر

والجائنة (والذين فى قلوبهم مرض) أى شهوة الزنا التي يؤذى المؤمن باتباع نسائه (وللمرجفون فى

المدينة) بقولهم غلب محمد وسيخرج من المدينة وسيؤخذ (لنفرئك بهم) أى لنأمرئك بأخراجهم

من المدينة أو بقتالهم (ثم لا تجاوروهم فيها) أى لا يسكنون معك فى المدينة وتحمل المدينة منهم

بالاخراج أو بالموت (الأقليات) أى الاما نا يسيراً (لمعولين) أى مطرودين من باب الله ومن بابك

وهو نصب على التثنية ويجوز عند الكسائى والقراء منصوباً بأخذوا الذى هو جواب الشرط وعلى

الوقف لمعولين وقف كافى أى على غير هذا العراب (أينما تغفوا) أى فى أى مكان وجدوا (أخذوا

وقتلوا تقتيلاً) وهذه الآية خبر بمعنى الأمر أى خذوهم واقتلواهم حيث تغفتموهم اذا كانوا مقامين

على النفاق والأرجاف (سنة الله فى الذين خلوا من قبل) أى سن الله ذلك فى الأمم الذين من قبلهم سنة

وهى أن يقتل الذين نافقوا الأنبياء عليهم السلام وسعوا فى توهين أمرهم بالارجاف ونحوه أينما وجدوا

لنسلطنك عليهم (ثم لا تجاوروهم فيها) أى لا يسكنونك فى المدينة (الأقليات) حتى يخرجوا منها (لمعولين) أى مطرودين

(أينما تغفوا) وجدوا (أخذوا وقاتلوا تقتيلاً سنة الله فى الذين خلوا من قبل) سن الله فى الذين ينافقون الأنبياء ويرجعون

بهم ان يقتلوا حيناً تغفوا وقوله

لنسلطنك عليهم (ثم لا تجاوروهم فيها) أى لا يسكنونك فى المدينة (الأقليات) حتى يخرجوا منها (لمعولين) أى مطرودين

(أينما تغفوا) وجدوا (أخذوا وقاتلوا تقتيلاً سنة الله فى الذين خلوا من قبل) سن الله فى الذين ينافقون الأنبياء ويرجعون

بهم ان يقتلوا حيناً تغفوا وقوله

(ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى هذه السنة ليست مثل الحكم الذى ينسخ فان النسخ يكون فى الأحكام والأفعال والخبار فلا ينسخ (يسألك الناس) أى كفار مكة واليهود عن (الساعة) أى عن وقت قيام القيامة فان الشرىكين يسألونه عليه السلام عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود سألوا عنه امتحانا (قل أعلمهم عند الله) لا يطلع عليه ملك مقر بالو لا نبي مرسل (وما يدريك) أى أى شيء يعلمك بوقت قيامه أى لا يعلمك به شيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) وهذا تخوف أى هي فى علم الله فلا تستبطئوها فما تقع عن زمان قريب (ان الله لمن الكافرين) فى الدنيا والآخرة (وأعد لهم سعيرا) أى نار أشد من النار (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) أى حافظا يحفظهم من عذاب الله (ولا نصبرا) يحصلهم منه (يوم تقلب وجوههم فى النار) وهو ظرف للإجدون (يقولون) حال من ضمير وجوههم (يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل) قالوا عطف على يقولون (ربنا انا أطيننا ساداتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا) أى فصرونا عن الدين وقرأ ابن عمر ساداتنا بألف بعد الدال وبالتصنيف بالكسرة الظاهرة أى ان الكافرين يقولون يوم تصرف أبدانهم فى النار من جهة إلى جهة كالحم يشوى فى النار أو يطبخ فى القدور فى الدنيا فلا تبلى بهذا العذاب فيتجسرون ويندمون حيث لا تفهم الندامة والحسرة ثم يقولون أطعنا السادة بدل طاعة الله تعالى وأطعنا الكبرياء بدل طاعة الرسول وتركنا طاعة سادة السادات وأكبرنا كبر فبدلنا الخير بالشر فقالتنا خير الجئات وأعطينا شر التيران ثم انهم يطلبون بعض التشفي بتعذيب الضالين ويقولون (ربنا أتهم) أى أعط الرؤساء (ضعفين من العذاب) أى ملئ العذاب الذى أعطيتناه (والنهم لنا كبيرا) أى شديد أو قرا أعاصم بالباء الموحدة لى أعناطينا والباقون بالناء الثلاثة أى كثير العدد (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا) فى إبداء نبيكم (كالذين آذوا موسى) بأنواع الأذى كسبته إلى عيب بدنه من ادره أو برص وكاغراء بموسى على قذفه عليه السلام بنفسها بدفع مال عظيم اليها وكثير ذلك (فبأمر الله مما قالوا) أى أظهر الله براءته عليه السلام من قولهم روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يغفلون عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغفل وجهه فقالوا والله ما نمتع موسى أن يغفل معنا الا انه أدر فذهب يوما يغفل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى يجرى عقبه يقول نوبى نوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل إلى سواة موسى فقالوا والله ما موسى من بأس فوقف الحجر فأخذ موسى ثوبه فاستتر به وضرب الحجر حتى ظهر فيه ستة جروح اه (وكان) موسى (عند الله وجيها) أى معظما رفيع القدر قال ابن عباس كان عظيم عند الله تعالى لإسأله شيئا الأعطاه وقال الحسن كان محاب الدعوة وقبل كان محبا مقبولا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أى صوابا والمراد منهم عما خاطبوا فيه من حديث زبى المائل عن العدل (يصلح لكم أعمالكم) قال ابن عباس أى يتقبل حسناتكم وقال مقاتل زكى أعمالكم (ويعفر لكم ذنوبكم) باستقامتكم فى القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) فى الأوامر والنواهي (فقد فاز) فى الدارين (فوزا عظيما) أى نال جميع مراداته (انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) وللزاد بالأمانة الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده (فأبين أن يحملنها وأشفقن منها) أى خفن من حملها أن لا يؤذيها فليحققن من العقاب أى فقال لهن أن يحملن هذه الأمانة بما فيها قتل ومافيا قال ان أحسنن جوز يتن وان عصيبن عوقبتن قتل لارباب نحن مسخرات لأمر لاريدنوا بلا عقابا وقلن ذلك خوفا وتعظيما لربن الله تعالى لا تخافن لأمره وكان العرض عليهن تخيير الا ان امارا (وحملها الانسان) أى آدم قال الله تعالى لآدم انى عرضت

(انا أطيننا ساداتنا) أى قادتنا ورؤسائنا فى الشرىك والفسالة (ربنا أتهم ضعفين من العذاب) أى مثل عذابنا (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) أى لا تؤذوا نبيكم كما آذوا هم موسى وذلك أنهم رموه بالبرص والادره حتى برأه الله مما رموه بآية معجزة (وكان عند الله وجيها) أى أذاه ومنزلة (وقولوا قولا سديدا) أى حقا وصوابا وقيل هو لاله الا الله (انا عرضنا الأمانة) أى الفرائض التى افترضها الله على العباد وشرط عليهم أن من أداها جوزى بالاحسان ومن خان فيها عوقب (على السموات والأرض والجبال) أى أفهمهن الله خطابه وأنطقن (فأبين أن يحملنها) تخافة وخشية لامعصية وتخافة وهو قوله (وأشفقن منها) أى خشين منها (وحملها الانسان) يعنى آدم

(انه كان ظلوما) لنفسه
(جهولا) أى غرا بأمر
الله وما احتمل من الأمانة
ثم بين أن حمل آدم هذه
الأمانة كان سببا لتعذيب
النافقين والمشركين في
قوله (ليعذب الله النافقين)
الآية الى قوله (ويؤوب
الله على المؤمنين
والمؤمنات) يعنى اذا خانوا
فى الأمانة بمصيبة أمر الله
تاب الله عليهم بفضله
(وكان الله غفورا رحما)
﴿ تفسير سورة سبأ ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله) على جهة
التعظيم (الذى له مافى
السموات ومافى الارض)
ملكوا وملكوا خلقا (وله
الحمد فى الآخرة) لان أهل
الجنة يمجّدونه (يعلم ما
يلج فى الارض) أى يدخل
فيها من الماء والأموات
(وما يخرج منها) من
النبات (وما ينزل من
السماء) من الأمطار (وما
يعرج أى يصعد فيها)
من الملائكة (وقال الذين
كفروا) يعنى منكروى
البعث (لا تأتينا الساعة)
أى لا نبعث (قل) لهم يا محمد
(بلى ورنى لتأتينكم عالم
الغيب) بالغيب نعمت
قوله ورنى وبالرفع على
معنى هو عالم الغيب وقوله
(لا يعزب) مفسر فى سورة

الأمانة على السموات والارض والجبال فلم تطقها فهل أنت أخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان
أحسن جوزيت وان أسأت عوقيت فحملها آدم فقال بين أذنّى وعاتقى قال الله تعالى أما اذا حملت
فسأ عينك وأجعل لبعرك حجبا فاذا خشت أن تنظر الى ما لبعيل فارخ عليه حجابا وأجعل لسانك
لحين وغلافا فاذا خشت فأغلق عليه وأجعل لفرجك لباسا فلانك شفه على ما حرت عليه (انه)
أى الانسان (كان ظلوما) أى متعبا لنفسه بحملها وهذا الظلم مدح من الانبياء (جهولا) بعاقبته
وان النفس لا تطيق الدوام على حملها (ليعذب الله النافقين والنافقات والمشركات)
فاللام للعاقبة متعلق بحمل أى حملها الانسان وكان عاقبة حملها أن يعذب الله بعض أفراد الذين
لم يراعوها (ويؤوب الله على المؤمنين والمؤمنات) أى كان عاقبة حملها أن يقبل تو بنهم (وكان
الله غفورا) للظلم (رحما) على الجهول لان الله تعالى وعده عباده بأنه يقفر الظلم جميعا الا الظلم
العظيم الذى هو الشرك

﴿ سورة سبأ مكية أربع وخمسون آية. وثمانمائة وثلاث ﴾

﴿ وثمانون كلمة. وألف وخمسة وأتعاشر حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الحمد لله الذى له مافى السموات ومافى الارض) أى له تعالى خلقا وملكوا وتصرفا بالابجد والاعداد
والاحياء والاموات جميع ما وجد فيهما (وله الحمد فى الآخرة) أى له المنة على أهل الجنة فيحمدونه (وهو
الحكيم الخبير) فالحكيم هو الفاعل على وفق العلم فان من يعلم أمرا ولم يأت بما يناسب عمله لا يقال
له حكم ومن تأت بأمر عجيب على سبيل الاتفاق من غير علم لا يقال له حكيم والخبير هو الذى يعلم
عواقب الأمور وبواطنها فهو حكيم فى الابتداء بخلق كايبنى وخير بالانتهاء يعلم ماذا يصير من الخلق
وما يصير ومصير كل أحد (يعلم ما يلج فى الارض) من الغيب والكسوز والدفائن والأموات ونحوها
(وما يخرج منها) كالحيوان والنبات وماء البيوت ونحوها (وما ينزل من السماء) كالملائكة
والكتب والمقادير ونحوها (وما يعرج فيها) كالملائكة وأعمال المياد والبخرة والأدخنة (وهو
الرحيم الغفور) أى الرحيم بآزال الرزق وللعامدين عليه والغفور عند ما تخرج اليه الارواح والاعمال
وللفرطين فى الحد (وقال الذين كفروا) أبوجهل وأصحابه (لا تأتينا الساعة) قل بلى ورنى لتأتينكم
أى الساعة (عالم الغيب) قرأ نافع وابن عمر بالرفع على المدح فالوقف على لتأتينكم حينئذ كاف
وابن كثير وأبو عمرو وعاصم بالجر نعمت لى أو بدل منه وقرأ حمزة والكسائي علام بالجر والوقف
حينئذ على بلى وهو كاف كالوقف على الغيب (لا يعزب عنه مثقال ذرة) أى لا يثيب عن الله وزن ذرة
حمرا صغيرة وقرأ الكسائي بكسر الزاى (فى السموات ولا فى الارض) فقوله فى السموات اشارة
الى علمه تعالى بالأرواح لانها فى السماء وقوله ولا فى الارض اشارة الى علمه تعالى بالأجساد لان أجزاها
فى الارض واذا علم الله الارواح والأشياح وقدر على جمعها لا يبق استبعاد فى العاد (ولا أصغر من
ذلك) أى من مثقال ذرة (ولا أكبر) منه (الافى كتاب مبین) أى المكتوب فى اللوح المحفوظ وحسنة
ولا أصغر الى آخرها من مبتدأ وخبر مؤكدة لئى الغيوب أماعلى قراءة الفتح فى أصغروا كبر فهو
اسم لا والخبر الافى كتاب (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) وهذا على قوله تعالى لتأتينكم
(أولئك) الموصوفون بالصفات الجليلة (لهم مغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) فان الرزق يأتى
من غير طلب بخلاف رزق الدنيا فانه مالم يتسبب فيه لا يأتى ثم ان المغفرة جزاء الايمان فكل مؤمن
بمغفوره كما فى حديث البخارى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن ذرة من ايمان

يونس وقوله (ليجزى) يعود الى قوله لتأتينكم الساعة معناه لتأتينكم الساعة ليجزى (الذين آمنوا) الآية

(والذين سمعوا آياتنا) مفسر في سورة الحج (ويرى الذين أنعم الله عليهم) يعني مؤمن أهل الكتاب (الذين أنزل اليك من ربك) وهو القرآن (هو الحق ويهدي) أي القرآن

(١٩٢)

(وقال الذين كفروا) انكار البعث وتعجبانه (هل نذلكم على

رجل) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (ينبئكم اذا مزمتم كل مزمق) أي مزمتم وصرتم رقانا (انكم لفي خلق جديد) أي تبغثون (أفترى على الله كذبا) أي فياخبتر به من البعث (أم به جنه) أي حالة جنون قال الله تعالى (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) الآية (أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) يقول أما علمون انهم حينما كانوا هم يرون ما بين أيديهم من الأرض والسماء مثل الذي خلفهم وانهم لا يخرجون منها فكيف يأمنون أن (تخسف بهم الأرض أو تسقط عليهم كسفا من السماء) عذابا (ان في ذلك لآية لمن عباد الله) أي علامة تدل على قدرة الله على احياء الموتى لكل من أناب الى الله وتوكل على الله تعالى (ولقد آتينا داود منا فضلا) ثم بين ذلك فقال (يا جبال) أي قلنا يا جبال (أو بى معه) أي سبحى معه (والطير) كان اذا

والرزق الكريم جزاء العمل الصالح (والذين سمعوا آياتنا) بالإنزال أي كذبوها (معاجزين) أي متأخرين وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومعجزين بتشديد الجيم وبغير ألف بعد العين أي مريدين التعجيز أو ظانين انهم يقوتون الله أو متبطلين عن الايمان من أراد (أولئك لهم عذاب من رجز) أي من جنس سوء العذاب (أليم) أي شديد وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع صفة لعذاب والباقون بالجر صفة لرجز (والذين أنعم الله عليهم) أي يعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله ومن علماء أهل الكتاب كعبدة الله بن سلام وكعب واضربهما (الذي أنزل اليك من ربك) أي القرآن (هو الحق) بالنصب على أنه مفعول ثان (ويهدي إلى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد (وقال الذين كفروا) أبو سفيان وأصحابه للسفلة (هل نذلكم على رجل ينبئكم) أي يحدثكم ببجب عجاب (اذا مزمتم كل مزمق انكم لفي خلق جديد) أي انكم تنشأون خلقا جديدا بعد أن تفرقت أجسادكم كل تفرق بحيث نصبر ربا أو يقصدون بذلك الرجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (أفترى على الله كذبا) أي أموال الرجل تعبد على الله كذبا ان كان يعتقد خلاف اخباره بأنهم يبعثون (أم به جنه) أي أم فيه جنون ان كان لا يعتقد خلافه وهنا امل من تمام القائل أولا أو من كلام السامع المحب لتلك القائل قال الله تعالى جوابا لتردهم مناديا عليهم بسوء حالهم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث بعد الموت والجزاء على الأعمال (في العذاب والضلال البعيد) لان من يسمى المهتدى ضالا يكون هو الضال ومن يسمى الهدى ضالا يكون أضل (أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) أي أفلم يروا ما فعلوا من التكبر فلم ينظروا إلى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم فذلك يدل على وحدانيته وكمال قدرته وذلك دليل على الاعادة (ان نشأ نخسف بهم الأرض) كما خسفناها بقارون وأصحابه (أو نسقط عليهم كسفا) أي قطعا (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الأيكة لاستحقاقهم ذلك وقرأ حفص بفتح السين والباقون يسكنونها وقرأ حمزة والكسائي ان نشأ نخسف أو يسقط بالياء في الثلاثة (ان في ذلك) أي المحيط بالنظر من جميع الجوانب (آية لكل عبد منيب) أي لكل من رجع إلى الله وترك التعصب تدل على قدرة الله على احياء الموتى (ولقد آتينا داود منا فضلا) أي أعطيناه لصحة توبته نوعا من الفضل على سائر الأنبياء عليهم السلام وهو ما ذكر بعد (يا جبال أو بى معه) أي رجبى مع داود والنوحه على الذنب (والطير) بالنصب عطفا على فضلا بمعنى وسخرناه للطير لان ابتداءها بانه تسخيرها له وقيل كان داود ينوح على ذنبه بترجيعه وتخزين وكانت الجبال تساعد على نوحه باصداؤها والطير بأصواتها وقوله يا جبال الخ يدل من آتينا باضمار قلنا أو من فضلا باضمار قلنا (وإن الله الحديدي) أي جعلناه ميتا في نفسه كالشمع يصرفه في يده كيف يشاء من غير احماء نار ولا ضرب بمطرقة (أن اعمل سابغات) أي أمرناه بأن اعمل دروعا واسعا (وقبر في السرد) أي توسط في نسج البروع بحيث تتناسب حلقة أوتان تصرف جميع أوقاتك إلى النسج بل مقدار ما يحصل به القوت وأما الباقي فاصرفه إلى العبادة (واعملوا صالحا) أي لستم مخلوقين إلا للعمل الصالح فأكثروا منه وقبروا في الكسب (انى ياتعون بصير) فمن يعمل الملك شغلا ويعلم أنه بمرأى من الملك يحسن العمل ويتقن ويحتمد فيه (ولسليان الريح) أي وسخره الريح عوضا عن الخيل

التي سبج باو بته الجبال وعكفت عليه الطير من فوقه تسد على ذلك (وإن الله الحديدي) أي جعلناه لئنا في يده كالطين اللين والعجين وقلناه (أن اعمل سابغات) أي دروعا كاملا (وقبر في السرد) أي لا تجعل سبار البروع دقيقا فيلق ولا غلظا فبقصم الحلق أي اجعله على قدر الحاجة والسرد نسج البروع (واعملوا) يعني داود وآله (صالحا) أي عملا صالحا من طاعة الله (ولسليان الريح)

أى وسخره الرب يعنى داود وآله (غدوها شهر) أى سيرها الى اصف النهر نسيه شهر ومن اصف النهر الى ابل مسيرة شهر وهو قوله تعالى (ورواحيها شهر وأسلنا له عين القطر) أى أذناله عين النحاس (١٩٣) فسات له كإسبيل الماء (ومن

الجن) أى وسخرنا له من

الجن (من يعمل بين يديه

بأذنه ومن يزغ) أى يل

ويعدل (منهم عن أمرنا)

الذى أمرناه به من طاعة

سليمان (ننقه من عذاب

السعير) وذلك أن الله وكل

بهم ملكا بيده سوط من

نار فمن زاع عن أمر سليمان

ضربه ضربة أحرقت

(يعملون له ما يشاء من

محارب) أى محاسن

ومساكن ومساجد

(وتمائيل) يعنى صور

الأنبيا كانت تصور في

للساجد ليراه الناس

ليزدادوا عبادة (وجفان)

أى قصاع كبار (كالجواب)

يعنى كالحياض التى تجمع

للماء (وقبور راسيات) أى

نوابت لا تحرك عن مكانها

لظلمها وقتلنا (اعمالوا)

بطاعة الله (آل داود وشكرا)

له على نعمه (فلما قضينا

عليه الموت ما دهم) الآية

كان سليمان يقول اللهم عم

على الجن موتى لا يعلم الانس

ان الجن لا يعلمون الغيب

فما سليمان متكنا على

عصاه مستعولم يعلم الجن ذلك

حتى أكلت الأرض عصاه

فسقط ميتا وهو قوله (ما

دلم على موته الا دابة

الأرض تاكل مفاصله)

التي عقرها الله تعالى وقرأ شعبة رفع الرب على الابتداء والحجر مجرور قبله لان الرب كانت سليمان
كالمالوك المختص به أى محارب يد (غدوها شهر ورواحها شهر) أى جربها بالعبادة
مسيرة شهر وجربها بالعبادة كذلك قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقبل باصطخو وروح من
اصطخو فيبيت ببابل (وأسلنا له عين القطر) أى النحاس للذباب يعمل به ما يشاء كما يعمل بالطين
وكان ذلك بأرض اليمن وقيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (ومن الجن من يعمل بين يديه) بالسحرة
من البنين وغيرها (بأذنه) أى بأمره تعالى (ومن يزغ) أى يل (منهم عن أمرنا ننقه من
عذاب السعير) أى عذاب النار الوقود في الآخرة (يعملون له) أى فى أى وقت شاء (ما يشاء من
محارب) أى أبنية مرتفعة يصعد إليها بدرج (وتمائيل) أى صور من نحاس وزجاج ورخام ونحو
ذلك وقيل هى صور الملائكة والأنبياء والعباد كانت تصور في المساجد ليراه الناس فيزدادوا عبادة
ويعبدوا ربه على مثلهم وروى أنهم عمالوا أسدين في أسفل كرسى ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد
على الكرسى بسط الأسدان لهدأعهما وإذا جلس أظلم السران بأجنحتهما (وجفان كالجواب)
أى قصاع كالحياض الكبار وقيل كان يجتمع على جفنة واحدة ألف رجل وقرأ ورش وأبو عمرو بانبأت
الياء في الوصل دون الوقف وإن كثير بانبأتها وقفا ووصلا والباء في الخلف وقفا ووصلا (وقبور
راسيات) أى ثابتات على الاتاني لا تنزل عنها لظلمها وكان يصعد عليها بالسلام وكانت بالجن (اعمالوا
آل داود شكرا) قال منادى وشكرا مفعول به روى أن سليمان عليه السلام جزأ ساعات الليل
والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلى (وقيل من
عبادى الشكور) أى للتوفيق على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته (فلما قضينا
عليه) أى سليمان (الموت ما دهم) أى آله (على موته الا دابة الأرض) وهى الأرض (تأكل مفاصله)
أى عصاه (فلما خر) أى وقع سليمان على الأرض بعد أن قصمت الأرض عصاه (تبيت الجن) أى
علمت الجن علما بينا (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أى أنهم لو كانوا يعلمون
الغيب موت سليمان ما لبثوا في العذاب المهين وحيتند يعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب بل كانوا
يسترقون السمع ويوهون على الناس أنهم يعلمون الغيب وقال سليمان للملك اللوت اذا أمرت
فأعمني فقال أمرت بك وقد بقيت من محرمك ساعة فدعا الشياطين فينوا عليه صرعا من قوارير
ليس له باب فقام يصلى متكنا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكى عليها وكان الشياطين تجتمع حول
محاربه أينما صلى وكان للحرب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل الأعمال الشاقة التى كانوا
يعملونها في حياته وينظرون الى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكنا على عصاه فيحبسونه خيا فلا
ينكرون خروجه الى الناس لطول صلاته فمكسوا بدأبون له بعد موته حولا كأنه لا خيأت أكلت الأرض
عصا سليمان فخرميتا فقاموا نحو حيتند فمكسوا واذك للأرض فأبنا كانت بآونها بالما والطين وقالوا
لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما وحكى أن سليمان عليه السلام ابتدا بناء بيت
للقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سبعا وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان
ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغ منه اثني عشر ألف نور ومائة وعشرين ألف شاة وأخذ اليوم الذى
فرغ فيه من بنائه عينا وقام على الصخرة فرأى يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لي هذا

(٣٥) - (تفسير مزاح لبيد) - (ثاني)

أى عصاه (فلما خر) أى سقط (تبيت الجن) أى علمت

أنهم (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا) بدموت سليمان (في العذاب المهين) أى فيما سخرهم فيه سليمان واستعملهم

(لقد كان لسبأ) وهو اسم قبيلة (في مسكنهم) باليمن (آية) أي دلالة على قدرتنا (جنتان) أي هي جنتان (عن يمن وشمال) أي
 بستان يمنة وبستان يسرة وقيل لهم (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) على ما أنعم عليكم (بلدة طيبة) أي بلدتكم طيبة ليست
 بسبعة (و) الله (رب غفور) (١٩٤) ولغني تمتعوا ببلدتكم الطيبة واعبدوا رباً يَغْفِرْ ذُنُوبَكُمْ (فأعرضوا)

عن أمر الله بتكذيب الرسل
 (فأرسلنا عليهم سيل العرم)
 وهو السكر الذي يجبس
 للماء وكان لهم سكر يجبس
 للماء عن جنتهم فأرسل
 الله فيه جراداً ناصبته وأنشأ
 للماء عليهم ففرق جنانهم
 (وبدلناهم بجنتهم جنتين
 ذواتي أكل كل خطأ) أي
 ذواتي ثمار مر (وأثل)
 وهو الطرفاء (وثنى من
 سدر قليل) وذلك أن الله
 أهلك أشجارهم الثمرة
 وأثبت بدلها الأراك والطرفاء
 والسدر (ذلك جزيناهم
 بما كفروا) أي جزيناهم
 ذلك الجزاء بكفرهم (وهل
 يجازي إلا الكفور) أي
 بسوء عمله وذلك أن المؤمنين
 تكفرو عنه سيئاته والكافر
 يجازي بكل سوء يعمله
 (وجعلنا بينهم وبين القرى
 التي باركنا فيها)
 يعني قرى الشام (قرى
 ظاهرة) أي متواصلة ترى
 من هذه القرية القرية
 الأخرى وكانوا يخرجون
 من سبأ إلى الشام فيمرون
 على القرى العامرة (وقدرنا
 فيها السير) أي جعلنا سيرهم
 بمقدار إذا غدا أحدهم

من قرية قال في الأخرى وإذا راح من قرية أوى إلى قرية
 أخرى (وقلنا لهم سير وافئها) أي في تلك القرى (ليالي وأياما) يعني أي وقت شتم من ليل أو نهار (آمنين) أي لا تخافون عدوا
 ولا جوعاً ولا عطشاً

(فقالوا ربنا يا عبد بن أسفارا) وذلك أنهم شمو الراحة و بطروا النعمة فتمنوا أن تباعد قراهم ليعسفرهم فيها (وظلموا أنفسهم بالكفر والبطر (جعلناهم أحماديت) أي لمن بعدهم يتحدثون بقصتهم (١٩٥) (ومزقناهم كل ممزق) و فرقناهم

في البلاد فصاروا يمثل بهم في القرية وذلك أنهم ارتحلوا عن أماكنهم و تفرقوا في البلاد (ان في ذلك) الذي فعلنا (آيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن لان المؤمنين هوالذي اذا ابتلى صروا اذا أعطى شكر (ولقد صدق عليهم ايليس ظنه) الذي ظن بهم من اغواهم (فاتبعوه الا فريقان المؤمنين) أي وجدهم كما ظن بهم الا المؤمنين (وما كان له عليهم من سلطان) أي من حجة نستطيع بها (الان نعلم) والعنى لكن امتحناهم بايليس لنعلم (من يؤمن بالآخرة من هومنها في شك) أي علم وقوعه منه (قل) يا محمد لشركي قومك (ادعوا الذين زعمتم) أنهم آلهة (من دون الله) ثم وصفهم فقال (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها) أي في السموات والارض (من شرك) أي شركة (وما له) أي الله (منهم) من طيور) أي عوز يريد لم يمن الله على خلق السموات والارض

بمعنى الخبر أي تسرون في تلك القرى ان شتمتم لىالى وان شتمتم أياما لعمد الخوف بخلاف الواضع الخوفة فان بعضها يسلط ليل للتلایم العدو سيرهاو بعضها يسلط نهارا لثلايقصدهم العدو اذا كان غير مجاهر بالقصد والعداوة قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين ولا جاعلين ولا ظامئين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أماكن لا يحرك بعضهم بعضا ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحركه (فقالوا) على وجه الصلاة (ربنا يا عبد بن أسفارا) أي يا عبد بن المنازل التي نزل فيها بأن يكون بين كل واحد والاخر مسافة بعيدة أى سألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام فقارا ليركبوا فيها الرواحل ويزودوا الازواد ويتناولوا فيها على الفقراء فعجل الله تعالى لهم الاجابة بتخريب تلك القرى للتوسطة وجعلها بلقا لا يسمع فيها داع ولا يجيب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد تشديد العين من غير ألف (وظلموا أنفسهم) حيث عدوا النعمة تقية والاحسان اساءة وتركوا شكر تلك النعم (جعلناهم أحماديت) لمن بعدهم فيحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ويضربون مثلا فيقولون تفرقوا أيدي سبأ والأيدى بمعنى الانفس أو الاولاد (ومزقناهم كل ممزق) أي فرقناهم كل فريق أي فلما غرت قراهم تفرقوا في البلاد ففسان لحقوا بالشام والازدجمان وخزاعة تباهة والأوس والخزرج يثرب (ان في ذلك) أي التمرق والاهلاك (آيات) أي لعبرات (لكل صبار) عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ايليس ظنه) أي وجد ايليس ظنه صادقا في نهوى بني آدم وفي أخير منهم فالتبوع خبر من التابع فابليس امتنع من عبادة غيره والشركون يعبدون غيره الله فابليس كفر بأمر أقرب الى التوحيد وللشركون كفروا بالاشراك وقرأ الكوفيون صدق تشديد الدال والباقون بالتخفيف أي صدق في ظنه أو جعل ظنه صادقا وقرئ بنسب ايليس ورفع ظن مع تشديد صدق بمعنى وجد ظنه صادقا ومع التخفيف بمعنى قاله الصدق حين خيل له اغواءهم برفعهم مع التخفيف على الابدال (فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) أي الا فريقا هم المؤمنون فان المؤمنين كلهم يتبعوه في أصل الدين والافريقا من فرق المؤمنين فان المخلصين لم يتبعوه في العصيان (وما كان له عليهم من سلطان الا نعلم من يؤمن بالآخرة من هومنها في شك) أي وما كان تسلط ايليس على بني آدم الا بالتعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزا بمن هو في شك منها فجازى كل انما (وربك على كل شيء حفيظ) أي الله تعالى قادر على منع ايليس عنهم عالم بما سيقع (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله) أي قل يا أشرف الخلق لكفار مكة بني ملبج وكانوا يفسدون الجن ويظنون أنهم الملائكة ادعوا الذين زعمتهم آلهة من دون الله ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع قال الله تعالى (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) أي لا يملك آلهتهم وزن ذرة من نفع وضر في أمر من الأمور (وما لهم فيها من شرك) أي وما آلهتهم في السموات والارض من شركة مع الله لا خلقا ولا ملكا ولا تصرفا (وما له) تعالى (منهم) أي من آلهتهم (من ظنهم) أي معين في تدبير أمرهما وفي خلق شيء بل الله تعالى هو المنفرد بالابجاد فهو الذي يجب أن يكون معبودا (ولان تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) أي ولا تنفع الشفاعة عنده تعالى في حال من الأحوال الا كانت لمن أذن الله في الشفاعة من النبيين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لنظام الشفاعة

آلهتهم فكيف يكونون شركاء لهم اهل قولهم أنهم شفعاؤنا عند الله فقال (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) أي أذن الله له أن يشفع

(حتى لا تفرح) أى أذهب (عن قلوبهم) يستخفى كشف الفزع عن قلوب المشركين بعد الموت بإقامة الحجة عليهم وتقول لهم اللاتكة (ماذا قال ربكم) فى الوحي (١٩٦)

يرزقكم من السموات
للطر (و) من (الأرض)
النبات ثم أمره أن يخبرهم
فقال (قل الله) أى الذى
يفعل ذلك الله وهذا
احتجاج عليهم ثم أمره بعد
إقامة الحجة عليهم أن
يعرض بكونهم على الضلال
فقال (وانا أياكم لى هدى
أوفى ضلال مين) أى نحن
وأتم اما على هدى أوفى
ضلال وللى أتم الضالون
حين أنشركم بالذى
يرزقكم من السماء والأرض
وهذا كما تقول لصاحبك
إذا كذب أحدنا كاذب
وأنت تعنيه ثم يمين برأيه
منهم ومن أعلمهم فقال
(قل لاسألون عما أجرنا
ولا نسأل عما تعلمون)
وهذا كقوله لكم دينكم
ولى دين ثم أخبر أنه يجمعهم
فى القيامة ثم يحكم بينهم وهو
قوله (قل يجمع بيننا ربنا)
الآية (قل أرونى الذين
الحقتم) أى الحقتموهم
بالله فى العبادة بغير الأصنام
أى أرونيهم هل خلقوا
شيئا وهذه الآية مختصرة
تفسيرها قوله قل أرونيهم
شركاءكم الذين تدعون
من دون الله أروني ماذا

خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات ثم قال (كلا) أى ليس الأمر على ما توهمون
(هل والله العزير الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس) أى جامعهم كلهم بالإنذار والتبشير (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فلك
وقوله (ولا بالذى بين يديه) أى من الكتب المتقدمة وقوله (يرجع بعضهم الى

ذكر أي شيء يرجعون فقال (يقول الذين استضعفوا) إلى قوله (بل مكر الليل والنهار) أي مكرهم بنافسهما (اذ تأمرتنا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا) أي وأظهروا (وما أرسلنا في قرية من نذير) أي نذرهم (الأقالمترفوها) أي رؤسها وأغنياؤها الآيات (وقالوا) للرسل نحن أكثر أموالا وأولادا منكم يعنون أن الله رضى عنا حيث أعطانا المال وما نحن بمعذبين) كما تقولون (قل إن الرزق بيستقر في يدي الرزق لمن يشاء ويقدر) وليس ذلك مما يدل على العواقب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زق) أي قربي يعني قريبا (الا من) أي لكن من (آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف) من الثواب (بالواحد عشر) (وهم في الثرفات) قصور الجنة (آمنون وما نفقتهم من شيء) أي صدقهم من صدقة (فبو) يخلفه أي يعطى خلفه اما عاجلا في الدنيا واما آجلا في الآخرة (ويوم نحشرهم جميعا) أي العابدون والعبودين (ثم يقول للآنكة) توبوا يا الكفار (أهؤلاء

بعض القول) أي ولوترى اذ الشكر واللبث محبوسون في موقف الحاسبة راجعا بعضهم القول إلى بعض رأيت أمرا عجيبا ثم فسره قوله تعالى يرجع الخ بقوله تعالى (يقول الذين استضعفوا) أي قهروا وهم السلفة (الذين استكبروا) أي تعظموا عن الإيمان وهم القادة (ولأنهم) مفلون إيانا وصادون إيانا عن الإيمان (لكننا مؤمنين) باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام (قال الذين استكبروا) لرؤسائهم (الذين استضعفوا) وهم الأتباع (أتحن صدقناكم عن الهدى بعد اجزاءكم) على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (بل كنتم مجرمين) أي بل أنتم الصادون بأنفسكم بسبب كونكم راسخين في الاجرام (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا) ابطالا لانكارهم الصد (بل مكر الليل والنهار) أي بل صدنا مكرهم بنا بالليل والنهار (اذ تأمر وتنا أن نكفر بالله) قبل اتيان الرسل (ونجعل له أندادا) أي أعدالا (أسروا التهمة) أي أخفي كل من الفريقين التهمة عن الآخر مخافة التمييز (وقال أظهر القادة والسلفة التهمة على ترك الإيمان بالله (لما رأوا العذاب) أي حين رأوه (وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا) الأتباع والتبوعين جميعا (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أي لا يجزون الا بما كانوا يعملونه في الدنيا (وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) أي أغنياؤها (إنا بما أرسلتم به كافرون) أي جاحدون (وقالوا) للرسل نحن أكثر أموالا وأولادا منكم بسبيلنا وما لدينا (وما نحن بمعذبين) في الآخرة بدينا هذا كأنهم قالوا حالنا عاجلا خير من حالكم ولا نذهب أجلا قالوا ذلك انكارا منهم للعذاب بالكلية واعتقادا لحسن حالهم أيضا قياسا على حالهم في الدنيا (قل إن الرزق في يدي لمن يشاء) أن يسططه (ويقدر) أي يقتدر على من يشاء فبسة الرزق لأندل على حال الحق كما أن ضيقه لا يدل على حال البطل فلا يقاس على ذلك أمر الثواب والعقاب للذين مناصبها الطاعة وعدمها (ولكن أكثر الناس أي أهل مكة لا يعلمون) أن ضنك العيش وخصيها بالمشيئة من غير اختصاص بالفاسق والصالح (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زق) أي وما الأموال والأولاد تقرب أحدا إلى الله الا لاؤن الصالح الذي اتفق أمواله في سبيل الله تعالى وعلم أولاده الخير ورواهم على الصلاح (فأولئك لهم جزاء الضعف) في الحسنات (بما عملوا) من المالحات (وهم في الثرفات) أي غرقات الجنة (آمنون) من جميع المكارة وقرأ حزمة الثرفة على التوحيد على ارادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا) أي يكذبونها (معاجزين) أي متأخرين عنها وفي قراءة معجزين أي معتقدين معجزنا (وأولئك في العذاب محضرون) أي لا يخرجون منه (قل إن الرزق في يدي لمن يشاء من عباده وبقدره) فلا تخشوا الفقر وأنفقوا في سبيل الله (وما نفقتهم من شيء) في سبيل الله (فبو) يخلفه أي يعوضه في الدنيا بالمال أو بالقناعة وفي الآخرة بالحسنات (وهو خير الرازقين) أي الراغبين للرزق وأفضل للموضين (ويوم نحشرهم) أي بني مديح واللائكة (جميعا ثم يقول للآنكة) اهاتوا لهؤلاء الكفار وقرأ حفص يحشرهم ثم يقول بالياء (أهؤلاء) أي كما كانوا يعبدون) بأنهم (قالوا) أي لللائكة متبرئين منهم (سبحانك) أي أنت هالك عن أن يكون غيرك معبودا أو أنت معبودنا ومعبود كل خلق (أنت ولينا) أي أنت الذي نوليك أي تتقرب منك بالعبادة (من دونهم) أي لم يكن لنا دخل في عبادتهم لنا وقال الرازي معنى أنت ولينا من دونهم أي كونك ولينا بالمعبودية أحب إلينا من كون هؤلاء الثنائين أولياء بالعبادة قلنا (بل كانوا يعبدون الجن) أي كانوا يشقون لأمم الشياطين فهم في الحقيقة كانوا

أي كما كانوا يعبدون قالوا سبحانه (تزيها لك) أنت ولينا الذي تتولاه وتولانا (من دونهم) بل كانوا يعبدون الجن

يعبدون الشياطين وكنائس كالمكة لهم (أكثرهم بهم مؤمنون) أى كل للمشركين مصدقون للشياطين وهذا محض كلام الله تعالى والوقف على الجن تام وأما إذا قلنا ان هذا من كلام اللاتكة فعنى أكثرهم على أصله وإنما قالوا ذلك لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما فى القلوب وأعلى من فى جميع الوجود (قال يوم) أى يوم الحشر (لا يملك بعضهم لبعض نفعا ولا ضرا) أى لا يقدر العبودون وهم اللاتكة على نفع العابدين وهم الكفار بالثواب ولا على دفع ضررهم (وقول للذين ظاهرا) وهذا معطوف على قوله تعالى يقول للاتكة أى وتقول (ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها) أى بالنار (تكذبون وإذا تلى عليهم) أى كفار مكة بلسان الرسول ﷺ (آياتنا) الناطقة بحقيقة التوحيد يطلان الشرك (بينات) أى واضحات (قالوا ما هذا) أى التالى (الرجل) ير يدان يصدكم عما كان بعدا بأؤم من الآلهة (وقالوا ما هذا) أى القول بالوحدانية (الإفك) أى كلام مصر وف عن وجهه (مفترى) باسناده الله تعالى (وقال الذين كفروا بالحق) أى للقرآن (لما جاءهم) من غير تأمل فيه (ان هذا) أى ما هذا القرآن (الاسحر) أى خيال (مبين) أى ظاهر سحرته قال الرازى وان أُنيد اسم الإشارة الثانى الى القرآن كان اسم الإشارة هذا عائد الى المعجزات فانكار التوحيد كان مختصا بالمشركين وأما انكار القرآن والمعجزات كان متفعا عليه بين للمشركين وأهل الكتاب ولذلك قال تعالى وقال الذين كفروا للحق على وجه العموم وهو بدل عن قوله تعالى وقالوا الحق (وما آتيناكم) أى ما أعطينا كفار مكة (من كتب) دالة على محبة الاشراك (يدرسونها) أى يقرئونها (وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) أى رسول يدعوهم الى الاشراك وينفروهم بالعقاب ان لم يشركوا (وكذب الذين من قبلهم) الأمم المتقدمة (وما بلغوا معشارا آتيناكم) أى وما بلغ هؤلاء المشركون معشارا ما آتينا المتقدمين من القوة وكثرة المال وطول العمر (فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير) أى تزييرى عليهم بالتدبير وما نفعهم قوتهم ومالهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء ويقال وما بلغ الذين من قبلهم معشارا ما أعطينا قوم محمد من البيان والبرهان فان محمدا أفضل من جميع الرسل وأفصح وبرهانه أو فى بيانه أشنى وكتابه أكمل من سائر الكتب وأضح من المتقدمين لما كذبوا الكتب والرسل أنكر عليهم وكيف لا أنكر على هؤلاء الأمم وقد كذبوا بأفصح الرسل وأوضح السبل فليحذر هؤلاء من مثل ذلك (قل) يا أكرم الرسل لكفار مكة (انما أعظكم بواحدة) أى ما أنصح لكم بالبخلة واحدة (أن تقوموا لله مثنى وفرداى ثم تتفكروا) فقوله تعالى أن تقوموا بدل من واحدة أو عطف بيان لها أى ان تنهضوا بالهمة لأجل الله حال كونكم اثنين اثنين وواحدا واحدا فان الأزدام يشوش الافهام ويخلط الأفكار بالأوهام ثم تتفكروا فى أمر محمد ومجاها به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على صاحبه لينظر فيه أو ما لو احدى فكر فى نفسه بعدل فيقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جربنا عليه كذبا وقد علمت أن محمدا ﷺ ما به من جنون بل عصمته أرجح قرىش عقلا وأوزنهم حلا وأحدهم ذهنا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا وأزكاهم نفسا وأجمعهم لمناجحة عليه الرجال وإذا علمت بذلك كفركم أن تطالبوه بما به اذاجاهم بهاتين أهنئى صادقيا فاجاه به ثم نه الله تعالى على طريقة النظر بقوله تعالى (ما بصاحبكم من جنه) نفي مستأنف فالوقف على تتفكروا تام عند أنى حاتم أى ما بصاحبكم محمد بن جنون ويجوز أن يكون تتفكروا معلقا عن الجلة النقية فهى فى موضع نصب على اسقاط فى أى ثم تتفكروا فى عدم الجنون فى صاحبكم ويجوز أن تكون ما استفهامية على معنى ثم تتفكروا أى شئ بمحمد من آثار الجنون وعلى هذين الاحتمالين لا يوقف على تتفكروا (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) أى ما محمد الا رسول مخوف لكم بعذاب شديد ان عصيتموه

أى يطيعون ابليس وأعوانه
(أكثرهم بهم مؤمنون)
أى مصدقون ما بمنوتهم
ويصدونهم وقوله (وما
آتيناكم) يعنى مشركى مكة
لم يكونوا أهل كتاب ولا
بعت اليهم نبى قبل
محمد ﷺ (وكذب
الذين من قبلهم) من الأمم
(وما بلغوا) يعنى مشركى
مكة (معشار) أى عشر
(ما آتيناكم) من النعمة
والقوة (فكذبوا رسلنا
فكيف كان نكير)
أى أنكارى عليهم ما فعلوا
بالهلاك والعقوبة (قل)
انما أعظكم بواحدة) أى
بخصلة واحدة وهى الطاعة
لله (أن تقوموا) أى لأن
تقوموا (لعمري وفرداى)
مجتمعين ومتفرقين (ثم
تتفكروا) ففعلوا
(ما بصاحبكم) محمد ﷺ
(من جنه) أى جنون (ان)
(هو) أى ما هو (الأنذير
لكم بين يدي عذاب
شديد) ان عصيتموه

(قل ماسألتكم من أجر) أى على تبليغ الرسالة (فهولكم ان أجرى الاعلى الله) أى انما اطلب ثواب الله لاعراضا من الدنيا (قل ان ربي يقذف بالحق) أى يلقيه الى انبيائه (قل جاء الحق) أى جاء أمر الله الذى هو الحق (وما يبدى الباطل وما يعبد) أى ما يخلق إبليس أحدا ولا يبعثه انما يفعل ذلك الله (قل ان ضللت فاما أضل على نفسى) (١٩٩)

ضاللى وهذا اخبار ان من ضل فاما يضر نفسه (وان اهتديت فباي حى الى ربي) يعنى لولا الوحي ما كنت اهتدى (ولورى) يا محمد (اذ فرعوا) أى عند البعث (فلا فوت) لهم منها (وأخذا من مكان قريب) على الله وهو القصور (وقالوا) حين عاينوا العذاب (آمنابه وأنى لهم التناوش) أى كيف يتناولون التوبة وقد بعثت عنهم يريد أن التوبة تقبل منهم في الدنيا وقد ذهب الدنيا وبعثت عن الآخرة (وقد كفروا به) أى بمحمد والقرآن (من قبل) أى في الدنيا (ويقذفون بالنيب) أى يرمون محمدا بالكذب والبهتان فلنلا يقينا (من مكان بعيد) وهو أن الله تعالى بعدهم أن يعلموا

حاضر بمسك عن قريب قبل عذاب شديد في الآخرة ان لم تؤمنوا به (قل) لهم بأشرف الحق (ما سألتكم من أجر) أى أى شئ سألتكم من أجر على تبليغ الرسالة (فهولكم) والرداني السؤال بالكلية أى لا أسألكم على انذاركم أجرا (ان أجرى الاعلى الله) فلا اطلب شيئا الا عنده تعالى (وهو على كل شئ شهيد) يعلم صدق وخلص نيتي (قل) لمن أنكر التوحيد والرسالة (ان ربي يقذف بالحق) أى يلقيه في قلوب الحقين فان الأمر بيده تعالى أو يقذف بالحق على الباطل فهو اشارة الى ظهور البراهين على التوحيد والتبوة (علام النيوب) أى ما غاب في السموات والارض عن خلقه (وقل) لهؤلاء (جاء الحق) أى ظهر الاسلام (وما يبدى الباطل وما يعبد) أى يزهق الشرك بحيث لم يبق له ابداء ولا إعادة فنافية وهذا جعل مثلا في الهلاك بالمرء (قل) للكفار الذين قالوا كما عجمت تركت دين آبائكم فضلت (ان ضللت فاما أضل على نفسى وان اهتديت فباي حى الى ربي) أى ضللى على نفسى كضللكم وأما اهتدائي فليس كاهتدائكم بالنظر والاستدلال وأما هو بالوحي للبين (انه سمع قريب) يسمع قول كل من المهتدى والضال وقوله وان بالغ في اخفائهما (ولورى اذ فرعوا) أى ولورى حالهم وقت فرعهم يخسف البيداء لرايت أمرا هاتلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ثمانين ألفا يفزون الكعبة في آخر الزمان ليخر بها فاذا دخلوا البيداء خسف بهم الارض وماتوا (فلا فوت) أى فلا فوت منهم أحد (وأخذوا من مكان قريب) أى من تحت أقدامهم وخسف بهم الارض (وقالوا) عندما خسف بهم الارض (آمنابه) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وأنى لهم التناوش) أى ومن أين لهم أن يتناولوا الايمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) أى بعد الموت فلا يكون الايمان في الآخرة فالدنيا من الآخرة بعيد (وقد كفروا به) أى بمحمد وبالذي أنفروهم اياه (من قبل) أى من قبل نزول العذاب (ويقذفون بالنيب من مكان بعيد) أى يقولون لا يملكون من وهمهم الفاسد وظنهم الخاطي فانهم قالوا في حق النبي ساحر شاعر كاهن وحق القرآن سحر شرع كراهة ويقال أى يسألون الرجعة الى الدنيا بعد الموت (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من العود الى الدنيا أو من لذات الدنيا (كافل بأشباعهم) أى بأشباعهم في الكفر (من قبل) أى من قبلهم من الكفار فكل من جاءه الملك طلب التأخير ولم يعط وأرادوا أن يؤمنوا عند ظهور البأس ولم يقبل الايمان منهم (انهم كانوا في شك من ربي) أى ذى ربية من أمر الرسل والبعث والجنة والنار

﴿سورة قاطر وتسمى سورة الثلاثكة أيضا مكية خمس وأربعون آية وما هو موسع﴾

وتسعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله فاطر السموات والارض) أى خالقهما من غير مثال سبق (جاعل الثلاثكة رسلا) أى وسائط بين الله وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرزيا الصالحة أو بينه تعالى وبين خلقه حيث يوصلون اليهم آثار قدرته وضمنه وهم جبريل وميكائيل

لم يقبل منهم الايمان والتوبة (انهم كانوا في شك) من أمر الرسل والبعث (مريب) أى موقع للريبة والتهمة ﴿تفسير سورة قاطر﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الحمد لله فاطر السموات والارض) أى خالقهما على ابتداء (جاعل الثلاثكة رسلا)

واسرافيل وملكت للوت والعدو الحفظة (أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) أى ذوى أجنحة متعددة متفاوتة في العدد ففهم من له جناحان يطير بهما ومن له ثلاثة أجنحة ومن له أربع أجنحة (يزيد في الخلق) أى خلق الملائكة (ما يشاء) ويروى أن صفان من الملائكة لهم ستة أجنحة فجناحان منها يلقون بهما أجسادهم وجناحان منها للطيران يطرون بهما فيأمروا به من جهته تعالى وجناحان منها مرحيان على وجوههم حياة من الله تعالى (إن الله على كل شيء) من الزيادة والنقصان (قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يحسبها) أى أى شيء يرسل الله للناس من خزائن رحمته أى رحمة كانت من نعمة ومحققة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك فلا يحسب على أمساكها (وما يحسب فلا حرس له من بعده) أى أى شيء يمسك الله فلا يحسب على إرساله من بعد أمساكه (وهو العزيز الحكيم) أى كامل القدرة في الإرسال والامتناع وكامل العلم في ذلك (يا أيها الناس) أى أيها أهل مكة (اذكروا نعمة الله عليكم) أى أنعم الله عليكم بنعمة الإيجاد ونعمة الإبقاء (هل من خلق غير الله) أى هل خلق مغاير له تعالى موجود وقرأ حمزة والكسائي بجبر غير نعت لخلق على اللفظ (يرزقكم من السماء بالمطر وغيره) (والأرض) بالنبات وغيره (لأله الأهل) فهو الخالق الرازق (فأتى تؤفكون) أى فمن أين تصرفون عن التوحيد إلى الشرك فكيف تشركون النوح بمن له الملكوت بأى سبب تعبدون غيره تعالى فإنه لا يقدر على خلق ولا على رزق ولا على غيرهما (وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) أى وإن استمروا على أن يكذبوك بأشرف الخلق فيما بلغت اليهم من التوحيد والبعث والحساب والجزاء وغير ذلك بعدما اتفقت عليهم الحجة فتناسأ بأولئك الرسل في الصابرة على ما أصابهم من قبل قومهم (والى الله ترجع الأمور) في الآخرة فيجازى المكذبين والصابرين (يا أيها الناس إن وعد الله حق) أى أيها أهل مكة إن وعد الله بالبعث بعد الموت والجزاء ثابت من غير خلف (فلا تنزعكم الحياة الدنيا بأن يذهلكم التمتع بمتاعها ويلهيكم التلهي بخرافها عن الطاعة) وعن تدارك ما هممكم يوم خلول الميعاد (ولا ينزعكم الله العزور) بفتح الهمزة أى ولا ينزعكم سبب حلم الله وإمهاله البالغ في العزور وهو الشيطان بأن يهينكم المغفرة مع الإصرار على المعاصي فأثابوا بما شتموا الله غفور يغفر الذنوب جميعا فتعاطى الذنوب بهذا التخي مثل تناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة (إن الشيطان لكم عدو) عظيم فإن عداوته عداوة قديمة لا تسكاد تزول (فانتخذوه عدوا) بمخالفتكم له في عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه في جميع أحوالكم فإذا فعلتم فعلا فتنبهوا له فإنه ربما يدخل عليكم فيه الرياضون يزينا لكم القبايح (أنما يدعو حوز به) أى أتباعه في الضلال (ليكونوا) أى تلك الأنبياء (من أصحاب السعير) أى النار الموقدة (الذين كفروا لهم عذاب شديد) في الدنيا بفوات مطالبهم وفي الآخرة بالسعير (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) من صلاة وزكاة وصوم وغير ذلك (لهم مغفرة) أى ستر لنزولهم في الدنيا (وأجركير) في الآخرة (أمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) أى أبعد كون حالى الفريقين كاذكركيكون من زين الكفر له الشيطان ونفسه الأمارة وهو المقتبح فرأه صوابا فانهلك فيه كن عرف الحق فاختر الإيمان والعمل الصالح نزلت هذه الآية في أني جهل ومشركي مكة (فإن الله يضل من يشاء) أن يضل له لاستجابته الضلال وصرف اختياره إليه فيرده أسفل سافلين (وهي يضل من يشاء) أن يهديه بصرف اختياره إلى الهدى فيرده إلى أعلى عليين (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) أى فلا تهلك نفسك على عديم إيمانهم لكثرة التئحزن وقرأ أبو جعفر وقتادة والأشهب بضم التاء وكسر اللام مسند الضمير المخاطب نفسك بمفعول به (إن الله علم بما يصنعون) من القبايح فيجازيهم عليه (والله الذي أرسل الرياح) وكثير وحزوة الكسائي إلى الريح بالتوحيد

(أولى) أصحاب (أجنحة مثنى وثلاث ورباع) أى ذوى أجنحة متفاوتة في العدد ففهم من له جناحان يطير بهما ومن له ثلاثة أجنحة ومن له أربع أجنحة (يزيد في الخلق) أى فى خلق الملائكة وأجنحتها (ما يشاء) ما يفتح الله للناس من رحمة أى من رزق ومطر فلا يقدر أحد أن يحسب والذي يمسك لا يرسله أحد (يا أيها الناس) خطاب لأهل مكة (اذكروا نعمة الله عليكم) أى بالرزق وللطر وسائر ذلك (هل من خلق غير الله) أى هل خلق أحد سواه (يرزقكم من السماء) الطر (و) من (الأرض) النبات (لأله الأهل) فأتى تؤفكون) أى من أين يقع لكم افك والكدب بتوحيد الله ثم عزى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله (وإن يكذبوك) الآية (أمن زين له سوء عمله) باضلال الله إياه فرأى قبيح ما يعمل (حسنا) فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) أى لا تنتم لكفرهم ولا تتحسروا على تركهم الإيمان

(من كان يريد العزة) اى

علم العزلة من هي (فقد العزة

جميعا اليه يصعد الكلم

(الطيب) اى اليه يصل

الكلام الذى هو توحيده

وهو قول لا اله الا الله

(والعمل الصالح يرفعه)

اى يرفع ذلك الكلم

الطيب فالكلم الطيب ذكر

الله والعمل الصالح اداء

فراضه فمن قال حسنا وعمل

صالحا رفعه العمل

ومعنى الرفع رفعه الى محل

القبول (والذين يكررون

السيئات) يعنى الذين

مكروا بربهم الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم فى دار الندوة

(ومكر أولئك هو يبور)

اى يفسد ويبيطل وقوله

(وما يعمر من معمر) اى

ما يبطل غير أحد (ولا

ينقص من عمره) اى ولا

يكون أحد ناقص العمر

(الا) وهو حصي (فى

كتاب) يعنى عند عمر

الطول والعمر وعمر القصر

العمر (وما يستوى

البحران هذا عذاب

فراش) شديد العذوبة

(وهذا ملح أجاج) شديد

المرارة (ومن كل) اى من

الملح والغبث (تأكلون

لخاطري) اى من السمك

(وتستخرجون) من

البحر (حلية تلبسونها)

يعنى الرجاى وانما ذكر هذا

أدلة على قدرته وقوله

أى أوجدها من العلم فهو بهادليل ظاهر على الفاعل المختار وذلك لان الهواء قد يسكن وقد يتحرك وعند حركته قد يتحرك الى الجن وقد يتحرك الى الشمال وفى حركته المختلفة قد ينشئ السحاب وقد لا ينشئ فهذه الاختلافات دليل على تسخير مدبر ومؤثر مقدر (فتشير سحابا) أى فتشركه وترفعه (فسقناه) أى السحاب (الى بلد ميت) أى الى مكان لا نبات فيه وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي بتشديد الياء (فأحييناه) أى بعاد السحاب (الأرض بعد موتها) أى بعد يسها وأسند الله تعالى الرسل الى الغائب والسوق والاحياء الى التسليم لان فى الاول تعريفا بالقول المعجب وهو الرسل والاثارة وفى الثانى تذكيرا بالنعمة فان كمال نعمة الرياح والسحب بالسوق والاحياء (كذلك النشور) أى احياء الاموات فى سهولة الحصول فان الارض الميتة لما قبلت الحياة الاثمة بها كذلك الاعضاء الميتة تقبل الحياة وكما اننا نسوق الريح والسحاب الى البلد الميت نسوق الروح والحياة الى البدن الميت وكما اننا نجتمع القطع السحابية بالريح كذلك نجتمع أجزاء الاعضاء المتفرقة بالروح (من كان يريد العزة فقد العزة جميعا) أى من كان يريد العزة فليطلبها من عند الله طاعته لانه لا عزة الا لله فان للشرك كنانا يتعززون بعبادة الاصنام ومن اعتر بالعبيد انه الله ومن اعتر بالله اعزاه الله (اليه يصعد الكلم الطيب) الذى يطلب به العزة وهى كلمة لا اله الا الله (والعمل الصالح يرفعه) والضمير للسكن عائد للكلم فان مدار قبول العمل هو التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل أو عائد للعمل فانه لا يقوى الايمان بلا عمل فاذا رجع الضمير البارز للعمل كان الضمير للسكن عائد للكلم كما تقدم اذ الله تعالى (والذين يكررون السيئات لهم عذاب شديد) أى الذين يكسبون أصناف المكرات السيئات لهم عذاب شديد (ومكر أولئك هو يبور) أى صنع أولئك هو يفسد يهلك قيل هى مكرات فرش بالنسبة الى الله عليه وسلم فى دار الندوة فى احدى ثلاث حبسه وقته واخرجه من مكته وقال مجاهد زلت هذه الآية فى أهل الباقى قال مقاتل فى أهل الشرك بالله وقال الكلبي المعنى يعملون السيئات وعلى هذا فيكون هذا مقابلة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه وهو اشارة الى بقاء العمل الصالح وقوله ومكر أولئك هو يبور اشارة الى فناء العمل السيئ (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة) فكل أولاد آدم من تراب ومن نطفة لان كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهى الى الماء والتراب (ثم جعلكم أزواجا) أى أصنافا ذكرانا واناثا (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) فى وقته ونوعه وغير ذلك (وما يعمر من معمر) أى وما يد فى عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أى عمر أحد (الا فى كتاب) أى لوح محفوظ وعن سعيد يكتب عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتى الى آخره وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان أطاع وتسعين ان عصى فأيهما بلغ فهو كتاب الله تعالى بين كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب وكال علمه بقوله تعالى وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه فان ما فى الارحام قبل الاختلاق وما فى البطن بعده لا يعلم أحد حاله كيف والام الحامل لا تعلم منه شيئا ونفوذ ارادته بقوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب حين الله انه هو القادر العالم للربيد والأصنام لا قدرة لها ولا علم ولا ارادة فكيف يستحق واحد منها العبادة (ان ذلك) أى الخلق من تراب وكتابة الآجال (على الله يسير) لاستغنائهم عن الانساب فكذلك البعث (وما يستوى البحران هذا عذاب) أى الذى يذوق (فراش) أى يكسر العطش (سائق شرابه) أى يسيل انحداره الى الخلق (وهذا ملح أجاج) أى مرزق لا يستطيع شربه (ومن كل) من البحرين (تأكلون لحما طريا) أى سمكا شهى اللطيم (وتستخرجون) من الملح خاصة (حلية) أى زينة وهى اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) وقوله تعالى وما يستوى البحران اشارة الى أن علم استوائهما دليل على كمال قدرته

(من قطمير) يعنى لفافة التوبة وقوله (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أى يقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا يثبتك مثل خير) وهو الله عز وجل وقوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى (وان تدع مثقلة) نفس مثقلة أى بالتوب (الى حملها) يعنى ذنوبها (لا يحمل منه شئ) ولو كان (الدعو) ذاقرى أى مثل الأب والابن (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) أى انما ينفع انذارك الذين يخافون الله ولم يروه (ومن تركى) أى عمل خيرا (وما يستوى الاعمى) أى عن الحق وهو الكافر (د) (لا البصير) أى الذى يبصر رشده وهو المؤمن (ولا الظلمات ولا النور) يعنى الكفر والايمان (ولا الظل ولا الحرور) يعنى الجنة التى فيها ظل دائم والنار التى لها حرارة شديدة (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) يعنى المؤمنين والكفار (ان الله يسمع من يشاء) أى فينتفع بذلك (وما أنت مسمع من فى القبور) يعنى الكفار شههم بالأموات أى كما لا يسمع من فى القبور كذلك لا يسمع الكفار وقوله

وتفوذ ارادته وهو دليل آخر على القدرة والوحدانية (وترى الفلك) أى وترى السفن أياها الناس (فيه) أى فى كل منهما (مواخر) أى شواق للما يجريها مقبلة ومدبرة برح واحدة (لتبتغوا من فضله) بالتجارة وغيرها واللام متعلقة بمواخر (ولعلكم تشكرون) أى ولتشكروا الله على نعمه (يوجل الليل) أى يدخل زيادته (فى النهار) فيكون النهار أطول من الليل بقدر نقصانه (ويوجل النهار) أى يدخل زيادته (فى الليل) فيكون الليل أطول من النهار بقدر نقصانه (وسخر الشمس والقمر) أى ذلل ضوء الشمس والقمر لئلا آدم (كل) منهما (يجرى) فى فلكه (لاجل مسمى) أى الى وقت معلوم فى منازل معروفة ومدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهر (ذلكم الله ربكم) أى الذى فعل هذه الأفعال هو الله للوجد لكم من العدم المربى بجميع النعم (له الملك) كله وهو مالك كل شئ (والذين تدعون) أى تعبدون (من دونه) تعالى وهم الأصنام (ما يملكون من قطمير) أى لا يقدر أن يفعلوا من ذلك قبر الشئ الذى تتعلق به التوبة مع القمع وقيل القطمير هو القشرة الرقيقة البيضاء التى بين القرة والتوبة وهذا استدلال على تفرده تعالى بالألوهية (ان تدعوه) أى للمبودات من غير الله (لا يسمعون دعاءكم) لأنها جادات (ولو سمعوا) على سبيل التقدير (ما استجابوا لكم) أى ما أجابكم بحجب نفع ودفع ضرر لمجزهم عن الأفعال بالمرأة (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أى حين ينطقهم الله ينكرون عبادتكم اياهم بقولهم ما كنتم ايانا تعبدون (ولا يثبتك مثل خير) أى ولا يثبتك أى السامع أحد مثل لائق عالم الأشياء وغيره لا يعلمها (بأياها الناس) أتم الفقراء الى الله (أى الى مغفرتة ورحمته وورثته فى الدنيا والى جنته فى الآخرة وهذا يوجب عبادته والله هو الغنى الحليم) أى والله سمع استغاثته يدعوكم كل الدعاء يقضى فى الدنيا حوائجكم وان أسئتم به يقضى فى الآخرة حوائجكم فهو المستوجب للحمد (ان يشأ ذهبكم) أى يهلككم بأهل مكة (ويأت بخلق جديد) أى يقوم آخرون مستمرين على الطاعة أو عالم آخر غير ما ترفونه (وما ذلك) أى الاذهاب بهم والايان باخرين (على الله بعزيز) أى يتعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس آئمة أتم نفس أخرى بل انما تحمل كل منهما أتمها (وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ) أى وان تدع نفس مثقلة بالتوب نفسا الى حمل بعض ذنوبها لم تحب تلك النفس للدعوة بحمل شئ من تلك الاوزار ويروى عن الكسائى لا تحمل بفتح التاء التوفيق وكسر الليم شيئا أى لا تحمل تلك النفس للدعوة شيئا من الوزر (ولو كان ذاقرى) أى ولو كان للدعو ذاقرا بمن الداعى قال ابن عباس يلقى الأب والأم الابن فيقولان له يا بنى احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ماعلى (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) أى انما ينفع انذارك بأشرف الرسل بهذه الانذارات الذين يخشون عذاب ربهم وهو غائب عنهم (وأقاموا الصلاة) أى اعواها كما ينبغي (ومن تركى) أى تظهر من الغاصى (فانما يترك لنفسه) أى فظهره لنفسه انذفع لها كما ان من تدنس بالاوزار لا يتدنس الاعلى نفسه (والى الله المصير) فالتركى ان لم تظهر فأنذنه عاجلا ففى ظهره عند فى يوم القيامة دار البقاء كان الازرار لم تظهر تبعه وزر فى الدنيا ففى ظهره فى الآخرة اذ المرجع الى الله (وما يستوى الاعمى والبصير) أى الكافر والمؤمن (ولا الظلمات والنور) أى ولا الباطل والحق (ولا الظل ولا الحرور) أى ولا التواب والغفاب (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) أى وما يستوى المؤمنين والكفار أو العلاء والجهلة (ان الله يسمع من يشاء) أى ان الله يفهم من يشاء بمن كان اهلا لفهم آياته تعالى (وما أنت مسمع من فى القبور) أى وما أنت بأشرف الخلق يفهم من هو ملئ للبيت الذى فى القبور شبه الله الكفار بالموتى فى عدم التأثر بدعوتة صلى الله عليه وسلم (ان أنت الاذير) أى ما أنت الا رسول

منزل وليس لك من الهدى شيء (أنا أرسلناك بالحق) أي إرسالنا مصحوبا بالحق (بشيرا ونذيرا) ويجوز أن يتعلق بالحق بما بعده أي بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق (وإن من أمة إلا خلافتها نذير) أي ما من أمة إلا مضى فيها نذير أو ما ينذرهم (وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) أي وإن يكذبك أهل مكة فلا تبال بتكذيبهم لأنهم كذب الذين من قبلهم من الأمم العاتية وسلمهم (جاءتهم رسلكم بالبينات) أي المعجزات الظاهرة البالغة على نبوتهم (وبالزبر) أي نخب الأديان كصحف إبراهيم (وبالكتاب للنير) أي الوضوح لطريق الخير والنور كالنور والانجيل والزيور (ثم أخذت الذين كفروا) بالكذب والرسول بأنواع العذاب (فكيف كان تكبير) أي إنكارى العقوبة (أكثر) أي أتمسك أيها المخاطب (أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به) أي بذلك الماء (ثمرات مختلفا ألوانها) من الصفرة والخضرة والحمرة وغيرها (ومن الجبال جدد) أي طرائق تختلف لون الجبل (بيض وحمرة مختلف ألوانها) فمختلف صفة الجدد أيضا وألوانها فاعمل وقال الرازي الظاهر أن الاختلاف راجع إلى كل لون أي بيض مختلف ألوانها وحمرة مختلف ألوانها لأن الأبيض قد يكون على لون الجص وقد يكون على لون التراب الأبيض وكذلك الأحمر (وغرايب) أي شديدة السواد (سود) وهو بدل من غرايب (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه) أي ألوان ذلك البعض (كذلك) أي اختلافا كما كنا كاختلاف الثمار والجبال (أيما يحصى الله من عباده العلماء) فالخشية بقدر معرفة الخشعي والعالم يعرف الله يخافه ويرجوه وهذا دليل على أن العالم أعلى درجته من العابد ومعنى الآية في قراءة من قرأ بنسب العلماء مع اسم الجلالة أيما يحصى الله العلماء (إن الله عز وجل غفور) فكونه تعالى عزيزا إذا انتقام بوجوب الخوف التام وكونه تعالى غفورا للتائب عن العصيان بوجوب الرجاء البالغ (إن الذين يتلون كتاب الله) أي يداومون على قراءة القرآن (وأقاموا الصلاة) أي أداموها (وأففقوا أمرهم) أي ففهموا سر أو علانية) كيف اتفق من غير قصد اليهما (يرجون تجارة) أي تحصيل ثواب الطاعة (لن تبور) أي لن تهلك بالحسران أصلا وقوله تعالى سرا وعلانية حس على الاتفاق كيف اتفقا نهيافان تهيأ سرا فذلك والافعلانية ولا يجمع ظنه أن يكون رياء فان ترك الخيرة مخافة أن يقال فيه أنه مراده هو عين الرياء (ليوفيه أجورهم) متعلق بلن تبور أي تنفق التجارة عند الله ليوفيه الله أجور أعمالهم ما يرجوه (ويؤيدهم من فضله) أي يعطيهم ما لم يخطر ببالهم عند العمل (أنه غفور) عند إعطاء الأجور (شكور) عند إعطاء الزيادة (والذي أوحينا إليك من الكتاب) أي هو القرآن (هو الحق) أي الصدق (مصدق لما بين يديه) أي مصدقا لما قبله من الكتب السماوية فيوافقه في العقائد وأصول الأحكام (إن الله عباده خبير) أي عالم بالباطن (بصير) أي عالم بالظاهر فلا يكون الكتاب باطلا في حجة لافي الباطن ولا في الظاهر (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) أي ثم أعطينا القرآن أمته الذين اخترناهم على سائر الأمم (فمنهم ظالم لنفسه) أي راجح سيئاته ومنهم مقتصد) أي تساوت سيئاته وحسناته (ومنهم سابق بالخيرات) وهو الذي ترجحت حسناته (بإذن الله) أي بتوفيق الله وهو متعلق بسابق (ذلك) أي السابق بالخيرات (هو الفضل الكبير) من الله تعالى (جناب علبن يدخلونها) خبر لجنت أي هؤلاء الثلاثة أصناف يدخلون جنات عدن ومن دخلها لم يخرج منها وقرأ أبو عمرو والبناء للفعول (يحملون فيها) أي يلبسون على سبيل الذين في الجنة (من أساور من ذهب) فمن الأولى للتعبيص والثانية للتبيين (ولؤلؤا) قرأه بعضهم ونافع بالنصب عطا على محل من أساور والباطون بالجر عطا على ذهب (ولباسهم فيها) أي الجنة (حرير) وأكثر

(ومن الجبال جدد) أي طرائق تكون في الجبال كالعروق (بيض وحمرة) (وغرايب سود) وهي الجبال ذات الصخور السود (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك) أي كاختلاف الجبال والثمار في اختلاف الألوان (أيما يحصى الله من عباده العلماء) أي من كان علما بالله اشتدت خشيته وقوله (يرجون تجارة لن تبور) أي لن تكسد ولن تفسد (أنه غفور) لأنهم (شكور) لحسناتهم (ثم أورثنا) أي أعطينا بعد هلاك الأمم (الكتاب) أي القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم أمة محمد ثم ذكر أصنافهم فقال (فمنهم ظالم لنفسه) وهو الذي زادت سيئاته على حسناته (ومنهم مقتصد) وهو الذي رجحت حسناته استوت حسناته وسيئاته (ومنهم سابق بالخيرات) وهو الذي رجحت حسناته على سيئاته (بإذن الله) أي بتفضله وأرادته (ذلك هو الفضل الكبير) يعني إتيان الكتاب وقوله

(الحمد لله الذى اذهب عنا
الحزن) يعنى كل ما يحزن له
الانسان من أمر للعاشق
واللعاد (الذى أحلنا) أى
أثقلنا (دار المقامة) أى
دار الخلود (من فضله)
أى ذلك بتفضله لا بأعمالنا
(لا يمسنا فيها نصب ولا
يمسنا فيها الغيوب) أى أعياء
(والذين كفروا لهم نار
جهنم لا يقضى عليهم)
الموت (فيموتوا) (وهم
يصطرون) أى يستشيئون
وقوله (أوم نعمكم ما يندكر
فيه من نذكر) أى العمر
الذى يتعظو ويرجع فيه إلى
الله من تعظ وهو ستون
سنة (وجاءكم التذير) يعنى
الرسول وقيل الشيب (هو
الذى جعلكم خلائف فى
الأرض) أى جعلكم أمة
خلفت من قبلها من الأمم
(قل أرأيتم شركاكم الذين
تدعون من دون الله)
أخبروني عنهم (ماذا خلقوا
من الأرض) أى بآى شيء
أوجبت لهم الشركة مع الله
لخلق خلقهم من الأرض
(ألم لهم شرك فى السموات
أم آتيناهم كتاباً) أى أعطينا
المشركين كتاباً بما يدعون
من الشرك (فهم على
بينة) أى من ذلك
الكتاب (بل إن بعد ما
يبدلون) الظالمون بعضهم بعضاً .
(ال) أباطيل (الله) بمسك
السموات والأرض أن

الزينة بدل على الثنى فلا يجسر عن الوصول الى الأشياء الكثيرة عند الحاجة ويدل على الفراع (وقالوا) أى ويقولو أهل الجنة الجنة (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) أى كل حزن يحصل كل مطالبه (أن ربنا لغفور) للذين (شكروا) للطبعين (الذى أحلنا دار المقامة) أى دار الإقامة التى لا تتقال عنها أبدا (من فضله) من غير أن يوجه شئ من جهتنا (لإيماننا فيها) أى تعب (ولإيماننا فيها) أى فتورنا فتى عن التعب (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يطفى عليهم) أى لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) أى لا يستريحون بالموت بل عذابهم دائم (ولا يخفف عنهم من عذابها) أى جهنم طرفة عين (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (يجزى كل كفور) وقرأ أبو عمر يعزى البناء للمفعول وكل بالرفع (وهم يصطرون فيها) أى يصيحون فى جهنم بقولهم (ربنا أخرجنا) منها (نعمل صالحا) أى خالصا فى الإيمان (غير الذى كنا نعمل) فى الدنيا من الشرك فيقول الله لهم توبيعا (أولم نعلمكم ما تذكرون) أى لم نعلمكم بامعشر الكفار ولم نطل أمحاركم زمانا يتط فيه من أراد أن يتط وهو ستون سنة كما قاله ابن عباس وأور بعون سنة كما قاله الحسن (وجاءكم النذير) أى رسول من الله تعالى أو عقل أو شيب أو حى أو موت الأقارب فالشيب والحى وموت الأهل كلها نذار بالموت والردا أى رسول كان لأن هذا الكلام مع الكفار على الإطلاق قال تعالى (فتذوقوا) ما أعدنا لهم من العذاب دائما أبدا (فألا تظلمون نصير) أى لانه ليس للذين وضعوا أعمالهم فى غير موضعها وأول المعذرة فى غير وقتها مانع من عذاب الله (ان الله عالم غيب السموات والأرض) فلا يخفى عليه تعالى أحوالهم لوردوا الى الدنيا لعالو الدنيا هو عنه (انه علم بذات الصدور) وكان يعلم من الكافرين فى قلبه تمكن الكفر بحيث لودام فى الدنيا الى الابد لما أطاع الله (هو الذى جعلكم خلائف فى الأرض) أى خلفاء عن قبلكم من الأمم لتعلمون أحوال الماضين من كتب الرسل (فمن كفر فليعنه كفره) أى عقوبة كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقبلا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) أى ان الكفر لا ينفذ عند الله فلا يزيدهم الا بغضه الشديد ولا ينفعهم فى أنفسهم بل لا يفيدهم الا خسار فان المعرك كراش المال فمن اشترى به رضا الله ربح ومن اشترى به سخطه خسر (قل يا أشرف الخلق لأهل مكة) (أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الأرض) وجملة قوله أرونى يدل اشتغال من أرايتم أى أجبرونى عن ألهمتكم التى زعمتم أنها شركاء الله تعالى الذين تعبدونهم عن غير الله أرونى أى جزء خلقوا من الأرض (ألمهم شرك فى السموات) أى بل ألمهم شرك مع الله فى خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة ذاتية فى الألوهية (أم آتيناكم كتابا) أى بل آطينا الشركاء كتابا ينطق بآنا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) وقرأ أبو عمرو وحزمة وابن كثير وحفص بينة بالافتاد والباقيون بينات بالجمع أى الفاشر كرا على حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جلية (بل ان بعد الظالمون بعضهم بعضا الاغروا) أى بل ما بعد الاسلاف للاخلاف والرؤساء للسلف فى الدنيا بأن شركاءهم تقرهم الى الله تعالى للترافق بأنها تشفع لهم فى الآخرة ففرض وتنفع الا إبلا (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) أى ان الله ينعمنها من أن تزولا عن مكانها لان مقتضى شركهم بها والها (ولئن زالتا ان أمسكهما من بعده) أى والله لئن زالتا عن مكانهما ما أمسكهما أحدين بعد زوالها (انه كان حليا) اذا أمسكها فإنا الله تعذيب للشركين الاحلا منه تعالى والا كانوا يستحقون اسقاط السموات وانطبق الارض عليهم (غفورا) أى يحاه لتوب من تابوا عن استحق العقاب

ترولا ای لئلا ترولا ونسحرکا (ولئن زلنا ان امسکهما) ای ما امسکهما (من احدث من بعده) ای سوی الله (واقسموا)

(واقسموا) أى كفار مكة (بأنه جهداً بيمانهم) أى غاية اجتهدهم فى الإيمان (لئن جاءهم نذر

ليكونن أهدى من إحدى الأمم) أى لما بلغ قبل مبشر رسول الله ﷺ قريشا أن أهل الكتاب

كذبوا رسلهم قالوا لئن الله اليهود والنصارى أنهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن آتانا رسول لنكونن

أسرع أجابة من كل الأمم (فلما جاءهم نذر) أى فصار لهم محجى رسول وهو سيدنا محمد ﷺ

الذى كانوا يشهدون أنه خيرهم نفساً وأشرهم نسباً وأكرمهم خلقاً (ما زادهم الا نفورا) أى تباعداً

عن الحق (استكباراً فى الأرض) اعراضاً عن الإيمان وهو يدل من نفورا (ومكر السبي) وهو

معطوف على نفورا وهو جميع ماصدر منهم من القصد الى الإبداء به ﷺ ومنع الناس من الدخول

فى الإيمان واطهار الإنكار (ولا يحيق المكر السبي) أى ولا يحيط للمكر السبي (الافعاله

فهل ينظرون الاسنة الأولين) أى ما ينتظرون الاعادة الله فى الأولين من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم

فان سنة الله الاهلاك بالشرك والاكرام على الاسلام (فلن تجد لسنة الله تبديلاً) لأنه سنة من سنن

الله (ولين تجد لسنة الله تحويلاً) فان العذاب مع أنه لا يتبدل له بالثواب لا ينقل عن مستحقه الى غيره

فيهذا يتم تبديله السبي (أول يسر وافى الأرض) أى اقدوافى الأرض (فينظر وا كيف كان عاقبة

الذين من قبلهم وكانوا) أى من قبلهم (أشد منهم قوة) وقد كانوا مارين على ديارهم راين لآثارهم

وألملمهم كان فوق ألملمهم لطول أعمارهم وشدة اقتدارهم وعلمهم كان دون علمهم لأنهم لم يكذبوا محمداً

ولامثل محمد وأتم بأهل مكة كذبتم محمداً ومن تقدمهم الرسل فأهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم فما

نفعهم طول اللدى وما دفع عنهم شدة القوى (وما كان الله ليعجزه من شئ فى السموات ولا فى الأرض)

أى ان الأولين مع شدة قوتهم ما أعجزوا الله فيؤلاهم أولى بأن لا يعجزوه (انه كان علماً) بأفعالهم

وأقوالهم (قديراً) على اهلاكم واستصلحهم (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من السيئات كما

فل بأولئك الأولين (ما ترك على ظهرها) أى على وجه الأرض (من دابة) أى من ذوى ربح وحنوب

عليها (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) أى الى وقت معلوم عند الله تعالى فللعذاب أجل والله لا يؤاخذ

الناس بنفس الظلم فان الانسان ظالم جهول وإنما يؤاخذ بالاصرار على المعاصي وحصول بأس الناس

عن إيمانهم فاذا لم يبق فيهم من يؤمن بهلك الله للمكذبين ولو آخضهم بنفس الظلم لكان كل يوم

اهلاك (فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيراً) أى فاذا جاء أجلهم وهو يوم القيامة أو يوم

لا يوجد فى الخلق من يؤمن أو يوم القتل والأسرفان الله يجازيهم عند ذلك بأعمالهم لأن الله تعالى كان

بصيراً بعباده وهذا تسلية للمؤمنين وذلك لأن الله تعالى لما قال ما ترك على ظهرها من دابة فاذا جاء

الهلاك فى الدنيا فالتب بصير بالعباد ما آمن بنجى المؤمنين أو يميتهم تفر بيا من الله لا تعذيبا

﴿سورة يس وتسعى أيضاً القلب والدافضة والقاضية والعلمة مكية وهى ثلاث

وثمانون آية وسبع مائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) أى هذه يس وأقرأ يس (والقرآن الحكيم) أى للضم النظم للحكمة اعلم ان العبادة قلبية

ولسانية وجارية وكل واحدة منها قسمان قسم علم معناه وقسم لم يعلم أما القلبية ففيها ما لم يعلم دليله عقل

وما وجب الايمان به كالصراط الذى هو ارق من الشعرة وأحن من السنف ويمر عليه المؤمن كالبرق

الخاطف والبرق الذى توزن به الاعمال التى لا تقبل لها فى نظر الناظر وكيفيات الجنة والنار لأن هذه

الأشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلى وإنما العلوم بالعقل امكانها ووقوعها مقطوع به بالسمع ومنها ما علم

(واقسموا بالله جهداً

بيمانهم) يعنى الشركين

كانوا يقولون قبل بث

محمد ﷺ لئن آتانا

رسول (لنكونن أهدى

من إحدى الأمم) أى من

اليهود والنصارى والمجوس

(فلما جاءهم نذر) وهو

النبي ﷺ (ما زادهم)

محبته (الا نفورا) عن

الحق (استكباراً فى الأرض)

أى استكبر واعن الايمان

استكباراً وبكروا للمكر

السبي وهو مكرهم بالنبي

صلى الله عليه وسلم ليقتلوه

(ولا يحيق المكر السبي) الا

بأهله فحقاق بهم يوم يدبر

مكرهم (فهل ينظرون)

بعد تكذيبك (الاسنة

الأولين) يعنى العذاب (ولو

يؤاخذ الله الناس بما كسبوا)

أى من الجرائم (ما ترك

على ظهرها) أى على ظهر

الأرض (من دابة) من

الانس والجن وكل ما لا يعقل

(ولكن يؤخرهم) الآية

﴿تفسير سورة يس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) أى انسان (والقرآن

الحكيم) أقسم الله بالقرآن

الحكيم أن محمداً من الرسلين

وهو قوله

(انك لمن الرسلين على صراط مستقيم) أى على طريق الأنبياء الذين تقدموك (تزيل) أى القرآن تزيل (العزير) الرحيم لتندرقوا ما أنذر آبائهم) فى الفترة (فهم غافلون) أى عن الايمان والرشد (لقد حق القول) أى وجب عليهم كذا العذاب (فهم لا يؤمنون) ثم بين سبب تركهم الايمان فقال (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا) أراد فى أعناقهم وأيديهم لأن الغل لا يكون فى العنق دون اليد (فهى الى الأذقان) أى أيديهم مجموعة الى أذقانهم لأن الغل يجعل فى اليد مما يلي الذقن (فهم مقمحون) أى فهم رافعون رؤوسهم لا يستطيعون الاطراق لأن من غلت يده الى ذقنه ارتفع رأسه هذا مثل معناه أمسكنا أيديهم عن النفقة فى سبيل الله بموانع كالأغلال (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) هذا وصف اضلال الله إياهم فهم بمنزلة من سد طريقه من بين يديه ومن خلفه يريد انهم لا يستطيعون أن يخرجوا من ضلالتهم (فأغشيناهم) أى فأغشيناهم عن الهدى (فهم لا يبصرون) ثم ذكر أن هؤلاء لا يفقههم الأندار فقال

كالتوحيد والنبوة وقدره الله وصدق الرسول وفى العبادات الخارجية ما علم معناه وما لم يعلم كقادر النصب وعدد الركات فالعباد إذا أتى بما أمر به من غير أن يعلم ما فيه من الفائدة فلا يكون الاتيان به الا لحض العادة بخلاف ما لو علم الفائدة فربما أتى للفائدة فقط وان لم يؤمن كما قال السيد لعبدنا نقل هذه الحجة من ههنا ولم يعلمه بما فى النقل فنقلها ولولا نقلها فان تحبها كذا هو لك فانه ينقلها وان لم يؤمن فكذلك العبادات السانية فيها ما لا يفهم معناه فاذا أتكم به البعد علم انه لا يقصد غير الاقبال لا أمر للعبود الأمر انتهى فاذا قال يس حم الم طس علم الله انه لا يذكرك ذلك لئلا يفهم به هو ويتلفظ به اقامة لما أمر به (انك) يا أشرف الخلق (لمن الرسلين على صراط مستقيم) أى ثابت على شريعة شرفة فان شريعته ﷺ أقوم الشرائع وقوله على صراط خبر ثان لأن (تزيل العزير الرحيم) وقرأ ابن عامر وحقق وحمزة والسكسكى بالنصب على الحال أو على اللبس باضمار أى حال كون القرآن تزيل لما منع عن أشياء المطلق لأشياء والنتقم لمن لا يؤمن الرحيم لمن آمن والباقون بالرفع أى هذا تكليم العزير وقرى بالجر على انه بدل من القرآن كأنه تعالى قال والقرآن الحكيم تزيل العزير الرحيم انك لمن الرسلين (لتندرقوا ما أنذر آبائهم) أى لم يندر آبائهم الأقر بون لتطاول مدة الفترة لأن قرىشا لم يبعث اليهم نبي قبل نبينا ﷺ فأنافىة والجملة صفة لقولوا يصح كونها موصولة أى الذين أنذر آبائهم الأقدمون ويصح كونها مصدرية فيكون نعتا لمصدر مؤكدا أى لتندرقوا انذارا كانت مثل انذار آبائهم الاقدمين من العذاب (فهم) أى القوم وآبائهم الأقر بون (غافلون) عن أمر الآخرة جاحدون بها أو فؤلاء القوم غافلون عما أنذر آبائهم الاقدمون لا امتداد للدة (لقد حق القول على أكثرهم) أى لقد حق كلمة العذاب العاجل على أكثر أهل مكة أى جهل وأصحابه (فهم لا يؤمنون) أى فى علم الله وقتلوا يوم بدر على الكفر (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى الى الأذقان) أى فالأغلال متنية الى أذقانهم فلا تدعهم يلتفتون الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يباطئون رؤوسهم له (فهم مقمحون) أى رافعون رؤوسهم غاضون ابصارهم بحيث لا يكادون يرون الحق (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) أى وجعلنا مع ما ذكر من أمامهم سدا عظيما ومن وراءهم كذلك (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) أى فغطينا بهذين السدين ابصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدر ون على ابصار شئ ما أصلا وقوله تعالى انا جعلنا الخ كناية عن منع الله إياهم عن الاهتداء وهو تمثيل حالهم بحال من غلت أعناقهم وقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا إشارة الى أنهم لا ينتهجون سبيل الرشاد فلا يبصرون الحق لمكان السد ولا يتقادون لك لمكان الغل وقيل نزلت هذه الآيات فى أى جهل بن هشام وصاحبيه الخزرميين وذلك ان أباهم حلف لى رأى محمدا صلى ليرضخ رأسه بحجر فلما رآه صلى ذهب اليه فرفع حجرا ليرميه فلما أومأ اليه رجف بدها الى عنقه والتصق الحجر بيده الى عنقه فلما عاد الى أصحابه أخبرهم بمارى قال الوليد بن العترة أنا أرى ضخ رأسه فأثابه وهو صلى على حالته ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع الى أصحابه فلم يروى عنه نادوه فقال والله ما رأيته ولقد سمعت صوته فقال الرجل الثالث والله لا شئ من رأسه ثم أخذ الحجر وأطلق فرجع القهقرى ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقيل له ما شأنا قال شأنا عظيم رأيت الرجل فلما دوت منه فاذا فجل يحضر بذنبيه مارت قط فعلا أعظم منه حال بنى وبينه فواللآل والعزير لودنوت منه لا سكتى فأنزل الله تعالى انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى الى الأذقان فهم مقمحون أى انا جعلنا بين أيديهم الى الأذقان حين أرادوا أن يرجعوا الى الله ﷺ بالحجارة وهو فى الصلاة فيها هم

(وسواء علمهم) الآية (أما تنذر من اتبع الذكر) أى أمانع أنذارك من اتبع القرآن فعلم به (وخشى الرحمن بالغيب) أى خاف الله ولم يره (أنا نحن نحيى الموتى) أى عند البعث (ونكتب ما قدموا من الأعمال) وآثارهم) أى ما استنبه به بعدهم وقيل خطاهم إلى المساجد (وكل شئ أحصيناه) أى عددناه وينبأه (في امام بين) وهو اللوح المحفوظ (وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) وهى انطاكية (اذ جاءها الرسلون) أى رسل عيسى (اذ أرسلنا إليهم اثنين) من الحوارين (فكذبوا هما فزنا بثالث) أى قوينا هما رسول ثالث (فكذبوا هم أيضاً) أى قوينا الرسالة برسول ثالث وقوله (انا نظيرنا بكم) أى نشاء منا بكم وذلك أنهم حبسوا الطريق عنهم فقالوا هذا يشؤكم (لئن لم تنتهوا لرجمناكم) يعنى لنقتلنكم رجماً بالحجارة

مناولون من كل خير محرمون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون أى وجعلنا من أمامهم ستراً حيث أرادوا أن يرجوا النبي صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو في الصلاة فلم يبصروا النبي عليه السلام ومن خلفهم سدا حتى لا يبصروا أصحابه فظننا أبصارهم فهم لا يبصرون النبي ﷺ فيؤذوه وقرأ حزة والكسائي وحفص سدا بفتح السين والباءون بالضم في الموضعين (وسواء علمهم) أنذرهم ألم تنذرهم) أى مستوعند بنى مخزوم أى جهل وأصحابه أنذارك بالقرآن إياهم وعدمه. وأما الأنداز بالنسبة إلى النبي ﷺ فهو سبب في زيادة سيادته عاجلاً وسعاده أجلاً (لا يؤمنون) في علم الله (أما تنذر من اتبع الذكر) أى أمانع أنذارك يا سيد الرسل من آمن بالقرآن (وخشى الرحمن بالغيب) أى خاف عقابه وهو تعالى غائب عنه أى عمل صالحاً فالحال لا ينبغي أن يترك الحشية فإن كل من كانت نعمته بسبب رحمة أكثر فالتوفيق منه ثم مخافة أن يقطع عنه النعم التواترة (فبشره بغفرة) عظيمة (وأجر كريم) أى ثواب حسن في الجنة فالغفران جزاء الإيمان فكل مؤمن مغفور والأجر الكريم جزاء العمل الصالح (أنا نحن نحيى الموتى) أى نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن أنا نخرجهم من الشرك إلى الإيمان (ونكتب) في صحف للملائكة (ما قدموا) أى ما أسلفوا من الأعمال صالحة كانت أو فاسدة (وآثارهم) أى التي أشقوها من السنن الحسنة كالكتب الصنعة والقطار البنية والحبائس التي وقفوها من المساجد والرباطات ومن السنن السيئة كوظيفة وظفها بعض الظالم على المسلمين وسكة أحدها فيها تحسيرهم وآلات للآلهي وأدوات المناهي للعمولة الباقية (وكل شئ) من الأشياء (أحصيناه في امام بين) أى كتبناه في أصل مظهر لجميع الأشياء مما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ (وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) أى بين لاهل مكة صفة أهل انطاكية كيف أهلكناهم (اذ جاءها الرسلون) وهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها فرسل رسول الله بآذن الله رسول الله وهذا يؤدس لفقيرة وهى أن وكيل الوكيل بآذن الوكيل وكيل الوكيل لا وكيل الوكيل لا وكيل الوكيل حتى لا ينزل بزل الوكيل إياه وينزل اذنا له الوكيل الأول (اذ أرسلنا إليهم اثنين) أى رسولين وهما عينا بولس وقيل سمعان وثومان (فكذبوا) أى قاتياهم فدعواهم إلى الحق فكذبوا في الرسالة (فزنا بثالث) أى قوينا هما رسول ثالث هو شمعون وقرأ شعبة بتخفيف الزاى (فقالوا) أى جميعاً (انا إياكم مرسلون قالوا) أى أهل انطاكية مخاطبين بالثلاثة (ما أتاكم إلا بشر مثلنا) فلا يجوز رجحانكم علينا (وما أنزل الرحمن من شئ) أى فإنزلتم من عند الله وما أنزل الله إياكم أجدا فكيف صرتم رسل الله أو يقال إن الله ليس ينزل شيئاً في هذا العالم فإن تصرف في العالم العلوى وللعلويات التصرف في السفليات على مذهبهم والله تعالى ينزل شيئاً من الأشياء في الدنيا فكيف أنزل إليكم (إن أتكم إلا تكذبون) أى ما أتكم إلا الكاذبون في دعوى رسالته تعالى (قالوا) أى الرسل (رنا يعلم أنا إياكم لمرسلون) استشهدوا بآلهم الله تعالى وهو يحجرى بحجرى القسم مع تحذيرهم معارضة علم الله تعالى (وما علينا إلا البلاغ للبين) أى وما علينا من جهترنا إلا تبليغ رسالته تبليغاً ظاهر بالغة تعلمونها بالآيات الشاهدة بالصحة فلا مؤاخذه لنا بعد ذلك من جهترنا (قالوا) للرسول لما ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العمل (أنا نظيرنا بكم) أى نشاء منا بكم بناء على أن الدعوة لا تخلو عن الوعيد بما يكرهونه من إصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهلهم وأموالهم إن يؤمنوا فكانوا ينفرون عنه وقيل أمانطيروا بالمبلغ من إن كل نبى إذا دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لرجمكم) بالحجارة (وليمسك مناعذاب أليم) أى وليصينكم منا بسبب الرجم عذاب أليم أى نديم الرحمن

عليكم الى الموت (قالوا) أي الرسل (طائر كم معكم) أي سبب شؤمكم معكم لامن قبلنا وهو سوء عقيدتكم وفتح أعمالكم (أئن ذكرتم) أي ان وعظمت بما فيه سعادتكم تطيرتم وبوعدم بالرجم والتعذيب (بل أنتم قوم مسرفون) أي ليس التذكير سبباً للشؤم بل أنتم قوم عادتكم الاسراف في العصيان فلذلك أناكم الشؤم (وجاء من أقصى المدينة رجل) وهو حبيب التجار وهو يشحت أصنامهم وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستاة سنة كما آمن به عليه السلام تبع وورقة ابن نوفل وغيرهما وقيل انه كان اسكافاً وقيل انه كان قصاراً (يسعى) أي يسرع في المشي حيث سمع بالرسول (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) الذين أظهروا لكم الدليل وأوضحوا لكم السبيل (اتبعوا من لا يسألكم أجراً) فانهم لو كانوا متهمين بعدم الصدق لسألوكم اللال (وهم مهتدون) أي علمون بالطريقة المستقيمة الموصلة الى الحق قالوا له تبرأتنا ومن ديننا ودخلت في دين عدونا فقال لهم (وما لي لأعبد الذي فطرني) أي خلقتي اختراعاً وهو ملكي (والله توجعون) بعد الموت فكيف لا تعبدهم والعايد على أقسام ثلاثة عابد يعبد الله كونه الهام ملكاً سواء أنهم بعد ذلك أولم ينعم وعابد يعبد الله للنعم والوصلة اليه وعابد يعبد الله خوفاً لجعل القاتل نفسه من القسم الاول وهو الاعلى (أأخذ من دونه) أي من غير الذي خلقتي (آلهة) أي لأعبد آلهة من غيره تعالى (ان يردن الرحمن بضر لاتن عنى شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون) أي ان يصنئ الرحمن بعذاب لاتفتنى تلك الأصنام نفاً ولا تدفع عنى ذلك العذاب (اني اذا اتخذت من دونه آلهة (لني ضلال ميين) أي خطأ ظاهر (اني أنتبر بكم فاسمعون) وهذا خطاب من حبيب للرسول وذلك لما قبل القوم عليه يريدون قتله أقبل هو على المرسلين وقال اني أنتبر بكم فاسمعوا قولي واشهدوا لي بالايان عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة خاطبهم بذلك اظهاراً لتصلب في الدين وعدم المبالاة بالقتل فيه بيان للتوحيد وذلك لانهما قال أعبد الذي فطرني ثم قال أنتبر بكم فهم أنه يقول ربي وربكم واحد وهو الذي فطرني وهو الذي يعينهم بكم بخلاف ما قالوا قال أنتبر في فيقول الكافر وأنا أنتبر في أيضاً وعلى هذا فعني الآية أنتبر بكم فاسمعوا ما قلته لكم وأطيعوني بالايان فأخذوه وقتلوه وصلبوه ووطئوه بأرجلهم حتى خرجت معاؤه من دبره وألقى في بروجي الرس وهم أصحاب الرس (قيل ادخل الجنة) أي انه قتل ثم قيل له بعد القتل ادخل الجنة كراماله بدخولها حيث كثر الشهداء (قال) بعد موته (يا) حرف تنبيه (ليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي) أي بالذي غفرت لي وهو التوحيد أو بمغفرة ربي لي ويقال قيل ادخل الجنة عقب قوله آمنت الخ قال في حياته كأنه سمع الرسل أنه من الداخلين الجنة وصدقهم باليت قومي يعلمون كما علمت فيؤمنون كما أنمت بأي شيء غفرت لي ربي (وجعلني من المكرمين) فان الايمان والعمل الصالح يوجبان التقرب والاكرام وحاصل هذه القصة ان عيسى عليه السلام بعثرسولين من الحواريين الى أهل انطاكية فلما قرأ بالي المدينة رأيا شيعبار عى غيابه وهو حبيب بن اسرائيل التجار فسلماعليه فقال من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه السلام يدعوك من عبادة الأوثان الى عبادة الرحمن فقال أممكا آية قال لا نعم نشق الرريض ونرى الأسماء والأرض باذن الله تعالى فقال ان لي ابناً يرثني منذ سنين قالوا فاطلاق بناظر خاله فأتى بهما الى منزله فسحبا به فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحاً من حبيب وقشال الحرق في المدينة وشق الله تعالى على أيديهما كثير من الرضى وكان لهم ملك اسمه انطيوخا وكان من ملوك الروم فاتته خبرها اليه فدعاهما فقال لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه السلام قال وقم جثتا قالاً ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع وبصر قال لهما أبا الله سوى أئمتنا قالاً

(قالوا طائر كم معكم) أي شؤمكم معكم بكنفركم (أئن ذكرتم) أي وعظمت وخوفتم تطيرتم (بل أنتم قوم مسرفون) أي تجاوزون الحد بشرككم (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) وهو حبيب التجار وكان قد آمن بالرسول وكان منزله في أقصى المدينة فلما سمع أن القوم كذبوه هم وهو يقتلهم أناهم يأمرهم بالايان فقال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجراً على أداء النصح وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) يعني الرسل فقيل له أنت على دين هؤلاء فقال (وما لي لأعبد الذي فطرني) الى قوله فاسمعون فلما قال ذلك وثبوا اليه وقتلوه فأدخله الله الجنة فذلك قوله تعالى (قيل ادخل الجنة) فلما شاهدها قال باليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي (أي بمغفرة ربي في

نعم من أوجدك وآلثك فقال لهم قوموا حتى أنظر في أمركما وأمر بحبسهما ووجد كل واحد منهما مائة جلدة ثم بعث عيسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون لينصرهما فدخل البلد متكررا وجعل يباشر حاشية الملك حتى أنسأبه وأصاوبه أخبره إلى الملك فدعاء وأنس به وأكرمه فقال يوما للملك بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضررتهما حين دعواك إلى غير دينك فهل كليهما وسمعت قولها فقال لا فقد حال الغضب بيني وبين ذلك قال ان رأيي أيها الملك ان تدعوهما حتى تطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هنا قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال لهما شمعون وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا الملك بسلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجبهة فما زال يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذنا بندقتين من طين فوضعهما في خدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فتعجب الملك فقال شمعون له أيها الملك ان شئت أن تغلبهم فقل للأله التي تعبدونها تفعل شيئا من ذلك قال الملك لا ينبغي عليك أن تهلا تبصر ولا تسمع ولا تقدر ولا تعلم فقال شمعون فاذا ظهر الحق من جانبيه فآمن الملك وقوم وكفر آخرون وكانت الغلبة للكذابين وأجمعوا على قتل الرسل وقومهم فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاءه يسى اليهم بذكرهم ويدعواهم إلى طاعة الرسلين ولما قاتوه غضب الله فمجل لهم العقوبة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فماتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه) أي قوم ذلك الرجل الذي هو حبيب وهم أصحاب القرية الذين رموه (من بعده) أي من بعد قتله (من جند من السماء) لاهلاكهم (وما كنا منزلين) أي أنا لم نزل ملائكة لاهلاك الكفار في الأزمنة الماضية بل مهلكهم بغير الملائكة اما بالخاص أو بالصيحة أو بالخسف أو بالاغراق وانما جعلنا أزال الجند من خصائصك في الانتصار من قومك تعظيما لشأنك (ان كانت الا صيحة واحدة) أي ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة من جبريل أخذ جبريل بعض ادنى الباب فصاح فيهم صيحة واحدة وذلك لحفارة أمرهم عندنا (فأذاهم خامدون) أي اميتون لا يتحركون (ياحسرة على العباد) وهذا امامن كلام الملائكة أو من كلام المؤمنين أي يا حسرة التخزين على العباد تعالى هذا وقتك فاحضري وهو وقت الاستنزاه بالرسول فالمستنزئون بالتأخيرين أحقاء بأن يتحزنوا ويتحزن عليهم المستنزئون (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به) أي بذلك الرسول (يستهنون) وهذا سبب التندامة (أهروا) أي ألم يعلم أهل مكة الذين أنكروا رسالتك (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أي الأمم الماضية (أنهم اليهم لا يرجعون) أي أنهم أهلكوا اهلاكا لا يرجع لهم إلى من في الدنيا ويقال ان الباقي لا يرجعون إلى المهلكين بسبب ولا ولادة أي أهلكناهم وقطننا نسلم والوجه الأول أشهر وتقالا الثاني أظهر عقلا (وان كل لما جمع لدينا محضرون) وقرأ ابن عاصم وحزمة لما يشهد به اليهم يعني الا أي ما كلهم الا مجموعون عندنا محضرون للحساب والجزاء والباقيون بالتخفيف والمعنى عند الكافرين كما تقدم وعند البصريين وان كلهم مجموعون عندنا محضرون للحساب (وآية لهم الأرض التي فيها) أي علامة عظيمة لهم على قدرتنا على البعث وعلى وحدانيتنا الأرض التي فيها بأنواع النبات فيها فالذي أحيا الأرض احياء كاملا منبثا للزرع يحيي الموتى احياء كاملا (وأخرجنا منها) أي الأرض (حيا) أي جنس الحب كالخنطة والشعير والأرز (فنه) أي من ذلك الحب (ياكلون) فهو أكل كثير ما يشاء به (وجعلنا فيها) أي الأرض (جنات) أي بساتين (من نخيل وأعناب) أي من أنواع النخل والعنب (وأخرجنا فيها من العيون) أي فتحنا في الأرض بعضا من العيون (ليأكلوا من ثمره) أي من ثمرها

(وما أنزلنا على قومه)
يعني على قوم حبيب (من
بعده من جند من السماء)
لتصرة الرسل الذين
كذبوهم يريدون نحتج في
اهلاكهم إلى ارسال جند
(ان كانت) أي ما كانت
عقوبتهم (الا صيحة
واحدة) أي صاح بهم
جبريل بل عليه السلام فماتوا
عن آخرهم وقوله (فأذاهم
خامدون) أي ساكنون
قد ماتوا (ياحسرة على
العباد) يعني على هؤلاء
حين استنزأوا بالرسول
فتحسروا عند العقوبة
(أهروا) يعني أهل مكة
(كم أهلكنا قبلهم من
القرون) أي أنهم اليهم
لا يرجعون) يعني ألم يروا
أن الذين أهلكناهم قبلهم
من القرون لا يرجعون
اليهم (وان كل) أي ما كل
من الخلق (لما) أي الا
(جميع لدينا محضرون)
أي عند البعث يوم القيامة
تخصرهم ليقفوا على
ما عملوا (وآية لهم)
البعث (الأرض التي فيها)
أحييناها) وقوله

ذكر من الجنات أومن ثمر الله لانه الذى خلقه وفرأ حزمة والكسائي بضم التاء والميم (وما علمته أيدهم)
وهو ما يتخذ من ذلك الثمر من العصور والديس ونحوهما فاما موصولة عطفت على ثمرة يؤيد بهذا قراءة
حزمة والكسائي وشعبة بخفف الهاء من عملته فان حنفى العائد من الصلاة أحسن من الحنف من غيرها
وقيل مانافية وعمل الجملة نصب على الحالية والمعنى ان الثمر يخلق الله تعالى لا بقطعم (أفلا يشكرون)
أى أى يتعمون بهذه النعم فلا يشكرونها فيرجعون عن عبادة غير الله وفى ذلك استدلال على وحدته
تعالى وتعديد للنعم فالأرض مكان لهم لا بد لهم منها فى نعمة ثم احياءها بالنبات نعمة ثانية فانها تنصير أثره
ثم اخراج الحب منها نعمة ثالثة فان قوتهم يصير فى مكانهم ثم جعل الجنان فيها نعمة رابعة لأن الأرض تنبت
الحب فى كل سنة وكل ذلك مفيد الى بيان احياء المولى فيقول الله تعالى كما فعلنا فى موت الأرض كذلك
نعمل فى الأموات فى الأرض فتحييهم ونعطهم مالا بد لهم من نفى قبائهم من الاعضاء المحتاج اليها وقواها
كالعين والاذن وغير ذلك ونز بدلهما هوزنة كاتم القل الكامل والادراك الشامل فكأنه تعالى قال يحيى
الموتى احياء تاما كما احيينا الارض احياء تاما (سبحان الذى خلق الزوجات كلها) أى تزيها للذى
خلق الأنواع كلها (عما تنبت الأرض) من نجم وشجر ومعدن (ومن أنفسهم) من ذكر وأنى
(وعما لا يعلمون) عما فى أقطار السموات وتحوهم الارضين وغيره تعالى لم تخلق شيئا ما عدا كره الله تعالى
كون الشكل مخلوقا ليزه الله تعالى عن الشريك فان المخلوق لا يصلح شريكا لخالق والتوحيد الحقيقي
لا يحصل الا بالاعتراف بأن لا إله إلا الله فلا تنسركوا بالله شيئا ما تعلمون وعما لا تعلمون (وآية لهم الليل
نسلك منه النهار) أى علامة عظيمة لاهل مكة على قدر تعالى البعث الليل يزىل عنه النهار الذى هو
كالسائر له (فاذا هم مظلمون) أى داخلون فى الظلام (والشمس تجري لمستقر لها) أى لحد معين
ينتهى اليه دورها فتقف فى مستقرها ولا تنتقل عنه ومستقرها هو مكان تحت العرش تسجد فيه كل ليلة
عند غروبها فتستمر ساجدة فيه مطول الليل فعند طلوع النهار يؤذن لها فى أن تطلع من مظنها أولا
فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها فى الطلوع من المشرق بل يقال لها الرجعى من حيث جئت فقطع من
الغرب وقرى الى مستقرها وعن ابن عباس لا مستقر لها أى لا يمتحن ليس (ذلك) أى جرى الشمس (تقدير العزيز
العليم) أى تديره وتسخيرها بها (والقمر قدرناه منازل) أى جعلناه منازل ثمانية وعشرين منزلة
فى ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستمر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما ويستمر ليلية ان كان
الشهر تسعة وعشرين يوما (حتى عاد كالعرجون القديم) أى حتى يصير فى رأى العين كالعرجون المقوس
البابس اذا حال عليه الحول (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) أى فالشمس لم تصلح لها سرعة
الحركة بحيث تدرك القمر والاكلكان فى شهر واحد صيف وشتاء فلا تدرك النجوم (ولا الليل سابق
النهار) أى ولا الليل يطلع سلطان النهار فيذهب ضوءه ولكن يعاقبه (وكل من الشمس والقمر (فى
فلك) أى دائرة (يسبحون) أى يدورون ولفظ كل يجوز ان يوحد نظرا الى كونه لفظا موحدا
وجوز ان يجمع لكون معناه جمعا وللشمس فلكان أحدهما مركز العالم وثانيهما مركزه فوق
مركز العالم وهو مثل بياض البيض بين صفرة والقيض والشمس كرق فى الفلك الخارج المركر تدور
بدورانه فى السنة دورة فاذا حصلت فى الجانب الاعلى تكون بعيدة عن الارض فيقال انها فى الأوج
واذا حصلت فى الجانب الاسفل تكون قريبة من الارض فتكون فى الحضيض والقمر فلك شامل
لجميع أجرامه وأفلاكه فلك آخره بعض من الفلك الاول محيط به كالنشرة الفوقا قبة من البصلة وفلك
ثالث فى الفلك التحتانى كما كان فى الفلك الخارج المركر فى فلك الشمس وفى الفلك الخارج المركر

(وما علمته أيدهم) أى ولم
تعمله ولا صنع لهم فى ذلك
(سبحان الذى خلق
الزوجات كلها) أى الاجناس
من النبات والحيوان
(وعما لا يعلمون) أى عما
خلق الله من جميع الأنواع
والأشياء (وآية لهم) أى
ودلالة لهم على توحيد الله
وقدرته (الليل نسلك منه
النهار) اخراجا لآية مع
شيء من ضوء النهار والذى
نزع النهار فتذهب به
ونأتى (فاذا هم مظلمون)
أى داخلون فى الظلام
(والشمس) أى وآية لهم
الشمس (تجربى لمستقرها)
أى عند انقضاء الدنيا
(والقمر قدرناه منازل)
دامنازل (حتى عاد) فى آخر
منازله (كالعرجون) وهو
عود الشمر اخ اذا يس
أعوج (لا الشمس ينبغي
لها أن تدرك القمر)
فيجتمعها معا (ولا الليل
سابق النهار) أى يسبقه
فيأتى قبل انقضاء النهار
(وكل من الشمس
والقمر والنجوم (فى فلك
يسبحون) أى يسبحون

مثل جرم الشمس وفي الكرة القمر مركز كسبار في كرة مغرق فيها ويسمى الفلك الفوقاني الجوزهر
والخارج للركز الفلك الحامل والفلك التحتاني الذي فيه الفلك الحامل للمائل والكرة التي في
الحامل تسمى فلك التدوير (وآية لهم) أي لأهل مكة على قدرتنا على البعث (أنا حملنا ذريتهم) وقرأ
نافع وابن عامر ذرياتهم على الجمع أي أولادهم الذين يعيشونهم إلى تجارتهم وأصبياتهم ونسائهم
الذين يستمتعونهم (في الفلك الشحون) أي الملاء ومع ذلك نجاة الله من العرق وقال علي بن أبي
طالب حمل الله تعالى النطف في بطون النساء فالبطون تشبيه بالفلك الشحون (وخلقنا لهم من
مثله) أي بما يماثل الفلك (ماركبون) في البر من الأبل ونحوها وفي البحر من الزوارق ونحوها
وان نشأ نفرهم) معركوبهم في الفلك ونحوه (فلا صريح لهم) أي فلا مغيب لهم من العرق (ولا هم
ينقذون) أي ولا ينجون من العرق بدوقوعه (الارحمة مناومتا إلى حين) فلا تقاذبهم من قسمين
قسمين أمان ينقذه الله رحمة منه فيمن علم الله منه أنه يؤمن أو ينقذه للتمتع بالذات زمانا إلى
انقضاء أجله وليردادا فيمن علم الله أنه لا يؤمن فلا تقاذبهم مفيد للدوام بل الزوال في الدنيا لا بد
منه (وإذا قيل لهم) أي لأهل مكة بطريق الانذار (اتقوا ما بين أيديكم) أي ما أمامكم من أمر الآخرة
فأنهم مستقبلون لها (وما خلفكم) من أمر الدنيا فأنهم تاركون لها (لعلكم ترحمون) أي أرجو
أن ترحموا فإن الله لا يحب عليه شيء أعرضوا حسب اعتادوه ويقال اتقوا ما بين أيديكم من أنواع
العذاب مثل العرق والحرق وغيرها وما خلفكم من اللوث الطالب لكم فانكم ان تجتنبوا من هذه
الأشياء فلا حاجة لكم منه (وماتائهم) أي كفار مكة (من آية من آيات ربهم) الا كانوا عنها) أي
تلك الآية (معرضين) على وجه التكذيب والاستهزاء فلا تنفعهم الآيات ومن كذب ببعض
هان عليه التكذيب بالكل وقوله تعالى من آية فمن زائدة وقوله من آيات ربهم تبعية وقوله لا
كانوا الخ جهالة حالية (وإذا قيل لهم) بطريق النصيحة (أنفقوا عمار زكك الله) أي بعض ما أعطاكم
الله تعالى من فضله على المحتاجين فإن ذلك مما يرد البلاد ويدفع الكسار (قال الذين كفروا للذين
آمنوا) استهزاء بهم (أنظعم من لو يشاء الله اطعمه) على زعمكم (ان أتم الاتي ضلال مبين) حيث
تأمرونا بما يخالف مشيئة تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة زنادقة من قريش إذا
أمروا بالتصدق على المسكين قالوا والله أفقره الله ونطعمه نحن وكانوا يسمعون من المؤمنين
يعلقون أفعال الله بمشيتة يقولون لو شاء الله لأخني فلانا ولو شاء لأعز ولو شاء لكان كذا فأخرجوا
هذا الجواب استهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعلق الأمور بمشيتة الله تعالى وقيل ان المؤمنين لما
قالوا لكفار قريش أنفقوا على المسكين ما نزعتم من أموالكم ان الله تعالى وهو جامع لونه من
خيرهم وأنعامهم قالوا أنظعم من لو يشاء الله اطعمه لكانت نظره تعالى لإشياء ذلك فانه يطعمهم بما رى
من فقرهم فنحن أيضا لانشاء ذلك موافقة لمراد الله تعالى فيه (ويقولون) أي كفار مكه فرسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (متى هذا الوعد) بقيام الساعة (ان كنتم صادقين) فيما تدعوننا به منه
قال الله تعالى (ما ينظرون الا صبحة واحدة) أي ما ينظرونكم اذ كذبوا ك الا انفضحة الأولى للميتة
(تأخذهم وهم يخصمون) أي يتخاصمون في السوق فراهزة بسكون الحاء وكسر الصاد والياء
يخصم بعضهم بعضا والباقون بحركة الحاء وتشديد الصاد وأضله يخصمون فأدغمت التاء في الصاد
بعد قلبها صادان فاعين وابن كثير وهشام نقلا ففخه الصاد إلى الساكن قبلها نقلا كاملا وأبو عمرو
وقالون اختلسا حركتها نبيها على أن الحاء أصلها السكون والباقون حذفوا حركتها فالتقى ساكنان

(واحدة) وهي نفخة إسماعيل (تأخذهم وهم يخصمون) أي يتخاصمون يعني يخصم بعضهم بعضا يعني تقوم الساعة وهم غفلوا عنها

(فلا يستطيعون توصية)

أى بعد ذلك أن يوصوا
 أمورهم بشئ (ولا إلى
 أهلهم يرجعون) أى
 لا ينقلبون إلى أهلهم من
 الاسواق بل يموتون في
 مكانهم (ونفخ في الصور)
 هم نفخة البعث (فأذاهم
 من الأحداث أى القبور
 (التي بهم ينسلون) أى
 يخرجون بسرعة (قالوا)
 يا ويلنا من بشنا من
 مرقدنا أى منامنا وذلك
 أنهم كانوا قد رفع عنهم
 العذاب فيما بين النفختين
 فيرقنون ثم يقولون (هذا
 ما وعد الرحمن وصدق
 الرسولون) أقروا حين
 لا ينفعهم (ان كانت
 الاصيحة واحدة) الآية
 يريد أن يفهم واحيائهم
 كان مصيبة يصاح بهم وهو
 قول اسرافيل أنها العظام
 البالية (ان أصحاب الجنة
 اليوم في شغل) أى
 باقتضاض الابكار
 (فاكهون) أى ناعمون
 فرحون (ولهم ما يدعون)
 أى يمتنون (سلام) أى لهم
 سلام (قولا) أى يقول الله
 قولا (وامتازوا اليوم أيها
 المحرمون) أى انفردوا عن
 المؤمنين (ألم أعهد اليكم)
 أى ألم أمركم (يا بني آدم أن
 لا تعبدوا الشيطان انه
 لكم عدو مبين)

لذلك فكسروا أولهم لأن الساكن اذا حرك حرك الكسرة (فلا يستطيعون توصية) فى شئ من
 أمورهم ان كانوا فيما بين أهلهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) ان كانوا خارجا أبوهم بل يتبعهم الصيحة
 فيموتوا حيناً كانوا قد صبح من حديثناى هرير قرضى الله انه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبا بينهما فلا يتبانه ولا يطاويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف
 الرجل بليل قمحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد
 رفع أكلته إلى فيفلا يطعمها (ونفخ في الصور) أى وينفخ في القرن النفخة الثانية بينها وبين
 الأولى أربعون سنة (فأذاهم من الأحداث إلى ربهم) أى إلى مالك أمرهم (ينسلون) أى
 يخرجون بسرعة بطريق الاجبار دون الاختيار (قالوا) أى الكفار بعد ما خرجوا من القبور
 (يا ويلنا) أى اهلا كنا احضر فهذا أوانك (من بشنا من مرقدنا) وقرئ من أهبنا وقرأ ابن
 عباس والشحاك وغيرها من شتاعلى أنها جار ومجرور متعلق بويل وقرئ من هنبنا من الجارة
 والمصر (هذا ما وعد الرحمن) أى هذا البعث ما وعدنا به الرحمن (وصدق للرسولون) أى صدقوا
 فيه وقيل الوقف على هذا يجعله بدلا من مرقدنا وجعل ما وعد الرحمن خبر مبتدا محذوف أى هو
 ما وعدنا الرحمن به فى الدنيا من البعث وعلى ذلك التفسير فهذا الخ من كلام الكافرين حيث يتذكرون
 ما سمعوه من الرسل عليهم السلام فيحيون به أنفسم أو يجيب بعضهم بضواويل قالت لهم الحفظة
 تذكركم الكفرهم هذا ما وعد الرحمن على ألسنة الرسل فى الدنيا وصدق الرسولون فيما أخبروكم به من
 البعث بعد الموت (ان كانت) أى ما كانت نفخة البعث (الاصيحة واحدة) حصلت من نفخ
 اسرافيل فى الصور (فأذا هم جميع لدينا) أى مجموع عندنا (محضرون) للحساب (قال يوم) وهو
 يوم القيامة (لا تظلم نفس شيئا) أى لا ينقص من حسنات أحد ولا يزداعلى سيئات أحد (لا تجز ون)
 فى الآخرة (الا ما كنتم تعملون) أى الا بسبب ما كنتم تعملونه فى الدنيا (ان أصحاب الجنة) أى
 أهل الجنة (اليوم) وهو يوم القيامة (فى شغل) أى شأن يشغلهم عما سواه (فاكهون) أى
 مثلهذون فى التمتع كالزاور وضيافة الله واقتضاض الابكار وضرب الأوتار وسماعه (هم وأزواجهم
 فى ظلال) يجذون فيها برد الكباد وغاية الراد (على الأرائك) أى السرر المزينة بالثياب والستور التي
 هي داخل المحال (متكئون) أى جالسون مع التحكن أو لليل على شق وفى هذا اشارة إلى الفراغ
 لهم فيها (أى الجنة فاكهة) كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه (ولهم) فيها (ما يدعون)
 أى يشتهون وقال الزجاج أى ما يدعو به أهل الجنة بأنهم وعلى هذا فيكون الاقتضاض بمعنى الفعل
 وبعبارة القراءة بسكون الدال (سلام قولا من ربي رحيم) أى سلام عليهم أخص قولا من ربي رحيم
 وعلى هذا فيكون حكاية لما يقال لهم من جهته تعالى يومئذ كقوله تعالى وسلام على المرسلين
 فيكون الله تعالى أحسن إلى عباده المؤمنين كما أحسن إلى عباده المرسلين عن جابر بن عبد الله قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرعوا رموسهم
 فأذا الربيع وجل قد أشراف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فينظر إليهم وينظرون
 إليه فلا يلتفتون إلى شئ من النعم ما داموا ينظرون إليه حتى تتجيب عنهم فيقبى نوره ويركنه
 عليهم فيديارهم (وامتازوا اليوم أيها المحرمون) أى ويقال للمشركين انفردوا اليوم أيها المحرمون
 عن المؤمنين حين يسارهم إلى الجنة اذ لا دواء لأنكم ولا شفاء لسمكم (ألم أعهد اليكم) أى ألم
 أوص اليكم (يا بني آدم) على لسان رسلى (أن لا تعبدوا الشيطان) أى لا تطيعوه (انه لكم
 عدو مبين) أى ظاهر العداوة فإذا جاءك شخص يأمرك بشئ فانظرا ما أن يكون ذلك موافقا

لأمر الله أولا فان لم يكن موافقه فذلك الشخص معه الشيطان يأمرك بما يأمرك به فان أطعته فقد عبدت الشيطان وان دعتك نفسك الى فعل فانظر أهوماً ذون فيه من جهة الشرع أو لاقان لم يكن مأذونا فيه فنفسك هي الشيطان أو معها الشيطان يدعوك فان اتبعته فقد عبدته ثم ان الشيطان يأمر ولا يخالفه الله ظاهرا فمن أطاعه فقد عبده ومن لم يطعه فيقول له اعبدا الله كي لاتهان ويرتفع شأنك عند الناس ويتفجع بك اخوانك فان أجاب اليه فقد عبده (وأن اعبدوني) أى أطيعوني موحدين بي (هنا) أى التوحيد (صراط مستقيم) أى طريق قريب آمن فاسلكوه في ضمن قوله تعالى هذا صراط اشارة الى أن الانسان مار في الدنيا لا مقيم فيها (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) أى والله لقد أضل الشيطان منكم يابى آدم خلقا كثيرا قبلكم عن ذلك الصراط المستقيم الذى أمركم بالثبات عليه فأصابهم لأجل ذلك ما أصابهم من العقوبات المسائلة (أفلم تكونوا تفتقون) أى أ كنتم تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تفتقون انها لضلالم أو أفلم تكونوا تعلمون ما صنع الشيطان بهم وقرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو عمر وابن عامر بضم الجيم وسكون الواو الموحدة والباقون بضمهما واللام مخففة (هذه جهنم التى كنتم توعدون) أى كنتم توعدون بهاء الدنيا على ألسنة الرسل عليهم السلام بمقابلة عبادة الشيطان وبها يخاطب الكفار بعدم التوبى عند انشراقهم على شفير جهنم (اصاوها اليوم بما كنتم تكفرون) أى ادخلوا جهنم من فوق وقاسوا فزون عذابها اليوم بكفركم المستمر في الدنيا (اليوم نختم على أفواههم ونكمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) أى يعملون من الشر ورأى انهم حين يسمعون قوله تعالى بما كنتم تكفرون ينكرون كفرهم فيشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيختم الله على أفواههم وينطق الله غير لسانهم من الجوارح فيقرون بذنوبهم ولا يقدر ون على الإنكار فكل عضو ينطق بمصدر منه فشهادتهم هو اقراهم (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أى ولو نشاء أن نطمس على أعينهم لسنحنا أعينهم حتى تصير مسوخة بحيث لا يبدوا لها جفن ولا شئ (فاستبقوا الصراط فانى يبصرون) أى فلأرادوا سلوك الطريق الواضح للأوف لهم لا يقدر ون عليه والمراد ان قدرتنا ازالة نعمة البصر عنهم فيصير واعيانا لا يقدر ون على التردد في الطريق لصالحهم ولكن أبقينا عليهم نعمة البصر فضلا وكرمافحقهم ان يشكر واعيانا ولا يكفروا فهذا نبيخ لهم كمال توبيخ (ولو نشاء لسنحناهم على مكاتهم) وقرأ شعبة مكاتهم على الجمع (فا استطاعوا مضيا ولا يرجعون) أى ولو نشاء مسخهم لحولنا صورهم وابطلنا قواهم في منازلهم فلا يقدر ون أن يرجعوا مكابهم اقبال ولادابر ولا يرجعون الى الحال الأول وعن ابن عباس أى حولناهم قدرة وخنازير وقيل أى حولناهم حجارة وعن قتادة لأقعدناهم على أرجلهم وأزمنناهم (ومن نعمه تنكسه في الخلق) أى ومن نزل عمره أطالة كثيرة لقلبه في خلق جسده وقواه الباطنية فكل منهما ينقلب حاله فخرج من القوة الى الضعف حتى صار كأنه طفل وقرأ عاصم وحزمة بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة والباقون بفتح الأولى وتسكين الثانية وضم الكاف (أفلا يعقلون) أى أبر ون ذلك فلا يعقلون أن من قدر على ذلك بقدر على الطمس والسخ وان عدم ايقاعهما لندم تعلق مشيئته تعالى بهما وقرأ نافع وابن ذكوان تعقلون بالخطاب (وما علمنا الشجر) أى وما علمنا الشجر وليس القرآن بشجر وهذا ردنا كانوا يقولون في حقهم صلى الله عليه وسلم من أن محمدا شاعر وما يقوله شجر (وما ينبنى له) أى وما كان الشعر يليق به صلى الله عليه وسلم ولا يصلح له وذلك لان البشر يدعو الى تغيير المعنى لرعاة اللفظ والوزن فالشارع يكون اللفظ منه بما المعنى والشاعر يكون

(ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) أى خلقا كثيرا (أفلم تكونوا تفتقون) عداوته واضلاله (اصاوها اليوم) أى ادخلوها وقاسوا حرها (بما كنتم تكفرون) (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أى لأعميناهم وأذهبنا بصارهم (فاستبقوا الصراط) يعنى فتبادروا الى الطريق (فانى يبصرون) أى فكيف يبصرون حينئذ وقد طمسنا أعينهم (ولو نشاء لسنحناهم) أى حجارة (على مكاتهم) أى في منازلهم (فا استطاعوا مضيا ولا يرجعون) أى لا يقدر ون على ذهاب ولا عجيء (ومن نعمه تنكسه في الخلق) أى من أطلنا عمره نكسنا خلقه فسار بدل القوة ضغوا بدل الشباب هرما (أفلا تعقلون) أنا نقل ذلك (وما علمنا الشجر) أى لم نعلم محمدا ^{صلى الله عليه وسلم} قول الشعر (وما ينبنى له) أى وما يسهل لذلك

به لأن الكافر كليت
(و يحق القول على
الكافرين) أى نجب
الحجة عليهم (أولم ير أننا
خلقناهم معاملة أيدينا)
أى علمناه من غير واسطة
ولا توكل ولا شريك أعانتنا
(أنما فهم لهم المالكون)
أى ضابطون (وذلكناها
لهم) أى سخرناها لهم
(فنهنازكوهم) أى منها
يركبون (واخذوا من دون
الله آلهة لهم نصررون)
أى يمنعون من عذاب الله
(لا يستطيعون نصرهم)
أى لا تنصرهم آلهتهم
(وهم لهم جند محضرون)
أى فى النار لأن آلهتهم معهم
فيها (فلا يحزنك قولهم)
فيك البسوء والقيح (انا
نعلم ما يسرون وما يعلنون)
يعنى فنجاز بهم بذلك (أولم
ير الانسان أنا خلقناه من
نطفة) يعنى العاص بن وائل
وقيل أبى بن خلف (فإذا
هو خصم مبین) أى جدل
بالباطل خصم النبي ﷺ
فى انكار البعث وهو قوله
(وضرب لنا مثلا ونسى
خلفه) وهو أنه (قال) يعنى
يحيى الله العظيم البالى للفتنة
ونسى ابتداء خلقه لأنه لو
علم ذلك ما أنكر الاعادة
وهذا معنى قوله (من يحيى
المظالم) أى يعيد (من يحيى
الظالم) أى ينشأها (قل يحيىها الذى أنشأها)

خلقها (أول مرة وهو بكل خلق عليم)

الذى منه تبعنا لفظ لأنه بقصد لفظا يصح به وزن الشعر وأوفاته فيحتاج إلى التحليل ليعنى آت به لأجل
ذلك اللفظ ولوصدر من النبي صلى الله عليه وسلم كلام كبير موزون مقفى لا يكون شعرا لعدم قصده اللفظ
وانما قصد المعنى فجاء على تلك الألفاظ (ان هو الاذكر) أى ما القرآن الاعظم من الله تعالى للثقلين
(وقرآن) أى كتاب جامع للأحكام كلها (مبين) أى ظاهر أنه ليس من كلام البشر (لينذر) أى يحذركم
بديل لقراءة نافع وابن عمر بالتاء على الخطاب والقرآن (من كان حيا) أى عاقلانتهما ومؤمنانى علم الله
تعالى وتخصيص الانذار به لأنه التفتيح به (و يحق القول على الكافرين) أى وثبتت كلمة العذاب على
المصرين على الكفر أو وليست المقول فى الوحداية والرسالة والحشر وسائر المسائل الدينية على كفار
مكة فان فى القرآن ذكر الدلائل التى تثبت بها المطالب (أولم ير) أى أنهم يتفكروا ولم يعلموا علمنا بقينا
(أنا خلقناهم) أى لأجل اتقاعهم (معاملت أيدينا) أى بمعاملتنا بقدرتنا وادارتنا (أنما) هى
الابل والبقر والنعمة وهو مقول خلقنا (فهم لهم المالكون) بتعليقنا اياهم لها بحيث ينصرفون فيها
بوجوه التصرفات (وذلكناها لهم) أى صيرناها منقاد لهم بحيث لا تستعصى عليهم فى شئ مما يريدون
بها (فنهنازكوهم) أى يفيض منها مكرهم (ومنها ياكلون) أى بعض منها يأكلون لحمه (ولهم فيها)
أى الأتنام (منافع) غير المأكول والكل كالجلود والأصواف والأوبار والنسل والحرف عليها والحمل
(وشارب) من ألبانها (أفلا يشكرون) أى يشاهدون هذه النعم فلا يشكرون والمنعم بها فيعبده
(واخذوا من دون الله آلهة لهم نصررون) أى وبعد كفر مكتمن غير الله أصناما راجين أن ينصرروهم
من عذاب الله تعالى (لا يستطيعون نصرهم) أى لا تقدر آلهتهم على نصرهم (وهم لهم جند محضرون)
أى وللشركون آلهتهم بمنزلة الجن الذين قامون بين أيديهم كالعبيد يخدمونها ويغضون لها فى الدنيا وأ
الغنى وآلهتهم وهى الأصنام جند المعبدين محضرون معهم فى النار فلا يدفع بعضهم عن بعض ويقال
وللشركون جند آلهتهم يشعرون عند مساقها إلى النار (فلا يحزنك) أى تأثر فى الخلق (قولهم) أى
تكذيبهم اياك وقرى يحزنك بضم الياء وكسر الزاى وهولعة بنى تميم أم القراءات المشهورة التى هى
بفتح الياء وضم الزاى فهى لغة قريش (انما تعلم ما يسرون) من التفات وأمن النكر بك وأمن العقائد
الفاسدة (وما يعلنون) من الشرك أو من الكفر بك وأمن الافعال القبيحة أى انما تجاز بهم جميع
جناباتهم الخافية والبادية (أولم ير الانسان) أى ألم يفكر الانسان ولم يعلم علمنا بقينا (أنا خلقناه من نطفة)
قرة خبيسة (فأذا هو خصم) أى ناطق بالباطل (مبين) أى مبین النطق فى نفي البعث (وضرب لنا
مثلا) أى أوردنا الانسان فى شأننا أمرا عجيبا هو انكاره قدرتنا على احياء الموتى مع شهادة العقل
والثقل فى ذلك (ونسى خلقه) أى ترك الانسان ذكر بدء خلقه من البنى (قال من يحيى العظام وهى
رميم) أى بالية أشد البلاء بعيدة عن الحياة غاية البعد ونزلت هذه الآيات فى العاصم بن وائل كما نقل عن
مجاهد وأبو فى بن خلف كما قاله عكرمة والسدى وأبو عبد الله بن أبى كنانة عن ابن عباس وأمية بن
خلف كما حكاه ابن عسار وروى ان جماعة من كفار قريش تكلموا فقال لهم أبى بن خلف الأتزون
الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لأذهبن اليه ولأخضعن فأخذن عظم باليا
فجعل يفتته بيده وآتى النبي ﷺ وقال انك يا محمد تقول ان إلهك يحيى هذه العظام فقال ﷺ
نعم ويبعثكم ويدخل جهم (قل) لها أكرم الرسل (يحيىها الذى أنشأها أول مرة) أى يحيى العظام من
خلفها من العدم أول مرة من النطفة فكما خلق الانسان ولم يكن شيئا ثم كوراً كذلك يعيده وان لم ينق
شيئا ثم كوراً (وهو بكل خلق عليم) أى فيعلم الله أجزاء الاشخاص الثلاثة المتفرقة فى الشارق والمغرب

والى

علم (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) يعنى الرخ والعفار ومنها زود الاعراب (فاذا أتم منه تودون) أى تودون النارم احتج عليهم بخلق السموات والارض فقال (أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم) ثم ذكر كمال قدرته فقال (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) ذلك الذى (فصبحتان) تنزيها لهن أن يوصف بغير القدرة على الاعادة (الذى يبدع ملكوت كل شئ) أى القدرة على كل شئ (والله يرجعون) أى يردون فى الآخرة

(تفسير سورة الصافات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والصافات صفوا) يعنى صفوف الملائكة فى السماء

(فالزاجرات زجرا) يعنى الملائكة تزجر السحاب وتسوق (فالتاليات ذكرا) أى جماعة قراء القرآن (ان) للملك الواحد أقسم الله بهؤلاء ان إلههم واحد (رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق) أى مطلع الشمس (انازينا السماء الدنيا بزينة

والتي بعضها فى أبدان السباع وبعضها فى جدران الرباع سواء كانت أجزاء أصلية أو فضلية للآكل أولاً كقول فيعبد الله كلا من ذلك الخط السابق مع القوى التي كانت قبل ويجمعه وينفخ روحه (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) والوصول بدل من الوصول الاول أى الذى خلق لأجل منفعتكم ناراً من الرخ والعفار فالرخ شجر سريع الفتح والعفار يفتح العين شجر تفتح منه النار فمن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق الرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى وهذا قول ابن عباس وقال الحكماء فى كل شجر نار الا العناب (فاذا أتم) يأهل مكة (منه) أى من الشجر الأخضر (تودون) فمن قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائدة لها كان أقدر على إعادة الأجساد بعد فنائها (أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم) أى أليس الذى أنشأ العظام أول مرة وليس الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وليس الذى خلق السموات والارض مع كبر جرمها وعظم شأنها يقدر على أن يخلق مثل الأناسى فى الصغر ثم أجاب الله نفسه بقوله (بلى) هو قادر على ذلك (وهو الخلاق العليم) أى هو كامل القدرة وشامل العلم (إنما أمره) أى شأنه (إذا أراد شيئاً) من الأشياء (أن يقول له كن فيكون) أى أن يخلق بذكرته تعالى (فيكون) أى فيحدث من غير توقف على شئ آخر أصلاً وقرأ ابن عمر بن الخطاب الكسائي بالنصب عطفًا على يقول (فصبحتان) الذى يبدع ملكوت كل شئ (أى تنزه عن الشريك والعجز من في قبضته ملكه كل شئ وخزائنه (والله لا اله الا هو) (رجعون) ببدل الموت فيجزىكم بأعمالكم وقرأ زيد بن علي بالنصب للفاعل

﴿سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وخمسون آية وثمانمائة وستون﴾

﴿كل ثمانية آلاف وثمانمائة وتسعة وعشرون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصافات) أى والملائكة التناظرات لأنفسها فى سلك الصفوف بقيامها فى مقاماتها المعالمة أو الصافات أقدامها فى السماء لإداء العبادات أو الباسطات أجنحتها فى الهواء وافقة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد (صفوا) بديما (فالزاجرات) أى الملائكة التى تزجر السحاب أى يأتون بها من موضع الى موضع والزاجرات لبنى آدم (عن العاصى) بالالهامات أو الزاجرات للشياطين عن التعرض لبنى آدم بالشر والابذاء وعن استراق السمع (زجرا) بليغا (فالتاليات ذكرا) أى للملائكة التاليات الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم السلام وغيرها من التسبيح والتفديس والتحميد والتعجيد (ان الحكم) يأهل مكة (الواحد) بلا شريك ادلولم يكن واحداً لاختلاف هذا الاصطفاق والزجر والتلاوة فكان غير حكيم (رب السموات والارض) أى بالكلية (وما بينهما) من اللجودات (ورب المشارق) أى مشارق الشمس فانها ثمانية وستون مشرقاً تشرق الشمس كل يوم من مشرق منها ويحسبها تختلف المغارب وتغرب كل يوم فى مغرب منها (انازينا السماء الدنيا) أى القرين من أهل الارض (بزينة الكواكب) قرأ أبو بكر عن عاصم بن ثور بن زينة ونصب الكواكب أى بزينة الكواكب فى كونهما مضيئة حسنة فى أنفسهما وحصة كذلك لانهما خفضا الكواكب بدل من زينة والباقيون باضافة زينة الى الكواكب أى بزينة ضوء الكواكب السماء وقرأ ابن عباس وابن مسعود بنون زينة ورفع الكواكب أى بزينة حى الكواكب أو بزينة الكواكب فالاول فى قوة البذل والثانى فى قوة الصاف للفاعل (رحمظا) عطف على زينة باعتبار المعنى أى انا خلقنا الكواكب بزينة السماء وحفظا (من كل شيطان مارد) أى عال على الله خارج عن طاعته برى

(الكواكب) أى بضوئها (وحفظا) أى وحفظنا لها حفظاً (من كل شيطان مارد) أى خفيث

الشهب (لا يسمعون الى الملا لأعلى) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بفتح السين وتشديدها وتشديد الميم أى كيلا يتطلب الشياطين السماع الى كلام أشرف الملائكة والباقون بسكون السين (ويقذفون) أى يرمون بالشهب (من كل جانب) أى من جميع جوانب السماء اذا قصدوا الصعود اليها (دحورا) أى للطرد (ولهم عذاب واصب) أى دائم بالشهب في الدنيا الى النفخة الاولى وبالنار في الآخرة (الامن خطف الحطفة) ومن في محل رفع بدل من الواو في لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذي اختلس الكلمة من كلام الملائكة على وجه المصارفة (فأتبعه شهاب ثاقب) أى لحقه شهاب مضى بحرقه أو يخيله أو يقتله (فاستقمهم) أى سئل يا أشرف الخلق هؤلاء المنكرين للبعث من مشركي مكة (أهم أشد خلقا) أى أصعب خلقا وأشق ايجادا (أمن خلقنا) أى أم التي خلقناها من هذه الأشياء أصعب وهي السموات والارض وما بينهما والشارق والمغرب والشياطين الذين يصعدون الفلك والملائكة والكواكب والشهب والثواب (انا خلقناهم) أى كل انسان (من طين لازب) أى لاصق لشدة اختلاط بعضه ببعض فان الحيوان انما يتولد من التراب وهو يتولد من الغذاء ثم النبات انما يتولد من امتزاج الارض بالماء وهو الطين اللازب (بل عجبتم ويسخرون) أى بل عجبتم يا أشرف الرسل من تكذيبهم اياك وهم يسخرون من تعجبك ومن تقريرك للبعث فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل من سمع القرآن يؤمن به فلما سمع للمشركون القرآن سخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي وقرأ حمزة والكسائي عجب بضم التاء وهو قراءة ابن عباس وابن مسعود وبراهم ويحيى بن وثاب والأعمش والمعنى عجبتم من أن ينكروا البعث ممن هذه افعالهم ومن كثرت مخلوقاته وكملت قدرته ويسخرون ممن يجوز البعث وقال بعض الائمة معنى قوله بل عجبتم بالضم بل جازيتهم على عجبهم أى ان هؤلاء المنكرين أقروا بأن الله تعالى قادر على تكوين أشياء أصعب من إعادة الحياة الى هذه الأجساد وقد تقرر في صراح العقول أن القادر على الأشق الأشد يكون قادرا على الأسهل الأسير ومع قيام هذه الحجة البديهية بقي هؤلاء القوم مصرين على انكار البعث والقيامة وهذا في موضع التمتع الشديد (واذاذكروا) أى اذا وعظوا بشئ من اللواعظ (لا يذكرون) أى لا ينعطون ولا يفتنعون بذلك دلائل صحة البعث لغاية بلادتهم وقصور فكرهم (واذا رآوا آية) أى معجزة تدل على صدق القائل بالبعث كأنشقاق القمر (يسسخرون) يبالغون في السخرية (وقالوا ان هذا) أى ما هذا الذي يروونه (الاسحرمين) أى ظاهر سحرته أى ان الرسول أثبت جهه رسالته بالمعجزات ثم قال لما ثبت بهذه المعجزة كوفي رسولنا من عند الله صادقا فأننا نخرجكم بأن البعث والقيامة حق ثم ان هؤلاء المنكرين لا يفتنعون بهذا الطريق أيضا لانهم اذا رآوا معجزة باهرة حملوها على كونها سحرا واستهزأوا منها (إنذارنا وكنا ربا وعظما أناتنا ليعبثون وأبناؤنا الاولون) وقرأ قالون وابن عامر بسكون الواو على أنها معطوفة على الضمير في معبوثون والباقون بفتحها على أنها معجزة الاستفهام دخلت على والواطف فالمعنى أوتيت آبائنا ويقال وأبناؤنا الاولون معبوثون أيضا أى ان القوم كانوا يستبعدون الحشر والقيامة ويقولون من مات وصار ترابا وتفرقت أجزاؤه في العالم كيف يعقل عوده بعينه وبلغوا في هذا الاستبعاد الى حيث كانوا يستسخرون ممن سلك هذا النهج الحق (قل) لهم تبيكنا (نعم وأنتم داخرون) أى نعم تبعثون أتم وأبناؤكم الاولون حال كونكم وهم دليلين حقيرين (فأما هي زجرة واحدة) أى لتستبعدوا البعث لانه انما هي صيحة واحدة (فأذا هم) أى الخلائق قائمون من مراقدهم أحياء

(لا يسمعون الى الملا الأعلى) يعنى الملائكة (ويقذفون من كل جانب) أى ويرمون (دحورا) أى يدحرون دحورا يعنى يبعدون (ولهم عذاب واصب) أى دائم (الا من خطف الحطفة) أى سمع الكلمة من الملائكة فأخذها بسرعة (فأتبعه) أى لحقه (شهاب ثاقب) أى كوكب مضى (فاستقمهم) أى فأسلمهم يعنى أهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) من الأمم السالفة قبلهم وغيرهم من السموات والارضين (انا خلقناهم من طين لازب) أى لاصق لازم (بل عجبتم) يا محمد من تكذيبهم اياك (ويسخرون) أى وهم يسخرون من تعجبك (واذا رآوا آية يستسخرون) أى معجزة سخروا (وقالوا ان هذا الاسحرمين قل نعم تبعثون) وأنتم داخرون أى صاغرون أذلاء (فأما هي) يعنى القيامة (زجرة) نفخة (واحدة فأذا هم أحياء

(ينظرون) أى يصيرون كما كانوا وينظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أى الكفار اذا قاموا من القبور (ياويلنا) أى ياهلاكنا احضر فهذا اوان حضورك (هذا يوم الدين) أى هذا اليوم الذى نجازى فيه بأعمالنا (هذا يوم الفصل) أى يوم القضاء بينكم وبين المؤمنين (الذى كنتم) فى الدنيا (به) أى بهذا اليوم (تكذبون) والوقف على ويلنا ان جعل هذا يوم الدين من كلام لللائكة جوابا لهم فالعننى هذا يوم جزاء الأعمام وان جعل من كلام الكفار لانهم كانوا يسمعون فى الدنيا انهم يبعثون ويميزون بأعمالهم فالوقف التام على يوم الدين لان هذا يوم الفصل الى آخره من كلام لللائكة جوابا لهم بطريق التوبيخ وقيل هو من كلام بعضهم لبعض فيقول الله لللائكة (احشروا الذين ظلموا) أى رؤساء الكفار من مقامهم الى اللوف (وأزواجهم) أى أزواجهم ونظراءهم من الكفرة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم الاذنى على دينهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) أى من غيرهم من الأصنام ونحوها (فاهدوهم الى صراط الجحيم) أى سوقوهم الى طريق جهنم (وقفوهم) أى احبسوهم فى اللوف أو على النار (انهم مسئولون) عن عقائدهم وأعمالهم وقيل الراد سألهم خزنة النار بنحو قولهم ألم يأتكم رسل منكم بالبينات قالوا بلى وقرى بفتح الهزة على حذف لام الة أى فقومهم لاجل سؤال الله ايهم (وتقول لهم خزنة جهنم) (مالكم لتاتصرون) أى أى شئ لكم لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم فى الدنيا كما قاله ابن عباس وذلك لان أبا جهل قال يوم بدر نحن جميع منتصر فيقال لهم يوم القيامة مالكم غير متناصرين كما كنتم تزعمون فى الدنيا (بل هم اليوم مستسلمون) أى متقادون خاضعون لظهور عجزهم وانداداب الحيل عليهم فى دفع تلك المضار (وأقبل بعضهم على بعض يتسالمون) أى يتخاصمون يقول الاتباع غرر تحونا ويقول الرؤساء لم قبلتم منا (قالوا) أى الاتباع للرؤساء (انكم كنتم تأتوننا) فى الدنيا (عن البين) أى عن القوة والظهر وتقصدونا عن التوبة حتى تحملونا على الضلال أو عن الحلف فان أئمة الكفار كانوا قد حلفوا على ألا يستضعفون ان ما يدعونهم اليه هو الحق فوقوا بأيمانهم (قالوا) أى الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أى لم تمتنع من الايمان بل لم تؤمنوا باختياركم (وما كان لنا عليكم من سلطان) أى من قهر والمعنى فلا قدرة لنا عليكم حتى نفرحكم على متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) أى غاليين فى معصية الله تعالى (فحق علينا قول ربنا اننا لذاتقون) أى قضيت وعيد ربنا اننا لذاتقوا العذاب والمعنى ان الله تعالى لما أخبر عن وقوعنا فى العذاب فاولم يحصل وقوعنا فى العذاب لما كان خبر الله حقا ولما كان خبر الله أمرا ثابتا كان الوقوع فى العذاب الأليم لازما ولاحق علينا وعيد ربنا وجب أن نكون ذاتقين لهذا العذاب (فأعوبنا كم انا كنا غاوين) أى اننا انما أقدمنا على اغوائكم لانا كنا موصوفين فى أنفسنا بالتوبة فلا لوم علينا (فانهم) أى الاتباع والتبوعين (يومئذ) أى يوم القيامة (فى العذاب) أى فى وقوعهم فى العذاب (مشتركون) كما كانوا فى الدنيا مشتركين فى التوبة (انا كذلك) أى كما نفعل بعيدة الأوثان (نفعل بالمجرمين) أى للشركيين غير هؤلاء كالتصارى واليهود (انهم) كانوا اذا قيل لهم لا إله الا الله يستكبرون (أى عبدة الأوثان كانوا اذا قيل لهم قولوا لا إله الا الله يتعاطمون عن النطق بكلمة التوحيد وعلى من يدعوهم اليها (ويقولون) فى تكذيب النبوة (أنا لن نتركوا آلهتنا لشاعر مجنون) أى أننا لن نتركوا عبادة آلهتنا لاجل قول محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان الله تعالى كذبهم فى ذلك الكلام فقال (بل جاء بالحق) أى بل جاء محمد بالدين الحق لانه ثبت بالفعل انه تعالى منزعه عن الشريك (ومصدق للرسلين) أى ومصدق محمد للرسلين فى مجيئهم بالتوحيد ونفى الشريك فان التوحيد دين كل الأنبياء (انكم

(ينظرون وقالوا ياويلنا هذا يوم الدين) أى يوم نجازى فيه بأعمالنا (هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا) أى كفروا (وأزواجهم) أى قرنائهم من الشياطين وأزواجهم (فاهدوهم) أى دلوهم الى النار (وقفوهم) أى احبسوهم (انهم مسئولون) أى عن أفعالهم وأفعالهم (مالكم لتاتصرون) أى لا ينصر بعضكم بعضا (بل هم اليوم مستسلمون) أى متقادون (وأقبل بعضهم على بعض) يعنى الاتباع والرؤساء (يتسالمون) أى يتخاصمون (قالوا) أى كنتم تأتوننا عن البين أى من قبل الدين فتضالونا عنه (قالوا بل لم تكونوا مؤمنين) أى انما الكفر من قبلكم (فحق علينا) جميعا (وقول ربنا) أى كلمة العذاب

بما فعلتم من الاشرار وتكذيب الرسول عليه السلام (لذا اتقوا العذاب الأليم) وقرئ بنصب العذاب على تقدير التثنية وقرئ لنا اتقون العذاب على الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) أى الا بما كنتم تعملونه من السيئات وكأنه قيل فكيف يليق بالرحيم الكريم المتزعم النفع والضرر أن يعذب عباده فأجاب الله عن ذلك بقوله وما تجزون الا والمعنى ان الحكم يقتضى الأمر بالحسن والتهنى عن القبيح ولا يكمل للتقصود منهما الا بالترغيب في الثواب وبالترهيب بالعقاب واذ وقع الاخبار عن ذلك وجب تحقيقه صونا للكلام عن الكذب فلذلك السب وقوا في العذاب (الا عباد الله المخلصين) وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام أى للصومين من الكفر والباقيون بالكسر أى المخلصين للطاعة وهذا استثناء منقطع من ضمير ذاتقوا والمعنى انكم اذا اتقوا العذاب الاليم لكن عباد الله الموحدين المخلصين بالعبادة ليسوا كذلك ثم قال أبو السعود ولا وجه لجملة استثناء من ضمير تجزون على معنى ان الكفرة لا يجزون الا بقدر أعمالهم دون عباد الله المخلصين فانهم يجزون أضعافا مضاعفة اهـ (ولذلك) أى المخلصون (لهم رزق معلوم) أى معروف الصفة لكونه مخصوصا بخصائص خلقها الله فيه من طيب طعم ورائحة ولذة طعم وحسن منظر وقيل معنى المعلوم انهم يتيقنون دوام الرزق لا كرزق الدنيا الذى لا يلبث متى يحصل ومتى ينقطع وقيل معناه ان الرزق على قدر يستحقونه بأعمالهم من ثواب الله وكرامته عليهم (فواكه) وهو ما يؤكل لغير ذلك لذ دون الاقليات لانهم مستنونون عن القوت وهو بدل كل من رزق فالتوا كه مساوية للرزق فتشمل الحبوب والحبوب لانها يؤكلان في الجنة تلذذا (وهم مكرمون) عند الله تعالى لا يلحقهم هوان لأن الأكل الحالى عن التعظيم يليق بالهائم (في جنات النعيم) أى في جنات ليس فيها الا لنعيم (على سرر) مكاله بالدر والياقوت والزبرجد (متقابلين) أى متواجهين في الزيارة لا يرى بعضهم قفا بعض وفى بعض الاخبار انهم اذا أرادوا القرب سار السرى تحتهم (يطاف عليهم بكأس) أى يخمر او يأناء فيه خمر فالكأس يطلق عليهما (من معين) أى من نهر جار على وجه الأرض خارج من العيون (بيضاء) مثل اللبن (لذلك للشاربين لافيهما غول) أى ليس في شر بهاصداغ الرأس كما قاله ابن عباس واليث ولا وجع البطن كما قاله قتادة ولا ألم كما قاله الكشي (ولاهم عنها يزفون) قرأ حمزة والكسائي بضم الياء وكسر الزاى أى يسكرون والباقيون بفتح الزاى أى يذهب عقولهم وعن سببية أى بسبب الخمر (وعندهم) في الجنة (قاصرات الطرف) أى حور قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم (عين) أى كبار الاعين حسانتها (كأنهن) في الصفاء (بيض) للنعيم (مكنون) أى مصون عن الفترة شبهن ببيض النعام المصون من الغبار ونحوه في الصفاء والبيض الخلوط بأذى صفرة فان ذلك أحسن ألوان الابدان (فأقبل بعضهم على بعض يتساملون) وهذا معطوف على يطاف أى يشربون ويتحدثون على الشراب فيقبل بعضهم على بعض يتساملون عما جرى لهم وعليهم وعن المعارف (قال قاتل منهم) أى من أهل الجنة في تضاعيف محاوراتهم وهو يهودا (انى كان في قرين) أى مصاحب في الدنيا يقال له نظروس وهما شريكان في بنى اسرائيل أحدهما مؤمن وهوى يهودا والآخر كافر وهوى نظروس (يقول) لى يوحى على التصديق بالبعث والقيامة (أنتك لمن للصدقين) بالبعث ويقول تعجبا (إنما امتنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمدنيون) أى لحاسبون ومجازون وقرئ الصدقين بتشديد الصاد وقيل كان رجل تصدق بماله لوجه الله تعالى فافتقر فاستجدى بعض اخوانه فقال ابن مالك قال صدقت بلى بعضنى الله تعالى في الآخرة خير امره فقال أنتك لمن للصدقين يوم الدين وأمن التصديق لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئا فيكون التعرض للذكر موتهم وكوثرهم ترابا وعظاما حينئذ لتكيد

(الاعباد الله المخلصين) أى المؤمنين (ولذلك لهم رزق معلوم) أى بكرة وعشيا وقوله (بكأس من معين) أى خمر يجرى على وجه الارض (بيضاء لذة) أى ذات لذة (لا فيهما غول) أى داء ووجع (ولاهم عنها يزفون) أى لا يذهب بعقولهم (وعندهم قاصرات الطرف) أى نساء لا ينظرن الى غير أزواجهن (عين) أى نخل العيون (كأنهن بيض) أى بيا صفاء لونهن (مكنون) يستمره يش النعام (فأقبل بعضهم) يعنى أهل الجنة (على بعض يتساملون) أى يحامسهم (قال قاتل منهم انى كان لى قرين) يعنى الذين قص الله خيرهما في سورة الكهف كان (يقول) له قرينه (أنتك) ممن يصدق بالبعث والجزاء وقوله (أنا لمدنيون) أى لجززيون

(قال) الله تعالى لأهل الجنة

(هل أنتم مطلقون) أى إلى النار (فأطلع) المسلم فرأى قريبه الكافر (فى سواء الجحيم) أى وسطها (قال) له (ناقدان كدت لتردين) أى تهلكين وتضلين (ولولا نعمتي) أى عصمتي (ربى) أى عصمتي ورحمتي (لصكت من المضرين) أى فى النار (أفما نحن بمبتين) أى أن الله تعالى صدقنا لقولهم (وقرى) أى هذا الذى ذكر لأهل الجنة هو الرزق العظيم (قال) الله تعالى (للمكلفين فى عمل الطاعات) (مثل هذا) فليعمل العاملون أى طلب مثل هذه السعادات المحسنة يجب أن يعمل العاملون فليجتهد المجتهدون بالعلم والعبادة (أذلك خير زلأنا شجرة الرقوم) أى أذلك الرزق المعلوم الذى حصله الله والسرور خير حاصل أم شجرة الرقوم التى حصلها الأولون (قال) الله تعالى (أن يورد ذلك على كفار قومهم) ليصير ذلك زاجر لهم عن الكفر (والغنى) أى الرزق المعلوم (صيافة) أى أهل الجنة وأهل النار (صيافتهم) شجرة الرقوم فأبهم خبر فى كونه صيافة وهذا الكلام جىء به على سبيل السخرية بهم لأنه لا نسبة لأحدهما إلى الآخر فى الجيرة (أنا جعلناها) أى شجرة الرقوم (قننة) أى شجرة (للفالطين) أى شجرة فى قلوبهم حتى صارت سببا لتفاديهم فى الكفر فانهم لم يسمعوها أن شجرة الرقوم فى النار قالوا كيف يعقل أن تنبت الشجرة فى النار مع أنها تحرق الشجر ولم يعلموا أن خالق النار قادر على أن يمنع النار من إحراق الشجر لأنه إذا جاز أن يكون فى النار زبانية والله يمنع النار عن إحراقهم فلم لا يجوز زمل ذلك فى هذه الشجرة (أنا) أى الرقوم (شجرة تخرج فى أصل الجحيم) أى منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا وقرى نابتة فى أصل الجحيم (طلعا) أى ثمرها (كأنهم من السلاطين) فى القبح والمولود وهو تشبيه بالتخييل كتشبيه الفاتق فى الحسن بالملك فى قوله تعالى (حكاية لقول النساء) أن هذا الملك كريم وذلك أن الناس اعتقدوا فى الملائكة كمال الفضل فى الصورة والسيرة واعتقدوا فى الشياطين نهاية القبح فى الصورة والسيرة فكما حسن التشبيه بالملك عند ارادة تقرير الكمال حسن التشبيه بموس الشياطين فى قبح النظر كأنه قبل أن أقبح الأشياء فى الخيال هو موس الشياطين وقيل إن الشياطين حيات هائلة طاروس وأعراف وهى من أقبح الحيات والرقوم اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة كريهة الرائحة تكون فى تهامة (فانهم) أى الكفار (لأكون منها) أى من الرقوم (فماثلون منها) البطون (لغلبة الجوع) أو لقسر على أكلها تكميلا لعذابهم (ثم إن لهم عليها) أى الرقوم بعدما شبعوا منها وغلبهم العطش (لشرب ما من حميم) أى لخلوطها بماء متناه فى الحرارة (والغنى) أى غلبهم العطش الشديد سقوا من الماء الحار فحيثما يخلط الرقوم بماء حميم فيقطع أمعاهم تعود بالله من ذلك (ثم إن مرجعهم لالى الجحيم) فإن الرقوم والحميم صيافة تقدم إليهم قبل دخولها وقرى أى مضر بهم أى منقلبهم (أنهم) ألفوا آباءهم ضالين أى أنهم وجدوهم ضالين فى نفس الأمر (فهم على آثارهم يهرعون) أى فهم يتبعون آباءهم على دينهم اتباعا فى سرعة من غير تدبر أى انما استحقاقهم الوقوع فى تلك الشدائد بتقليد الآباء فى الدين وترك اتباع الدليل (ولقد ضل قبلهم) أى قبل

انكار الجزاء للبنى على انكار البعث (قال) ذلك الرجل الذى هو من أهل الجنة جلسائه (هل أنتم مطلقون) إلى أهل النار لأرىكم ذلك القرين فذهب إلى بعض أطراف الجنة (فأطلع) عندها إلى النار (فراهى سواء الجحيم) أى فرأى ذلك الرجل قرينه فى وسط النار (قال) له (موتنا) (ناقدان) كدت لتردين أى أنه أى الشأن قارب تهلكنى بدعائى إياى إلى انكار البعث والقيامة وقرى أى تتعوى أى تضلنى عن الدين (ولولا نعمتى) أى بالارشاد إلى الحق والعصمة عن الباطل (لكنت من المضرين) فى النار مثلك ثم عاد إلى مخاطبة جلسائه من أهل الجنة فقال (أفما نحن بمبتين) أى آتحن مخلدون نعمون فمانحن بمبتين (الاموتنا الأولى) التى كانت فى الدنيا (وما نحن بممدين) وهذا استفهام تلذذهم من سؤال بعضهم لبعض لأن الذى تسكامل سعادته إذا عظم تعجبه به أقديقول أبدم هذا لى أبقى هذا لى وإن كان على شين من دوامه ثم عند فراغهم من هذه المباحث يقولون (ان هذا) أى الذى نحن فيه (هو الفوز العظيم) والوقف هنا موقيل هو من قول الله تعالى صدقنا لقولهم وقرى أى هذا الذى ذكر لأهل الجنة هو الرزق العظيم (قال) الله تعالى (للمكلفين فى عمل الطاعات) (مثل هذا) فليعمل العاملون أى طلب مثل هذه السعادات المحسنة يجب أن يعمل العاملون فليجتهد المجتهدون بالعلم والعبادة (أذلك خير زلأنا شجرة الرقوم) أى أذلك الرزق المعلوم الذى حصله الله والسرور خير حاصل أم شجرة الرقوم التى حصلها الأولون (قال) الله تعالى (أن يورد ذلك على كفار قومهم) ليصير ذلك زاجر لهم عن الكفر (والغنى) أى الرزق المعلوم (صيافة) أى أهل الجنة وأهل النار (صيافتهم) شجرة الرقوم فأبهم خبر فى كونه صيافة وهذا الكلام جىء به على سبيل السخرية بهم لأنه لا نسبة لأحدهما إلى الآخر فى الجيرة (أنا جعلناها) أى شجرة الرقوم (قننة) أى شجرة (للفالطين) أى شجرة فى قلوبهم حتى صارت سببا لتفاديهم فى الكفر فانهم لم يسمعوها أن شجرة الرقوم فى النار قالوا كيف يعقل أن تنبت الشجرة فى النار مع أنها تحرق الشجر ولم يعلموا أن خالق النار قادر على أن يمنع النار من إحراق الشجر لأنه إذا جاز أن يكون فى النار زبانية والله يمنع النار عن إحراقهم فلم لا يجوز زمل ذلك فى هذه الشجرة (أنا) أى الرقوم (شجرة تخرج فى أصل الجحيم) أى منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا وقرى نابتة فى أصل الجحيم (طلعا) أى ثمرها (كأنهم من السلاطين) فى القبح والمولود وهو تشبيه بالتخييل كتشبيه الفاتق فى الحسن بالملك فى قوله تعالى (حكاية لقول النساء) أن هذا الملك كريم وذلك أن الناس اعتقدوا فى الملائكة كمال الفضل فى الصورة والسيرة واعتقدوا فى الشياطين نهاية القبح فى الصورة والسيرة فكما حسن التشبيه بالملك عند ارادة تقرير الكمال حسن التشبيه بموس الشياطين فى قبح النظر كأنه قبل أن أقبح الأشياء فى الخيال هو موس الشياطين وقيل إن الشياطين حيات هائلة طاروس وأعراف وهى من أقبح الحيات والرقوم اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة كريهة الرائحة تكون فى تهامة (فانهم) أى الكفار (لأكون منها) أى من الرقوم (فماثلون منها) البطون (لغلبة الجوع) أو لقسر على أكلها تكميلا لعذابهم (ثم إن لهم عليها) أى الرقوم بعدما شبعوا منها وغلبهم العطش (لشرب ما من حميم) أى لخلوطها بماء متناه فى الحرارة (والغنى) أى غلبهم العطش الشديد سقوا من الماء الحار فحيثما يخلط الرقوم بماء حميم فيقطع أمعاهم تعود بالله من ذلك (ثم إن مرجعهم لالى الجحيم) فإن الرقوم والحميم صيافة تقدم إليهم قبل دخولها وقرى أى مضر بهم أى منقلبهم (أنهم) ألفوا آباءهم ضالين أى أنهم وجدوهم ضالين فى نفس الأمر (فهم على آثارهم يهرعون) أى فهم يتبعون آباءهم على دينهم اتباعا فى سرعة من غير تدبر أى انما استحقاقهم الوقوع فى تلك الشدائد بتقليد الآباء فى الدين وترك اتباع الدليل (ولقد ضل قبلهم) أى قبل

يرجعون إلى آباءهم

(ولقد نادانا نوح) يعني قوله اني مغلوب فاقصر (فلنعم الجيبون) أي نحن (ونحنناهم وأهلهم من الكرب العظيم) يعني العرق (وجعلنا ذريتهم الباقين) لأن الخلق كلهم أهل كوا الامن كان معنى سفينته وكانوا من ذريته (وتركنا عليه في الآخرين) أي فيمن يأتي بعده ثناء حسنا وهو ان يصلي عليه ويسلم وهو معنى قوله (سلام على نوح في العالمين) (وان من شيعته) أي أهل دينه وملته (لإبراهيم إذ جاء به بقلب سليم) أي من الشراك (فاظنكم برب العالمين) قال إبراهيم لقومه وهم يعبدون الأصنام أي شيء فظنكم برب العالمين وأنتم تعبدون غيره (فظنر نظرة) الآية وذلك أنه كان لقومه من التدين عيب فخرجوا اليه وضعون أطعمتهم بين يدي الأصنام لتركه عليها على زعمهم فقالوا لإبراهيم ألا تخرج معنا إلى عيدنا فظنر إلى نعيم وقال لهم (انني سقيم) وكانوا يتعاملون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا للثلاث ينكروا عليه واعتل في التخلف عن عيدهم بأنه سقيم وتأول قوله سقيم أي أسقيم (فقلوا عنه مدبرين) أي أدبروا عنه إلى عيدهم وزكوه

فريش (أكثر الأولين) من الأمم السالفة (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أي أنبياء أولى عدد كثير وذوى شأن خطر ينذروا لهم بطلان ما عملهم فيؤمنوا بهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم في كفر قومه وتكذيبهم ليسكون له أسوة بمن تقدم من الرسل ليصبر كصبروا (فاظنر كيف كان عاقبة المنذرين) والمقصود من هذا الخطاب خطاب الكفار وان كان في الظاهر خطابا مع النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم سمعوا بالأخبار ماجرى على قوم نوح وعادوهم وغيرهم (الاعباد الله المخلصين) بفتح اللام أي الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل وبكسرها أي الذين أخلصوا دينهم لله تعالى وهذا استثناء من قوله تعالى كيف كان عاقبة المنذرين فانها كانت أقبح العواقب فانا أهلكناهم العاقبة عباد الله المخلصين فانها كانت مقرونة بالحبر والراحة لانهم نهلكهم وأستثناء من قوله تعالى ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين الاعباد الله المخلصين أي فانهم لم يضلوا لأنهم لم يكذبوا رسلهم (ولقد نادانا نوح) في أن تنجيهم من العرق أو في إبداء قومه وقصدهم لقتله (فلنعم الجيبون) أي فوالله لنعم الجيبون نحن (ونحنناهم) أي نوحا (وأهلهم من الكرب العظيم) أي الحاصل بسبب الحرف من العرق أو الحاصل من أذى قومه (وجعلنا ذريتهم الباقين) إلى يوم القيامة وكان له ثلاث بنين سام وحام ويافث فسام أبو العرب وفارس والرم وحام أبو الحبش والبربر والسند ويافث أبو الترك والتار ويأجوج ومأجوج (وتركنا عليه في الآخرين) سلام على نوح في العالمين) أي وتركنا على نوح في الباقين بعد من الأمم هذه الكلمة وهي سلام على نوح في العالمين أي يسلمون عليه تسليما ويدعون له بثبوت هذه التحية في الملائكة والتقليد جميعا على الدوام أي أثبت الله التسليم على نوح وأدامه في الملائكة والتقليد فيسلمون عليه بكليتهم (انا كذلك نجزي المحسنين) أي انا مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي الكاملين في الاحسان (انهم من عبادنا المؤمنين) والمقصود من هذا بيان ان أعظم الدرجات الإيمان بالله والاعتقاد لطاعته (ثم أفرغنا الآخرين) وهم كفر قومه أجمعين (وان من شيعته) أي من تابعه في أصول الدين (لإبراهيم) وان اختلفت فروع شرائعها وما كان بينهما الا نبينا هود وصالح عليهم السلام وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستة وأربعون سنة (اذ جاء به بقلب سليم) أي اذ أقبل إبراهيم إلى طاعة ربه بقلب خالص من كل عيب. وقال الأصوليون للراد أنه عاش ومات على طهارة القلب من كل دنس المعاصي فيكون سليمان الشراك والنس والحد والحسد وعن ابن عباس أنه كان يحب الناس ما يحب لنفسه وسلم جميع الناس من غشوه وظلمه (اذ قال لأبيه وقومه) ظرف لجاء أولسليم وأما العامل في الأذلول في يوم امدل عليه قوله تعالى وان من شيعته من معنى التابئة (ماذا تعبدون) أي أي شيء تعبدونه. (أنفك آلهم دون الله يريدون) أي أتعبدون آلهم من غير الله لأجل الكذب (فاظنكم برب العالمين) أنهم جنس هذه الأجسام حتى جعلتموها مساوية في العبودية أو أنه جوز جعل هذه الجمادات مشاركة في العبودية (فظنر نظرة في النجوم) أي في علم النجوم وأراد أن يتخلف عنهم في عيد يخرجون إليه ليقي خاليا في بيت الأصنام فيقدر على كسر هاليهم المحجة في أنها غير معبودة وكان قومه يتعاملون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاملون به لتركوه ويخبروه في التخلف عنهم (فقال اني سقيم) أي أسأقم سقم الموت لأن من كتب الله عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت كما قاله الضحاك أو سقيم القلب عليكم لعمادتهم الأصنام وذلك نورية لتركوه وقيل أنه نظرا إلى نجم طالع فقال ان هذا يطالع منع سقمتي وأشار لهم إلى مرضي يعدي كاطاعون وكانوا يهربون من الطاعون (فتولوا عنه مدبرين) أي فارب من مخافة العدوى وتركوه وعذروه في أن لا يخرج اليوم ذاهبين إلى عيدهم فكان ذلك مراده وكانوا في قرية بين

(فراغ) أي مال (الى
آلهمهم فقال) اظهار الضعفا
وعجزها (الآنأ يكون)
من هذه الألفعة (فراغ)
أي قال (عليهم) يضرهم
(ضربا باليمين) أي يسده
اليمين (فأقبلوا اليه) أي
من عيدهم (يزفون) أي
يسرعون (فقال) لهم
ابراهيم محتجا (أتعبدون
مانتحنون (والله خلقكم
وامتعلمون) أي من تحتكم
وجميع أعمالكم (قالوا)
ابنوا له بنيانا) أي خيرة
واملاؤه ناروا وألقوا ابراهيم
في تلك النار (فأرادوا به
كيذا) أي حين فسدوا
احرقوه بالنار (فجعلناهم
الأسفلين) أي القهوين
لأنه علام بالحجة والنصرة
(وقال اني ذاهب الي ربي)
أي الى المكان الذي أمرني
بالحجزة اليه (سبيدين)
أي يبتني على الهدى (رب
هبل) ولدا (من الصالحين
فبشرناه بسلام حلم) أي
سيد يوصف بالحلم (فلما
بلغ) ذلك الغلام (بمه)
السي) أي أذكر كعه العمل
(قال يا بني أرى في المنام
أنني أذبحك) وذلك أنه أمر
في المنام بذبح ولده (فاظنر
ماذا ترى) أي ما الذي تراه
فأقول لك هل تتسلم له
فأستسلم الغلام (قال) له
(يا أبت افعل ما تؤمر) فلما

الكوفة والبصرة يقال لها رمز (فراغ الى آلهمهم) أي ذهب الى الأصنام في خفية (فقال) استهزاء
بها (الآنأ يكون) أي من الطعام الذي كانوا يصنعونه عندها لتترك عليه (مالك لا تنتفون)
بجواب كلامي (فراغ عليهم ضربا باليمين) أي أقبل عليهم مستخفيا ضاربا ضربا شديدا وقا (فأقبلوا
اليه يزفون) أي انهم لم يرجعوا من عيدهم الى بيت الأصنام وجدها مكسرة فسألوا عن المكسر
فظنوا أنه ابراهيم عليه السلام فأتوا به يسرعون للمشي وقرأ حمزة يزفون بضم اليا أي يحملون غيرهم
على الاسراع في المشي (قال) لهم ابراهيم أي بعد ان أتوا به عليه السلام وعاتبوه على كسر الأصنام
(أتعبدون مانحنون) بأيديكم من العبدان والحجارة (والله خلقكم وامتعلمون) أي والحال
أن الله تعالى خلقكم وخلق معمولكم فان فعلهم اذا كان يخلق الله تعالى كان مفعولهم للتوقف على فعلهم
أولى بذلك (قالوا) ابنوا له بنيانا فأتوه في الحميم) أي في النار الشديدة الاتقاد قال ابن عباس بنوا حافظا
من حجر بطوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرين ذراعا وملأوه نارافطر حوا سيدنا ابراهيم فيها
(فأرادوا به كيذا) أي شرأحر قابالنار (جعلناهم الأسفلين) أي الأذلين بابطال كيدهم بجعل النار
عليه بردا وسلاما أي ان ابراهيم عليه السلام في وقت الحاجة حصلت الطلبة وعندما أتوه في النار صرف
الله عنه ضرر النار فصار هو الغالب عليهم (وقال) ابراهيم لما انقضت هذه الواقعة (اني ذاهب الى
ربي) أي الى مواضع ديني وهي أرض الشام فللرأ بالذهب الى الرب هو الهجرة من الديار
(سبيدين) الى مافيه صلاح ديني فلما هاجر الى الأرض المقدسة أرا دال ولد فقال (رب هبل من الصالحين)
أي ولدا من الرسلين فاستجبنا له (فبشرناه) على لسان اللاتكة (بغلام) أي بولد ذكر (حليم) أي
ذي حلم كبير وهو اسمعيل عليه السلام (فلما بلغ معه السعي) أي فوهبنا له فنشأ فلما بلغ رتبة أن يسى
معه في أشغاله وحوالجه (قال) ابراهيم لاسمعيل عليهما السلام (يا بني أرى في المنام أني أذبحك) أي
انني أرى في المنام ما يوحي أن أذبحك في القطة وروى أن ابراهيم رأى ليلة التروية في منامه كان قابلا
يقوله ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح تر وى في ذلك من الصباح الى الرواح آمن الله
هذا الحلم أم من الشيطان فمن سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فسمى
يوم عرفة ثم رأى منله في الليلة الثالثة فمهم بنحره فسمى يوم النحر (فاظنر ماذا ترى) ففتح الله
والراء أي أي شئ تشير لي رأيك وقرأ حمزة والكسائي بضم التاء وكسر الراء أي أي الذي ترى
من نفسك الصبر والتسليم وقرى مبينا للفعول أي ما ظن ذلك الرؤيا (قال) أي ذلك الغلام (يا أبت
افعل ما تؤمر) أي ما أمرت به (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على قضاء الله وعلى الذبح (فلما
أسلما) أي اتقاد الأمر الله تعالى واتقوا وقال قتادة أسلم ابراهيم وابنه واسمعيل نفسه (ونله باليمين) أي
أضجمه على جنبه وجواب لما تخدوف أي نادته لللاكمة من الجبل يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا. حكى أن
ابراهيم لما أراد ذبحه قال يا بني خذ الحبل والدية وانطلق بنا الى الشعب فطلب فلما توسط الشعب ثير
آخره بما أمر به فقال يا أبت أشدد رباطي كي لا أضطربوا وكفف عني ثيابك كي لا ينضح عليهما نى
من دمي فترأه أي فتحزن واستحسب شرفك وأسرع امرارها على خلق ليكون أهون على فان الموت
شديد وأقرأ على أي سلامي وان رأيت أن ترد قضيي على أي فاعمل فانه عسى أن يكون أسهل لها فقال
ابراهيم عليه السلام نعم العون أن يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه بقلبه وقد ربه وهما يبكيان ثم وضع
السكين على حلقه فلم تؤثر شيئا فقال الابن كني على وجهي فانك اذا نظرت وجهي رحمتني وأدركتك رقة
تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على فقا فاقبلت فعند ذلك نودى يا ابراهيم قد صدقت

أسلما أي اتقادا لأمر الله (ونله باليمين) أي صرعه على أحبل جنبه

الرب فاذلك قوله تعالى (وناديناہ أن یا ابراهيم) فان مقسرة (قد صدق الرب یا) أى قد أتيت ما أمرت به فى المنام وقد حصل المقصود من تلك الرب یا (انا كذلك نجزي المحسنين) أى كما جزينا ابراهيم وابنه بتفريج الكرب نجزي كل محسن بامثال الأمر (ان هذا) أى الذبح (لهو البلاء اللين) أى لهو الحنة البينة الصعبة التى لا حنة أصعب منها (وقد بناه بذبح عظيم) أى وقد بناه اسمعيل بكبش سمين اسمه جبر وهو الكبش الذى تقرب به يهابيل الى الله تعالى فقبله وكان فى الجنة رعى حتى فدى الله تعالى به اسمعيل وقال السيد نودى ابراهيم فالتفت فاذا هو بكبش أملح انحط من الجبل فقام عند ابراهيم فأخذته فذبحه ثم اعتنق ابنه وقال يا بنى اليوم وهبت لى وروى أنه لما ذبحه قال جبر يل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لاله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد فى ذلك سنة والقادى فى الحقيقة هو ابراهيم فآله هو العلى والأمر به (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ابراهيم) أى وتركنا على ابراهيم فى الباقيين من الأمم هذه الكلمة والمعنى أثبت الله التسليم على ابراهيم وأدماه فى الآخرين فيسلمون عليه أى يدعون له بقبوت هذه التحية (كذلك نجزي المحسنين) أى مثل ذكره الجليل فيما بين الأمم نجزي المحسنين بالثناء الحسن (انه) أى ابراهيم (من عبادنا المؤمنين) أى الراسخين فى الايمان (و بشرفناه) أى ابراهيم (باسحق نبيا من الصالحين) أى مقضيا بنبوته مقدرا كونه من الصالحين فالصلاح غاية للنبوة (و باركنا عليه وعلى اسحق) أى أبقينا الثناء الحسن على ابراهيم واسحق الى قيام القيامة وأخر جنا جميع أنبياء بنى اسرائيل من صلب اسحق (ومن ذريتهما محسن) بالابان والطاعة (وظلم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مين) أى ظاهر ظلمه (واقدمنا على موسى وهرون) أى أنعمنا عليهما بمنافع الدنيا كالحياة والعقل والصحة ومنافع الدين كالعلم والطاعة وأعلى هذه الدرجات النبوة (وتجيناها وقومها) وهم بنو اسرائيل (من الكرب العظيم) من الترق الذى أغرق الله به فرعون وقومه ومن ابدا فرعون (ونصرناهم) على فرعون وقومه (فكانوا) بسبب ذلك (هم الغالبين) عليهم بظهور الحجج ثم الرفعة (وأتيناها الكتاب السنين) أى البليغ فى البيان وهو التوراة فانه كتاب مشتمل على جميع العلوم التى يحتاج اليها فى مصالح الدين والدنيا (وهديناهم الصراط المستقيم) أى دللناهما على طريق الحق عقلا وسمعا وأمدناهما بالتوفيق والنعمة (وتركنا عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون) أى وتركنا عليهما فى أمة محمد ﷺ قولهم سلام على موسى وهرون أى دعاءهم لهم بأشبهت هذه التحية (انا كذلك) أى مثل التجزاء الكامل (نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين). وهذا تنبيه على أن الفضيلة الحاصلة بسبب الايمان أعلى من كل الفضائل ولولا ذلك لما حسن ختم فضائل المرسلين بكونهم من المؤمنين (وإن الياس لمن المرسلين) وهو الياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى عليهم السلام وهو نبى من أنبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس وهو ابن عم البسح عليهما السلام (اذ قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله (أتدعون بلا) أى تعبدون بلا وهو اسم صنم لأهل بك قيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه وكانوا يعظمونه حتى جعلوا له أربعمائة سادن وجعلواهم أنبياء وكان الشيطان يدخل فى جوف بل ويكلم بشرىة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد الشام يبعليكم سميت مذبتهم (وتذر من أحسن الخالقين) أى توتر كون عبادته أعظم المصورين (الله ربكم ورب آبائكم الأولين) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالتص على البذل والياقون بالرفع على الاستئناف (فكذبوه) أى الياس فانهم بسبب تكذيبهم (لجبرون) الثارغدا (الاعباد الله المحضين) فى التوحيد والعبادة وهذا استثناء من الواو فى فكذبوه (وتركنا

(وناديناہ أن یا ابراهيم)
الآية (ان هذا هو البلاء
اللين) أى الاختيار الظاهر
يعنى حين اختبره بذبح ولده
فانقادوا طاع (وقد بناه
بذبح عظيم) أى بكبش
عظيم لأنه قد رعى فى الجنة
أربعين خريفا وكان
الكبش الذى تقبل من
ابن آدم (ولقد مننا على
موسى وهرون) أى
بالنبوة (وتجيناها وقومها
من الكرب العظيم) يعنى
العرق وقوله (أتدعون
بلا) أى صنما كان لهم
(فكذبوه فانهم لم يحضرون)
أى فى النار (الاعباد الله
المحضين) أى من قومه

للسحون) أى السفينة
 الملوقة حين ذهب مغاضبا
 فوقبت السفينة ولم تجر
 فقارعه أهل السفينة
 فوقبت عليه القرعة فخرج
 منها وألقى نفسه في البحر
 فذلك قوله (فساهم) أى
 فقارعه (فكان من
 للدحذين) أى الغوايين
 بالقرعة (فالتقمه) أى
 فالتبلمه (الحوت وهو مليم)
 أى جاء بما يلام عليه (فلولا
 أنه كان من السبحين)
 أى من الصلبن قبل ذلك
 (للبت في بطنه الى يوم)
 القيامة (فنبذناه) أى
 طرحناه (بالراء) يعنى
 وجه الارض (وهوسقيم)
 أى عليل كالفرخ المعط
 (وأثبتناه عليه) أى عنده
 (شجرة من يقطين) وهى
 القصر يستظل بها
 (وأرسلناه الى مائة ألف أو
 يزيدون) يعنى بيزيدون
 (فأمنوا فمتناهم الى
 حين) أى الى انقضاء
 آجالهم (فاستفتحهم) أى
 فاسأل يا محمد أهل مكة
 (أربك البنات ولهم
 البنون) وذلك أنهم زعموا
 أن اللاتكة بنات الله (أم
 خلقنا لللاتكة انا و هم
 شاهدون) أى حاضرون
 خلقنا اياهم (أصطفى البنات
 على البنين) أى اتخذ
 البنات دون البنين

عليه في الآخرين سلام على الياسين) أى وتركتنا عليه في الآخرين دعاءهم له بشوب التسليم قرأ نافع
 وابن عمرو يعقوب بفتح الهمزة ممدودة وكسر اللام على اضافة لفظ آل الى لفظ ياسين والراء ب الياس
 ابن ياسين كان الياس آل ياسين والياقون بكسر الهمزة وسكون اللام كما يقال ميكال وميكائيل وميكالين
 فكنا ههنا يقال الياس والياسين كذا قال الزجاج (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا
 المؤمنين وان لو طالب المرسلين) الى قومه (اذنجينه وأهله) ابتنيه زاعورا ورينا (أجمعين الاعجزوا
 في الفارين) أى الامراء المتنافقة تخلفت مع المتخلفين لهلاك (ثم دمرنا الآخرين) أى أهلكتنا
 من نبي بعدلوط وابتنيه (وانكم) يا أهل مكة (تعمرون عليهم) أى على قريات قوم لوط سدوم وعمورا
 وصبورا ودادوما (مصحين وبالليل) فان أهل مكة كانوا يسافرون الى الشام والمسافر فى أكثر
 الأمراء بما عشتى بالليل وفى أول النهار فلهذا السبب عين الله تعالى هذين الوقتين (أفلا تعقلون) أى
 أنشاهدون ذلك فليس فيكم عقول تعتبر به وتخافون أن يصيبكم مثل ما أصابهم (وان يونس من
 المرسلين اذأبق) أى هرب من قومه بغير اذن ربه (الى الفلك للسحون) أى الى السفينة الملوقة
 (فساهم) أى قارعه في السفينة (فكان من الدحذين) أى فصار من الغوايين بالقرعة (فالتقمه
 الحوت) يقال له لحم (وهو مليم) أى مستحق اللوم (فلولا أنه كان من السبحين) أى كان يقول في بطن
 الحوت لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين أو كان قبل أن التقمه الحوت من الصلبن (للبت
 في بطنه) أى ذلك الحوت (الى يوم يبعثون) فنبذناه بالراء أى أمرنا الحوت بلفظه بالمكان الخالى
 عما يظلمه من شجر أو نبات قال جعفر بشاطى ومجلة وقيل بأرض اليمن ككاه ابن كثير روى أن الحوت
 سار مع السفينة راغبا رأسه بنفس في يونس عليه السلام ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا الى البر
 فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسألو (وهوسقيم) أى مريض صار بدنه كبدن الطفل حين يولد
 (وأثبتناه عليه شجرة من يقطين) أى من فرع وخص الله القرع لانه يجمع برد الظل ولين اللبس وكبر
 الورق وأن اللباب لا يقر به فان جسد يونس حين أتى على الأرض الواسعة لم يكن يتحمل الثياب قال
 مقاتل ابن حبان كان يونس عليه السلام يستظل بالشجرة وكانت وعة تتردد اليه فيشرب من لبنها
 بكرة وعشيا حتى اشتد لحو وتبث شعره (وأرسلناه) الى قوم بنيوى وهى قرية من أرض اللوصل (الى
 مائة ألف أو يزيدون) قال ابن عباس ان أو بمعنى الواو وقد قرئ بالواو (فأمنوا) بعلمنا شاهدوا اعلام
 حلول العذاب انا ما نالنا (فمتناهم) بالحياة الدنيا (الى حين) أى الى الوقت الذى جعلناه أجلنا
 لكل واحد منهم أى ان أولئك القوم لما آمنوا أنزال الله عنهم الخوف وأمنهم من العذاب (فاستفتحهم)
 أى سأل بعض أجناس العرب عن قالوا اللاتكة بنات الله كبنى مليح وبنى سلمة وجهيتهن وخزاعة (أربك
 البنات) اللاتى هى وضع الجنتين (ولهم البنون) الذين هم أرفعها فان ذلك بما لا يقول به من له
 أدنى شئ من العقل (ثم خلقنا اللاتكة انا واهم شاهدون) أى بل أخلقناهم انا واهم شاهدون
 حيثئذ (الانهم من افكهم) أى كذبهم (ليقولون ولله) فعل وقاعل حيث قالوا اللاتكة بنات الله
 وقرئ ولله على أنه خبر مبتدأ محذوف أى اللاتكة ولله (وانهم لكاذبون) فى مقابلتهم ذلك
 كذبا بينا (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهزة وهى استقهم انكار وتفرغ أى أختار الله
 الاناث على الذكور (بالسك كيف يحكمون) بهذا الحكم الجائر وهو انهم نسبوا أجنس الجنتين الى
 الله تعالى وأحسنها اليهم فالاول استقهم انكار عما استقهم والتانى استقهم تعجب من هذا الحكم
 (أفلا تدرون) أى ألا تلاحظون ذلك فلا تعظون به (أم لكم سلطان مبين) أى بل لكم حجة
 فاصطفاها وجعل لكم البنين كقوله أفأصفاكم بكم البنين واتخذ من اللاتكة انا والآية (أم لكم سلطان) أى برهان (مبين) على أن

لقد لما (فأثروا بكتابتكم) أى الذى فيه حجتكم (ان كنتم صادقين وجعلوا ينهون بين الجنة) يعنى الملائكة (نسباً) حين قالوا انهم بنات الله (ولقد علمت الجنة) أى

(٢٢٤)

واضحة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بنات الله (فأثروا بكتابتكم) الذى دل على صحة دعواكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم (وجعلوا ينهون) تعالى (و بين الجنة نسباً) أى ان قومنا من الزنادقة يقولون الله تعالى وابليس اخوان الله تعالى هو الحار الكرم وابليس هو الشرير اللئيم ويقولون ابليس مع الله شريك فآله خالق الخير وابليس خالق الشر وهو مذهب الجوس القائلين يزدان وأهرمن (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أى ولقد علمت الشياطين ان الله تعالى يحضرهم النار ويعدمهم بها ولو كانوا شركاء لله فى استحقاق العبادات لما عذبهم ثم زهه الله نفسه عما قالوا من الكذب فقال (سبحان الله عما يصفون) أى عما يقولون من الكذب (العباد الله المخلصين) أى لكن عباد الله المخلصين لله بالاعتقاد والعبادة فانهم لا يكذبون على الله ولا يزعمون الله تعالى عما يصفه به تعالى الكاذبون وكل من لم يحمل بين الله وبين الجنة مناسبة فهو عند الله مخلص من الشرك (فانكم وما تبعدون ما أتمم عليه فباتين الامن هو صال الجحيم) أى فانكم ومعبودكم أياها الشركون لستم فباتين عليه تعالى بافساد عبادته واضلالهم الا أصحاب النار الذى سبق فى علم الله كونهم من أهل النار فانهم يصرون على الكفر بسوء اختيارهم وهذا استثناء مغرر وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لانه منقوص حذف منه لام كنه لالتقاء الساكنين وقرأ الحسن بضم اللام وسقوط الواو لالتقاء الساكنين ومن موحد اللفظ مجموع المعنى (وما لنا الا لمقام معلوم) أنزل الله تعالى هذه الآية كحكاية عن قول الملائكة وهى حكاية لاعتراض الملائكة بالمعصية للرد على عبيدتهم أى وما لنا ملك الا لمكان معلوم فى العبادة قاله ابن مسعود وابن جبير وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبى صلى الله عليه وسلم ما فى السما موضع قدم الا عليه ملك ساجد أو قائم (وانا لنحن الصافون) فى أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وانا لنحن المسبحون) أى الذين يزهون لله تعالى عمالاً يطيعون الله تعالى (وان كانوا يقولون لو ان عندنا ذكراً من الاولين لكانت عباد الله المخلصين) أى ان مشركي قريش وغيرهم كانوا يقولون لو ان عندنا كتاباً من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لأخلصنا لعبادة الله ولما كذبنا كما كذبوا ثم جاءهم الذكر الذى هو سيد الاذكار والكتاب الشاهد على كل الكتب وهو القرآن (فكفروا به فسوف يعلمون) عاقبة هذا الكفر والتكذيب (ولقد سبقنا لعلنا لالرسلين) أى والله لقد سبق وعدناهم وهو (انهم لهم للنصورون) بالحجة (وان جندنا) وهم أتباع الرسلين (لهم الغالبون) على أعدائهم فى الدنيا والآخرة ولا يقدح فى ذلك انهزامهم فى بعض المشاهد فان أساس أمرهم النصر وان وقع فى نضاعيف ذلك شوب من الخيبة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان لم ينصروا فى الدنيا نصروا فى الآخرة وقرئ على عبادنا بتضمين سبقنا معنى حق وقرئ كالتنا (فتول عنهم حتى حين) أى عرض عن كفار مكة الى مدة يسيرة تؤمر فيها بجهادهم (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من القتل والأسرى فى الدنيا ومن العذاب فى الآخرة (فسوف يبصرون) ما يقضى عليهم من الأمور (أفعبادنا يستعجلون) روى انه لما نزل فسوف يبصرون قالوا على سبيل الاستهزاء متى هذا الموعد فنزل (فاذا نزل ساحتهم فساء صباح التنذرين) أى فاذا نزل العذاب بقرهم فبئس صباح التنذرين صباحهم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين الى مزارعهم ومعهم السلاح قالوا

الله (ولقد علمت الجنة) أى فى النار (الاعباد الله المخلصين) فانهم ناجون من النار (فانكم وما تبعدون) أى من الآسام (ما أتمم عليه فباتين) أى لا تقتنون أحداً على ما تبعدون ولا تتواضعون (الامن هو صال الجحيم) أى الامن هو فى معلوم الله أنه يندخل النار (وما لنا الا لمقام هذا من قول الملائكة) والمعنى ما لنا ملك الا لمقام (معلوم) من السماء يعبد الله هناك (وانا لنحن الصافون) أى فى الصلاة (وانا لنحن المسبحون) أى المصلون (وان كانوا يقولون) أى كان كفار مكة يقولون لو جانا كتاب كجاء غيرنا من الاولين لأخلصنا عبادة الله فلما جاءهم (كفروا به فسوف يعلمون) أى عاقبة كفرهم (ولقد سبقنا) الآيات أى تقدم الوعد منا بنصرهم وهو قوله كتب الله لأغلبن أنا ورسولى (فتول عنهم حتى حين) أى حتى تنقضى السدة التى أمهلوا فيها (وأبصرهم) أى انظر اليهم اذا عذبوا (فسوف يبصرون) ما أنكروا (أفعبادنا يستعجلون)

وذلك أنهم كانوا يقولون متى هذا الوعد (فاذا نزل) العذاب (ساحتهم) بقتلهم (فساء صباح التنذرين) أى فبئس ما يبصرون عند ذلك

براد) لاسم براد بناو مكر بذكر علينا (ماسمعنا هذا) الذي يقوله (في اللذة الآخرة) أي فبا أدركنا عليه آباءنا (ان هذا الاشتقاق) أي زور وكذب (أنزل عليه الذكر (٢٣٦) من بيننا) أي كيف خص بالوحى من جملتنا قالوا هذا حسداله على

براد) أي ان نفي آلهتنا لشيء مراد من جهة محمد ليستولى علينا فيحكم في أموالنا وأولادنا بما يريد وأن الصبر على عبادة الآلهة شيء يراد أن لا نتفك عنه (ماسمعنا هذا) أي التوحيد (في اللذة الآخرة) أي في مدة عيسى عليه السلام كما قاله ابن عباس ومحمد بن كعب أوفى ما قرش كما قاله المجاهد أي ماسمعنا عن اسلافنا القول بالتوحيد (ان هذا الاختلاق) أي ما هذا الذي يقوله محمد الاختلاق من عند نفسه (أنزل عليه الذكر من بيننا) أي أنزل على محمد القرآن ونحن رؤساء الناس وأشرافهم فكيف يعقل أن يختص هو بهذا الدرجة العالية (بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب) أي انكار كفار مكة للقرآن ليس عن علم بل هم في شك منه وسببه انهم لم يذوقوا عذاب فانهم لم يذوقوا ولا يفتقروا بالقرآن وأمنوا به وتصديقهم لا ينفعهم حينئذ لانهم صدقوا مضطرين (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) أي بل عندهم خزائن رحمة ربك من التوبة والكتاب ففعلوا بهما من شاءوا بمقتضى آرائهم واللعن ان التوبة منصب عظيم من الله تعالى قالوا قد عذبنا على ههنا يجب أن يكون كامل القدرة عظيم الجود فلم تتوقف ههنا لهذه النعمة على كون الموهوب منه غنيا وفقيرا ولم يختلف ذلك بسبب ان أعداءه يحبونه أو يكرهونه فهو تعالى الغالب الذي لا يظلب وهو الوهاب فلما انهب كل ما يشاء من (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) أي بل لهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتحكموا في التدبير الالهية التي تفرد به الرب العز (فليرتقوا في الأسباب) أي ان كان لهم ذلك الملك فليصعدوا في طرق السموات التي يتوصل بها الى العرش حتى يدروا أسرار العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (جندنا ههنا لك مهزوم من الاحزاب) وجند خبر مبتدأ محذوف وما مر بدله للتحقير وأوصفه وههنا لك ظرف لمهزوم ومهزوم صفة ثانية لجند من الاحزاب صفة ثالثة لجند أي هم جند صفيقون من التلحين على رسول الله سيمرون من زمين في الموضع الذي ذكره وفيه تلك الكلمات وذلك الموضع هومة وذلك الانهزام يوم فتح مكة فكيف يكونون مالكي السموات والارض وما بينهما ومن أن لهم التصرف في الأمور الربانية (كذبت قبلهم) أي قبل قومك يأكرم الرسل (قوم نوح وعاد وفرعون ذوالأوتاد) كان ينصب الخشب في الهواء وكان يمد يدي للعنب ورجليه الى تلك الخشب الأربع ويضرب على كل واحد من هذه الأعضاء وتداوى يتركه في الهواء الى أن يموت وقال مجاهد كان يمد للعنب مستقليا بين أربعة أوتاد في الارض يشد رجله ويديه ورأسه على الأرض بالأوتاد قال السدي ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل ان عساكره كانوا كثيرين وكانوا كثيرى الالهة عظيمى النعم وكانوا يكثر من الأوتاد لأجل الخيام فصرف بها (ونمود وقوم لوط وأصحاب الأبيكة) أي الأشجار المختمة من قوم شعب عليه السلام (أولئك الاحزاب) أي الذين تحزبوا على أنبيائهم عليهم السلام (ان كل الاكذب الرسل) أي ما كل حزب منهم الا كذب الرسل كما كذب قومك (فحق عقاب) أي فوقع على كل منهم عقابي فأهلك الله قوم نوح بالغرق والطوفان وقوم هود بالجر وفرعون مع قومه بالغرق وقوم صالح بالبيضة وقوم لوط بالحسف وأصحاب الأبيكة بعذاب يوم الظلة (وما ينظر هؤلاء الا بصيرة واحدة) أي وما ينظر كفار مكة أن كذبوا كما لا ينفعه ثانية (ما لهم من فوق) أي من توقف وفر أحزته والكسائي بضم الفاء (وقالوا ربنا بطريق الاستهزاء

النبوة قال الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) أي وحى (بل لما يذوقوا عذاب) ولولا ذوقه لا يفتقروا وصدقوا (أم عندهم خزائن رحمة ربك) أي مفاتيح النبوة حتى يعطوا النبوة من اختاروا (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) يعنى ان ذلك الله فيصطفى من يشاء (فليرتقوا في الأسباب) أي ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا فيما يوصلهم الى السماء وليأتوا منها بالوحى الى من يختارون ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم بالنصر فقال (جندنا ههنا لك) أي هم جندنا ههنا لك (مهزوم) أي مغلوب (من الاحزاب) كالكرون للضامة الذين قهروا وأهلكوا وهذا الخبر عن هزيمتهم بيد نبيهم صلى الله عليه وسلم فقال (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالأوتاد) أي ذو الملك الشديد (ان كل) أي ما كل من هؤلاء (الا كذب الرسل فحق) أي فوجب عقاب وما ينظر) أي ينتظر هؤلاء يعني كفار مكة (الا بصيرة واحدة) وهي نفخة القيامة (ما لهم من فوق) أي

عند

رجوع ومرد (وقالوا ربنا) الآية نازل قوله فأما من أوتى كتابه بيمينه وأما من أوتى كتابه بشماله قالوا ربنا (عجل لنا قسطنا) أي كتابنا ومحيطة أعمالنا

(قبل يوم الحساب) وقوله (داود ذا الأيد) أي ذا القوة في العبادة (انه أواب) أي يرجع الى الله تعالى (اناسخرنا الجبال معه يسبحون) أي يجاو به بالتسبيح (بالعشي والاشراق) يعني الضحي
(٢٢٧) (والطير) أي وسخرنا الطير (محشورة)

أي مجموعة (كل له) أي
داود (أواب) أي مطيع
يأتيه ويسبح معه (وشددنا
ملكه) أي بالحرس وكانوا
ثلاثة وثلاثين ألف رجل
يحرسون كل ليلة محرابه
(وآتيناه الحكمة) أي
الاسابة في الأمور (وفصل
الخطاب) بيان الكلام
والتبصر في القضاء وهو
الفصل بين الحق والباطل
(وهل أتاك نبأ الخصم)
يعني المبكين الذين تصوروا
في صورة خصمين من بني
آدم (اذ تسوروا الحرب)
أي علوا فوق غرفة داود
عليه السلام (اذ دخلوا على
داود ففرغ منهم) لأنهم
دخلوا بغير اذن في غير وقت
دخول المحصور فقلوا لا
تخف خصبان) أي نحن
خصبان (بني بعضنا على
بعض) أي ظلم بعضنا بعضا
(فاحكم بيننا الحق ولا
تسقط) أي ولا تجر (واهدنا
الى سواء الصراط) أي الى
طريق الحق (ان هذا أخى
له تسع وتسعون نعمة) يعني
امراة (ولى نعمة واحدة)
أي امرأة واحدة (فقال
أ كفلتها) أي انزلني
عنها وجعلني أنا أ كفلها
(وعزني في الخطاب) أي

عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة (عجل لنا قننا) أي عجلنا من العذاب الذي توعدنا به (قبل
يوم الحساب) ولا تؤخره الى يوم الحساب الذي مبدؤه النفخة الثانية وقيل انهم قالوا ذلك حين
ذكر الله في كتابه فأما من أوتي كتابه يمينه وأما من أوتي كتابه يشأله فالعنى عجل لنا
صحفة أمثالنا قبل يوم الحساب لننظر ما فيها ولتعلمه وقيل لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد
الله تعالى المؤمنين بالجنة فقالوا اذلك على سبيل السخرية فالعنى عجل لنا نصيبنا من الجنة التي تقول
في الدنيا وذلك لأنهم كانوا في غاية الانكار للقول بالنشر والحشر وما بلغوا في السفاهة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى بالصبر على سفاهتهم فقال (اصبر على ما يقولون) من أمثال هذه
القلالات الباطلة والوقف هناتام (واذ عرعبنا داود ذا الأيد) أي ذا القوة على أداء الطاعة وعلى الاحتراز
عن المعاصي (انه أواب) أي يرجع في أموره كلها الى طاعتنا (اناسخرنا الجبال معه) بطريق الاقتداء
بفي عبادة الله تعالى (يسبحن بالعشي والاشراق) أي يقدسن الله تعالى بخلق الله تعالى فيها الكلام
فكان داود يسبح عقب صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (والطير محشورة) أي وسخرنا
الطير محشورة قال ابن عباس رضي الله عنهما كان داود اذا سجد جاور به الجبال والطير لأجل تسبيح داود يرجع
اليه الطير فسبحت معه واجتماعها اليه هو حشرها فيكون حاشرها هو الله وقرى والطير محشورة
بالرفع على الابتداء والحجيرة (كل له أواب) أي كل واحد من الجبال والطير لأجل تسبيح داود يرجع
الى التسبيح أي كل رجوع داود الى التسبيح جاور به وهذا اللفظ فهمنا داود تلك الموافقة (وشددنا
ملكه) بالهيبة وكثرة الجنود عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف
رجل فاذا أصبح قيل ارجعوا فقدر ضي عنكم نبي الله وعن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا ادعى عند
داود على رجل أخذ منه بقرعة فأناكر للمدعي عليه فقال داود للمدعي أقم البينة فلم يمهأ فإدى داود في منامه
ان الله يأمره أن يقتل المدعي عليه فأنخر داود وقال هو منام فأناه الوحي بعد ذلك في البيضة فأحضر
المدعي عليه وأعلمه ان الله أمره بقتله فقال صدق الله اني كنت قتلت أباهنا الرجل غيلة فقتله داود فقال
الناس ان أذنب أحد ذنبا أظهره الله عليه فها به وعظمت هيئته في القلوب فهذه الواقعة شدت ملكه
(وآتيناه الحكمة) أي النبوة وكال العلم واتقان العمل (وفصل الخطاب) أي فصل الخصام بتميز
الحق عن الباطل (وهل أتاك نبأ الخصم) أي خبر خصمي داود (اذ تسوروا الحرب) أي اذ أتوا
البيت الذي كان داود يدخل فيه ويشغل بطاعته به من أعلاه أي تصعدوا خالطه لم ترتفع (اذ دخلوا
على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصبان) روى أن جماعة من الأعداء طمعوا في ان يقتلوا نبي الله
داود عليه السلام وكان له يوم يخافوه بنفسه ويشغل بطاعته به فأتته والفرصة في ذلك اليوم وتسوروا
الحرب فلما دخلوا عليه وجدوا عنده اقواما يمنعونهم فحافوا فوضوا كذبها فقالوا اخضنا أي نحن
فريقان الى آخر القصة فعمل عليه السلام غرضهم فهم بأن يستقيم منهم (بني بعضنا) أي تطاول (على
بعض) جيشك لتقضي بيننا (فاحكم بيننا بالحق) أي بالأمر الذي يطابق الحق (ولا تسقط) أي
لا تجر في الحكومة (واهدنا الى سواء الصراط) أي دلنا الى وسط طريق الحق (ان هذا أخى)
الدين أو في الصحبة (له تسع وتسعون نعمة) أي اثني من الشان (ولى نعمة واحدة فقال أ كفلتها)
أي اجعلني أ كفلها كما أ كفل ما تحت يدي (وعزني في الخطاب) أي غلبني في الكلام بأن جاء بحجج

غلبني في الاحتجاج لأنه أقوى مني وأقرب علي التلق وهذا القول من المبكين على التخييل لاعلى التحقيق كان القائل منهم قال نحن
كخصمين هذه خالطها فلما قال هذا أحد الخصمين اعترف له الآخر

لم أقدر على رده وقرى وعازنى أى غالىنى (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نعتك الى نعاجه) أى والله لقد ظلمك أخوك بسؤال إضافة نعتك الى نعاجه (وان كثير من الخطاة) أى الشركاء الذين خطوا أموالهم (ليبنى بعضهم) أى ليتعدى (على بعض) فلم يراع حق الصحة والشركة (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منهم فاتهم بتحامون عن الظلم (وقليل ما هم) أى وهم قليل وما من بدة لتعجب من قتلهم (وظن داود أنهم آمنوا) وما كافة أئمة أى وظن داود أنها فتناه بهذه الواقعة لأنها جارية بجمرى الامتحان فتنبه عليه السلام لذلك (فاستغفر ربه) ما هم به من الانتقام منهم وقيل ان دخولهم على داود كان قننه الا أنه عليه السلام استغفر لذلك الداخل العازم على قتله وقيل ان أوربا كان قد خطب المرأة فأجابوه ثم خطبها داود في حال غيبة أوربا في غزاته فزوجت نفسها منه عليه السلام لجلالته وعلى هذا فبنى في الخطب أى غلبني في خطبة المرأة وقيل كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضاً ان يطلق امرأته حتى يتزوجها اذا أعجبه وكان داود عليه السلام مازد على قوله لاوربا انزل لي عن امرأتك وذلك أنه وقع بصم على تلك المرأة من غير قصد فأحبها ومال قلبه اليها فسأل زوجها النزل عنها فاستحيا أن يرده عليه السلام ففعل فتزوجها وهى أم سليمان وكان ذلك جائزاً في شريعته معتاداً في بين الناس غير محمل بالردة وعلى هذا فبنى أن كفلنيها أنزل لي عن تلك النعجة الواحدة وأعطنيها فموت داود بشيئين أحدهما خطبته على خطبة أخيه المؤمن والثاني اظهار الحرص على التزوج مع كثرة نساؤه وهذا وان كان جائزاً في الشريعة الا أنه لا يليق بجنابه عليه السلام فان حسنات الأبرار سيئات اللقرين وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس بسبب أوربا ولا المرأة واتما هو بسبب قوله لأحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعتك الى نعاجه فلما كان هذا الحكم مخالفاً للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فنبت بهذه الوجوه نزاهة داود عليه السلام مما نسب اليه من الكبرياء واتما يرقم في حقه ترك الفضل والأولى والله أعلم. وكان داود استغفر ربه منه (وخر راكعاً) أى سقط داود للسجود مصلياً فكان أنه أحرم بركعتي استغفار (وأنا ب) أى أقبل الى الله تعالى بالتوبة وروى أنه عليه الصلاة والسلام بقى ساجداً أربعين يوماً وليلاً لا يرفع رأسه الا الصلاة مكتوبة أو لا يلد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب منه الى رأسه ولا يشرب ماء الا لثاء دمع وجهه نفسه راغباً الى الله تعالى في العفونة حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاعلى ملكه ودعا الى نفسه فاجتمع اليه أهل الزعيم بنى اسرائيل فلما غفر له حار به فبهزمه. قال الحسن وكان داود عليه السلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله. وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله اختلعت أوصاله فلا يشدها الا الاسار واذا ذكر رحمة الله تراجع (فغفرتنا له ذلك) أى ما استغفر منه (وان له عندنا زلفى) أى لقربة في الدرجات بعد المغفرة (وحسن ما ب) أى حسن مرجع في الجنة (يا داود) انا جعلناك خليفة في الأرض أى نبيا ملكاً على بنى اسرائيل نافذاً الحكم عليهم (فاحكم بين الناس بالحق) أى بالعدل لأن الأحكام اذا كانت مطابقة للشريعة الحقة الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات على أحسن الوجوه أما اذا كانت أحكام السلطان القاهرة على وفق هواه ولطلب مصالح دنياه عظم ضرره على الخلق فانه يجعل الزعينة فداء لنفسه وذلك يقضى الى تخريب العالم ووقوع المراجج والرجح في الخلق وذلك يقضى الى هلاك الملك (ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في الحكومات وغيرها من أمور الدين والدنيا (فيضلك عن سبيل الله) أى ان متابعة الهوى توجب الضلال عن سبيل الله وهو يوجب سوء العذاب لأن الهوى يدعو الى الاستغراق في الذات الجسمية

فقال داود لقد ظلمك بسؤال نعتك أى بسؤال اياك نعتك أى امرأتك أن يضمها الى نعاجه وان كثير من الخطاة أى من الشركاء ليبنى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وقليل هم وظن أى وعلم داود عند ذلك أنهما فتناه أى ابتليناه بتلك المرأة التي أحب أن يتزوجها ثم زوجها بعد قتل زوجها فاستغفر ربه عما فعل وهو محبته أن يتزوج امرأة من له امرأة واحدة قوله تسع وتسعون امرأة (وخر) سجد (راكعاً) للسجود عندما كان راكعاً (وأنا ب) رجع الى الله بالتوبة (فغفرتنا له ذلك وان له عندنا بعد المغفرة زلفى) أى لقربة (وحسن ما ب) أى مرجع (يا داود) انا جعلناك خليفة في الأرض أى عن قبلنا من الأنبياء وقوله (بما نسوا يوم الحساب) أى تركوا الايمان به والعمل له

وهو يمنع من الاشتغال بطلب السعادات الروحانية (ان الذين يصالون عن سبيل الله) أى عن الإيمان بالله وعن طاعة الله (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسيانهم يوم الحساب أى تركهم الإيمان بذلك اليوم وتركهم العمل لتلك اليوم (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا) أى عبثا جزافا بلا أمر ولا نهى وهذه الآية تدل على كونه تعالى خالقا للأشكال لأشياءها صانعها بين السماء والأرض فوجب أن يكون الله تعالى خالقا لها وهذه الآية تدل أيضا على الحشر والنشر والقيامة وذلك لأنه تعالى خلق الخلق في هذا العالم فإما أن يقال أنه تعالى خلقهم لا لا انتفاع ولا الاضرار فهذا باطل لأن هذه الحالة حاصلة حين كانوا معدومين أو لا اضرار فيها باطل لأن ذلك لا يليق بالرحيم الكريم أو لا انتفاع وذلك إما أن يكون في حياة الدنيا أو في حياة الآخرة فإن كان الانتفاع في حياة الدنيا فهو باطل لأن منافع الدنيا قليلة ومضارها كثيرة وتحمل المضار الكثيرة للنفعة القليلة لا يليق بالحكمة فثبت القول بوجود حياة أخرى بعد الحياة الدنيوية وذلك هو القول بالحشر والنشر والقيامة فثبت بما ذكرنا أنه تعالى مخلق السماء والأرض وما بينهما باطلا ولا يمكن خلقهما باطلا كان القول بالحشر والنشر لازما وكل من أنكر القول بالحشر والنشر كان شاكاً في حكمه الله تعالى في خلق السماء والأرض وهذا هو المراد من قوله تعالى (ذلك) أى خلق ما ذكر لا لأجل الأمر والنهى ولا لأجل الثواب والعقاب (ظن الذين كفروا) بأمر البعث والجزاء (فويل للذين كفروا من النار) أى فشددة العذاب للذين كفروا بالبعث بعد الموت بسبب النار المترتبة على ظنهم أن لا بعث ولا حساب وذلك نفى لحكمة الله تعالى في خلق السماء والأرض وفي أمره تعالى ونهيه (أم يجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أى بل يجعل المؤمنين الصالحين كالمفسدين في أقطار الأرض كما يقتضيه عدم البعث والجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فحفظا منها للمؤمنين لكن ذلك الجمل محال فتعين البعث والجزاء إما أن يرفع الأولين إلى أعلى عليين ورد الآخرين إلى أسفل سافلين (أم يجعل للتقين كالغفجار) أى بل يجعل أتقياء المؤمنين كملين (أى طالبين وحزمة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحرث كاشقياء الكفرة كعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وهم الذين بارزوا يوم بدر عليا وحزمة وعبيدة فقتل علي الوليد بن عتبة وقتل حمزة عتبة بن ربيعة وقتل عبيدة شبيعة بن ربيعة قيل نزلت هذه الآية لما قال كفار مكة للمؤمنين انانطع في الآخرة من الخير مثل ما تعطون وتقرر هذه الآية اننا نرى في الديان أطاع الله واحترز عن معصيته في الفقر والزمانة وأنواع البلايا ونرى الكفرة والفاسق في الراحة والنبطة فلا يمكن حشر ونشر ومعاد كان حال الطبع أدون من حال العاصي وذلك لا يليق بحكمة الحكيم الرحيم وإذا كان ذلك فادع إلى الحكمة ثبت أن انكار الحشر والنشر يوجب انكار حكمه الله تعالى (كتاب) أى هذا قرآن (أنزلناه إليك) صفة لكتاب (مبارك) أى كثير النافع الدينية والدنيوية بخبر مبتدأ مضمر وقرى بمبارك على الحال اللازمة لأن البركة لا تفارق (ليدبروا آياته) أى ليتفكروا في معانيها الطيفية في أسرارها العجيبة (وليتذكروا أولوا الألباب) أى وليتظن به ذوو العقول السليمة فإن من لم يتدبر ولم يساعده التوفيق الإلهي لم يقف على الأسرار العجيبة للذكورة في هذا القرآن العظيم (ووهبنا لداود سليمان) من المرأة التي أخذها من أوربا (نعم العبد) أى سليمان (إنه) أى سليمان (أواب) أى رجع إلى الله تعالى بالتو بما يقبل إلى طاعة الله (أذعرض عليه بالعيشي) أى بعد الظاهر (الصافات) أى الخيل التي تقوم على طرف سنبك يبدأ ورجل (البياد) أى سراع الجرى وعن إبراهيم التيمي أنها عشر وبن ألف فرس (فقال أنى أخبرت حب الخير عن ذكر ربي) أى أنى ألزمت حب الخيل لأجل كتابي وفي وهو التوراة فإن معنى الخير هو المال الكثير والمراد به هنا

(وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا) إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرة خالقها وتوحيده وعبادته وقوله (الصافات الجياد) يعنى الخيل القائمة على ثلاثة قوائم وقد أقام الأخرى على طرف الحافر (فقال أنى أخبرت حب الخير عن ذكر ربي) أى أنى أثرت حب الخير يعنى الخيل على ذكر الله عز وجل

(حتى) فأتيت في وقته (توارت بالحجاب) يعني الشمس أي غربت وقوله (فلطف مسح بالسوق والأعناق) أي أقبل يقطع سوقها وأعناقها ولم يفعل ذلك إلا بإباحة الله تعالى له ذلك (ولقد فتنا سليمان) أي ابتليناه (وألقينا على كرسیه جسدا) أي شيطانا تصور في صورته وذلك أنه تزوج امرأة وهو بها وعبدت هي الصنم في دار سليمان بغیر علمه ففرغ الله ملك سليمان أياما وسلط شيطانا على ملكه ثم تاب سليمان وأعاد الله عليه ملكه فسال الله تعالى أن يهب له ملكا يدل على أنه غفله ورد عليه ما نزع منه وهو قوله (هبل لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) وقوله (رخاء) أي لينة (حيث أصاب) أي أراد وقد صيغ سليمان (والشياطين) الآية أي وسخرناه (كل بناء) من الشياطين يبنون له (وغواص) يفوضون في البحر يستخرجون ما يريد (وآخرين مقرنين في الأصفاد) وسخرناه مردة الشياطين حتى قرعهم في السلاسل من الحديد وقلناه (هنا) الذي أعطيناك عطاؤنا فامتن

الخيال (حتى توارت بالحجاب) أي استترت الصافات عن النظر (ردوها) أي الصافات (على فلطف مسح بالسوق والأعناق) أي فردوها عليه فأخذ سليمان عليه السلام مسح سوقها وأعناقها وذلك أن رب الخيل كان مندوبا إليه في دينهم كما أنه كذلك في دين محمد ﷺ ثم إن سليمان عليه السلام احتاج إلى الغزو وجلس وأمر بإحضار الخيل وأمر بآجرائها وذكر أني لأحبها لأجل الدنيا ونصيب النفس وإنما أحبها لأمر الله وطلب تقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر رب في ثم عليه السلام أمر بتسييرها حتى غابت عن بصره وهو معنى قوله حتى توارت بالحجاب ثم أنه أمر الرافقين بأن يردوا تلك الخيل إليه فلما عادت إليه شرع مسح سوقها وأعناقها تشريفا لها لكونها من أعظم الأعران في دفع العدو ولأنه أراد أن يظهر أنه يضع حيث يباشر أكثر الأمور بنفسه وأنه يضبط السياسة والملك ولا أنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمرضاها وعيوبها فكان مسح سوقها وأعناقها حتى يعلم أهل فيها ما يدل على المرض (ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسیه جسدا) روى عن النبي ﷺ قال قال سليمان لأطوفن اللينة على سبعين امرأة كل امرأة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله. ولم يقل إن شاء الله تعالى فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فجاء به على كرسیه فوضع في حجره فولد الذي نفس أبيه لولاه أن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء والفق هو الجسد الذي ألقى على كرسیه حين عرض عليه وهي محنته وقيل إن فتنة سليمان أنه ولده ابن فقلت الشياطين إن عاش صار مسلطا علينا مثل أبيه فسيبنا أن نقتله فلم سليمان ذلك فأمر السحاب فحملة فكان ير به في السحاب فينأه وهو مشغل بتمهاته إذا لقي ذلك الوالد على كرسیه فتنبه على خطئه فإنه لم يتوكل فيه على الله وقيل أنه أصابه مرض شديد فصار يجلس على كرسیه وهو مرض وتنته هو مرضه ولشدة المرض ألقاه الله على كرسیه والعرب تقول في الضعيف أنه لحم على وضعم وجسم بلا روح ولما نوى سليمان بهت يختصر فأخذ الكرسي فحملة إلى انطاكية فأراد أن يصعد عليه ولم يكن له علم كيف يصعد عليه فلما وضع رجله في السرج له فكسرها وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا ومات يختصر وحمل الكرسي إلى بيت القدس فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه (ثم أناب) أي رجع إلى حال الصحة أو تاب من خطئه (قال رب اغفر لي) أي ماصدري عنى من الزلة وهو ترك الأفضل والأولى لأن حسنات الأبرار سيئات القاريين وطلب الغفرة دأب الأنبياء والصالحين هضما للنفس وإظهارا للدلل والخشوع وطلب الالتئ في اللقائات (وهبل لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) أي غيري بحيث لا يقدر أحد على معارضة ليكون معجزة لي لأن شرط المعجزة أن لا يقدر أحد على معارضةها فكان المراد أقدرني على أشياء لا يقدر عليها غيري البتة ليصير اقتداري عليها معجزة تدل على صحة نبوتي وورسائي (أنك أنت الوهاب) بالملك والنسبة لمن شئت (فسخرناه الريح) أي فذلناها لطاعتنا إجابة لدعوته (تجري بأمره) أيها (رخاء) أي لينة في أثناء سيرها أماني أوله فهي عاصفة (حيث أصاب) إلى أي موضع قصده وأراد (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) يبنون له من بناء من الأبنية وهو يدل من الشياطين (وغواص) في قعر البحر فيستخرجون اللؤلؤ (وآخرين مقرنين في الأصفاد) أي مسلسلين في أغلال الحديد وهم الردة من الشياطين الذين لا يبعثهم إلى عمل الا انقلبوا (هذا) أي الملك (عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب) لكثرة قال ابن عباس رضي الله عنهما أعط من شئت وامنع من شئت أي غير محاسب على منك وإمسكك أي ليس عليك حرج فيما أعطيت وفيما أمسكت من الأمر الذي أعطيناك وقيل المعنى هذا أي تسخير الشياطين عطاؤنا فامتن على من شئت من الشياطين ففعل سيئهم من الغل وأوحس من شئت في الغل من غير أن

تحاسب وتأثم بذلك (وان له عندنا) في الآخرة (الزلق) أي قرب عظمية (وحسن مآب) وهو الجنة (واذكر عبدنا أيوب) بن عيسى بن اسحق عليه السلام (اذ نادى به أي منسى الشيطان) اسمه عيط (نصب) أي بلاء (وعذاب) أي وسوسة والقوا الخواطر الفاسدة روى ان ابليس سأل ربه فقال هل في عبدك من لوسطنتي عليه يتمتع مني فقال الله نعم عبدى أيوب لجعل يأتيه بوسوسه وهو يرى ابليس عيانا ولا يلتفت اليه فقال يارب انه قد امتنع على فسلطني على ماله فكان الشيطان يجيئه ويقول له هلك من مالك كذا وكذا فيقول الله أعطى والله أخذ ثم يحمده الله تعالى فقال الشيطان يارب ان أيوب لا يبالي بحاله فسلطني على ولده بخاء اليه وزلزل الدار فهلك أولاده بالكلية وأخبره به فلم يلتفت اليه فقال يارب أيوب لا يبالي بولده فسلطني على جسده فأذن فيه فنفخ في جلد أيوب فحدثت أسقام عظيمة وآلام شديدة فيه فكسب في ذلك البلاء سنين حتى صار بحيث استقره أهل بلده فخرج الى الصحراء وما كان يقرب منه أخذ بخاء الشيطان الى امرأته ليأبى يعقوب عليه السلام وقال ان زوجك ان استأثرت في خصته من هذا البلاء فقد كرت المرأة ذلك لزوجها فحلف بالله ان يغاثه الله تعالى ليجلدته مائة جلدة وحين كان الأمر على الجسد لم يذكر أيوب شيئا فلما عظمت الوسواس خاف على القلب والدين فترضع ومن الوسواس ان الشيطان كان يذكره انتم التي كانت والآفات التي حصلت ومنها ان كان يقنطه من ربه ويرى له ان يجزع فشق ذلك عليه عليه السلام فترضع الى الله تعالى وقال في منسى الشيطان ينصب وعذاب فانه كلما كانت تلك الخواطر أكثر كان ألم قلبه منها أكثر فأجاب الله دعاءه وأوحى اليه بقوله تعالى (اركض) أي اضرب (برجلك) الأرض فضر بها فنبعث عين فقيل له (هذه مغسل بارد) أي ماء تنفسل به فيرا يظهره (وشراب) أي وتشرب منه فيرا باطنك أي ان الله تعالى أظهر من تحت رجل أيوب عينا باردة طيبة فاغتسل وشرب منها فأذهب الله عنه كل داء في ظاهره وباطنه ورد عليه أهله وماله كما قال تعالى (وهو به آله) باحيائهم بعد هلاكهم كما قاله الحسن انهم يجمعهم بعد تفرقهم كاقيل (ومثلهم معهم) فكان له من الأولاد نصف ما كان له قبل (رحمنا) أي لاجل رحمة عظيمة عليه على سبيل الفضل منا لاعلى سبيل اللزوم (وذكرى لأولى الألباب) أي ولتذكر أصحاب العقول بحاله عليه السلام ليصبروا على الشدائد كما صبروا وليجأوا الى الله تعالى كما يلجأون الى الظفر والظفر (وخذ بيدك) أي أيوب (مشتا) أي قبضة من سنبل فيها مائة سنبله مختلطة الرطب باليابس (فاضرب به) أي امرأتك رحمة بفت يوسف الصديق لانه قد حلف ليضرب بها مائة ضربة لانه لقيها ابليس في صورة طيب فبعثته الى مداواة أيوب فقال أدأويه على انه أذابرى قال أنت شفتي لاأرى بدجزاء سواء قالت نعم فأشارت على أيوب بذلك فحلف ليضربها وقال وبعك ذلك الشيطان كذا حكاه ابن عباس (ولانحن) أي لانأثم في يمينك بترك ضررها ولقد شرع الله تعالى هذه الرخصة رحمة عليه وعليها الحسن خدمتها اياه ورضاه عنها (انا وجدناه صابرا) فيها أصابه في النفس والأهل والمال وابليس في شكواه الى الله تعالى اخلال بذلك الصبر فانه لا يسمي جزعا كغشي العافية وطلب الشفاء على أنه عليه السلام قال ذلك خيفة الفتنة في الدين حيث كان الشيطان يوسوس الى قومه بأنه لو كان نبيا لما ابتلي بمثل ما ابتلي به ويروي أنه عليه السلام قال في مناجاة الهى فبعلت أنه لم يخالف لسانى قلبي ولم يسمع قلبي بصري ولم يهني ماملكت يميني ولم كل الاومع يقيم وأبى شيطان ولا كاسيا ومعي جاثم أو غير ان فكشف الله تعالى عنه (نعم العبد) أي أيوب (انه أواب) أي مقبل الى طاعة الله (واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الأبدى والأبصار) أي أولى القوة في الطاعة والبصيرة في الدين فقوله تعالى أولى الأبدى اشارة الى القوة العاملة فأشرق ما يصدر عنها

(نصب) أي تبع ومشقة

في بدني (وعذاب) في أهلي

ومالي فقلنا له (اركض

برجلك) أي دس وحرك

برجلك في الأرض فنبعث

عين ماء فاغتسل به حتى

ذهب الداء من ظاهره ثم

شرب منه حتى ذهب الداء

من باطنه (وهو به آله) الآية

مفسرة في سورة الأنبياء

(وخذ بيدك مشتا) أي

حزمة من الحشيش

(فاضرب به) امرأتك

(ولانحن) في يمينك وقوله

(أولى الأبدى) أي ذوي

القوة في العبادة والأبصار

أي البصائر في الدين

(انما اخلصناهم بخلاصة ذكرى الدار) (٢٣٣) أى جعلناهم يذكرون ذكر الدار الآخرة والرجوع الى الله وقوله (من الأخيار) جمع خير

(هذا ذكر) أى شرف
وذكر جميل يذكرون به
أبدان وان لهم مع ذلك
(لحسن مآب) أى مرجع
فى الآخرة ثم بين ذلك
للرجع فقال (جنات
عدن) وقوله (آرب) أى
أسنانهم واحدة وقوله
(هذا وان للظالمين) أى
الأمر هذا الذى ذكرت
وقوله (هذا فليذوقوه
حميم) أى هذا حميم
(وغساق) فليذوقوه
والساق ماسال من جلود
أهل النار (وأخر) أى
وعذاب آخر (من شكك)
أى من مثل ذلك الأول
(أزواج) أى أنواع فإذا
دخلت الرؤساء النار ثم
دخل بعدهم التابع قال
للأنكة (هنا فوج) أى
جماعة (مقتحم معكم)
داخول النار فقال الرؤساء
(لامرحباهم) انهم صالوا
النار كاصليناها فقال
التابع (بل أتم لامرحبا
بكم أتم قدمتموهنا) أى
شرعتم وستتم الكفر لنا
(فيس القرار) أى قرارنا
وقراركم (قالوا) أى التابع
(ر بنم قدم لنا هذا) أى
شرعه وسنه (فزه عذابا
ضعفا فى النار) كقوله
ربنا أتهم ضعفين من
العذاب (وقالوا) أى
صناديد فريش (مالنا)

طاعة لله وقوله والأبصار إشارة الى القوة العلة فأشرف ما يصدر عنها معرفة الله وماسوى هذين
القسمين باطل وقرأ ابن كثير عبدنا على التوحيد (انما اخلصناهم بخلاصة ذكرى الدار) أى انا جعلناهم
خالصين لنا بسبب خصلة خالصة وهى استغفارهم فى ذكر الدار الآخرة حتى نسوا الدنيا وقرأ نافع
وهشام بإضافة خالصة أى انا اخصصناهم باخلاصهم ذكر الآخرة وتناسيهم عند ذكرها ذكر الدار الآخرة
جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة (وانهم عندنا لمن الصطفين الأخيار) أى لمن المختارين من أبناء جنسهم
الستعين عليهم فى الخير (واذ كرام عليل والبس) بن أخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم
استثنى وهو ابن عم الياس واللام زائدة وقرأ حمزة والكسائي بتشديد اللام وسكون الياء
(وذا الكفل) وهو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب (وكل) أى كل المتقدمين من داود الى هنا (من
الأخيار) أى وكلهم من المشهورين بالخيرية وهم أنبياء تحملوا الشدائد فى دين الله تعالى (هذا) أى
ما تقدم من ذكر محاسنهم (ذكر) أى شرف لهم وثناء جميل فى الدنيا (وان للتين احسن مآب)
أى مرجع فى الآخرة (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب) منها جنات عطف بيان ومفتحة حال منها
وقرئ ثمار فوعتين هى جنات عدن مفتحة (متكئين فيها) أى جالسين على السرر فى الحجال ناعمين
فى الجنة (يدعون فيها بفأكة كثيرة وشراب) أى يسألون فى الجنة بألوان الفأكة وألوان
الشراب (وعندهم) فى الجنة (قاصرات الطرف) أى جوارح باسبات العين على أزواجهن لا ينظرن
الى غيرهم (آرب) أى مستويات فى السن والحسن (هذا) أى المذكور (ما وعدون) فى الدنيا
(ليوم الحساب) أى لاجل وقوعه فى يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بيااء على التنية (ان هذا)
أى ما ذكر من ألوان النعم (لرزقا) أعطينا كوه (ماله من نقاد) أى فناء (هذا) أى الأمر هذا
للكور (وان للظالمين) أى للكافرين (لشر مآب) أى مرجع فى الآخرة (جنم يصلونها) أى
يدخلونها (فيس الهاد) أى المقرش (هذا) أى عذاب جهنم (فليذوقوه حميم وغساق) فالحميم ماء
حار يحرقهم بحره والساق ماء بارد من ينحرقهم برده وقرأ حمزة والكسائي وحفص بتشديد السين
والوقف على فليذوقوه كاف ان جعل خبرا لهذا أوجع هذا مفعولا لفعل محذوف بفسره فليذوقوه
ويكون حميم خبر مبتدأ محذوف وان جعل هذا حميم مبتدأ وأخبر وما يمينها اعتراض فالوقف على غساق
وهو كاف (وأخر من شكله أزواج) أى ومنوق آخر من مثل هذا المنوق أجناس وقرأ أبو
عمرو وآخر بضم الميمزة أى ومنوقات آخر من مثل هذا المنوق فى الشدة والفظاعة
أنواع مختلفة وآخر مبتدأ وأزواج خبره قال خزنه جهنم لرؤساء الكفار فى اتباعهم اذ ادخلوا
النار (هنا فوج مقتحم معكم) أى هنا جمع كثيف قد دخل معكم النار كما كانوا قد دخلوا معكم فى
الضلال فقال هؤلاء الرؤساء (لامرحباهم) أى لا تسعت منازلهم فى النار (انهم صالوا النار) أى
داخول فيها كادخلنا فيها (قالوا) أى التابع عند سماعهم ما قيل فى حقهم خطابا للرؤساء (بل أتم
لامرحباكم) أى لا وسع الله عليكم فى منازلكم فى النار أى ان الدعاء الذى دعوت به علينا أيها الرؤساء
أتم أحق به (أتم قدمتموهنا) أى أتم قدمتم الطغيان الذى هذا العذاب جزاؤه فاقتدينا بكم (فيس
القرار) أى يسكن لنا أولكم جهنم (قالوا) أى التابع معرضين عن خصومتهم متضرعين
الى الله تعالى (ر بنم قدم لنا هذا فزه عذابا ضعفا فى النار) أى ياربنا من شرع لنا هذا الطغيان
من الرؤساء فزه عذابا مضافا فى النار قال ابن مسعود والمراد بالضعف الحيات والافاعي (وقالوا)
أى الطاغون (مالنا لآرى رجلا) من فقراء المؤمنين (كنا نعدهم من الأشرار) أى يقول أبو
جهل مالنا لآرى فى النار عمارا وبلا وصهيبا وخبابا كنا نعدهم من السفلة (اتخذناهم سخرى)

فراه نافع بضم السين (أمزغت عنهم الأبصار) وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر
أخذناهم بقطع الهزة على الاستفهام للتوبيخ والتعجب فيوقف على الاشرار وهو كاف والمعنى لأجل
انقاذ أخذناهم سخرى في الدنيا فأخطأناهم بدخول النار فلذلك لأزاهم أم لأجل انه زغت عنهم
أبصارنا ولم نعلم مكانهم وهم فيها وقرأ ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزق الكسائي أخذناهم
بوصل الهزة فلا يوقف على الاشرار لان أخذناهم صفة أخرى رجال والمعنى ما لنا لآثرى في النار رجالا
سخرناهم وسخرناهم في الدنيا بل مالت أبصارنا عنهم فلانهم شيئاً (ان ذلك) أى الذى حكيناه
عنهم (لحق) أى واجب وقوعه فلا بد وان يتكلموا به (تخاصم أهل النار) أى وهو كلام أهل النار
في النار مخصوصة بعضهم مع بعض وقرئ: تخاصم بالنصب على أنه بدل من ذلك (قل) يا أفضل الخلق
لكفار مكة (إنا أنا منذر) أى مخوف بذاب الله لمن عصى (وما من إله) موجود (إلا إله الواحد)
الذى لا يقبل الشرك (القهار) خلقه (رب السموات والأرض وما بينهما) أى خلقهما (العزيز)
أى الغالب فلا يغلب في أمر من الأمور (الغفار) لمن تاب (قل هو) أى ما بأنكم به (بناظم)
وارد من الله تعالى (أتم عنه) أى عن ذلك التبا (معرضون) أى تاركون له وهذه الجملة صفة ثانية
(ما كان لي من علم بللاً الأعلى) اذ يختصمون أى ما كان لي من علم بكلام الملائكة وقت اختصامهم
في أمر آدم عليه السلام (ان يوحى الى الأنا أنذر مبين) أى ما يوحى الى حال الملائكة الا كونه
نذير مبين أى أنما عرفت هذه الخاصة بالابوحي وأما أوحى الله الى هذه القصة لأن ذكرهم هال وتسير
هذه القصة حاضرة لكم على الاخلاص في الطاعة والاحتراز عن الجهل والتقليد (اذ قال ربك للملائكة
انى خالق بشر) أى آدم (من طين فاداسو به) أى جمعت أجزاءه بذهن وصورته بالصوره الانسانية
(ونفخت فيه من روحي) أى أفضت عليه الروح وهى عرض صار البدن بوجودها حيوا هو جوهر
يسرى في البدن سريان الضوء في الفضاء وسريان النار في الفحم (فقلوا له) أى اسقطوا له
(ساجدين) تحية له وتكريماً فخلقنا انساناً فواسه فجعل الروح فيه (فسجد للملائكة كلهم أجمعون)
أى فسجد للملائكة كلهم بطريق الغيبة لآدم بحيث لم يبق منهم أحد الا سجده ولم يتأخر في ذلك السجود
أحد منهم عن أحد (الا إبليس استكبر) أى تعظم عن السجود لآدم (وكان من السكاقرين) أى
وصار إبليس من الكافرين ببائنه عن أمر الله بعد ان كان مسلماً عابداً فانه عبد الله ثمانين ألف عام
(قال) الله له (يا إبليس) أى يا خبيث (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أى لما خلقتك بقدرتي
وارادتي من غير توسط آب وأم (استكبرت) أى أنكبرت عن السجود لآدم من غير استحقاق
(ألم كنت من الملائكة) أى من المستحقين للتفوق (قال) إبليس (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته
من طين) والنار أفضل من الطين لأن النار تأكل الطين فلذلك لم أسجده (قال) الله له (فاخرج
منها) أى من الحلقة التي كنت عليها فانه كان يقتخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود بعدما كان أبيض
وقبح بعد ما كان حسناً وأظلم بعدما كان نورانياً (فانك رجيم) أى مطرود من كل خير (وان عليك
لعنتي) أى سخطي (الى يوم الدين) أى يوم الحساب (قال) إبليس (رب فأظرني الى يومبعثون)
من القبور أى اذا جعلتني رجياً فلا تمتني الى يومبعث آدم وذريته من القبور للجزاء بعد فناءهم
وأراد الحديث بذلك أن يجد فسحة لا غوائهم وأن لا يذوق الموت (قال) الله (فانك من اللظرين
الي يوم الوقت للعالم) الذى قدر الله وعينه لقتناء الخلائق وهو وقت النفخة الاولى لآلئ وقت البعث
الذى هو للسؤل (قال) إبليس (فبعزتك) أى فأقسم بعزتك (لأغوئهم أجمعين) أى لأضلن
ذرية آدم عن دينك بزيين المعاصي لهم (الاعبادك منهم المخلصين) أى للصومين من الغواية

في الدنيا أم مقودون هم
(أمزغت عنهم الأبصار)
فأزاهم ههنا (ان ذلك)
الذى ذكرنا من أهل النار
(لحق) ثم بين ما هو فقال
(تخاصم أهل النار) هو
نبا عظيم يعنى القرآن
الذى أنبأتكم به وجتكم
فيه بما لا يعلم الا بوحي وهو
قوله (ما كان لي من علم
بللاً الأعلى) وهم الملائكة
(اذ يختصمون) أى في
شأن آدم يعنى قوله اتجمل فيها
الآية وقوله (لما خلقت
بيدي) أى توليت خلقه
وهذا اللفظ ذكر تشريفاً
لآدم وان كان كل شئ يتولى
الله خلقه دون غيره وقوله

(قال فالحق والحق أقول) أي فالحق وأقول الحق (لأملأن جهنم) الآية (قل) ما أسألكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (من أجزوا أنا من المتكلفين) أي للتقويل القرآن من تلقاء نفسى (ان هو) أى ليس القرآن (الاذكر) أى عظة (للعالمين ولتعلمن) أتمبها للمشركون (نبأه) أى ما أخبركم فيه من البعث والقيامة (بعد حين) أى بعد الموت ﴿تفسير سورة الزمر﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تنزيل الكتاب) ابتداء وخبره قوله (من الله العزيز الحكيم) وقوله (غخلاصه الدين) أى الطاعة والعسى اعبيده موحدا له الدين (ألا فله الدين الخالص) أى الطاعة الخالصة لاستحقاقه فإذ الله ثم ذكر الذين يعبدون غيره فقال (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم) أى يقولون ما نعبدهم (الايقرى بنو نالى التزلفى) أى قربى (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) أى من أمر الدين ثم ذكر انه لا يهدى هؤلاء فقال (ان الله لا يهدى من هو كاذب) أى فى اضافة الولد الى الله (كفار) أى يكفر نعمته بعبادة غيره ثم ذكر برأيه

أو المخلصين قلوبهم وأعمالهم لله (قال) الله (فالحق والحق أقول) قرأ عاصم وحزمه برفع الأول ونصب الثانى أى فأننا الحق أو فالحق قسمى ولا أقول الا الحق وقرأ الباقون بنصبهما أى فالحق أى قسم بالحق وقرى بجرهما على أن الثانى حكاية لفظ القسم به على أن معنى الحق تقيض الباطل وقرى بجر الأول على اخبار حرف القسم ونصب الثانى على الفعولية (لأملأن جهنم منك) ومن جنسك من الشياطين (ومن تبعك) فى التوابع (منهم) أى من ذرية آدم (أجمعين) تأ كيد للكاف وما عطف عليه (قل) يا أشرف الرسل (ما أسألكم عليه) أى على هذه الدعوة (من أجز) أى دنيوى (وما أنا من المتكلفين) أى الحاملين للشقة فى الشريعة على الناس أى ان هذا الذى أدعوك اليه دين لا يحتاج لمعرفة يحته الى التكلفات الكثيرة بل هو دين يشهد العقل بصحته فأنى أدعوك أولا الى الاقرار بوجود الله ثم أدعوك ثانيا الى تزيه تعالى عن كل ما لا يليق به تعالى ثم أدعوك ثالثا الى الاقرار بكونه تعالى موصوفا بكمال العلم والقدرة والحكمة والرحمة ثم أدعوك رابعا الى الاقرار بكونه تعالى منزها عن الشرك ثم أدعوك خامسا الى الامتناع عن عبادة الأوثان ثم أدعوك سادسا الى تعظيم الملائكة والأنبياء ثم أدعوك سابعا الى الاقرار بالبعث والقيامة ثم أدعوك ثامنا الى الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة فهذه الاصول الثمانية هى الاصول للعتبة فى دين الله تعالى وأوائل الافكار شاهدة بصحة هذه الاصول الثمانية فثبت انى لست من المتكلفين فى الشريعة التى ادعوا لخلق البهائم كل عقيل سليم يشهد بصحتها وبعدها عن الفساد وهو المراد من قوله تعالى (ان هو الاذكر للعالمين) أى ما هذا القرآن الاعظم من الله تعالى للثقلين كافة (ولتعلمن نبأه بعد حين) أى انكم ان أضربتم على الجبل والتقليد وأيتيم قبول هذه البيانات التى ذكرناها فى القرآن فستعملون بعد ما لبث انكم كنتم مصيبين فى أعراضكم عنه وأخطائين

﴿سورة الزمر﴾ يقال لها سورة العرف مكية الايتين نزلا بمدينه احداهما الله نزل أحسن

الحديث والأخرى قل يا عبادى الذين أسرفوا على انفسهم الآية وهى خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وتسعون كلمة . وأربعة آلاف وسبع مائة وخمسة وأربع

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أى هذه السورة تنزل فى الكتاب من الله (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق) أى ملتبسا بكل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حتما (فاعبد الله غخلاصا له الدين) أى فاعبيده تعالى محضا له الدين من شوائب الشرك والزبالة وقرأ ابن أبى عتبة برفع الدين على انه مبتدأ خبره الجار والجرو وقبله (ألا الله الدين الخالص) أى الأهو الذى يجب أن يخص بالخالص الطاعة له لا اله الا الله بصفات الألوهية (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) والوصول مبتدأ وهو عبارة عن الشركين وخبره محذوف والوقف على زلفى كاف كافاه أبو عمرو وقيل تأمى وللشركون الذين عبدوا من غير الله أربابا ملائكة وعيسى وعزرا واول الاصنام والشمس والقمر والنجوم يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله فى اللزلة (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) وقرى ما نعبدهم الا لتقربونا حكاية للمخاطبوا بما لهم (ان الله لا يهدى من هو كاذب) (كفار) لا اعتقادهم فى غير الله بالالهية ولكفرانهم نعمة النعم وهو الله تعالى فان العبادة نهاية التعظيم وهى لتاليق الابن يصدر عنه غاية الانعام (لو أراد الله أن يتخذن ولدانا) من الملائكة والأدميين كما قال اليهود والنصارى وبنو مليح (الاصطفى) مما يخلق ما يشاء اذ كل موجود سواء مخلوق له لكن اتحاد الولد من خلقه باطل لاستحالة

كون الخالق من جنس الخالق ولأن كونه منه يستلزم حدوث الخالق وهو ممنوع عقلا ونقلا (سبحانه) أي تزيهاله عن اتخاذ الولد (هو الله الواحد القهار) أي أن كون الله الها واجب الوجود لذاته يوجب كونه واحدا في حقيقته وكونه واحدا في حقيقته يمنع من ثبوت الولد له فثبت أن كونه واحدا يمنع من ثبوت الولد ثم إن كونه تعالى قهارا يمنع من ثبوت الولد فلأن المحتاج إلى الولد هو الذي يموت ويحتاج إلى من يقوم مقامه لأنه يكون مقبور بالمولود أمالذي يكون قاهرا لا يموت كان الولد في حقه محلا وقوله هو الله الواحد القهار لافظ مشتبهة على دلائل قاطعة في نفي الولد عن الله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق) أي ملتبسة بالصواب مشتملة على الحكم والصالح (يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) أي يغشى كل واحد منهما الآخر ويزيد كل واحد منهما بقدر ما ينقص من الآخر (وسخر الشمس والقمر) أي جعلهما منفادين لأمره تعالى (كل يجري لأجل مسمى) أي كل منهما يجري في فلكه لمنتهى دورته (ألا هو العزيز القهار) أي أن خلق هذه الأجرام العظيمة دليل على كمال القدرة فهو يوجب الخوف والرهبة إلا أنه تعالى غفار فكونه تعالى غفارا دليل على كثرة رحمته فهي توجب الرجاء والرغبة (خلقكم من نفس واحدة) خلقها وهي نفس آدم وجدها (ثم جعل منها) أي من تلك النفس (زوجا) حواء خلقها من ضلع من أضلاع القصري (وأزل لكم) أي أخذت لكم بأسباب نازلة من السماء كالأمطار وأشعة الكواكب (من الأنعام ثمانية أزواج) أي أفراد من الأبل اثنين ذكر وأثنى ومن البقر اثنين ومن الماعز اثنين (ولخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق) أي حيوانا سويا من بعد عظام ملأ من بعد عظام مارية من بعد متغ من بعد علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) البطن والرحم والمشيمة (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم الذي عرفتم عجائب أفعاله هو الله الذي لكم الخالق والرزق فهو المستحق لعبادكم (له الملك) في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك (ألا اله الا هو) أي لا معبود للخلق أجمعين إلا الله (فأتى تصرفون) أي فكيف تصرفون عن عبادة الله تعالى مع وفور دواعيها إلى عبادة غيره تعالى من غير ادعائها (ان تكفروا) أي تعالى (فإن غنى عنكم) أي فاعلموا أن الله تعالى ما يملك السكفين ليحزالي نفسه منقعة أوليدفع عن نفسه مضرة لأن الله تعالى غنى عن إيمانكم وشرككم (ولا يرضى لعباده الكفر) أي وإن كان لا ينفعه تعالى إيمان ولا يضره كفر إلا أنه لا يرضى بالكفر (وان تشكروا) بأن تقرروا باللسان بحصول النعمة وتعتقدوا صدور النعمة من الله تعالى وتعملوا الصالحات بجوارحكم (يرضه لكم) أي يرضى الشكر لأجل منفعتكم لأنه سبب لفوزكم بسعادة البارئين لا لا تنفعه تعالى به وقرأنافع وأبو عمر وابن عامر وعاصم وحزمة يضم الهاء مختلصة وقرأ أبو عمرو وحزمة في بعض الروايات ساكنة الهاء للتخفيف وقرأنافع في بعض الروايات وابن عامر والكسائي وابن ذكوان والورثي مضمومة الهاء مشبعة (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حمالة للوزر حمل نفس أخرى فكل مأخوذ بذنبه وهذا بيان لمنه سرية كفر الكافر إلى غيره أصلا (ثم إلى ربكم مرجعكم) بالبعث بعد الموت فأنهم الطالب للإنسان أن يعرف خالقه بقدر الإمكان وان يعرف ما يضره وما ينفعه وان يعرف أحواله بالمولود (فنبشكم بما كنتم تعملون) أي يجازيكم بأعمال الكفر والإيمان في الدنيا ثوابا وعقابا وهذا تهديد للعاصي وبشارة للطيع (انعلم بذات الصدور) فيعلم ما في قلوبكم من الدواعي والصورف وقال صلى الله عليه وسلم أن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أفعالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (وإذ انس الإنسان) أي الكافر كسبه بن ربيعة وأبى جهل (ضر) في جسمه وأمواله وأهله وأولاده (دعا ربه) أي استجار بربه (منيبا إليه) أي

سبحانه) تزيهاله عن الولد وقوله (يكور الليل على النهار) أي يدخل أحدهما على الآخر (خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم جعل منها زوجا) يعني حواء (وأزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) مشروح في سورة الأنعام وقوله (خلقنا من بعد خلق) يعني نطفة ثم علق ثم مضغة في ظلمات ثلاث) يعني ظلمة البطن والرحم والمشيمة (فأتى تصرفون) عن عبادته إلى عبادة غيره بعد هذا البيان وقوله (ولا يرضى لعباده الكفر) يعني للؤمنين المخلصين منهم كقوله عينا يشرب بها عباد الله (وان تشكروا) أي تطيعوا ربكم (يرضه لكم) أي يرضى الشكر لكم ويشيكم عليه (وإذ انس الإنسان) يعني الكافر (ضر دعا ربه منيبا إليه) أي راجعا

مقبلا اليه بالنداء في اواز ذلك الضر ولم يؤمل فيه سواء (ثم اذا خوله) أى اعطاه (نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل) أى ترك دعاءه به الذى يتضرع اليه من قبل اعطائه النعمة كأنهم يفرغ اليه ونسى أن الله سواه فعاد الى اتخاذ الشرك مع الله تعالى كما قال تعالى (وجعل لله أندادا) أى اعتدلا في العبادة (ليضل عن سبيل) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بعد لام العاقبة أى ليثبت على الضلال عن دين الاسلام والباقيون بضمها أى ليضل غيره عنه (قل) للكافر (تمتع بكفرك قليلا) أى عيش في كفرك في هذه الدنيا بقية عمرك وهذا الأمر جبر عن الكفر وتعريف لقلة تمتعه في الدنيا (انك من أصحاب النار) أى من المعذنين في النار على الدوام وفي هذا اقناط للكافر من النجاة (أمن هو قانت) أى الهل (وقرأ نافع وابن كثير) وحزة أمن بتخفيف الهم والمهزمة املا لا استفهام التقريرى ومقابله مخوف تقديره أمن هو قائم بما يجب عليه من الطاعة في ساعات الليل حالتي السراء والضراء كمن جعل لله أندادا ودعا عند ساس الضرف فقط أو النداء أى يامن هو قائم في ساعات الليل قل كيت وكيت أنت من أهل الجنة وقرأ الباقيون بتشديد الهم فأم داخل على من للوصول وهي امامتة ومعادها مخدوف تقديره الكافر خير أم من هو قائم بأداء وظائف العبادات أو منفصلة تقدر بيل والمهزمة أى بل من هو مطيع لله كالكافر للقول لا تمتع بكفرك (ساجدا وقائما) حال من ضمير قانت وقرىء بالرفع على انه خير بعد خبر (بحر الآخرة) أى يخاف عذاب الآخرة (ويرجو رحمة ربه) أى جنة ربه فينجو مما يخاف ويفوز بما يرجو (قل هل يستوى الذين يعلمون) توحيد الله وأمره ونبيه وهو أبو بكر وأصحابه (والذين لا يعلمون) ذلك وهو أبو جهل وأصحابه ويجوز أن يراد هذا على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القاتون والمعاصون (انما يتذكر أولوا الألباب) أى انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الصافية ولا يعرف التفاوت الحاصل بين العلماء والجهال الا أصحاب القلوب النيرة وقيل لبعض العلماء انكم تقولون العلم أفضل من المال ثم ترى العلماء يجتمعون عند أبواب الملوك ولا يرى للملوك مجتمعين عند أبواب العلماء فأجاب بأن هذا أيضا يدل على فضيلة العلم لأن العلماء علموا ما في المال من للنافع فطلبوه والجهال لم يعرفوا ما في العلم من للنافع فتركوه (قل إعبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أى قل لهم ربكم يقول أطيعوا ربكم في الصغير والكبير من الأمور (الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) والبجار والمجروا ماسة لأحسنوا وللغنى الذين عملوا الأعمال الحسنة في هذه الدنيا بوجه الاخلاص حسنة عظيمة في الآخرة وهي الجنة واماسة حسنة وللغنى الذين أسسوا فافهم في هذه الدنيا أمن وصحة وكفاية (وأرض الله واسعة) أى فان لم يتمكنوا من صرف الهمم الى الاسكان في بلادهم فقل لهم فان أرض الله واسعة فلتهاجروا من تلك البلاد الى بلاد تقدرون فيها على الاشتغال بالعبادات واقتنوا بالأنبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزداد اطاعة الى طاعتهم لأنه لا عنز البتة للمقصرين في الاسكان (انما يوفى الصابرون) على مفارقة أوطانهم وعشائرهم واحتال البلاد في طاعة الله تعالى (أجرهم بغير حساب) أى بغير نهاية بهنداز ونحوه (قل) يا أشرف الرسل لكفار قرى حيث قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الدين الذى أتينا به ألا ننظر الى ملة أبيناك وجدك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذنها (أتى أمرت أن أعبد الله خالصا للدين) أى العبادة عن شوائب الشرك والرياء وغير ذلك (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) أى وأمرت بأن أكون أول من تمسك بالعبادات التى أرسلت بها فانى لست من الملوك الجبارة الذين يأمرزون الناس بأشيائهم لا يقضون ذلك بل كل ما أمرتكم به فأنأول الناس شروعاتهم وأكثرتهم مداومة من هذه الأمة

عليه والعبادة لمشاركته عمل القلب وعمل الجوارح فعمل القلب هو الاخلاص وعمل الجوارح هو الاسلام وهذا فائدة اتيان الأمرين ثم بين الله أن هذا الأمر للوجوب فقال (قل إني أخاف أن عصيت ربي في عذاب يوم عظيم) ومعنى هذا العصيان ترك الأمر الذي تقدم ذكره (قل الله أعبد مخلصه ديني) أي لا أعبد أحد سواي الله والأول اخبار بأنه ﷺ مأمور من جهة الله تعالى بالآتيان بالعبادة واخلاص القلب له تعالى بها وهذا اخبار بأنه ﷺ أمر بأن لا يعبد أحد غير الله واخبار بامثاله ﷺ بالأمر على أبلغ وجه (فاعبدوا ما شئتم) أن تعبدوه (من دونه) تعالى وفي هذا دلالة على شدة الغضب عليهم (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) أي حين يدخلون النار حيث أوقعوهم في هلكة لاهلكة وراها (إلا) أي تنبهوا لهذه الخسارة العظيمة (ذلك) أي الأمر العظيم (هو الخسران المبين) فلا خسران وراءه فكل خسران يصير في مقاتلته كالاخسران (لهم) أي هؤلاء الخاسرين (من فوقهم ظلل) أي قطع كبار (من النار) ومن تحته ظلل) أي فراس من النار والراد احاطة النار بهم من جميع الجوانب وانما سمى بالظل لأن التي تكون تحته تكون ظلالا لا تحترق تحته لأن النار دركات وأيضا ان الظلة التحتانية تشابه القوقانية في الحرارة والاحراق (ذلك) العذاب هو الذي (يخوف الله به عباده) المؤمنين ليخلصوا في الطاعة (بإعاده فائقون) أي يأبى المؤمنون بالغوا في الخوف والحذر (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي الشيطان (أن يعبدوها وأنابوا إلى الله) أي أقبلوا إليه بالطاعات (لهم البشرى) بنوع من الخير عند قرب الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج منه وعند الوقوف في عرصة القيامة وعلى باب الجنة وقوله تعالى أن يعبدوها بدل الاعتزال والغنى والذين تركوا عبادة الشيطان الخ فان عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان اذهوا الأمر بها (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وعن ابن عباس أن المراد من هذا الرجل يجلس مع القوم ويسمع الحديث في ذلك المجلس محاسن ومساوي فيحدث بأحسن ما سمع ويترك مساوياه وقرأ السوسي عبادي بناء مفتوحة في الوصل ساكنة في الوقف والباقيون بغير الياء (وأولئك الذين هدام الله للصواب ولحاسن الأمور) (وأولئك هم أولوا الألباب) أي هم ذوو العقول السليمة عن منازعة الهوى (أفمن حق عليه العذاب أفأنت تتفمن في النار) أي أفمن ثبت عليه كلمة العذاب أفأنت تهدي من هو منغمس في الضلال بدعاك له الى الايمان فتنقذه من النار وهذا نبيه على أن المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قوم وفسبقت لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية قال ابن عباس نزلت في حق أبي لهب ولده ومن تخلف عن عشيرة النبي ﷺ عن الايمان (لكن الذين اتقوا ربهم) بأن أطاعوه (لهم غرف) أي منازل في الجنة رفيعة (من فوقها غرف) أي من فوق تلك المنازل منازل أرفع منها (مبينة) أي قوية كبناء المنازل للمبينة على الأرض في الأحكام بخلاف منازل الدنيا فالقواني فضيلته الارتفاع ونقصانه السخافة والتحتاني فضيلته القوة ونقصانه التسفل أمامنازل الجنة فهي مستجمعة للفضائل فهي مرتفعة قوية وقوله تعالى لكن اضرب عن قصة أبي قحافة مخالفة للأولي وليست للاستمرار (تجري من تحتها الأنهار) أي تجري من تحت تلك الغرف القوقانية والتحتانية الأنهار المختلفة من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعند الله) أي وعنده الله بذلك وعدا وهو مصدر مؤكد لضمون الجملة أن الله (لا يخلف الله العباد) أي وعده للمؤمنين وفي الآية دقيقة شريفة وهي أنه تعالى لم يذكر في آيات الوعيد البتة مثل هذا التأكيد وذلك يدل على أن جانب الوعد أرجح من جانب الوعيد أماقوله تعالى ما يبذل القول لدى ليس

(قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) بالتخليد في النار (وأهليهم) لأنهم يدخلوا معك المؤمنين الذين لهم أهل في الجنة (لهم) من فوقهم ظلل) الآية وهذا كقوله يوم ينشيم العذاب من فوقهم الآية وقوله لهم من جهنم هذا الآية (ذلك) الذي وصف من العذاب (يخوف الله به عباده) بإعاده فائقون (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي الأوثان (أن يعبدوها وأنابوا إلى الله) أي رجعوا إليه بالطاعة (لهم البشرى) بالجنة (فبشر عباد الذين يستمعون القول) القرآن وغيره (فيتبعون أحسنه) وهو القرآن (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت) يا محمد تنقذه أي تخرجه من النار يدانه لا يقدر على هدايته وقوله (لهم غرف) من فوقها غرف (مبينة) أي قوية لهم منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل أرفع منها

تصريحاً بجانب الوعد بل هو كلام عام يتناول الوعد والوعيد فثبت ان تر جيع الوعد حق خلافاً للعتلة (الم تر ان الله ازل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض) أى الم تعلم ان الله ازل من السماء مطراً الى بعض اللواضع ثم يقسمه فيدخله في مجارى في خلال الارض كالرورق في الاجساد و يقال فيدخل ذلك المطر في خلال الارض حال كونه مياهاً نابعة في الارض (ثم يخرج به) أى ينبت بالمطر (زرعاً مختلفاً ألوانه) أى أصنافه من بر وشير وبسمم وغيره وصفاته من طعوم وألوان خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك (ثم يهيج) أى يتم جفافه (فتراه مصفراً) بعد خضرته وقرى مصفراً (ثم يجله حطاماً) أى منكسرة (ان في ذلك) أى اللذ كوز من الافعال الخمسة (لذكرى لأولى الألباب) أى لذ كبراً عظيماً لأصحاب العقول الصافية تذ كر وبذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة الانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام لا يفتر ون يهيجتها ويجزمون بأن من قدر على ازال الماء من السماء واجرائه في عيون الارض قادر على اجراء الانهار من تحت الغرف في الجنة (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) أى لكل الناس سواء فمن جعله مستعداً للإسلام فهو على هداية من ربه فمن شرطية وخبرها ما بعدها وقيل اسم موصول مبتدأ خبره محذوف والتقدير أفمن شرح الله صدره للإسلام فاهتدى فهو على لطف الهي فاقض عليه مكن طبع على قلبه فلم يهتد لقسوته (وقيل) أى عذاب وخسران (للقاسية) قالو بهم من ذكر الله) أى من أجل ذكر الله فإذا سمعوه نفروا وازدادوا فسوة ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وكان قد حضر هناك عمر بن الخطاب وانسان آخر فلما انتهى رسول الله ﷺ الى قوله تعالى ثم انشأنا خلقاً آخر قال كل واحد من القوم قتيارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله ﷺ أكتب فهكذا أزلت فازداد عمر ايماناً على ايمان وازداد ذلك الانسان كفراً على كفر وقرى عن ذكر الله أى عن قبول ذكر الله (أولئك) أى الذين قست قلوبهم (في ضلال) أى بعد عن الحق (مبين) أى ظاهر كونه ضلالاً لكل أحد قيل نزلت هذه الآية في حمزة وعلى رضى الله عنهما وأى لهب وولده وقيل في عمار ابن ياسر وأى جهل وأصحابه (الله نزل أحسن الحديث) بحسب لفظه لقصاحته وجزالته وبحسب معناه لاشتغاله على الغيوب الكثيرة في الماضي والمستقبل ولأن العلوم الموجودة فيه كثيرة جداً (كتاباً متشابهاً) أى يشبه بعضها كقائه ابن عباس فان كل ما فيه من الآيات يقوى بعضها بعضاً وللقصود منها بأسرها الدعوى الى الدين وتقرير عظيمة الله (مثنى) فانه أكثر الاشياء للذكورة وقت ز وجين ز وجين آية الرحمة والعذاب وآية الوعد وآية الامر والنهى وآية القصص والآكام وغير ذلك (تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) فان الانسان اذا تأمل في الدلائل الباطنية التي تزييه الله عن التمييز والبهجة فهنا يقشع جلده لان اثبات موجود لا داخل العالم ولا خارج عنه ولا متجمل بالعالم ولا منفصل عنه مما يصعب تصوره فهنا تقشع الجلود واذا تأمل في الدلائل الدالة على انه يجب أن يكون الله تعالى فرداً أحداً وثبت ان كل متحيز منقسم فهنا يلين جلده وقلبه الى ذكر الله وعبدى تلين بالي لان تقدير الكلام تلين جلودهم وقلوبهم حال وصولها الى حضرة الله وهو لا يحسن بالادراك ويقال لهم اذا سمعوا القرآن وذكر آيات العذاب أصابتهم خشية أو ذكر آيات الرحمة اطمأنت جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وانما قال الله الى ذكر الله ولم يقل الى ذكر رحمة الله لان الحبس المحق الذي في الدرجة العالية هو من أحب الله لائسنى سواء وأما من أحب الله لاجل رحمة فهو ما أحب الله وانما أحب شيئاً غيره (ذلك) أى الكتاب الرحمة (ذلك)

(الم تر ان الله ازل من السماء ماء فسلكه) أى أدخل ذلك الماء (ينابيع) في الأرض) وهى الأمكنة التى ينبع منها الماء وكل ماء في الأرض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) أى بذلك الماء (زرعاً مختلفاً ألوانه) بخضرة وحمرة وصفرة (ثم يهيج) أى ييبس (فتراه مصفراً) أى يجله حطاماً أى دقاقاً فتتأ (ان في ذلك) لذ كرى لأولى الألباب) أى يذكر ونالهم من الدلالة في هذا على توحيد الله وقدرته (أفمن شرح الله) أى وسع (صدره للإسلام فهو على نور من ربه) أى فاهتدى الى الدين الاسلام مكن طبع على قلبه ويدل على هذا المحذوف قوله (وقيل للقاسية) فلو بهم من ذكر الله) الله نزل أحسن الحديث) معنى القرآن (كتاباً متشابهاً) يشبه بعضها بعضاً (مثنى) أى نثى فيه الأخبار والقصص وذكر الثواب والعقاب (تقشع) أى تقطرب وتتحرك بالحواف (منه جلود الذين يخشون ربهم) معنى عند ذكر آية العذاب (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى من آية الرحمة (ذلك)

الذى هو أحسن الحديث (هذى الله يهدى بمن يشاء) وهو الذى شرح صدره لقبول هذه الهداية (ومن يضل الله) أى ومن جعل الله قلبه قاسيا مظلمًا بلبد الفهم منافيًا لقبول هذه الهداية (فقاله من هاد) يخلصه من ورطة الضلال وقرأ ابن كثير بإثبات الياء فى الوقف (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون) والهمزة للاستفهام الإنكارى والغناء عاطفة على جملة مقدر ومن اسم موصول مبتدأ وخبر محذوف وقيل معطوف على يتقى وتقدير الكلام كل الناس سواء فمن يجعل وجهه قائمًا مقام الرقعة يتقى بوجهه العذاب الشديد يوم القيامة وتقول لهم خزنة النار ذوقوا عذاب ما كنتم تكسبون فى الدنيا كمن هو آمن من العذاب قبل يلقى الكافر فى النار مغلولًا يدها إلى عنقه وفى عنقه صخر من كبرت مثل الجبل العظيم فتشتعل النار فيها وفى عنقه فحرها على وجهه لا يطبق دفعها عنه لا لغلال التى فى يديه وعنقه قيل نزلت هذه الآية فى حق أبى جهل وأصحابه (كتب الذين من قبلهم) أى قبل قومك من الأمم السالفة (فأتاهم العذاب) للقدرة لكل أممتهم (من حيث لا يشعرون) أى من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخبر بها لهم أن الشر يأتيهم منها بينما هم آمنون إذ أتاهم العذاب من الجهة التى توقعوا الامن منها (فأذاقهم الله الحزنى) أى الذل (فى الحياة الدنيا لعذاب الآخرة أكبر) أى فالعذاب للآخرهم فى يوم القيامة أعظم من ذلك الذى وقع (أو كانوا يعلمون) عذاب الآخرة ما كذبوا رسلهم ولكن لاعلمهم أصلا (ولقد ضربنا) بينا (للناس فى هذا القرآن من كل مثل) أى وجه يحتاج إليه الناظر فى أمور دينه (لعلهم يتذكرون) أى كى يتعظوا به (قرأ ناعربيا) أى أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غيرذى عوج) أى برشا عن التناقض وقيل أى غير مخالف لسلطان الكسب كالتوراة والإنجيل والزابور بالتوحيد وقال السدى أى غير مخلوق (لعلهم يتقون) أى لكى يتقوا بالقرآن عما نهاهم الله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا) مثلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول (فيه شركاء) أى سادات (متشاكرون) أى متخالفون سيئة أخلاقهم (ورجلا سالما لرجل) أى ورجلا خالصا لسيده واحد قرأ ابن كثير وأبو عمرو سالما بالأنف وكسر اللام والباقيون ففتح السين واللام بغير الأنف وقرأ سلما بفتح السين وكسرها مع سكون اللام وقرأى ورجل سالما بالرفع على الابتداء أى وهناك رجل سالم لرجل (هل) يستويان مثلا أى صفة أى هل يستوي حالهما وصفتهما والمعنى اضرب بالشر فى الرسل لقومك مثلا وقل لهم ما يقولون فى رجل يملوك قد شارك فيه شركاء بينهم تنازع فكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادلون فى حوائجهم وهو متحيز فى أمره فكما أَرْضَى أحدهم غضب الباقيون وإذا احتاج فى مهم اليهم فكل واحد منهم يردده إلى الآخر فهو يبقى متحيزا لا يعرف أيهم أولى بأن يطلب رضاه وأيهم يعينه فى حاجاته فهو بهذا السبب يلقى منهم التبع العظيم وفى رجل آخر له خدم واحد يخدمه على سبيل الإخلاص وذلك السيد يعينه على حاجاته فان أطاعه عرفه وإن أخطأ صفح عن خطئه فأى هذين العبدین أحسن حالا وأحدثا وأقل تعبًا وهذا مثل ضرب به الله للكافر الذى يعبد آلِهة شتى وللمؤمن الذى يعبد الله وحده (الحمد لله) أى لا يطل القول بإثبات الشركاء وثبت أنه لا إله إلا الله الحق الواحد الأحد ثبت أن الحمد لله لا لغيره (بل) أى كثرتهم لا يعلمون أن الحمد لله تعالى لا لغيره وإن للستحق للعبادة هو الله لا غيره ويقال لا يعلمون أمثال القرآن (أنك ميت وأنهم) أى كفار مكة (ميتون) أى أنك وإياهم وإن كنتم أحياء فى أعين الدالون (ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) أى تكلمون أتمو رؤساء الكفار بالحجة والمراد أن هؤلاء الأقوام وإن لم يلتفتوا إلى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرس والجسد عليهم فى الدنيا فلا تبال بأشرف الرسل بهذا فانك سموت

هذى الله أى ذلك الخوف والخشية من العذاب ورجاء الرحمة هدى الله (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) وهو الكافر يلقى فى النار مغلولًا فلا يتنبأ له أن يلقى النار إلا بوجهه ومعنى الآية أفمن هذه الحالة كمن يدخل الجنة وقوله (غيرذى عوج) أى لبس واختلاف وضاد ثم ضرب مثلا للوحد والمشارك فقال (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكرون) أى متنازعون سيئة أخلاقهم فكل واحد يستخدمه بقدر نصيبه وهذا مثل الشرك الذى يعبد آلِهة شتى (ورجلا سالما) أى خالصا (لرجل) وهو الذى يعبد الله وحده (هل) يستويان مثلا أى هل يستوي مثل الواحد ومثل للشرك (الحمد لله) وحده دون غيره من المعبودين (بل) أى كثرتهم لا يعلمون مفسر فى سورة النحل ثم ذكر أنهم يموتون ويرجعون إلى الله فيخصمون عنده فقال (أنك ميت وأنهم ميتون) ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون بمعنى المؤمنين والكافر وللظالم والظالم

وهم سيموتون أيضا ثم تحشرون يوم القيامة وتختصمون عند الله تعالى والعدل الحق يحكم بينكم فيوصل إلى كل واحد ما هو حقه وحينئذ يتميز الحق من الباطل (فمن أظلم ممن كذب على الله) أي لأحد أظلم من أنبتوا لله ولدا وشركاء وكذب بتخفيف التال (وكذب بالصدق) أي بالأمر الذي هو نفس الصدق وهو مانجاء به النبي صلى الله عليه وسلم من لاله الا الله والقرآن وغير ذلك (اذجاءه) أي في أول محي. ذلك الأمر من غير تدبر فيه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أي لهؤلاء الذين افتروا على الله تعالى وسارعوا إلى تكذيب الصدق من أول الأمر (والذي جاء بالصدق) أي بين الحق (وصدق به) أولئك هم المتقون) أي النعوتون بالتقوى والموصول عبارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق بنفس الصدق هو أبو بكر وهذا القول مروى عن علي بن أبي طالب وجماعته من المفسرين وقيل المراد من الموصول كل من جاء بالصدق وهم الأنبياء والذي صدق به الانباع يؤيد هذا القول قراءة ابن مسعود رضي الله عنه والذي جاء بالصدق وصدقوا به وقرئ: وصدق به بتخفيف الدال أي صدق الرسول بذلك الصدق الذي هو معنى القرآن الناس ولم يكن بهم بأن أداء اليهم كما نزل عليهم غير تحريف وقيل صار الرسول صادقا بسبب الصدق الذي هو القرآن لأنه معجزه وهي تصديق من الله تعالى فيصير المدعى للرسالة صادقا بسبب تلك المعجزة وقرئ: وصدق به على البناء للمفعول أي صدق الرسول بالقرآن (لهم ما يشاءون عند ربهم) أي لهم كل ما يشاءونه من جلب النافع ودفع المضار في الآخرة لافي لجنة فقط لما أن بعض ما يشاءونه من تكثير السيئات والأمن من الفزع الأعظم وسائر أهوال القيامة انما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) أي حصول ما يشاءونه (جزاء المحسنين) أي الذين أحسنوا أعمالهم (ليكره الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي أقبح أعمالهم دفعا للمضارهم (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) أي بأحسنهم إعطاء لمنافعهم والرد أنهم اذ صدقوا الأنبياء عليهم السلام فباتوا فان الله يكره عنهم أسوأ أعمالهم وهو الكفر السابق على ذلك الايمان ويوصل اليهم أحسن أنواع الثواب وقوله تعالى ليكره الله متعلق بقوله تعالى لهم ما يشاءون باعتبار فصوله حيث كان اخبارا عما سيثبت لهم في آياتي وهو في معنى الوعد به كانه قيل وعدهم الله جميع ما يشاءونه من زوال المضار وحصول السار ليكره عنهم بموجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا الخ (أليس الله بكاف عبده) وهو محمد صلى الله عليه وسلم كما قال السدي ويقال هو خالد بن الوليد ما ين يدون به وقرأ حمزة والكسائي عبادهم وهم الأنبياء عليهم السلام فان قومهم قصدوهم بسوء لقوله تعالى وهم كل أمة برسولهم ليأخذوه ودخول حمزة الانكار على كلمة النفي تفيد معنى اثبات الكفاية أي هو كاف عبده (ويخوفونك بالذين من دونه) تعالى وهم اللات والعزى ومناة أي ان قريشا يقولون لك يا محمد لا تشتمها ولا تنهها فتخجل كما فازل الله تعالى هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالد إلى العزى ليكرهها فقال له سادها لا تدركها أحذر كما يا خالد ان لحاشدة لا يقوم لحاشتي فعمد خالد إليها فبشتم أنفها فزلت هذه الآية (ومن يصل الله) عن دينه حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فما له من هاد) أي مرشدا إلى دينه (ومن يهده الله) لدينه (فما له من مضل) عن دينه (أليس الله بعزيز) أي غالب على أمره (ذو انتقام) من أعدائه لأولياته (ولئن سألتهم) أي كفار مكة (من خلق السموات والأرض ليقولن الله خلقهما لوضوح الدليل على تفرده تعالى بكونه خالفا لهما (قل) تبكيها لهم (أفرأيتم ما تدعون من دون الله) أي اذالم يكن خالق سوى الله تعالى وقد أقدمتم بأن خالق العالم العلوي والسفلي هو الله تعالى فأنبروني بأن ما تعبدون من غير الله وهي اللات والعزى ومناة (ان أرادني الله بضر) أي بلاء (هل هن كاشفات بضره) أي أفاعلت بلاءه تعالى عني (أو أرادني برحمة) أي بنفع (هل

لن أظلم من كذب على الله) فزعم أن له ولدا وشركا (وكذب بالصدق) أي بالقرآن (الاجاءه) على لسان الرسول (أليس في جهنم مثوى) مقام ومنزل لهؤلاء (والذي جاء بالصدق) يعني محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن (وصدق به) أبو بكر رضي الله عنه ثم المؤمنون بعده وقوله (أليس الله بكاف عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم أن ينصره ويكفيه أمر من يعاديه (ويخوفونك بالذين من دونه) أي يخوفونك بأوثانهم يقولون أنك تعيها وانها تصيبك بسوء فمن انهم مع عبادتهم الأوثان يقولون بأن الخالق هو الله فقال (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله) أي من الأوثان (ان أرادني الله بضر) أي بلاموشدة هل يكشفن ذلك عني (أو أرادني برحمة) أي نعمة هل يسكنن ذلك عني وهذا بيان أنها لا تنفع ولا تدفع

هن ممسكات رحمته) أى مانات نعمته على حتى تأمرنى بعبادتها وتخوفنى بمعرتها وقوله تعالى أقرأتم متعديا اثنين أولها ما تدعون والثانى الجملة الاستفهامية وقرأ أبو عمرو بنون كاشفات ومسكات ونصب ضربه ورحمته وروى أنه صلى الله عليه وسلم للمساء لهم قالوا لاى لا تكشف ولا تمسك فنزل قوله تعالى (قل حسبي الله عليه توكل التوكلون) أى قل لهم اذا كان الأمر كذلك كانت عبادة الله كافية وكان الاعتقاد عليه كافيا فتفتى في جميع أمورى من اصابة الخير ودفع الشر بالله تعالى وبه تعالى يثق الوائثون لاعلى غيره أصلا لهم بأن كل ماسواه تعالى تحت ملكوته تعالى (قل يا قوم اعماوا على مكاتكم) أى على حالتكم وهى الكفر والعناد وقرأ شعبة مكاتكم بالجمع وهو مروي عن عاصم أيضا (انى عامل) على حالتى (فسوف تعلمون من يأتىه عذاب يخزىه) أى يهلكه فى الدنيا (ويحل عليه عذاب مقم) أى ومن ينزل عليه عذاب دائم هو عذاب النار ومن موصولة منقول تعلمون والامر للتهديد أى أنتم تعتقدون فى أنفسكم أنكم فى نهاية القوة فاجتهدوا فى أنواع كيدكم فاقى عامل فى تقرير ديني فسوف تعلمون أن الحزى فى الدنيا بالوجع والسيف والعذاب الدائم فى الآخرة يصيبني أو يصيبكم (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس) أى لنفع الناس ولا هتداهم به (بالحق) أى مقرونا بالحق وهو المعجز الذى يدل على أنه من عند الله (فن اهتدى فلنفسه) أى فن عمل بما فيه ففعله يعود الى نفسه (ومن ضل فاما يضل عليها) أى ومن لم يعمل بما فيه فضيض ضلاله يعود الى نفسه (وما أنت عليهم بوكيل) أى انك لست بأمرأ بأن تجبرهم على الإيمان والهدى وما وظيفتك الا البلاغ فالهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى ومن عرف هذه البقيقة فقد عرف سر الله فى القدر ومن عرف سر الله فى القدر هانت عليه الصائب (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها) أى الله يقبض الأرواح من الابدان حين موت أجسادها بخلق الموت وازالة الحس بالكلية وقبض الأرواح التي لم تمت حين تمام بزالة الادراك وخلق النغلة فى محل الادراك فتتعارف ماشاء الله أن تتعارف (فيسبك التى قضى عليها الموت) فلا يردّها الى البدن وقرأ حمزة والكسائي قضى على البناء للمفعول ورفع الموت (ويرسل الأخرى) أى يرسل الحاس عن النائمة فتعود عند النطق كما كانت (الى أجل مسمى) وهو وقت النفخة الثانية فى المسوكة ووقت الموت فى الرسالة فالجار والمجرور متعلق بكل من يسبك ويرسل قال ابن عباس وغيرهم للفسرين ان أرواح الاحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ماشاء الله فاذا أراد جميعها الرجوع الى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده وأرسل أرواح الاحياء الى أجسادها وقال على رضى الله عنه فإرأته نفس النائم وهى فى السماء قبل ارسالها الى جسدها فى الرؤيا الصادقة ومارأته بعد ارسالها وقبل استقرارها فى جسدها فى الرؤيا الكاذبة لانها من لقاء الشيطان (ان فى ذلك) أى التوفى على الوجهين والامساك فى أحدهما والارسال فى الآخر (آيات) عجيبة تدل على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون) فى كيفية تعلق الأرواح بالابدان وقبضها عنها تارة بالكلية كاعند الموت وحسبها عن التصرف تارة أخرى كاعند النوم وازالة حبسها عنه حينما يدعى الى انقضاء آجالها (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) أى ان الكفار قالوا نحن لا نعبد هذه الاصنام لاعتقاد انها آلهة تضر وتنفع وانما نعبد لاجل انها تماثيل لاشخاص كانوا عند الله من المقربين فنحن نعبد لاجل أن يصيروا لك اكابر شفعاء لنا عند الله تعالى فأجلب الله تعالى بقوله بل اتخذوا من دون الله تعالى شفعاء تشفع لهم عنده تعالى (قل أولو كانوا اى لم يكون شيئا ولا يعقلون) أى قل لهم ايشفعون فى حال كونهم لى لم يكون شيئا من الاشياء وفى حال كونهم لا يعقلونه (قل لله الشفاعة جميعا) أى ان هؤلاء الكفار اما أن يطمعوا فى تلك الشفاعة

(الله يتوفى الأنفس) أى يقبض الأرواح (حين موتها) أى عند موتها (والتي لم تمت فى منامها) أى ويقبض روح التي لم تمت فى منامها (فيسبك التى قضى عليها الموت) يسبك أنفس الأموات عنده (ويرسل الأخرى) أى أنفس الاحياء اذا انتبهوا (الى أجل مسمى) وهو أجل الموت (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) أى واتخذوا من دون الله شفعاء تشفع لهم (قل لهم) أى انكم لم تكون شيئا من الاشياء (فليس يشفع أحد الا باذنه)

من هذه الأصنام أومن أولئك العلماء الذين جعلت هذه الأصنام تماثيل لهم فهذه الأصنام لأعمالك شيئا ولا تقبله فكيف يعقل صدور الشفاعة عنها ولا يملك أحد من العلماء وغيرهم شيئا ولا يقدر أحد على الشفاعة إلا بإذن الله فكيف يكون الشفع في الحقيقة هو الله لانه الذي يأذن في الشفاعة فكان الاشتغال بعبادته أولى من الاشتغال بعبادة غيره (له ملك السموات والارض) أى له ملكهما وما فيهما من الخلق والافات لا يملك أحد أن يتكلم في أمر من أموره بدون اذنه تعالى ورضاه (ثم إليه ترجعون) يوم القيامة فيفعل يومئذ ما يريد (واذا ذكر الله وحده) دون الآلهة (اشمأزت) أى انقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بالبعث بعد الموت حتى يظهر أثر ذلك الانقباض في آدم الوجه (واذا ذكر الوجه قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) أى يا عالم ما غاب عن العباد وما علموه (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين وعن أى سلة قال سألت عائشة رضى الله عنها بم كان يقتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته بالليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذناك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم (ولأن الذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه لا قدتوا به من سوء العذاب يوم القيامة) أى لو ان هؤلاء الكفار جميع ما فى الدنيا من الأموال ومثله معه لجعلوا كل ذلك فدية لا تنفعهم من العذاب الشديد يوم القيامة (و بداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) أى ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن فى حسابهم (و بداهم سيئات ما كسبوا) أى وظهر لهم سيئات كسبهم حين تعرض عليهم صحائفهم (و حاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى أحاط بهم من كل الجوانب جزاء ما كانوا يستهزئون به (فأداس الانسان) أى الكافر (ضر) أى فقر ومرض (دعانا) أى يقرعون البنا ويعتقدون ان دفع ذلك لا يكون الامنا (ثم اذا حولناه نعمة منا) أى اذا أعطيناه مالا أو عافية فى البدن تفضلنا (قال) أى أوتيتهم على علم) أى خبر علمه الله منى فان كانت النعمة سعة فى المال قال إنما حصل هذا بكسبي وان كانت حصة قال إنما حصلت هذه الصحة بسبب العلاج الفلانى (بل هى) أى النعمة (فتنة) أى اختبار أى شكر أم يكفر وذلك لان عند حصولها يجب الشكر وعند فواتها يجب الصبر ويختبر بهما من أوفى النعمة (ولكن اكثروهم) أى هؤلاء القائلين هذا الكلام (لا يعبون) ان هذا التحويل إنما كان لأجل الاختبار أى اننا تفضل على ذلك الانسان وهو يظن انه أخرج جده بالاستحقاق (فدعاها الذين من قبلهم) أى فدعا الذين من قبل قومكيا أفضل الخلق مثل هذه المقالة وذلك مثل قارون وغيره (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فما دفع عنهم ما كانوا يكسبون من متاع الدنيا ويجمعون منه شيئا من عذاب الله (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أى بل أصابهم جزاء أعمالهم من العذاب (والذين ظلموا) بالعتو (من هؤلاء) أى من مشركي قومك (سيصيبهم سيئات ما كسبوا) أى عقوبات ما عملوا (كما أصاب الامم) (وما هم بمعتزين) أى هم لا يعجزوننى فى الدنيا والآخرة (أولم يعلموا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى أقوال ذلك ولم يعلموا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء وان كان لا قوة له ويضيق الرزق لمن يشاء وان كان قويا شديدا الحيلة وليس ذلك لأجل الطبايع والانجم لان الساعة التى ولد فيها السلطان قد ولد فيها أنواع الناس وأنوع الحيوانات وأنوع النباتات وحدثت هذه الاشياء الكثيرة فى الساعة الواحدة مع كونها مختلفة فى السعادة والشقاوة دليل على ان المؤثر فيه هو الله تعالى وحده دون الطوائع قال الشاعر

(واذا ذكر الله وحده اشمأزت
قلوب الذين لا يؤمنون
بالآخرة) كان للشركون
اذا سمعوا لإله إلا الله
وحده لا شريك له نفروا
عن ذلك (واذا ذكر)
الأوثان فرحوا ومعنى
اشمأزت نفرت وقوله
(و بداهم من الله ما لم
يكونوا يحسبون) فى الدنيا
أنه نازل بهم فى الآخرة
وقوله (قال) أى أوتيتهم على
علم) أى أعطيتهم على
شرف وفضل وكنت علمت
أنى سأعطى هذا باستحقاق
(بل هى) أى تلك العطية
(فتنة) من الله يبتلى بها
المبدل لشكر أو يكفر (قد
قالها الذين من قبلهم) يبنى
قارون حين قال إنما أوتيته
على علم عندى

(قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) أي بار تكاب الكبار والقواش زلت في قوم من أهل مكة هو بالاسلام ثم قالوا ان محمدا يقول ان من عبد الأوثان واتخذ مع الله الهة وقتل النفس لا يضر له وقد فعلنا كل هذا فأعلم الله عز وجل ان من تاب وآمن غفر له كل ذنب فقال (لا تقنطوا من رحمة الله) الآية (وأنبؤوا الي ربكم) أي أرجعوا اليه بالطاعة (وأسلعوا) أي أطيعوا (له) (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) يعني القرآن كقوله الله نزل أحسن الحديث وقوله (ان تقول نفس يا حسرتي) أي افعلوا ما أمرتكم به من الانابة واتباع القرآن خوف ان تصيروا الى حالة تقولون فيها هذا القول وقوله (على ما فرطت في جنب الله) أي قصرت في طاعة الله وسلكو طريقه (وان كنتم من الساعرين) أي ما كنتم الا من السعيرين بدين الله وكتابه (ويجي الله الذين اتقوا بمغازاتهم) أي بمنجاتهم من العذاب والمجازة يعني الفوز وقوله

فلا السعد يقضي بالشئ * ولا النحس يقضي علينا نزل ولكنه حكم رب السما * وقاضى القضاة تعالى وجعل (ان في ذلك) أي البسط والتضييق (آيات) دالة على ان الحوادث كلها من الله تعالى (تقوم يؤمنون) اذ هم المستدلون بها على مدلولاتها (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) أي أفرطوا في الجناية عليها بالمعاصي وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي يسكون الياء وسقوطها في الوصل والباقيون بقضها وكلهم يفتقون باثبات الياء الا في بعض وايات أي بكرع عاصم فانه يفتق بغير ياء (لا تقنطوا من رحمة الله) لا تأيسوا من مغفرة الله وتفضله أي وأقلعوا عن ذنوبكم فانها قاطعة عن الخير مبعدة عن الكمال (ان الله يغفر الذنوب جميعا) أي بالتوبة اذا صحت توبته ومن مات قبل ان يتوب فهو موكل الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضل هو رحمة فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم (انه هو الغفور الرحيم) لمن تاب من الكفر وآمن بالله قيل ان هذه الآية نزلت في أهل مكة فانهم قالوا يزعم محمدان من عبد الأوثان وقتل النفس لم يغفر له وقد عبدنا وقتلنا فكيف نسلم وعن ابن عمر قال كنا مع عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى لبس شي من حسناتنا الا وهي مقبولة حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تطاوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقيل لنا الكبار والقواش فكان اذا رأينا من أسبابها شيئا خضعنا عليه ومن لم يصب منها شيئا رجونا له فأنزل الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وأراد بالاسراف ارتكاب الكبار (وأنبؤوا الي ربكم) أي أقبوا الي ربكم بالتوبة من الكفر (وأسلعوا) أي أطيعوا الله (من قبل ان يأتيكم العذاب) ان لم تتوبوا (ثم لا تنصرون) أي لا تمنعون من عذاب الله نزلت هذه الآية في وحشي وأصحابه (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) وهو القرآن لقوله تعالى انزل احسن الحديث كتابا وقال الحسن معناه والتموا طاعة الله واجتنبوا معصية الله فان الذي أنزل على ثلاثة أوجه ذكر القبيح ليتجنب عنه والادون لثلايرغب فيه والأحسن ليتبع ولتقوى به (من قبل ان يأتيكم العذاب بئنة وأنتم لا تشعرون) بحبيته لتتأهبوا له (أو تقول نفس) مفعول لأجلها أي أنبؤا الخ كراهة أن تقول نفس (يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله) أي باندما على تفرط في حق الله وأمره وطاعته (وان كنتم من الساعرين) أي والحال اني كنتم من السعيرين بدين الله وأهله (أو تقول لو أن الله هداني) أي بين لي الايمان (لكنتم من اللتقين) أي من الواصلين (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة) أي رجعة الى دار الدنيا (فأكون من المحسنين) في العقيدة والعمل فيقول الله تعالى رداعلي ذلك (بل قد جاء نك آياتي) أي وهي القرآن مرشدة لك (فكذبت بها واستكبرت) أي تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) فبين الله تعالى ان الحجة عليهم لله لان الحجة لهم على الله (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق بشأنه تعالى كاتخاذ تعالى الولد وكقولهم ان الله تعالى حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وأن وصفوا الأصنام بالألوه (وجوههم مسودة) سوادا مخالفا لسائر أنواع السواد وهو سواد يدل على الجهل بالله والكذب على الله (ليس في جهنم مثوى للكافرين) أي منزل للتكبريين عن الايمان والطاعة (ويجي الله الذين اتقوا بمغازاتهم) وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بمغازاتهم بالجمع أي ينجي الله الذين بالغوا في وقاية أنفسهم من غضبه تعالى من منزل للتكبريين ملتبسين بفوزهم بمطلوبهم الذي هو الجنة فكأوامهم الله الدنيا من الخالفات محامهم في الآخرة من العقوبات

(لا يسمهم السوء) أى العذاب (ولا هم يحزنون) على فائت لأنه لا يفوت لهم شئ* أصلا وقيل
 المعنى ان النجاة في القيامة حصلت بسبب فوزهم في الدنيا بالطاعات والخيرات ثم فسرت تلك النجاة
 بقوله تعالى لا يسمهم السوء الخ (الله خالق كل شئ) من خير وشر وإيمان وكفر بمباشرة الكاسب
 لأسبابها (وهو على كل شئ وكيل) أى ان الأشياء كلها موكولة اليه تعالى فهو القائم بحفظها وتديرها
 من غير منازع ولا مشارك فيتولى التصرف فيها كيفما يشاء (له مقاليد السموات والأرض) أى له
 تعالى مفاتيحها لا يتسكن من التصرف فيها غيره وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والأرض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد قبلك فتفسيرها
 لا اله الا الله والله أكبر سبحانه الله ومحمده أستعفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الأول والآخر والظاهر
 والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير والمعنى ان الله هذه الكلمات بوحدتها يمجدها
 وهي مفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بهما من المتقين أصابها وقال قتادة ومقاتل له مفاتيح
 السموات والأرض بالرزق والرحمة وقال الكلبي له خزان المطر والنبات (والذين كفروا بآيات الله)
 أى الناطقة بكونه تعالى خالق الأشياء كلها وكونه مالك مقاليد السموات والأرض بأسرها (أو لك
 هم الخاسرون) خسارنا لا خسار وراءه (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة حيث قالوا له أسلم
 ببعض آلهتنا وتؤمن بالملك (أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) أى بعدم مشاهدة آيات البالة
 على انفراد تعالى أعبد غيره تعالى بأمركم وغير الله منصوب بأعبد وتأمروني اعتراض وقيل ان أعبد
 معمول لتأمروني على انذار أن المصدرية فلما حذف بطل عملها وجاز تقديم معمول صلة على
 للوصول بأن المذوفة والأصل تأمروني بأن أعبد غير الله ويؤيد هذا القول قراءة أعبد بالنصب
 وقرآنفع تأمروني بنون واحدة مخففة مع فتح اليا وهى نون الرفع كسرت للناسبة وابن كثير بنون
 مشددة وفتح اليا وابن عامر بنونين ساكنة اليا والباقيون بنون واحدة مشددة وسكون اليا
 (ولقد أوصى اليك وإلى الذين من قبلك) من الرسل عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك
 ولتكونن من الخاسرين) وهذه قضية شرطية والقضية الشرطية لا يترتب من صدقها صدق جزأها
 كقوله تعالى لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا ولم يترتب من هذا صدق أن فيها آلهة وانهما قد فسدتا (بل
 الله قاعد) وهذا دلالة أمره صلى الله عليه وسلم به من الاسلام ببعض آلهتهم كأنه صلى الله عليه وسلم
 قال انكم تأمروني بأن لا أعبد الا غيره الله وكأنه تعالى قال فلا تعبد الا الله (وكن من الشاكرين) لله
 على ما هداك الى أن لا تجوز الاعادة الا له القادر العليم الحكيم وعلى ما أشرتك الى أن يجب الاعراض
 عن عبادة كل ما سوى الله تعالى (وما قدره الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
 مطويات بيمينه) أى وما عظموا الله حق عظمته أى تعظبا لا تقا به تعالى بل أنزلوه عن قدره ومنزلته اذ
 زعموا أن له شركاء وأن لا يقدر على احياء الموتى والحال أن الأرض جميعا مقبورة تعالى يوم القيامة
 والسموات مطويات بقدرته تعالى أو ما عرفوا الله حق معرفته حيث وصفوه بما لا يليق بشؤنه الجليلة
 حيث قالوا لا اله الا الله مغالاة وقالوا ان الله فقير يطلب منا القرض الخ ومقصود هذه الآية اشارة الى أن التلوي
 لا بقاء السموات والأرض في هذه الدار هو التلوي لتخريبهما يوم القيامة وذلك يدل على قدرته التامة
 على الإيجاد والاعدام فاذا حاول تخريب الأرض بزيها فأكفأه يقبض قبضة ضئيفة ويريد افناءها وذلك
 يدل على كمال الاستغناء وقرئ قبضة بالنصب على الظرف أى في ملكه تعالى وقبرته وقرئ مطويات
 بالنصب على الحال والسموات معطوفة على الأرض (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى ان هذا التقدير
 القاهر العظيم الذى جرت العقول في وصف عظمتهم تنزه عن أن يجعل الأنصام شركاء له في العبودية وان

(له مقاليد السموات
 والأرض) أى مفاتيح
 خزائنها وكل شئ في السموات
 والأرض الله فاتح بابها (قل)
 أفغير الله الآيات هذا جواب
 للذين دعوه الى دين آياته
 وقوله (والأرض جميعا
 قبضته يوم القيامة) أى
 ملكه من غير منازع كما
 تقول هو في قبضة فلان اذا
 ملك التصرف فيه وان لم
 يقبض عليه بيده
 (والسموات مطويات)
 كقوله يوم تطوى السماء
 (بيمينه) أى بقوته وقيل
 يقبضه لأنه حلف أن
 يطويها

يكون تعالى عاجزا ومحتاجا الى شيء (ونفخ في الصور) نفخة الموت (فصعق) أي مات (من في السموات ومن في الأرض الامن شاء الله) قال كعب الاحبار هم اثنا عشر جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وحملته العرش وهم ثمانية (ثم نفخ فيه) أي الصور بعد أربعين سنة نفخة (أخرى) وهي نفخة البعث مطر السحاب كمنطق الرجال (فأذا هم قيام) من قبورهم (ينظرون) أي قلبون أباصرهم في الجوانب كالمبهورين وينظرون حال من ضمير قيام وقرئ: قياما بالنصب على الحال من ضمير ينظرون وهو حينئذ خبير للبئداء (وأشرق الأرض بنور ربها) أي وأضاءت الأرض الجديدة التي بوجودها الله في ذلك الوقت لتحضر الناس فيها بعدل ربها (ووضع الكتاب) أي محافف الاعمال وهي ديوان الحفظ في أيدي العمال (وجيء بالنبيين والشهداء) أي الذين يشهدون على الامن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن للملائكة الحفظ (وقضى بينهم) أي بين العباد (الحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أي وفيت كل نفس رة وقاهرة جزءا ما عملته من خير وشر (وهو أعلم بما يفعلون) ولا حاجة تعالى الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك تشهد الكتب والشهود الزامًا للحجة (وسيق الذين كفروا الى جهنم) بالعنف والدفع (زمر) أي أقواجا مفرقة بعضها عقب بعض على حسب ترتب طبقاتهم في الضلالة والشرارة (حتى إذا جاءوها) أي جهنم (فتحت أبوابها) أي طرقها لهم ولم تكن قبل ذلك مفتوحة (وقال لهم خزنتها) وهم الزانية تقرأونوا توخيخا (ألم تأتكم رسل منكم) أي من جنسكم وقرئ: نفر منكم (يتلون عليكم آيات ربكم) من القرآن وغيره (ويزلزونكم لقاء يومكم هذا) أي لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار (قالوا بلى ولكن حقت كلمة المذابح على الكافرين) أي بلى قد أنونا وتلوعنا وأنذرنا ولكن ثبت علينا كلمة المذابح ومن وجبت عليه كلمة العذاب فكيف يمكنه الخلاص من العذاب (قيل ادخلوا) أي ثمان الملائكة إذا سمعوا منهم هذا الكلام قالوا لهم ادخلوا (أبواب جهنم خالدين فيها) أي مقدر اخلاؤكم فيها (فبئس مثوى للكافرين) أي على الانبياء جهنم أي انهم أعماد خالوا النار لأنهم تعظموا مع الإيمان بالرسول ولم يقبلوا قولهم ولم يفتنوا الى دلائلهم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة) مساق اعزاز وتشريف للاسراع بهم الى دار الكرامة ولأن بعضهم قالوا لا ندخلها حتى يدخلها أحبائي وأصدقائي ولأن بعضهم استغرقوا في مشاهدة مواقف الجلال والجمال وهي مائة لهم من الرغبة في الجنة وكلهم راكبون فتناسقوا معهم (زمر) أي متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلاو الطبقة (حتى إذا جاءوها) أي الجنة (وقفت أبوابها) الزوال للرجال أي وقد فتحت أبوابها قبل وصولهم اليها (وقال لهم خزنتها) على باب الجنان (سلام عليكم) من كل الآفات (طيبتم) أي صلحتم لساكنها لأنكم نطقتم من دنس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا (فأدخلوها خالدين) وجواب إذا محذوف تقديره اطمأنوا وسعدوا (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) في قوله تعالى أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون (وأورثنا الأرض) أي أورثنا اقدم أرض الجنة بأن وفقنا لاتين بأعمال أو ورث الجنة (فتبوا من الجنة حيث نشاء) أي ينزل كل واحد في أي مكان أراد من جنته الواسعة فهو يتخير في منازل قسمه فلا يختار أحدا مكان غيره مع أن في الجنة مقامات معنوية لا يتأنع وارادوها (فنعمر أجرة العالمين) الجنة وهذا من كلام الله تعالى (وترى للملائكة حافين من حول العرش) أي محقين بالعرش أي كان دار ثواب التقيين هي الجنة فكذلك دار ثواب الملائكة هو جوارب العرش وأطرافه (يسبحون بحمديهم) فتبواهم به عن ذلك التحميد والتسبيح وأعظم درجات الثواب استغراق قلوب المبادي درجات التزيم بمنزل التقديس (وقضى

(ونفخ في الصور فصعق)

أي مات (من في السموات

ومن في الأرض الامن

شاء الله) قيل هم الشهداء

وهم أحياء عند ربهم وقيل

يعني جبريل وميكائيل

واسرافيل قيل وملك

الموت وحملته العرش (ثم

نفخ فيه أخرى فإذا هم

قيام ينظرون) أي ينتظرون

أمر الله فيهم (وأشرق

الأرض) أي البست الانسراق

عرصات القيامة (بنور

ربها) وهو نور خلقه

الله في القيامة يلبسه وجه

الأرض (ووضع الكتاب)

يعني الكتب التي فيها

أعمال بني آدم (وجيء

بالنبيين والشهداء) أي

الذين يشهدون للرسول

بالتبليغ (وسيق الذين

كفروا الى جهنم زمر)

أي جماعات وأقواجا وقوله

(طيبتم) أي كنتم طيبين

في الدنيا وقوله (وأورثنا

الأرض) أي أرض الجنة

(فتبوا) تسخ. منها

منازل (حيث نشاء فنعمر

أجر العاملين) أي ثواب

الطامعين (وترى للملائكة

حافين من حول العرش)

أي محطين به (يسبحون

بحمديهم وقضى

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(حم) قضي ما هو كائن
(تنزيل الكتاب) ابتداء
وغیره (من الله العزيز
العليم غافر الذنب) لمن قال
لا اله الا الله (وقابل التوب)
من قال لا اله الا الله (شديد
العقاب) لمن لا يقول لا اله
الا الله (ذى الطول) أى
ذى القنى والسعة ما يجادل
فى آيات الله) أى فى دفعها
واطعها (فلا يترك
قلوبهم) أى تصرفهم
(فى البلاد) أى للتجارات
يعنى سلامتهم بعد كفرهم
حتى أنهم يتصرفون حيث
شأوا فان عاقبتهم المهلك
كافية من كان قلوبهم من
الكفار وقوله (كذبت
قلوبهم فوم نوح والأحزاب
من بعدهم) يعنى الذين
تحزبوا على أنبيائهم بالخالفه
والعداوة كعاد وعمود
(وهمت كل أمة برسولهم
ليأخذوه) أى قصدت كل
أمة رسولها ليتمكن كنوامه
ويقتلوه (وجادلوا بالباطل)
بباطلهم (ليدحضوا) أى
ليدفعوا (به الحق فأخذتهم)
فعاقتهم (فكيف كان
عقاب) استنفهم تقرير
(وكذلك) أى ومثل
ما ذكرنا (حق كمت
ر بك على الذين كفروا
أنهم أصحاب النار) يعنى

بينهم بالحق) أى ان الملائكة على مراتب متفاوتة فلكل واحد منهم فى درجات المعرفة والطاعة حد
محدد لا يتجاوز (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى قال الملائكة الحمد لله رب العالمين على فضائه بيننا
بالحق وهم مأموده تعالى لأجل ذلك القضاء بل حمدوه تعالى بصفته تعالى الواجبة له وهى كونه تعالى
رب العالمين فان من حمدلنم لأجل أن انعامه وصل اليه فهو فى الحقيقة ماحمدلنم وأنما حمد الانعام
ويقال ان هذان بقية شرح نواب المؤمنين فيقال فى التقرير ركان حرفة المؤمنين فى الجنة الاشتغال
بهذا التحميد والتجديد فكذلك حرفة الملائكة الاشتغال بالتحميد والتسبيح ثم ان جوانب العرش
ملاصقة لجوانب الجنة فالؤمنون والملائكة يصيرون متوافقين على الاستغراق فى تحميد الله
وتمجيد و تسبيحه فكان ذلك سببا لم بد التذاهد وقال تعالى وقضى بينهم أى بين البشر بالحق
وقيل الحمد لله أى أنهم يقدمون التسبيح والتسبيح عبارة عن اقرارهم بتز به الله تعالى عن كل ما لا يليق
به وهو صفات الجلال والتحميد عبارة عن اقرارهم بكونه تعالى موصوفا بصفات الاكرام ثم ان الله تعالى
لم يبين ذلك القائل والمقصود من هذا الا بهام التنبيه على أن جامعة كلام العقلاء فى البناء على حضرة
ذى الجلال والكبرياء ليس الآن يقولوا الحمد لله رب العالمين

﴿سورة المؤمن وتسمى سورة الطول وسورة غافر مكية وهى خمس وثمانون آية
و ألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم تنزيل الكتاب) أى هذه السورة المسماة بجم تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أى الذى
لا يوجب له مثل (العليم) بوجوه المصالح والفاسد (غافر الذنب) أى غافر للذنوب الكبار قبل التوبة
من قال لا اله الا الله (وقابل التوب) لمن تاب عن الشرك (شديد العقاب) لمن مات على الشرك (ذى
الطول) أى ذى الفضل على من آمن به بترك العقاب المستحق وذى القنى على من لم يؤمن به (لا اله الا
هو) فيجب الاقبال السكى على طاعته فى أوامره ونواهيه (اليه المصير) أى مرجع من آمن به
ومن لم يؤمن به (ما يجادل فى آيات الله) بالجدال الباطل (الا الذين كفروا) بها وهو أن يقال
فى حق القرآن انه سحر أو انه شعر أو انه قول الكهنة أو انه أساطير الأولين أو انما تعلمه بشراً أو شيا
ذلك مما كانوا يقولونه من الشبهات الباطلة قال ﷺ ان جدالا فى القرآن كفر وقال لا يجاروا
فى القرآن فان الرافيه كفر (فلا يترك قلوبهم فى البلاد) أى لا ينبغي أن تغتر بأق أركهم سلمين
فى آياتهم وأموالهم يتصرفون فى البلاد للتجارات وطلب العايش وان سآخذهم كما فعلت بأشكالهم
من الأمم للماضية (كذبت قلوبهم) أى قبل قومك (قوم نوح والأحزاب) أى الأمم للتفرقة (من
بعدهم) أى من بعد قوم نوح كقوم عاد وحمود (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) أى وعزت كل
أمة من هؤلاء المكذبين أن يأخذوا رسولهم يقتلوه ويهلكوه (وجادلوا بالباطل) أى خاصموا
رسولهم بإراد الشبهات (ليدحضوا به الحق) أى ليزيلوا بإراد تلك الشبهات الصدق (فأخذتهم)
بسبب ذلك (فكيف كان عقاب) أى عقابى إياهم أليس كان مهلكا مهييبا فى السماع (وكذلك)
حق كمتهم بك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) أى كانت حكمته تعالى بالتعذيب على أولئك
الأمم المكذبة على رسولهم ثبت على الذين كفروا وتخبروا عليك كوتهم مستحقى أشد العقوبات
التي هى عذاب النار فقلوه تعالى أنهم أصحاب النار فى محل رفع بدل من قوله تعالى كمتهم بك أوفى محل
نصب بحذف لام التحليل أى أنهم ملازمون النار أبدا وقرنا نافع وابن عامر كلمات بالجمع (الذين يحملون

العرش) وهم في الدنيا أربعة وفي يوم القيامة ثمانية أرجلهم في الأرض السفلى ورووسهم قد خرفت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم (ومن حوله) وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة (يسبحون بحمد ربهم) قال شهر بن حوشب وحملة العرش يوم القيامة ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحلمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك اهـ ولا شك أن حملة العرش أشراف الملائكة وأكابرهم روى في الحديث أن الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يبدوا ويروحو بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة (و يؤمنون به) وهذا تنبيه على أن الله تعالى لو كان حاضراً بالعرش لكان حملة العرش والحافون حوله يشاهدونه ولما كان إيمانهم بوجود الله موجباً للتحلح لئلا يقرر بوجود شيء حاضر معان لا يوجب الشئ الأثرى أن الأقرار بوجود الشمس وكونها مضيئة لا يوجب للبح فلماذا كراه الله تعالى إيمانهم بالله على سبيل للبح والتعظيم علم أنهم آمنوا به من غير أن يشاهدوه تعالى حاضراً هناك (و يستغفرون للذين آمنوا) شفقة على خلق الله وقد ثبت أن كمال السعادة مربوط بأمرين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله ويجب أن يكون التنظيم لأمر الله مقدماً على الشفقة لخلق الله فالترتيب مشعر بالتنظيم لله والدعاء للؤمنين مشعر بالشفقة عليهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أجمع فيمان يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أولاً نذكره بالاستغفار لمن تكلموا فيه وهو كالتنبيه لغيرهم على أنه يجب على من تكلم في أحد بشيء يكرهه أن يستغفره وعلى من آذى غيره أن يجبره بإصلاحه نفع إليه (ربنا) وهذا معمول لقول مضمر في محل نصب على الحال من فاعل يستغفرون أي قائلين بنا بالغ وهذا دليل على أن السنة في الدعاء أن يبدأ فيها بالثناء على الله تعالى ثم يدعو عقبه فان الملائكة لما عزوا على الدعاء للؤمنين بدأوا بالثناء فقالوا ربنا (وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلمك فكل موجودات من رحمة الله نصيباً لآل وجود المكن بإجماده تعالى فلذلك رحمة فلا موجود غير الله إلا وقد وصل إليه نصيب من رحمة الله وعلمه تعالى محيط بجميع العلومات التي لا نهاية لها من الكليات والجزئيات (فاغفر للذين تابوا) من الكفر وانصروا على النفس بأن تسقط العقاب عنهم (واتبعوا سبيلك) في الشريعة (وقهم عذاب الجحيم) أي ادفع عنهم عذاب النار (ربنا) وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) أي ادفع عنهم عذاب النار (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) ومن معطوف على مفعول أدخل أي وأدخل معهم في الجنة من آمن من هؤلاء الطوائف الثلاثة ليضاعف أفعالهم قال سعيد بن جبيرة يدخل المؤمن الجنة فيقول أين أي ابن زوجتي أين وادى فيقال له إنهم لم يعملوا مثل عملك فيقول أي كنت أعمل لي ولم فيقال أدخلهم الجنة فإذا اجتمع بأهل في الجنة كان أكل في سروره ولذته وقرأ ابن أبي عملة صلح بضم اللام وقرأ عيسى وذريتهم بالافراد (إنك أنت العزيز) أي القادر الذي لا سواه أحد في القدرة (الحكيم) أي الذي لا يفضل إلا ما تقتضيه الحكمة (وقهم السيئات) أي ادفع عنهم العقوبات عند موقف القيامة وعند الحساب والرسائل وأوضه في الدنيا عن العقائد الفاسدة والأعمال الفاسدة (ومن تق السيئات يومئذ) أي ومن تدفع عنه العقوبات ومن تصفي في الدنيا عن المعاصي (فقد رحمتهم) أي عصمتهم وعظمتهم (وذلك) أي الرحمة (هو الفوز العظيم) حيث وجدوا بأعمال منقطعة عما لا ينقطع بأعمال حقيرة ملكاً لا تصل العقول إلى كنه عظمتهم (إن الذين كفروا ينادون لمقت الله) كبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أي إن الذين كفروا ينادونهم خذتهم جهنم لأنكار الله لكم في الدنيا حين تدعون من جهة الأنبياء إلى الإيمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر اتباعاً لأنفسكم بالأسوء وأقتداء

العرش ومن حوله) من
للملائكة وقوله (ربنا
وسعت كل شيء رحمة وعلما)
أي وسعت رحمتك كل شيء
وعلمت كل شيء (إن الذين
كفروا ينادون) وهم في
النار وقد مقتوا أنفسهم
حين وقعوا في العذاب
(لمقت الله) أي أكرم أنفسكم
في الدنيا (أكرم من مقتكم
أنفسكم إذ تدعون إلى
الإيمان فتكفرون

قالوا ربنا أمتنا اثنتان وذلك أنهم كانوا أمواتا نطقا فأحيواهم أمتوا في الدنيا ثم أحيوا للبعث (فاعترفنا بذنوبنا) أى أرنا نعمتنا والآيات ما أوجبت علينا الإصرار بذنوبنا (فهل إلى خروج) من النار (من سنبيل) فقيل لهم (ذلكم) العذاب (بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم) وان يشرك به تؤمنوا) أى تصدقوا ذلك الشرك (فالحكم لله) أى فى نزال العذاب بكم لا ينتمى من ذلك مانع (هو الذى يريكم آياته) دلائل توحيد (ويوزل لكم من السماء رزقا) أى بالاطر (وما يذكر) أى يتعظ بآيات الله (الامن نيب) أى يرجع الى الله بالايان (فادعوا الله مخلصين له الدين) أى الطاعة (رفيع) أى رافع (الدرجات) لأهل الثواب فى الجنة (ذوالعرش) أى مالكة وخالقه (بلى الروح) أى الوحي الذى يحياه القلوب من موت الكفر (من أمره) أى من قوله (على من يشاء من عباده) أى على من يختصه بالرسالة (لينزل) أى ليخوف الخلق (يوم التلاق) أى يوم يلتقى أهل الأرض وأهل السماء

يعنى يوم القيامة (يوم هم بارزون) أى خارجون

بأخلائكم الضلاليين أكبر من انكاركم أنفسكم الأماراة بالسوء الآن ومن انكار بعضكم بعضا اليوم وذلك أنهم إذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا أنفسهم على اصرارهم على تكذيب هذه الاشياء فى الدنيا وأن الاتباع يشتد مقمهم الآن للرؤساء الذين دعوهم الى الكفر فى الدنيا والرؤساء يشتد انكارهم للاتباع الآن أيضا واذ ظرف للقت الاول وقيل بناديهم للتقون فى الآخرة من مكان بعيدوهم فى النار واذ تدعون لتعليل لما بين الطرفين والسبب والمعنى لمقت الله اياكم الآن أكبر من مقمكم أنفسكم الآن لما كنتم تدعون الى الايمان فتكفرون (قالوا) أى الكفار (ربنا أمتنا اثنتان) أى امانتين مرة قبض أرواحنا ومرة بعد ما أئنا منكر ونكبر فى القبور (وأحيينا اثنتان) أى احياءتين مرة عند سؤال منكر ونكبر فى القبور ومرة عند البعث وهذا أنسب بحالهم فان مقصودهم تعديد أوقات البلاء وهى أربعة الملوثة الأولى والحياة فى القبر والموثة الثانية والحياة فى القيامة فهذه الاربعة أوقات الحنة فاما الحياة فى الدنيا فليست من أقسام أوقات البلاء فلهاذا السبب لم يذكرها (فاعترفنا بذنوبنا) أى بشرتنا وجحدنا بالبعث (فهل إلى خروج من سنبيل) أى فهل إلى خروج من النار ورجوع الى الدنيا لتصلح أعمالنا من سنبيل أى طريق فأجاب الله تعالى لهم بقوله (ذلكم) أى العذاب فى النار وللمقت (بأنه) أى بسبب ان الشأن (اذا دعى الله وحده كفرتم) أى اذا عبد الله منفردا كفرتم بتوحيده (وان يشرك به تؤمنوا) أى ان يجعل له شرك تصدقوا بالاشراك ويقال ذلكم أى عدم سبيل خروج لكم انما وقع بسبب كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله على الكبير) فآله أعلى كل شئ وأكبر كل شئ بحسب القدرة والاهلية وذلك حيث حكم عليكم بالعذاب السرمدى (هو الذى يريكم آياته) أى علامات وحدانيته وقدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) أى سبب رزق وهو الطر فاقه تعالى راعى مصالح أديان العباد باظهار الآيات وراعى مصالح أديانهم بآزال الرزق من السماء فالآيات حياة الأديان والارزاق حياة الأديان وعند حصولها يكمل الانعام وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يسكون النون (وما يتعظ بتلك الآيات الباهرة (الامن نيب) أى الامن يقبل على الله بالسكينة ويعرض عن غير الله (فادعوا الله) أى فاعبدوا الله أيها المؤمنون (مخلصين له الدين) من الشرك ومن الالتفات الى غير الله (ولو كره الكافرون) اخلاص العبادة منكم (رفيع الدرجات) أى الله العظيم الصفات فهو تعالى أرفع الوجودات فى جميع صفات الجلال والكمال لانه واجب الوجود لذاته وهو أول وآخر لكل ماسواه وليس له أول وآخر وهو عالم بجميع النوات والصفات والكميات والجزيئات وهو غنى عن كل ماسواه وهو واحد متمتع أن يحصل له ضد وبد وشريك ونظير وقرى رفيع الدرجات بالنصب على اللدج (ذوالعرش) أى مالكة ومدبره وخالقه وهذا خبر آخر ان له (بلى الروح) أى من أمره) أى ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الاجساد هو أمره تعالى (على من يشاء من عباده) وهم الأنبياء (لينزل يوم التلاق) والقاعل يعود الى من يشاء وهو الملقى عليه وقرى لتتنزل على أن القاعل هو الروح لانه قد توثق بهذا الفعل فنصب مفعولين محذوفين أى لينزل من يختاره الله الناس العذاب يوم القيامة أو ان الفعل الثانى هو يوم التلاق بدليل قراءة لينتذر يوم التلاق على البناء للفعل ورفيع يوم وسمى يوم القيامة يوم التلاق لان الأرواح متلاقية للأجساد ولان الخلائق يتلاقون فيه فيقف بعضهم على حال بعض ولانه يلتقى فيه أهل السماء وأهل الأرض ولان كل أحد يصل الى جزء عمره يلتقى فيه العابدون والمعبودون ويلتقى فيه الظالم والظالم (يوم هم بارزون) أى خارجون عن بواطن القبور وظاهرون لا يستترهم شئ من جبل وغيره وليس عليهم ثياب وتظهر

أعمالهم وتكشف أسرارهم (لا يخفى على الله منهم شيء) فيعلم ما فعله كل واحد منهم فيجازى كلامهم بحسبه ان خيرا فخير وان شرا فشر وينادى مناد (لن الملك اليوم) فيجيبه أهل الحشر (لله الواحد القهار) أى الذى قهر الحلق بالوت فالؤمنون يقولونه نلذذا بهذا الكلام حيث نالوا المنزلة الرفيعة والكفار يقولونه على وجه التبحر والتدما على ما فهمت في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس) برة أو فاجرة (بما كسبت) من خيرا وشر (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب أو زيادة عذاب أى يقال هذا إذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده اليوم تجزى الخ (ان الله سريع الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن فيحاسب الخلائق قاطبة في أقرب زمان (وأندرهم يوم الآفة اذ القلوب لدى الحناجر) فاذ بدل من يوم الآفة أى وأندرهم يوم القرب من العذاب ومشارفتهم دخول النار فند ذلك ترتفع قلوبهم من أما كتبها فلتتصق بحلوقهم من شدة الخوف (كاظمين) أى مغموين يترددون في أجوافهم فلا يمكنهم أن ينطقوا ويبينوا خوفهم (للاظلمين من حميم) أى قريب مشفق (ولا شفيع يطاع) أى ولا شفيع مقبول شفاعته (يعلم خائنة الأعين) أى استراق النظر الى ما لا يحل (وما تخطى الصدور) أى مضمرات القلوب (والله يقضى بالحق) اذ اعلم المذنب أن الله لا يحكم الا بالحق في كل مادي وجل كان خوف المذنب من الله في العاية القصوى (والذين يدعون من دونه لا يقصون بشئ) أى والذين يعبدونهم من دون الله تعالى من الأوثان لا يصنعون شئ من الشفاعة يوم القيامة ولا يأمرون بخير في الدنيا فان الكفار انما عولوا في دفع العقاب عن أنفسهم على شفاعته هذه الأصنام فلذلك بين الله تعالى انه لا فائدة فيها البتة بهذه الآية وقرأ نافع وهشام يدعون بناء الحطاب (ان الله هو السميع البصير) أى يسمع من الكفار ثنائهم على الأصنام ويصبر سجودهم لهم ولا يسمع منهم ثنائهم على الله ولا يبصر خضوعهم وتواضعهم لله (وأولم يسروا في الارض) أى أغفلوا ولم يسافروا في الارض فيعتبروا بمن قبلهم (فينظروا كيف كان عقابه الذين كانوا من قبلهم) من الأمم المكذبة لرسلهم (كانوا هم) أى الذين مضوا من الكفار (أشد منهم) أى من هؤلاء الحاضرين من الكفار (قوة) أى قدرة على التصرفات وقرأ ابن عامر وحدهم ككاف (وأنا في الارض) أى قصورا للسكنى وحصونا للقتال ومضاهي للجاء (فأخذهم الله بذنوبهم) أى أهلكتهم الله بسبب تكذيبهم الرسل بضروب الهلاك (وما كان لهم من الله من واق) أى لم يحلوا من نعمهم من الله ومن مخلصهم من عذاب الله وقرأ ابن كثير بالياء في الوقف (ذلك) العذاب في الدنيا (بأنهم كانت تأتهم رسلهم بالبينات) أى بالاحكام الظاهرة بالمعجزات الباهرة (فكفروا) بذلك (فأخذهم الله) أخذنا وبيلال (انهم قوا) بأخذه (شديد العقاب) لمن عاقبه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهي معجزاته (وسلطان مبين) أى حجة مبينة (الى فرعون) ملك مصر (وهامان) وزير فرعون (وقارون) ابن عم موسى (فقالوا) لموسى فيما أظهره من المعجزات ههنا (ساحر) وفيه الدعا من رسالة رب العالمين ههنا (ككتاب فلما جاءهم بالحق) أى بتلك المعجزات الباهرة (من عندنا قالوا) أى فرعون وأشباعه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أى لا تقتلوا بناتهم للخدمة وههنا القتل غير القتل الذى وقع في وقت ولادة موسى عليه السلام لان فرعون قد كشف عن قتل الولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى اسرائيل ثلاثا بشأنا على دين موسى فيقوى بهم زعمائهم ان القتل يمنع الناس من الإيمان وظن انهم أن موسى هو الذى حكم بالمنجمون والكهنة بزوال ملكهم على يده (وما كيد الكافرين الا في ضلال) أى بطلان لان الله تعالى شغلهم عن ذلك القتل بما أنزل اليهم من أنواع العذاب كالشفادع والقتل والدم والطوفان الى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله

من قبورهم (لا يخفى على الله) من أعمالهم وأحوالهم (شئ) يقول الله في ذلك اليوم (لن الملك اليوم) ثم يجب نفسه (لله الواحد القهار) (وأندرهم يوم الآفة) أى خوفهم يوم القيامة والآفة القرينة (اذ القلوب لدى الحناجر) وذلك أن القلوب ترتفع من الفزع الى الحناجر (كاظمين) أى تمكئين غما وحزنا وخوفا (ما للظالمين) أى الكافرين (من حميم) أى من قريب (ولا شفيع يطاع) فيشفع فيها (يعلم خائنة الأعين) خيانة الأعين مسارقتها النظر الى ما لا يحل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أى بعلامات التي نزل على ضحّة نبوته (وسلطان مبين) أى وحجة ظاهرة (فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) وذلك ان فرعون أمر بأعادة القتل على آل كور من أولاد بنى اسرائيل لما أناه موسى ليصدهم بذلك عن متابعة موسى (وما كيد فرعون) أى مكره موسى وصنيعه (الا في ضلال) أى زوال وبطلان وذهاب

تعالى ولان الناس لا يمتنعون من الايمان وان فعل بهم مثل هذا (وقال فرعون ذروني اقتل موسى)
وغرض فرعون من هذا الكلام اخفاء خوفه لان احدا مانع فرعون من قتل موسى وقت كان فرعون
استيقن أن موسى نبي وان مجابه آيات باهرة وباهو وسحر ولكن كان يخاف ان يقتله أن يعاجل
بالهلاك ويتخاف من أنه لو حاول قتله لظهرت منه معجزات قاهرة تمنعه من قتله فيفتضح وكان من دهائه
ووقاحتها قال هذا أمرها القوم انه انما تمنع من قتله رعاية لقلوبهم بمناظره أن موسى كان محققا وعجزوا
عن جوابه فقتلوه ايهما اتهم هم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذي يكفه الا
ما في نفسه من القزح الهائل (وليدع ربه) الذي يزعم انه أرسله الى حتى يخلصه مني وهذا على سبيل
الاستهزاء في اظهار عدم المبالاة بدعائه (اني أخاف) ان لم أقتله (أن يبدل دينكم) الذي أتم عليه
من عبادة فرعون والأصنام (وأن يظهر في الارض الفساد) من قتل أنثاكم واستخدام نسائكم
وقرأ نافع وأبو عمرو وأن يظهر بالواو الجامعة بين أمرين وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم أو
يظهر بفتح الباء والهاء ورفع الفساد قال آت السبعية أربعة ثنتان مع أو وهما نصب الفساد ورفع
وثنتان مع الواو كذلك وقرئ يظهر بنشد الطاء والهاء أي يتتابع (وقال موسى) لقومه حين سمع
ما يقوله اللعين من حديث قتله (إني عنتبر في ور بكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وموسى
عليه السلام لم يأت في دفع شرف فرعون إلا بأن استعذ بالله واعتمد على فضل الله فسانه الله عن كل بلية
وأوصله الى كل أمنية وللسلم اذا قال عند القراءة أعوذ بأقبح من الشيطان الرجيم الله تعالى يصون دينه
واخلاصه عن وساوس شياطين الجن فكذلك اذا قال المسلم أعوذ بالله عند توجهه لأقوات والمخافات قاله
يصونه عن كل الأقوات والمخافات من شياطين الانس (وقال رجل مؤمن من آل فرعون وكان قبطيا ابن
عم لفرعون آمن بموسى سرا أو غريبا موحدا واسمه حزقيال أو شمعان) (يكنم إيمانه) من فرعون
وملئه خوفا على نفسه مائة سنة (أقتلوا رجلا أن يقول رب الله) أي أقصدون قتل رجل لاجل أن
يقول ربى الله وحده من غير تأمل في أمره (وقد جاءكم بالبينات) أي بالمعجزات الظاهرات (من ربكم
وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي وان كان هذا الرجل كاذبا كان ضرركم بعبادته عليه فارتكبه (وان
يك صادقا) وقد كذبتموه (يصيكم بعض الذي يعدكم) من العذاب في الدنيا فكان الأولى على كلا
التقديرين ابقائه حيا والحاصل أن المقصود بيان أنه لا حاجة الى قتله بل يكفيكم أن تعرضوا عنه وان
تمنعوه عن اظهار دينه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) وهذا كلام ذو وجهين أي لو كان
موسى مسرفا كاذبا لما هداه الله تعالى الى الاحكام والمقواه بعلامات النبوة وان كان كذلك أهلكه
الله فلا حاجة لكم الى قتله وهذا اشارة الى علو شأن موسى على طريق الرمز والى التعريض لفرعون
بأن الله لا يهديه منهاج النجاة لانه مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في جراته على ادعاء الالهية
والله تعالى لا يهدي من هذا شأنه بل يهدم أمره ولما أقام مؤمن آل فرعون أنواع الدلائل على أنه لا
يجوز الاقدام على قتل موسى خوفا من ذلك بعذاب الله فقال (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في
الارض) أي عاين الناس في أرض مصر فلا يقاومكم أحد في هذا الوجه (فن نصرنا من بئس آلهة
جاءنا) أي أفلتفسدوا أمركم ولا تعرضوا للعذاب الله بقتل موسى فانه ان جاءنا لم نغنا من أحد ولما قال
ذلك المؤمن هذا الكلام (قال فرعون ما أرى لكم الا ماري) أي لا أشير اليكم برأى سوى ما ذكرته
أنه يجب قتله حسب المادة الفنية ولا أسبر عنكم غير ما أظهره ولقد كذب فرعون حيث كان مضرا
للخوف الشديد ولكنه كان يتجملد ولولا ما استشار أحد أبدا (وما أهدىكم الا سبيلا للرشد) أي
ما أدعوك بهذا الرأي الا الى طريق الصواب والملاح وقرئ بنشد الشين البالغة (وقال الذي آمن

وقال فرعون) لثله
(ذروني اقتل موسى وليدع
ربه) الذي أرسله الينا
فيمنعه (اني أخاف أن
يبدل دينكم) الذي أتم
عليه ويطله (وأن يظهر في
الارض الفساد) أي يفسد
عليكم دينكم ان لم يطله
فلما نوعه بالقتل (قال
موسى إني عنتبر في ور بكم
الآية وقوله) يصيكم بعض
الذي يعدكم) قبل كل الذي
يعدكم (يا قوم لكم الملك
اليوم) هذا قول مؤمن من
آل فرعون لهم أعلمهم أن
لهم الملك (ظاهرين)
غالبين على بني اسرائيل
في أرض مصر ثم أعلمهم أن
عذاب الله لا يدفعه ادافع
فقال (فن نصرنا من بئس
الله) أي غنا من عذابه
(ان جاءنا قال فرعون)
حين تمنع من قتله (ما أرى لكم)
أي من الرأي والنصيحة
(الا ماري) لنفسى (وقال
الذي آمن) يعني مؤمن آل
فرعون

(يا قوم انى أخاف عليكم
مثل يوم الأحزاب) ثم فسر
ذلك فقال (مثل دأب قوم
نوح وعاد وحمود) خوفهم
ان قاموا على كفرهم بمثل
حال هؤلاء حين عذبوا
خوفهم بيوم القيامة وهو
قوله (انى أخاف عليكم يوم
التناد) وذلك أنه يصكر
التناد في ذلك اليوم بنادى
بالسعادة والشقاوة بنادى
فيدعى كل أناس امامهم
(يوم تولون مدبرين) أى
منصرفين عن موقف
الحساب الى النار (مالك
من الله من عاصم) أى مانع
بمعنكم (ولقد جاءكم يوسف
من قبل) أى من قبل موسى
(بالبينات) أى بالآيات
المعجزات (كذلك) أى
مثل ذلك الضلال (يضل
الله من هو مسرف) أى
مشارك (مرتاب) أى
شاك فيما أتى به الأنبياء
الذين يجادلون في آيات
الله في ابطالها ودفعها
(ينبر سلطان) أى حجة
(أناهم كبر) ذلك الجدال
(مقتا) أى بقضا (وقال
فرعون يا هامان ابن لى
صرحا) أى قصرا طويلا
(لعلى أبلغ الأسباب) أى
أبواب السموات وأطرافها
التي توصلني اليها

رادا لهذا الكلام على فرعون مخاطبا القومه (يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب) أى مثل أيام
الأمم الماضية للتعرفه فكل أمة كان لها يوم معين في البلاء (مثل دأب قوم نوح وعاد وحمود والذين
من بعدهم) كقوم لوط أى مثل جزاءهم من الكفر وايداء الرسل والحاصل أن حرقيل خوفهم
بهلاك معجل في الدنيا (وما الله يريد ظلما للعباد) أى أن تدمير الله أولئك الأحزاب كان عدلا منه
تعالى لأنهم استوجبوه بسبب تكذيبهم للأنبياء فتلك العلة قائمة ههنا فوجب حصول الحكم ههنا
(و يا قوم انى أخاف عليكم يوم التناد) أى يوم القيامة فإن أهل النار ينادون أهل الجنة وأهل الجنة
ينادون أهل النار وينادى أصحاب الاعراف وينادى بعض الظالمين بضالوا ويل والثبور فيقولون
يا ويلنا وينادى باللعنة عليهم وينادى بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشق
بعدها أبدا وفلان بن فلان شق شقاوة لا يسعد بعدها بدوا وقرأ ابن عباس يوم التناد بتشديد الباء أى
يوم فرار بعضهم من بعض (يوم تولون مدبرين) أى منصرفين عن الموقف لأنهم اذا سمعوا زفير
النار ندوا هار بين فلا يأتون قطرا من الاطوار الا وجدوا ملائكة صفوفا فينهاهم عوج بعضهم في بعض
اذ سمعوا مناديا أقبلوا الى الحساب فيرجعون الى السكان الذي كانوا فيه (مالك من الله من عاصم)
أى مالك مانع من عذاب الله والجله حال أخرى من ضمير تولون (ومن يضلل الله) عن دينه (فأله
من هاد) أى مرشد (ولقد جاءكم يوسف) بن يعقوب عليهما السلام (من قبل) أى من قبل موسى
فان وفاة يوسف قبل مولد موسى بأربع وستين سنة و فرعون أدرك يوسف بن يعقوب وكان عمره
أربع مائة سنة وأربعين سنة وقيل ان يوسف هذا هو يوسف بن افرام بن يوسف بن يعقوب
أرسله الله تعالى الى القبط فأقام فيهم عشرين سنة نبيا وهذامن تمام وعظ حزقيل (بالبينات) أى
بالمعجزات الواضحة (فأزلم في شك عجاك به) يوسف من الدين (حتى اذا هلك) أى مات يوسف
(قتل) لن يبعث الله من بعده (أى من بعد موت يوسف (رسولا) وهذا تكذيب لرسالة من هو بعده
مضمون الى تكذيب رسالته (كذلك يضلل الله من هو مسرف مرتاب) أى مثل هذا الضلال يضلل
الله من هو متغالى في عصيانه شك فيما تشهد به البينات لقلبة الانهماك في التقليد (الذين يجادلون في
آيات الله ينبر سلطان) أى حجة (أناهم) من الله (كبرمقتا) أى عظم بقضا الوقف على مراتب صالح
وعلى أناهم كاف وهذا اذ جعل الذين بدلا من من فهو في محل نصب أو بدلا من مسرف فهو في محل
رفع وعلى هذا فهذامن كلام الرجل المؤمن أيضا وان جعل الذين مبتدأ خبره كبركان الوقف على
مراتب تاما ولا يوقف على أناهم لتأخر الخبر عنه وعلى هذا فهذا ابتداء كلام الله تعالى وفاعل كبر ضمير
يعود الى من على الاحتمال الأول والى الجدال على الاحتمال الثانى أى كبر من ذكر أو كبر جدالهم فيرحجة
بل بالبناء على التقليد أو البناء على الشكوك الخمسة مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) فمقت الله
اظهار خزيهم واحلال العذاب بهم ومقت المؤمنين لهم كراهتهم أشد الكراهة (كذلك) أى مثل ذلك
الطبع (يطبع الله على كل قلب متكبر) عن الايمان (جبار) عن قبول الحق قرأ ابن عامر وأبو عمرو
وقتيبة عن السكاسى بنون قلب والباقيون يغيرون بنون على الاضافة ويشهد لهذه القراءة قراءة
عبد الله على قلب كل متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحا) أى بناء عاليا (لعلى أبلغ الأسباب)
أى أصد الطرق (أسباب السموات) أى طرقها الموصلة اليها (فأطلم) أى أنظر (الى اله موسى) وقرأ
حفص عن عاصم أطلم بالنصب على أنه جواب الأمر أو منصوب على التوهم كما قاله أبو حيان لأن خبر
لعل قد يجي مقرونا بأن أو لى أنه جواب الترجى والباقيون بالرفع عطف على أبلغ والنصب هو التألف على كل
أحد أن هذا الطريق يمنع كان الوصول الى معرفة وجود الله بطريق الحسن ممتنعا فحينئذ لا سبيل الى

معرفة الاله الذي يشبه موسى (وانى لأظنه كاذبا) فيما يدعيه من الرسالة (وكذلك) أى مثل ذلك التزيين (زين لفرعون سوء عمله) فاتهمك فيه انهما كما لا يكتف عنه بخال (وصد عن السبيل) وقرأ عاصم وحزمة والسكاسي بالبناء للفعول أى صرف فرعون عن الحق والباطون بالبناء للفاعل أى منع فرعون الناس عن الطريق الموصلة الى الله وقرئ وصد بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليه وقرئ وصد بالرفع على أنه معطوف على سوء عمله وقرئ وصدوا أى هو وقومه (وما كيد فرعون الا في تباب) أى وما صنع فرعون في اباط آيات موسى الا في هلاك (وقال الذي آمن) وهو حزقيل (يا قوم اتبعون) فيادعوتكم اليه (أهدكم سبيل الرشاد) أى أدلكم على سبيل يؤدى سالكم الى الخير وفي هذا تصريح بأن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الضلال (يا قوم اتما هذه الحياة الدنيا متاع) أى منفعة قليلة لسرعة زوالها ففى كتمان البيت لا يبق (وان الآخرة هى دار القرار) أى الثبات فلا تحول عنها (من عمل سيئة) فى الدنيا (فلا يجزى) فى الآخرة (الامثلةا) أى الا ما يقابلها فى الاستحقاق فالكافر يستقد فى كفره كونه طاعة فكان عقابه فى النار مؤبدا لأنه على عزم أن يبق مصراعلى ذلك الاعتقاد أبدا بخلاف الفاسق فان عقابه منقطع فانه يعتقد فى فسقه كونه نحياتا فيكون على عزم أن لا يبق مصراعليه (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك) الذين عملوا ذلك (يدخلون الجنة) فالآتى بالايان والوراط على التوحيد مدة ثمانين سنة فدانى بأعظم الصالحات وبأحسن الطاعات فوجب أن يدخل الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة يدخلون بالبناء للفعول (يرزقون فيها) أى الجنة (بغير حساب) أى بلا هتداز فى الكثرة والسعة (ويا قوم مالى أدعوك الى النجاة) أى أى شئ من المصالح فى أى أدعوك الى الايمان الذى يوجب النجاة شفقة عليكم واعترافا بحقكم (وتدعوتنى الى النار) أى وأى شئ تدعوتنى الى الكفر الذى يوجب الهلاك فى النار (تدعوتنى لأكفر بالله وأشرك به مالىس لى به علم) أى ولا أشرك بالله مالىس بالله ومالىس بالله كيف يعقل جعله شر يكاد الله (وأنادى أدعوك الى المنز الغفار) أى الى الايمان بالله العالم فانه وان كان قادرا على التعذيب لا يغالب لكنه غفار يغفر كفر سبعين سنة بإيمان ساعة واحدة (لاجرم) أنما تدعوتنى اليه ليس له دعوى فى الدنيا ولا فى الآخرة) أى حق أن الذى تدعوتنى الى عبادته من الأوثان ليس له دعوى فى الدنيا لى نفسه لأنها مجادات والمجادات لا تدعو أحدا الى عبادة نفسها أصلا وان الله تعالى اذا قلبها حيوانا فى الآخرة تبتأ من عابديها (وأن مردنا الى الله) بالموت فأى عاقل يجوز له عقله أن يشتغل بعبادة الأشياء الباطلة وأن يعرض عن عبادة الاله الذى لا بد وأن يكون مرجعنا اليه (وأن للسرفين) فى مصيبة الله كالاشراك وسفك الدماء (هم أصحاب النار) أى ملازموها (فستدركون ما أقول لكم) من النصائح وقت الموت وقت مشاهدة الأحوال فى القيامة (واقض أمرى الى الله أن الله بصير العباد) قيل لما قال ذلك للمؤمن هذه الكلمات قصدوا قتلهم فهرب منهم الى الجبل فطلبوه ولم يقدروا عليه لأن قدعول فى دفع مكرهم على الله (فوق الله سبئات مأكروا) أى شدايد مكرهم قبل مجامع موسى عليه السلام وقيل انه لما فرمهم الى جبل أرسل فرعون خلفه ألقائيل قتله فأ كات السباع بعضهم ورجع بعضهم هاربا فقتل فرعون من رجع عقوبة على عدم قتله لتلك الرجل المؤمن (وحاق بال فرعون سوء العذاب) أى أحاط بفرعون وقومه شدة العذاب وهو القتل والفرق والنار كما قال تعالى (النار يعرضون عليها) باحرارهم بها (غدا وعشيا) أى تعرض أز واحمهم فى البر زخ على النار من حين موتهم الى قيام الساعة ولا يوقف على سوء العذاب ان جعل النار بدلامنا وان جعل خبر مبتدأ محذوف فالوقف على سوء العذاب حسن وكذا أن قرئ النار منصوبا على الاختصاص أو نحوه وان جعل النار مبتدأ وخبره ما

(وانى لأظنه كاذبا) فى ادعائه الها آخر دونى (وكذلك) أى ومثل ما وصفنا (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) أى ومنع عن الايمان (وما كيد فرعون الا في تباب) أى خسار يريد أنه خسر بكيدهم ولم ينفعهم ذلك (وقال الذى آمن) من قوم فرعون (يا قوم اتبعون) أهدكم سبيل الرشاد) أى طريق الصواب (يا قوم) انما هذه الحياة الدنيا متاع) أى منفعة ينتفعون بها مدة ولا تبق وقوله (وأشرك به مالىس لى به علم) أى أشرك بالله شريكا لا علم لى أنه شريك له (لاجرم) أى حقا (انما تدعوتنى اليه ليس له دعوى) أى اجابة دعوة يعنى لا يستجيب لأحد فى الدنيا ولا فى الآخرة وأن مردنا) أى مرجعنا (الى الله) (فستدركون) أى اذا عابتم العذاب (ما أقول لكم واقض أمرى الى الله) وذلك أنهم توعدوه بمخالفته ذنبهم (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) وذلك أنهم يعرضون على النار صباحا ومساء يقال لهم هذه منازلكم اذا بعتم

بعده فالوقوف على العذاب تام (و يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قرأ نافع وحزرة
والكسائي وحفص عن عاصم بفتح الهمزة وكسر الحاء أى و يوم القيامة يقول الله خزنة جهنم أدخلوا
آل فرعون فى أشد العذاب والباقون همزة الوصل وضم الحاء والمعنى و يوم القيامة يقال لهؤلاء الكفار
ادخلوا يا آل فرعون أشد العذاب وهو عذاب جهنم (و ادنى حاجون فى النار) أى و ادنى كرامى شرف
الحق لقومك وقت تخاصم بعضهم بضعفى النار (فيقول الضعفاء) أى السفلة من الكفار (للذين
استكبروا) أى للقادة الذين تعظموا عن الإيمان (انا كنتم لكم تبعاً) أى أتباعاً فى دينكم (فهل أنتم
مغنون عنا نصيباً من النار) أى فهل تقدر ورون على أن تدفعوا عنا جزأ من العذاب وللصديق من هذا
الكلام البالغة فى تخجيل أولئك الرؤساء وإيلاهم فلو بهم (قال الذين استكبروا) وهم القادة للسفلة
(انا كل فيها) أى نحن وأنتم واقفون فى هذا العذاب فلو قدرت على إزالة العذاب عنكم لدفعته عن
أنفسنا فكل مبتداً وفيها خبره وإجملة خبره أن قرئ كلاماً بالنصب على التأكيده لاسم أن أى أنى كننا
واقفون فى النار ثم يقولون (ان الله قد حك بين العباد) أى بوصل إلى كل أحد مقدار حقهم من النعم وأمن
العذاب فلامعقب لحكمه عند ذلك يحصل الأيسر للاتباع من للتبوعين فيرجعون إلى خزنة جهنم
(وقال الذين فى النار) من الضعفاء والمستكبرين إذا اشتد عليهم النار وقل صبرهم (لخزنة جهنم)
أى للملائكة اللواتى يعذب أهل النار (ادعوا ربكم يخفف عنا يوم من العذاب) أى يخفف عنا شيئاً
من العذاب فى وقت من الأوقات (قالوا) أى الخزنة (أولئك تأتكم رسلكم بالبينات) أى أنتم تنبهوا
عن هذا ولم تكن تأتكم رسلكم فى الدنيا على الاستمرار بالحجج الواضحة الدالة على سوء الكفر
والمعاصى (قالوا بلى) أى آتونا بها فكذبناهم (قالوا) أى الخزنة استهزاء بهم واطهاراً لخبيثهم
(فادعوا) أى إذا كان الأمر كذلك فادعوا أنتم فانا لا نتجرب على الدعاء ولا نشفع إلا بالذنوب فى الشفاعة
والالتماس كأنهم مؤمنون (ومدعاء الكافرين فى الآخرة) أى ضياع وهذيان كلام الله أخباراً لئيبه
فالوقوف على ادعائهم وأنهم كاذبون الخزنة كقائه الرازى وأبو السعد قال تعالى (اننا لننصر رسولنا والذين
آمنوا) بالرسول (فى الحياة الدنيا) بانتقام الكفرة (و يوم يقوم الأشهاد) أى يوم يقوم كل من يشهد
بأعمال العباد يوم القيامة من ملك ونبي ومؤمن بالحجة والاعتذار (يوم لا ينفع الظالمين معنيتهم) من
الكفر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر لا تنفع بالثناء القوية والباقون بالياء التحتية (ولهم
اللعنة) أى الإهانة (ولهم سوء الدار) وهو العقاب الشديد (ولقد آتينا موسى الهدى) أى
التوراة والمعجزات (وأورثنا بنى إسرائيل الكتاب) أى وتركنا عليهم من بعد موسى التوراة
(هدى وذكراً لأولى الألباب) أى لأجل الهداية من الضلالة ولأجل التذكير لعدوى العقول السليمة
فكتب أنبياء الله مشتملة على هذين القسمين بعضها دلائل على أنفسها وبعضها من كراتها وورد فى
الكتب الإلهية المتقدمة (فاصبر) ياء كرم الإرسال على أذى اليهود والنصارى والمشركين (ان وعد الله
حق) فالله ناصرك ومنجز وعده فى حقك (واستغفر لذنبك) أى تب من ترك الأولى والأفضل
فى بعض الأحيان فإنه تعالى كافيك فى نصرة دينك وإظهاره على الدين كله (وسبح بحمده بك
بالعنى والابكار) أى ودم على التسبيح ملتبساً بحمده تعالى والمراد منه الأمر بالمواظبة على ذكر
الله باللسان وبأن لا يغفل القلب عنه (ان الذين يجادلون فى آيات الله يغير سلطانناهم ان فى صدورهم
إلا كبراً ما هم ببالغيه) وجملة ان فى صدورهم الخ خبر لان وجملة ما هم الخ صفة لكبر أى ان الذين
يجادلون بآيات الله يغير برهانناهم فى ذلك من الله تعالى ما فى قلوبهم الانكسار عن الحق ما هم ببالغي
كبره أى الذين يناصسون الجدل المالك بغير حجة إنما يحملهم على هذا الجدل الباطل كبر فى صدورهم وذلك

(وقال الذين فى النار) الى
قوله (فادعوا) أى فادعوا
أنتم اذا فانا لن ندعوا الله
لكم (ومدعاء الكافرين
الآخرة) أى هلاك
و بطلان أن لا ينفعهم (انا
لننصر رسولنا والذين آمنوا
فى الحياة الدنيا) أى بظهور
حجتهم والاعتصام عن
عاداهم بالعذاب فى الدنيا
والآخرة (و يوم يقوم
الأشهاد) أى للملائكة الذين
يكتبون أعمال بني آدم
(فاصبر) يا محمد (ان وعد
الله) فى نصرتك واهلاك
أعدائك (حق) وسبح محمد
ربك أى صل بالشكر
منك لربك (بالعنى
والابكار) يعنى طرفى النهار
وقوله (ان فى صدورهم
إلا كبراً ما هم ببالغيه) أى
تكبر وطعن أن يعاول على
محمد وما هم ببالغي ذلك

الكبر هو أنهم لو سلموا نبوتك لزمهم أن يكونوا تحت تصرفك لأن النبوة تحتها كل رئاسة وملاك وهم لا يبرهنون أن يكونوا في خدمتك وانما هم يريدون أن تكون تحت يدهم ولا يبالون الى هذا الراد بل لا بدوا يصيروا تحت أمرك ونهيك (فاستعذ بالله) أى قالتجى اله تعالى من كيد من يجادلك (انه هو السميع) لأقوالهم (البصير) بأعمالهم (خالق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) أى فالذى قدر على ابتداء خلق السموات والأرض مع عظمه فاقدر على إعادة الانسان الذى خلقه أولا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى ان هذا البرهان مع قوته صار بحيث لا يعرف من ينكرون الحشر والنشر فظهر أن هؤلاء يجادلون في آيات الله بغير حجة بل بمجرد الحسد والكبر (وما يستوى الأعمى والبصير) أى لا يستوى الجاهل المقلد المستدل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا نسئ) أى ولا يستوى الآتى بالأعمال الصالحة والآتى بالأعمال الفاسدة (قليل ماتذكرون) أى ان المجادلين وان كانوا يعلمون أن العلم خير من الجهل وأن العمل الصالح خير من العمل الفاسد إلا أنهم ما يتعطلون اتعاطا قليلا من أمثال القرآن فان الحسد يعمى قلوبهم فيعتقدون في الجهل والتقليد أنه محض المعرفة وفي الجسد والكبر أنه محض الطاعة وقرأ عاصم وحزرة والكسائي تنذكرون على الخطاب والباقيون بالنبية (ان الساعة لا يتلار بغيرها) أى لا شك في مجيئها بجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس) وهم الذين ينكرونها (لا يؤمنون) بمعنى الساعة (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أى اعبدوني أتيكم وأغفر لكم (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) أى أولاد ويقال ان الدعاء هو السؤال أى ادعوني أقبل اليكم فالدعاء اعتراف بالعبودية والذلة فكانه قيل ان تارك الدعاء انما تركه لأجل أن يستكبر عن اظهار العبودية وكل من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجهه واجتهاده وأقاربه وأصدقائه فهو في الحقيقة مادعا الله الا باللسان اما قلبه فهو معول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله فهذا مادعا الله في الحقيقة في وقت أما اذا دعا في وقت لا يبيح في القلب الثبات الى غير الله فانه تحصل الاستجابة وانقطاع القلب بالكية عما سوى الله لا يحصل الا عند التقرب من الموت فان الانسان قاطع في ذلك الوقت بأنه لا ينفعه شئ سوى فضل الله تعالى وقرأ ابن كثير وشعبة سيدخلون على صيغة اللبى للفعل (الله الذى جعل لكم الليل) باردا مظلما (لتسكنوا فيه) أى لتستر بحوائفه بالنوم والعبادة (والنهار مبصرا) أى مضئنا وهذا اعلام بوجود الاله القادر فان الاشتغال بالدعاء لا بدوا يكون مسبوقا بحصول المعرفة وبأن من أنعم قبل السؤال بهذه النعم العالية فكيف لا ينعم بالأشياء القليلة بعد السؤال (ان الله لنوفل على الناس) كافة باختلاف الليل والنهار وماحتويان عليه من النافع (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) اما لكونهم رياء على الدنيا محبا للمال والجاه فاذافاته وقع في كفران هذه النعم العظيمة وأولاهما لما دامت واستمرت نسبها الانسان أو لا اعتقاده ان هذه النعم ليست من الله تعالى بأن يعتقد ان هذه الأفلاك واجبة الدوران لذواتها (ذلك الله ربكم) أى ذلكم للعالم المميز بالأفعال الخاصة التى لا يشاركه فيها أحد هو الله ربكم (خالق كل شئ) لاله الا هو (وهذه أخبارا رتبة عن اسم الإشارة وقرى خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لاله الا هو استنفا (فأتى توفىكون) أى فمن أى وجه تصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره ولم تعدوا عن هذه الدلائل ومن أين تكذبون على الله يجعلكم له شركاء (كذلك يؤفك الذين كانوا يأت الله يمجيدون) أى مثل الصرف البعدين منا هاج العقلاء يصرف الذين كانوا يشكرون آيات الله تعالى (الله الذى جعل لكم الأرض قرارا) أى منزلا في حال الحياة ومعالما (والسما بناء) أى مثل القبة المضر وبقية على الأرض من غير عماد (وصوركم) أى أحدث

(فاستعذ بالله) أى فامتنع بالله من شرهم (خالق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) أى أعظم في القدرة من إعادة الناس للبعث (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أى اعبدوني أتيكم وأغفر لكم وقوله (داخرين) أى صاغرين وقوله (كذلك يؤفك) يصرف أى يحاصرهم عن الحق مع قيام الدلائل يصرف عن الحق (الذين كانوا يأت الله يمجيدون) وقوله

صورتكم على غير نظام واحد (فأحسن صوركم) ولم يخلق الله تعالى حيواناً أحسن صورة من الانسان (ورزقكم من الطيبات) أى اللذات لا كرزق الدواب (ذلكم الله ربكم) أى ذلكم الذى نمت بالنعوت الجليلة هو الله المحسن اليكم (فبارك الله) أى ثبت الله مع كثرة الخيرات (رب العالمين) أى مالكمهم (هو الحى) أى لنفرد بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) فلا موجود يدانيه في ذاته وصفاته وأفعاله (فادعوه) أى اعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك (المحمد رب العالمين) قال الفراء هو خبره وفيه اضمار الأمر أى فادعوه واحمدوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل بعدها الحمد لله رب العالمين أى ولما كان تعالى موصوفاً بصفات الجلال والعزة استحق لذاته أن يقال له الحمد لله رب العالمين (قل) لأهل مكة يا كرم الرسل حين قالوا لك ارجع الى دين آبائك (انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أى الذين تعبدون من الأوثان (لما جاءني اليينات) أى الدلائل (من ربي) وهى أن العالم قد ثبت كونه موصوفاً بصفات الجلال والعظمة (وامرأتان أسلم لرب العالمين) أى أن أنقاده وأخلص توحيدى له (هو الذى خلقكم من تراب) فكل انسان مخلوق من مئى وهو مخلوق من الدم وهو يتولم من الأغذية وهى منتية الى النباتى والنبات انما يكون من التراب واللباء (من من نطفة من من علقه) أى دم عيط (ثم يخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلاً ثم يقيمكم لتبلغوا أشدكم) أى كالكم في القوة والعقل (ثم تكونون واشيوا) وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحفص بضم الشين والباقر بكسرها وقرى شيخنا (ومنكم من شوفى من قبل) أى من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الأشد أو قبل هذه الاحوال اذا خرج سقطا بفعل ذلك لتعيشوا (وتبلغوا أجلاً مسمى) وهو وقت الموت (ولمكم تعقون) أى ولكم تعقوا ما في هذه الاحوال العجيبة من أنواع العبر وأقسام الدلائل فان دلائل وجود الله تعالى وقدرته امان من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسما وأمن دلائل النفس وهى التصور وحسن الصورة ورزق الطيبات وأمن عمر الانسان وهو على ثلاث مراتب كونه طفلاً وهو في التزاد شيئاً فشيئاً وبلوغه كمال النشوء وظهوره في النقص (هو الذى يحيى ويميت) فكما أن الانتقال من صفة الى صفة أخرى يدل على الاله القادر كذلك الانتقال من الحياة الى الموت وبالعكس يدل على الاله القادر (فاذا قضى أمراً) أى أراد أى أمر كان (فانما يقول له كن فيكون) فعبارة عن نفاذ قدرته في الكائنات من غير معارض بما اذا قال كن فيكون (ألم ترالى الذين يجادلون في آيات الله) أى انظر الى هؤلاء المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجهة للإيمان بها (أى يصرفون) أى كيف يصرفون عنهم تعاضد الدوايح الى الاقبال عليها (الذين كذبوا بالكتاب) أى بالقرآن (و بما أرسلنا به رسلاً) من سائر الكتب (فسوف يعلمون اذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل) والوقف هتافاً وكاف كقوله أبو عمرو واذ يسمي اذ هو طرف ليعامون والسلاسل عطف على الأغلال والمعنى فسوف يعلمون وقت أن يكون الأغلال والسلاسل في أعناقهم (يسحبون في الحميم) أى وهم يجبرون بتلك السلاسل في الماء الساخن بنار جهنم وقرى والسلاسل يسحبون بنصب السلاسل على أنهم مفعول مقدم ليسحبون بفتح الباء وقرى والسلاسل بالجاء على اضمار الباء كما يدل عليه القراءة به (ثم في النار يسجرون) أى يحرقون (ثم قيل لهم) بعد أن يعذبوا بأنواع العذاب (أيما كنتم تشركون من دون الله) أى مع الله (قالوا ضلوا عننا) أى غابوا عن عيوننا فلا نرىهم ولا نستشعر بهم (بل لم تكن تدعو من قبل شيئاً) أى بل لم تكن تفيد من قبل هذه الاعادة شيئاً بضر ولا نفع ولا يبصر ولا يسمع وهذا اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة أو يقال بل لم تكن تعبد من قبل هذا الوقت شيئاً من دون الله وهذا انكار لقيادة الصنم (كذلك) أى مثل ذلك الاضلال (يضل الله الكافرين) عن طريق الجنة

(وتبلغوا أجلاً مسمى)
أى وقتاً محمداً لا يتجاوزونه
(ولمكم تعقون) أى
ولكى تعقوا الذى أنفق
ذلك لاله غيره (ألم ترالى
الذين يجادلون في آيات الله)
أى في دفعها وباطلها (أنى
يصرفون) أى عن الحق
(يسحبون) أى يجبرون
(في الحميم) أى في النار
يسجرون) أى يصبرون
وقوداً للنار (ثم قيل لهم
أين ما كنتم تشركون من
دون الله) يعنى الأصنام
(قالوا ضلوا عننا) أى زالوا
وبطلوا فلا نرىهم (بل لم تكن
تدعون من قبل شيئاً) أى
ضاعت عبادتنا فلم تكن
نضع شيئاً (كذلك) أى
كما أضلهم الله (يضل الله
الكافرين)

ذلكم) أى العذاب الذى
نزل بكم (بما كنتم
تفرون) بالباطل
وتفرون (فما ترك
بعض الذى نعدهم) من
العذاب فى حياتك (أو
توفينك) قبل أن ينزل
بهم ذلك (فالنار جوعون)
وقوله (فإذا جاء أمر الله)
أى بعذاب الأثم للكبدة
(قضى الحق وخسر هناك
للطلون) أى وتبين
خسران أصحاب الباطل
(ولم يكن فيما نافع) أى من
الصوف والوبر والدر
والنسل (ولتبغوا عليها
حاجة فى صدوركم) أى من
حمل أثقالكم إلى البلاد
وقوله (فلما جاءتهم رسلهم
بالبينات فرحوا) رضوا
(بما عندهم من العلم)
وقالوا نحن أعلم منهم لن
نبئت ولن نغضب قوله
(سنة الله) أى سن الله هذه
السنة فى الأمم كلها أن لن
ينفعهم الإيمان إذا رأوا
العذاب (وخسر هناك
الكافرون) أى تبين لهم
الحسرة

(ذلكم بما كنتم تفرون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تمحون) أى ذلكم العذاب بما كنتم
تفرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وعبادة الأصنام وبكثرة اللال والاتباع والصحة (ادخلوا أبواب
جهنم) أى السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) أى لا يخرجون منها ولا يموتون فيها (فبئس مثوى
للكافرين) عن الحق جهنم (قاصبر) على أيدئهم وإحسانهم بتلك المجدلات (أن وعد الله) بالنصرة
لك وبإزالة العذاب على أعدائك (حق) أى كائن بلا شك (فما ترك بك بعض الذى نعدهم) أى فان
ترك بعض الذى نعد أولئك الكفار من أنواع العذاب فذلك هو المطلوب (أو توفينك) قبل أنزال
العذاب عليهم (فالنار جوعون) يوم القيامة فنتقم منهم أشد الانتقام ويجوز أن يكون هذا جوابا
للشرطين فالله أن نعدهم فى حياتك أول نعدهم فيها فانا نعدهم فى الآخرة أشد العذاب (ولقد أرسلنا
رسلنا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا بأذن
الله) أى أنت يا أشرف الرسل كالرسل من قبلك وقدر كرنالاحل بعضهم لك ولم تذكر حال الباقين
وليس فيهم أحد أعطاء الله معجزات الاوقد جاهد قومهم فيها وكذب فيها وجرى عليهم من المهم مثل
ما جرى عليك وصبروا وكان قومهم يقترون عليهم اظهار المعجزة الزائدة على قدر الحاجة على سبيل
التعنت ثم ان كان الصلاح فى اظهارها أظهرناها والافلا نظهرها ولم يكن ذلك قادحا فى نبوتهم فكذلك
الحال فى اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة (فإذا جاء أمر الله) أى جاء حكم الله بنزول العذاب
على الأمم الماضية (قضى الحق) أى نفذ حكم الله بالعدل (وخسر هناك للطلون) أى وهلك فى وقت
مجيء العذاب من يقترون المعجزات الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعنت (الله الذى جعل لكم
الأنعام) أى الأبل كقائه الزجاج (لتركبوها) أى الأبل (ومنها) أى من لحوم الأبل (تأكلون ولستم
فيها نافع) كآلبانها وأوبرها وجلودها (ولتبغوا عليها حاجة فى صدوركم) بحمل أثقالكم من
بلد إلى بلد (وعليها) أى الأبل بالمهودج فى البر (وعلى الفلك) أى السفن فى البحر (تحملون)
وتسافرون (ويرىكم آياته) أى دلائله البالغة على كمال قدرته ووفور رحمته (فأى آيات الله تنكرون)
أى ليس فى شئ من هذه الدلائل ما يمكن إنكاره لانها كلها ظاهرة باهرة (أفلم يسيروا فى الأرض)
أى أقعدوا فلم يسيروا فى أقطار الأرض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الأمم الماضية
للتكبرين (كانوا أكثر منهم) أى من أهل مكة فى العدد يعرف فى الأخبار (وأشد قوة) بالبدن
(وأثأرا فى الأرض) قد بقيت بعدهم بحصون عظيمة مثل الأهرام الموجودة بمصر (فما أغنى عنهم
ما كانوا يكسبون) أى فلم ينفعهم الذى كانوا يكسبونه أوفى شئ نفعهم مكسوبهم (فلما جاءتهم
رسلهم بالبينات) أى بالمعجزات (فرحوا بما عندهم من العلم) أى علم عقائدهم الزائفة وشبههم بالحقيقة
أو علمهم بأموال الدنيا وهو علمهم بالطباع والصنائع ويقال أى استهزأ الكفار بالبينات وبما جاء
الرسول به من علم الوحي اذ لم يأخذوه بالقبول (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أى دار بالكافرين
جزا استهزأهم بالرسول (فلما رأوا بأسنا) أى شدة عذابنا (قالوا أمانا بالله وحده وكفرنا بما كان به
مشركين) أى بالأصنام التى كانوا مشركين بها مع الله تعالى لاناعانها أنها لا تدفع عنا شئ من عذاب الله
(فهل ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) أى فلم ينفع أن ينفعهم إيمانهم عند ذرة عذابنا لعدم قبوله
حيث أنه (سنة الله التى قد خلقت فى عباده) أى سن الله ذلك الذى كور من التعذيب عند التكذيب ومن
رد الإيمان عند معاناة العذاب أى ان عدم قبول الإيمان حال البأس سنة الله مطردة فى كل الأمم ويجوز
أن يكون سنة منصو على التحذير أى احذر وأسرة الله فى المكذبين التى قد مضت على عباده (وخسر
هناك) أى فى تلك المواضع (الكافرون) بالله تعالى

﴿سورة السجدة وتسمى سورة فصلت وسورة حم السجدة وسورة الصابح﴾
 ﴿مكية وهي أربع وخمسون آية . وسبعائة وتسعة وتسعون﴾
 ﴿كلمة . وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) أى هذا حم (نزيل من الرحمن الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أى جعلت آيات الكتاب تفاصيل في معادن مختلفة فبعضها في ذات الله وصفاته وفي عجائب أفعاله وبعضها في أحوال التكليف وبعضها في الوعد والوعيد ودرجات أهل الجنة ودرجات أهل النار وبعضها في الواعظ والتواضع وبعضها في تهذيب الاخلاق وبعضها في قصص الأولين . (قرأنا عربيا) نصب على الاختصاص والملاح وأعلى الحالية من كتاب أو من آياته (لقوم يعلمون) أى كانتا لقوم عرب فاللام متعلقة بمجنوفين صفة ثانية لقرآنا (بشيرا) للطيبيين بالثواب (ونذيرا) للجبرمين بالعقاب وقرأنا يدن على برفع الاسمين (فأعرض أكثرهم) عن تدبر هذا الكتاب مع كونهم بلغتهم (فهم لا يسمعون) سماع طاعة ولا يلتفتون إليه فكون الكتاب نازلا من عند الرحمن الرحيم يدل على أشبهه على أفضل النافع وأجل الطالب وكونه قرآنا عربيا يدل على أنه في غاية الكشف والبيان وكونه بشيرا ونذيرا يدل على أن الاتصال إلى فهم ما فيه من أهم المهمات واعراضهم عنه يدل على أنه لا مهدي الا من هده الله ولا ضال الا من أضله الله (وقالوا) أى كفار مكذبا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته إياهم إلى الإيمان والعمل بما في القرآن (قلونا في أكنة) أى أغطية (عما ندعونا إليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) أى صمم (ومن يئناو يئناك حجاب) أى ستر غليظ يمنعنا عن مواصلة إياك (فاعمل) أى استمر على دينك وهو التوحيد (اتنا عاملون) أى مستمرين على ديننا وهو الاشتراك (قل) أي أنا بشر مثلكم (يوحى إلى) أى قل يا أشرف الخلق أني أقدر على أن أحملك على الإيمان فها في بشر مثلكم ولا امتياز بيني وبينكم لا بمجرد أن الله تعالى أوحى إلى دوسكم فأننا بلغ هذا الوحي اليكم فأن شرفكم الله قبلتموه وإن خلكم ردتموه وذلك لا يتعلق بنبوتي ورسالي وذلك الوحي يرجع إلى أمرين العلم والعمل فالعلم رتبة معرفة أن الله واجد وهو اللزاد من قوله تعالى (أنما الحكمه واحد) وإذا كان الحق ذلك التوحيد وجب علينا أن نتعرف به وهو اللزاد من قوله تعالى (فاستقيموا إليه) أى استقيموا في أفعالكم متوجهين إلى الإله الواحد ثم أمر الله تعالى بوظيفة العمل ورثبته الاستغفار فلهذا السبب قال (واستغفروه) لأجل الخوف من وقوع التقصير في العمل الثاني (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون) فالله تعالى أنبت الويل لمن كان موصوفا بصفات ثلاثة الشرك والامتناع من الزكاة وانكار القيامة فإن أعظم الطاعات التعظيم لأم الله وأفضل أبوابه الاقرار بكون الله واحدا وإذا كان التوحيد أعظم الطاعات كان الشرك أجسها لاضداد التوحيد ولما كان أفضل أنواع العاملة مع الخلق اظهار الشفقة عليهم كان الامتناع من الزكاة أخس الاعمال لانه ضد الشفقة على خلق الله ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله أى لا يقولون لا إله إلا الله فانها زكاة الأنفس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من لوث الشرك بقولهم لا إله إلا الله وقال الحسن وقتادة أى لا يستقنون إعطاء الزكاة واجبا وقال مجاهد لا يكونون أعمالهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع قيل نزلت هذه الآية في الرضى والزمنى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما حسن ما كانوا يعملونه ويقال يكتب ثواب أعمالهم بعد المهرم أو الموت إلى يوم القيامة غير منقوص وقيل لا يمنون بذلك الاجر (قل) يا أشرف الخلق (أنكم) يا أهل

﴿تفسير سورة فصلت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم نزل) ابتداء وخبره

(كتاب فصلت) ينت

(آياته قرآنا عربيا لقوم

يعلمون) أى لمن يعلم ذلك

من علم العربية (وقالوا

قلونا في أكنة) أى

أغطية (وفي آذاننا وقر)

أى صمم يئنا نحن في ترك

القبول منك بمنزلة من

لا يفقه ولا يسمع (ومن

يئناو يئناك حجاب) أى

خلاف في الدين فلا يجتمع

معه ولا يوافقك (فاعمل)

على دينك (اتنا عاملون)

على ديننا وقوله (فاستقيموا

إليه) أى وجهوا إليه

وجوهكم بالطاعة (وويل

لشركين الذين لا يؤتون

الزكاة) أى لا يؤمنون

بوجهها فلا يؤتونها

مكة (تكفرون بالذي خلق الارض في يومين) أي تكفرون بالعظيم الشأن الذي حكم بأن الارض ستوجد في مقدار يومين (وتجعلون له أندادا) أي نظراء والحال انه لا يمكن له نظير واحد أي ان الاله الوصف بالقدرة على خلق هذه الأشياء العظيمة في هذه المدة الصغيرة كيف يليق بالعقل جعل الخشب للتجور والحجر للنحوت ثم يكال في العبودية (ذلك رب العالمين) أي ذلك العظيم الشأن الذي علمت من صفته انه خالق جميع الوجودات فكيف أثبت له أندادا من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسي) وهو عطف على خلق الارض أي وخلق في الارض جبالا ثوابت (من فوقها) أي كائنة من فوق الارض ليرى الانسان بينه وليتفكر ان الجبال أُنْثَال على أُنْثَال وكلها مفترقة الى مسك وحافظ وما ذلك الحافظ للدير الا الله تعالى ولوجعل في الارض رواسي من تحتها وهم ذلك ان تلك الاساطين التخانية هي التي أمسكت هذه الارض الثقيلة عن النزول (وبارك فيها) أي الارض بشق الانهار وخلق الأشجار والثمار وأصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه من الحيرات (وقدر فيها اقواتها) أي بأن يوجد لأهل الأرض من الانواع المختلفة اقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة وقرئ: وقسم فيها اقواتها (في أربعة أيام) أي مع اليومين الأولين الذين خلق فيهما الارض (سواء للساكنين) قرئ: سواء بالحركات الثلاثة النصب على مصدر مؤكل مضمر هو صفة لأربعة أي استوت الأربعة استواء لا يزيد ولا ينقص والجر على الوصف أي مساوية غير مختلفة في القادير والرفع على تقدير هي سواء ولبن قرأه بالرفع ان يقف على أربعة أيام وقوله تعالى للساكنين اما متعلق بسواء أي مستويات لمن سأل الرزق ولبن يسأل أو متعلق بقدر كما قاله الزجاج أي وقدر فيها اقواتها في أربعة أيام لأجل الطالبين للاقوات المحتاجين اليها أو متعلق بمجدوف والتقدير هذا الحصر بيان للساكنين عن مدة خلق الارض وما فيها في كم يوم خلقت الارض وما فيها (استوى الى السماء) أي ثم قصد الى خلق السماء أي ثم عاد دأى الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض وما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك (وهي دخان) أي أمر طلعاني وأدخان مرتفع من الماء (فقال لها) أي للسماء (وللأرض انثيا) الى الوجود والحصول أي كوناعلى وجه معين وفي وقت مقدر لكل منكبا وهذا عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فعليا (طوعا أو كرها) أي طاعتين أو كراهتين أي شئتما ذلك أو أينما (قالتا أنينا طاعتين) أي أنينا أمرنا منكبا منقادين لاعلى الكبر وهذا تمثيل لكمال تأثرهما بالذات العلية عن القدرة الاربانية وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد أنينا قالتا أنينا بالمدى الفعلين أي وافقا على مرادى منكبا قالتا وافقتا على ذلك وأعطيا الطاعة من أنفسكما من أمركما قالتا أعطينا الطاعة ويقال ان الله تعالى قال للسماء والارض: بعدما فرغ منهما أعطيا ما فيكما أو جينا بما خلقت فيكما من النافع والمصالح وأخرجها لخلق أي قال لها افعل ما أمرتك بطوعا والأجانبكما الى ذلك حتى تفعلها (ففضاهن سبع سموات في يومين) أي أم السماء حال كونها سبع سموات في يومين ذكر أهل الارزاق ان الله تعالى خلق الارض في يوم الاحد والاثنين وخلق سائر ما في الارض في يوم الثلاثاء والأربعاء وخلق السموات وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وأن الذي خلق أولاهو الدخان الذي هو أصل السماء ثم بعده الارض غير مدحوة ثم خلقت السماء مبسوطة متفصلة طباقا بعضها فوق بعض ثم دحيت الارض وخلق ما فيها من الارزاق وغيرها (وأوحى في كل سماء أمرها) قال مقاتل أمر في كل سماء بما أراد وقال قتادة والسدى خلق فيها شمسها وقررها ونجومها وقال عطية عن ابن عباس رضي الله عنهم خلق في كل سماء ما فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى ويقال لله تعالى على أهل كل مائة تكليف خاص فمن

بالذي خلق الارض في يومين) أي يوم الاحد والاثنين (وبارك فيها) أي بما خلق فيها من النافع (وقدر فيها اقواتها) أرزاق أهلها وما يصلح لمساكنهم من البحار والأنهار والأشجار والدواب (في أربعة أيام) أي في أربعة أيام وهو يوم الثلاثاء والأربعاء فصارت الجملة أربعة أيام خلق الارض وما فيها من سبب الاقوات والنافع والتجارات فتم أمرها في أربعة أيام (سواء) أي استوت استواء وسواء (الساكنين) عن ذلك أي من سأل في كم خلقت السموات والارض فيقال في أربعة أيام (ثم استوى) قصدو عمد (الى) خلق (السماء وهي دخان) أي بخار مرتفع من الماء (فقال لها وللأرض انثيا) بما خلقت فيكما من النافع وأخرجها لمصالح خلق وقال للسموات أطلعي شمسك وقرري ونجومك وقال للارض أخرجي ماءك ونمرك (طوعا) أي طاعة أو كراهة ففعلتا ما أمرهما طوعا وهو قوله (قالتا أنينا طاعتين ففضاهن) أي سنعهن وأحكمهن (سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها) أي أوحى في أهل

الملائكة من هو في القيام من أول خلق العالم الى قيام القيامة ومنهم ركوع لا يتصنون ومنهم سجود
 لا رفعون وذلك الأمر مختص بأهل السماء (وزي نال السماء الدنيا بما يصيح) وهي الثيرات التي خلقها في
 السموات وخص كل واحد بضوء معين وطبيعة معينة وسرمين لا يسلمها الا الله تعالى (وحفظا) أي
 وحفظتها من الشياطين الذين يسترقون السمع وقيل ان حفظا معقول له على اللحن كأنه قيل وحفظنا
 للمصايح رتبة وحفظا فبعض النجوم رتبة السماء لا يتحرك وبعضها يهتدي بهاني ظلمات البر والبحر
 وبعضها رجوع للشياطين (ذلك) أي هذه التفاصيل (تقدير العزيز العليم) لأنها لا يمكن الا بقدرته
 كاملة وعلم محيط (فان أعرضوا) عن قبول هذه الحجة القاهرة وأصرروا على التقليد (فقل) لهم
 (أنذرتكم صاعقة) أي خوفكم عذابا هائلا كأنه نار معار عشدديد (مثل صاعقة عاد وثمود) وقرأ
 ابن الزبير والنخعي والسلمي وابن محيص صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهي المرة من صيحة العذاب يروى
 أن ابا جيل قال في ملا من قرش التيس علينا أمر محمد فلو اتهمتنا رجلا علما بالشعر والسكر
 والكهانة فكمه ثم اتانا ببيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والسكر
 والكهانة وعلمت من ذلك علما وما ينحى على فاته فقال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب
 أنت خير أم عبد الله فلم تنته لثقتنا وتقلنا فان كنت تريد الرئاسة عقدنا اللوائ فكنت ريسنا وان
 كنت أردت الباهز وجناك عشرين نسوة تختارهن من أي بنات قرش شئت وان كنت تريد المال جئنا
 لك ما تستغي به رسول الله ما كنت فاعاد عتبة قال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم
 تنزيل من الرحمن الرحيم أي قوله تعالى صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأسكت عتبة على فيصلي الله عليه
 وسلم وناداه بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قرش فلما احتسب عنهم قالوا لآلئ عتبة الا قد صبا
 فانطلقوا اليه قالوا يا عتبة ما حبسك عنا لا أنك قد صبا فتعصب عتبة وأقسم لا يكلم محمدا أبدا وقال
 والله لقد كنته فأجاني بشي والله ما هو بشعر ولا سحر ولا كهانة ولا بلغ صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود
 أمسكت بفيه ونادته بالرحم ولقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكن بغيره فحفت أن ينزل بك العذاب
 وانما خص هاتين القبيلتين لأن قرشا كانوا يرون على بلادهم (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة
 عاد أو طرف منها منصوب بها لأنها بمعنى عذاب فالعني صاعقة عاد وثمود وقت مجي رسلمهم اليهم (من بين
 أيديهم ومن خلفهم) أي أيهم من جمع جوانبهم وأتوهم بجميع حوحو الحيل فلم يروا منهم الا الاعراض
 أي جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم أي جاءهم هود وصالح دا عيين لهم الى الإيمان بهما وبجميع
 الرسل فكأن جميع الرسل قد جاءهم وخطبواهم بقوله تعالى (أن لا تعبدوا الا الله) فان مفسرة بمعنى
 أي أو مخففة من التثنية أي بأن لا تعبدوا أي بأن الحديث قولهم لم لا تعبدوا الا الله وأمصدروا بالجله بعدها
 صلته وصلته بالنهي كما وصل الأمر أي جاءهم بكونهم يهرهم عن الشرك ويجوز أن تكون أن نافية
 على هذا الوجه أي جاءهم بأمرهم بالتوحيد ونفي الشرك (قالوا) أي عاد وثمود مخاطبين لهود وصالح
 (لوشاعر بنا) أي ارسال الرسل الى البشر (الأنزل ملائكة) أي لأرسلهم بطريق الأنزال (فانابا)
 أرسلهم به كافرين) أي فإذا أتم بشر ولستم بملائكة فأنتم لستم برسول واذ لم تكونوا من الرسل لم
 ياتنا قبول قولكم وقوله تعالى بما أرسلتم به حكاية لكلامهم على سبيل الاستنزاء كقَالَ فروعون ان
 رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون (فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق) أي فاما قوم هود فقد عظموا
 في الأرض على أهلها بغير استحقاق التعظيم (وقالوا) لهود لما هددهم بالعذاب (من أشد مناقوة) أي
 نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا وذلك لأن أطولهم كقَالَ ابن عباس كان مائة ذراع
 وأقصروهم كان ستين ذراعا فقال الله تعالى ردا عليهم (لم يروا) أي لم ينظروا ولم يعلموا علما جليا

كل ساء بما أراد من الأمر
 والنهي وقوله (وحفظا)
 أي حفظناها من استناع
 الشياطين حفظا (فان
 أعرضوا) عن الإيمان بعد
 هذا البيان (فقل)
 أنذرتكم أي خوفكم
 (صاعقة) أي مهلكة
 تنزل بكم كما نزلت بمن
 قبلكم اذ جاءتهم الرسل
 من بين أيديهم) أي أنت
 الرسل آباءهم ومن كان
 قبلهم (ومن خلفهم) ومن
 بعد الرسل الذين أرسلوا
 الى آباءهم جاءتهم الرسل
 أنفسهم وقوله (ربحا
 صريرا) أي لها صوت
 شديد

(أن الله خلقهم هو أشد منهم قوة) أي قدرة يقدر على اهلاكهم (وكانوا بآياتنا يحسدون) أي انهم كانوا يعرفون أن الآيات النزلة على الرسل حق ولكنهم أنكروها كما ينكر الوديع (فأرسلنا عليهم ريحا صريرا) أي باردا شديدا يحرق يبردها كما تحرق النار بحرهما أو ريحا يصوت في صوبه وعن ابن عباس ان الله تعالى ما أرسل على عاد من الريح الا قرحا خافي والراد أن نسمع قلته أهلك السكل وذلك دليل على كمال قدرته تعالى (في أيام تحسبات) أي مشغولين بربوهم الأيام كانت آخر شوال من الاربعة إلى الاربعة قال ابن عباس وملائكة قوم الاقيوم الان بما قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وتحسبات يسكنون الحاء والباقيون بكسرها (لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) بسبب أنهم استكبروا وفعالي الله ذلك الاستكبار بإصايل النمل اليهم وقرئ لنذيقهم بالثاء على اسناد الاذاقة إلى الريح أو إلى الأيام (ولعاب الآخرة أخزى) أي أشد اهانة مما كان لهم في الدنيا (وهم لا ينصرون) يدفع العذاب عنهم (وأما نوح فهديتناهم فاستحبوا العمى على الهدى) أي وأما قوم صالح فيناهم طريق الخير والشر فاخترنا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشوق والجمهور يرفع نوحهم نوحا من العرف وقرئ بالنصب بفعل يفسره ما بعده قرأه الأعمش وابن وثاب ممنوا في الحالين والرفع أفصح لوقوع نوحهم بعد صرف الابتداء وقرئ نوحهم بالثاء (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) أي داهية العذاب الذي يهينهم بشدة (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة وهي شركهم وتكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة (ونحن الذين آمنوا) من القرنيين (وكانوا يتقون) الأعمال التي أتى بها قوم عاد ونوح (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار) أي أذكر في أشرف الخلق لقرئش المعاندين لك حال الكفار في القيامة يوم يجمع بكر الكفار الأولون والآخرين إلى موقف الحساب والتصيير عند النار للاعلام بأنها آخر حشرهم ولأن حسابهم يكون على شقيها ويحشر بالبناء للفعول وأعداء بالرفع على قراءة الجمهور وقرأ نافع يحشر بنون العظة وضم الشين ونصب أعداء وقرئ ويحشر بالبناء للفاعل ونصب أعداء وقرئ بكسر الشين مع البناء للفاعل في الحالين (فهم يوزعون) أي يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى إذا جاءوها) أي حتى إذا حضروا موقف الحساب (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجاودهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من فنون الكفر والمعاصي بأن ينطقها الله تعالى كأنطق اللسان فشهد وقال ابن عباس للراصد من شهادة الجاود شهادة الفروج (وقالوا الجاودهم) أي لأعضائهم أولف وجههم (لم يشهدتم علينا) وكنا نحاسب عنكم بالجدال وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما يتكلم من الأدي فخذوه وكفه اه وذلك لأن مقدمة الزنا انما تحصل بالكف ونهاية الأمر انما تحصل بالفخذ (قالوا) أي الجاود (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) وهو خلقكم أول مرة وآله ترجعون أي أنطقنا الله الذي أنطق كل ناطق وأقدرنا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من القبيح وما كتمناه فان القادر على انشاءكم وانطاقكم في المرة الأولى حال ما كنتم في الدنيا وعلى أعادتكم بدلت أحياء قادر على انطاقكم في المرة الثانية وهي حال القيامة فكيف يستبعد منه انطاق الأعضاء (وما كنتم تسترون أن تشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) أي وما كنتم تسترون بنحو الحيطان في الدنيا عند الأقدام على الأفعال القبيحة مخافة أن تشهد عليكم جوارحكم بذلك لأنكم غير عالين بشهادتهم عليكم ولأنكم منكمرون للبس والخزاء ولكن استناركم لأجل أنكم ظننتم أن الله لا يعلم الأعمال التي أقدمتم عليها من القبيح الخفية فلا يظهرها في الآخرة ولذلك اجترأتم على ما فعلتم (وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) فاسم الإشارة مبتدأ وظنكم خبر وللوصول نعت أو بدل وأرداكم حال أي ذلكم الظن الذي كور ظنكم

(في أيام تحسبات) أي حسومات عليهم (وأما نوح فهديتناهم) أي دعوناهم ودلائهم (فاستحبوا العمى على الهدى) أي فاخترنا الكفر على الإيمان (فأخذتهم صاعقة) أي مهلكة (العذاب الهون) أي ذى الهون وهو الهوان أي العذاب الذي يهينهم وقوله (وهو خلقكم أول مرة) ابتداء وأخبار عن الله تعالى وليس من كلام الجاود (وما كنتم تسترون) أي من (أن تشهد عليكم سمعكم) يعني تكونوا تخافون أن تشهد عليكم جوارحكم فتستروا منها (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) أي ظننتم أن ما تخفون لا يعلم الله ذلك ولا مطلع عليه وذلك الظن منكم بربكم (أرداكم) أهلككم

الذي ظنتم به بكم مهلكا اياكم ويجوز ان يكون ظنكم وللوصول وجملة أرداكم اخبارا (فأصحتهم من الخاسرين) أي فصرتم بسبب ذلك الظن للردي من المالكين بالقوبة. قال أهل التحقيق الظن قبيح حسن وفاسد فالظن الحسن أن يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى أن أعند ظن عبدي والظن الفاسد أن يظن أن الله تعالى يمزج عن علمه بعض هذه الأحوال وقال قتادة الظن نوعان ظن منج وظن مردف المتجنى هو الحكمي بقوله تعالى أني ظننت أني ملاق حسابه والردي هو الحكمي بقوله تعالى ذلكم ظنكم الذي ظنتم به بكم أرداكم (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) أي فان أمسكوا عن الاستغاة لأجل فرج ينتظر ونلم يجدوا ذلك الفرج وتكون النار محل إقامة أبدية لهم (وان يستعقبوا فاهم من المتعين) أي وان طلبوا الرجوع الى ما يحبونه جزعا مما هم فيه لم يعطوه ولم يجابوا اليه وقرئ: وان يستعقبوا بصيغة للمفعول فاهم من المتعين بصيغة اسم الفاعل أي وان يطلبوا الى أن يرسلوا بهم فاهم فاعلون اذ لا سبيل لهم الى ذلك (وقيضا لهم قزنا) أي مضنا لهم شركاء من الشياطين يلازمونهم (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي فزينوا لهم أمرا آخره بان لا يث ولا حساب ولا لجنة ولا نار وأمر الدنيا بأنها قديمة باقية لا تفتي ولا صانع الا الطبايع والافلاك ويقال فزينوا لهم ماضي من أعمالهم الخبيثة وما بقي من أعمالهم الشخصية وهو ما يزعمون أنهم يعملونه (وحق عليهم القول في أمم قد دخلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) أي وثبت عليهم كلمة العذاب حال كونهم كاثنين في جملة أمم من للتقدمين من الجن والانس لانهم كانوا هالكين بالقوبة (وقال الذين كفروا) أي كفار مكة أبو جهل وأصحابه عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لا تسمعوا لهذا القرآن) لا تمقلب القلوب وكل من استمع لهصبا اليه (والنوافية) أي تشاغلوا عن قدراته رفغ الأصوات بالخرافات والأشعار الفاسدة والكلمات الباطلة حتى تخططوا على القاري (لعلكم تلبثون) أي لكي تغلبوا محمدا على قراءته فيسكت فهدمهم الله بالعذاب الشديد بقوله (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) في الدنيا بالحرمان وفنون الهوان (ولنجزيهم في الآخرة) (أسوأ الذي كانوا يعملون) أي سنثبات أعمالهم بحسب تفاوت السيئات في الآثم ولا يجازيهم على محاسن أعمالهم كإغاثة الملهوفين وصلة الأرحام وقرئ الاضياف لانها محطة بالكفر وفي هذا تهديد شديد لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على القاري ويخلط عليه القراءة وتعرض بمن لا يكون عند كلام الله خاضعا خاشعا (ذلك) أي جزء أقبح أعمالهم (جزاء أعداء الله) أي جزء معد لهم (النار) عطف بيان (لهم فهادار الخلد) أي لهم في دركات النار دامت عتوتهم دار العذاب المخلد لهم (جزاء بما كانوا يأتينا ينجحون) وجزاء منصوب بجزاء فان المصدر نصب مثله أي جزءا بسبب ما كانوا يفعلون في قراءة آياتنا وانما سمى اللغو جودا لانهم لم يعملوا أن القرآن بالغ الى حدلا عاجزا خافوا من أن يسمعه الناس لآمنوا به فاستخرجوا تلك الطريقة الفاسدة (وقال الذين كفروا) وهم متقلبون في عذاب النار (ربنا أرنا الذين أضلنا) عن الحق (من الجن والانس) أي الشياطين ورؤساء الانس وقال علي بن أبي طالب أي من ابليس وقابيل لان الكفر سنة ابليس والقبتل يخرق سنة قابيل وقرأ ابن كثير والسوسي وابن عامر وشعبة بسكون الراء من أرنا أي أعطناهما واختلس الوري كسر الراء وشدد ابن كثير التون من الذين (نجعلهما تحت أقداننا) أي ندوسهما ليكونا وقاية بيننا وبين النار فتخف عنار اربنا نوع خفة (ليكونا من السفيلين) أي ليكونا بمن هو أدنى مناسكا منا أشد مناعدا بما كما جيلنا في الدنيا تحت أمرهما (ان الذين قالوا ربنا الله) قولوا بفرونا باليقين التام والمعرفة الحقيقية (ثم استقاموا) أي بقوا على الاعمال الصالحة (تنزل

(فان يصبروا) في جهنم
(فالنار مثوى لهم) أي
مقامهم لا يخرجون منها
(وان يستعقبوا) أي
يطلبوا الصلح (فاهم
من المتعين) أي من يصلح
ويرضى (وقيضا لهم) أي
سينالهم (قزنا) من
الشياطين (فزينوا لهم
ما بين أيديهم) من أمر
الدنيا حتى آثروا (وما
خلفهم) من أمر الآخرة
فدعواهم الى التكذيب
به وأن لاجنة ولا نار ولا
بث ولا حساب (وصق)
عليهم القول في أمم) أي مع
أمم بالخران والهلاك
وقوله (والنوافية) أي
عارضوه بكلام لا يفهم من
الكاء والصغير وباطل
الكلام (لعلكم تلبثون)
أي تغلبونه على قراءته
فترك القراءة وقوله (أرنا)
الذين أضلنا من الجن
والانس) يعنون ابليس
وقابيل لأنهما أول من
سن الضلالة من الجن
والانس (نجعلهما تحت
أقداننا ليكونا) في الدرك
الأسفل من النار (ان
الذين قالوا ربنا الله) وحده
(ثم استقاموا) أي على
التوحيد فلم يشركوا به
شيئا (تنزل

عليهم اللاتسكة) عند الموت في القبر وعند البعث بالبشرى (ألا تخافوا) وأن مفسرة أو تخففة من الثقلية ولا نهاية أي بأنه لا تخافوا على أمانكم أو مصدريه ولا أماناهة أو نافية وقرئ لا تخافوا على أنه حال من اللاتسكة أي يقولون لا تخافوا (ولا تحزنوا) على ما تركتم من خلفكم فآله تعالى أخبر أن للاتسكة يخبرون في أول الأمر بأنه لا خوف عليكم بسبب ما ستقبلونه من أحوال القيامة ثم يخبرون بأنه لا خزن عليكم بسبب ما فاتكم من أحوال الدنيا فإن المستقبل في كل ساعة يصير أقرب حصولا والمضى في كل حالة أبعد حصولا ولهذا قال الشاعر
 فلا زال ما نهوا أقرب من غد * ولا زال ما نغشاه أبعد من أمس

وعند حصول هذين الأمرين فقد زالت المضار والتعاب بالكلية ثم بعد الفراغ من ذلك الأخبار يبشرون بحصول المنافع لأن دفع المضرة أولى بالرعاية من جلب المصلحة وذلك قوله تعالى (وأبشروا) أي املاوا وصدوركم سرورا (بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا على ألسنة الرسل (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) أي نحن أقرب الأقرباء إليكم فنوقظكم من الناموس ونحملك على الصلاة والصيام ونبعدكم عن الآثام في الحياة الدنيا وندفع عنكم المضرات ونجلب لكم السرور في الآخرة بالشفاة حيث يتعادي الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها) أي الآخرة (ما تشتهي أنفسكم) من اللذائذ لأنكم منعمون بها في الدين من الشهوات (ولكم فيها) أي الآخرة (ما تدعون) أي تطلبون (نزل) حال من مآدع أي حال كون هذا رزقا مهيأ كما هيأ للضيف مستقرا لكم (من غفور رحيم) قال المارفون هذه الآية تدل على أن هذه الأشياء جارية بحري الهيا الضيف والكريم جل وعلا إذ أعطى النزل فلا بد وأن يبعث الخلع النفيسة بعدها وتلك الخلع ليست إلا السعادات الحاصلة عند رؤيته تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) أي لأحد أحسن من جهة القول ممن دعا إلى طاعة الله (وعمل صالحاً) أي والحال أنه قد عمل صالحاً بنفسه. وللدعوة إلى الله مراتب الأولى دعوة الأنبياء بالمعجزات والحجج والسيف والثانية دعوة العلماء إلى الله تعالى بالبراهين فهم نواب الأنبياء في العلم أما الملوك فهم نواب الأنبياء في القدرة الثالثة دعوة المجاهدين إلى الله تعالى بالسيف الرابعة دعوة المؤذنين إلى الصلاة فهم دعاة إلى طاعة الله تعالى (وقال النبي من المسلمين) أي أتباعاً بما تمنهم فيكون هذا الرجل موصوفاً بحصال أربعة الأولى الإقرار باللسان وهو الدعوة إلى الله بأقامة الدلائل البينة والثانية الأعمال الصالحة بالجوارح والثالثة الاعتقاد بالحق بالقلب وهاتان داخلتان في قوله تعالى (وعمل صالحاً والرابعة الاشتغال بأقامة الحججة على دين الله تعالى وللوصوف بهذه الخصال الأربع أفضل الناس وهو سيدنا محمد ﷺ وقرأ ابن أبي عمير في بنون واحدة (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أي لا تستوى الدعوة إلى الدين الحق والصبر على جهالة الكفار ولا قولهم قلوبنا في كفة بما ندعونا إليه ولا تسعوا لهذا القرآن (ادفع بالتي هي أحسن) أي ادفع جفائهم بالطريق التي هي أحسن الطرق (فإذا الذي يبتك ويبتعداوة كأنه ولي حميم) وإذا التي هي المفاجأة ظرف مكان لعني التشبيه والموصول مبتدأ والجملة بعده خبره وإذا معمولاً لعني التشبيه والظرف بتقديم على عامله للمعنى أي فالذي يبتك ويبتعداوة مشبهة في المحبة للصدوق في الدين القريب في النسب الذي لم تسبق منه عداوة إذا صبرت على سوء أخلاقهم مرة بعد أخرى وللعني فإذا قابلت أفعال أعدائك القبيحة بالأفعال الحسنة ولم تقابل سفاهتهم بالغبص والابحاش استحووا من تلك الأخلاق للهمومة وتركوا تلك الأفعال القبيحة واقتبلوا من العداوة إلى المحبة قيل زلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذياً لرسول الله ﷺ فأسلم وصار ولياً مصافياً لعلي الله عليه وسلم (وما يقاها إلا الذين صبروا) أي وما يعطى هذه

عليهم اللاتسكة) أي عند الموت (لا تخافوا) ذنوبكم (ولا تحزنوا) عليها فإن الله يغيرها لكم (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) أي أنصركم وأحبائكم وهم قرناؤهم الذين كانوا معهم في الدنيا من الحفظة يقولون لهم لن نفارقكم في القيامة حتى ندخلكم الجنة (ولكم فيها ما تدعون) تمنون وتسألون (نزل) أي جعل الله ذلك رزقاً لهم مهناً (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) الآية قيل هو رسول الله ﷺ لأنه دعا إلى الله وقيل أنها زلت في المؤذنين (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) لازمة (ادفع) البينة (بالتى هي أحسن) كالنصيب يدفع بالصبر والجهل بالجلم والاساءة بالقول (فإذا الذي يبتك ويبتعداوة) يصير لك (كأنه ولي حميم) أي صدوق قريب إذا فعلت ذلك (وما يقاها) أي وما يليق هذه الخصلة (إلا الذين صبروا) على كظم الغيظ واحتمال الأذى

الشيطان (فاستعبد الله)

من شره وامض على

حلمك (ومن آياته) أى

علامته التى تدل على أنه

واحد (الليل والنهار

والشمس والقمر) الآية

(فان استكبروا) يعنى

الكفار عن السجود لله

(فالذين عند ربك) وهم

اللائكة (يسبحون له)

يصلون له (بالليل والنهار

وهم لا يسأمون) أى

لا يملون (ومن آياته أنك

ترى الأرض خاشعة) أى

مغفرة لآيات فيها (فاذا

أزلنا عليها الماء اهتزت)

يعنى تحركت بالآيات

(ورب) أى واتفتحت

وعلت ثم تصعدت عن

النبات (ان الذين

يلحدون فى آياتنا) أى

يجمعون الكلام فيها على

غير حجة بأن ينسبوا الى

الكذب والسحر (لا يخفون

علينا) بل نعلمهم ونجازيهم

بذلك (ان الذين كفروا

بالذكر) أى بالقرآن (لما

جاءهم وانه لكتاب عزيز)

أى منيع من الشيطان

والباطل (لا ياتيه الباطل

من بين يديه ولا من خلفه)

أى الكتب التى تقدمت

لاتطهر ولا ياتى بعده كتاب

يظهره وقيل انه محفوظ من

الحيلة التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين شأنهم الصبر على تحمل المكابر وتجرع الشدايد (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أى وما يوفق على هذه القلة أى التى هى دفع السيئة بالحسنة الا ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة (ومن الخلق الحسن) (وما يترغك من الشيطان ترغ فاستعبد الله) أى وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به بأن صرفك صارف جمها شرعت من الدفع بالتي هى أحسن فاستحجر بالله من شره يدفعه عنك (انه هو المسيح العظيم) لتقولك وأفضالك (ومن آياته) البالة على وجود الله وقدرته (الليل والنهار والشمس والقمر) كل منها مخلوق له تعالى مسخر لأمره تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهما عبادان مخلوقان مثلكم (واسجدوا لله الذى خلقهن) أى الاربعة (ان كنتم إياه تعبدون) أى ان كنتم تريدون عبادة الشمس والقمر عبادة الله فلا تعبدوها فان عبادة الله فى ترك عبادتهما فان الذين يعبدونها يقولون نحن أذل من أن يحصل لنا أهلية عبودية الله تعالى ولكن عبيد الشمس والقمر وهما عبادان لله (فان استكبروا) فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار) أى فان استكبروا عن قبول قولك يا محمد فى التنى عن السجود للشمس والقمر فدعهم وشأنهم فان الله عبادا يعبدونه من اللائكة أى والله لا يعلم ما أبدا بل يكون من خلقه من عبده على الدوام (وهم لا يسأمون) أى لا يملون عن عبادة الله تعالى ولا يفكرون وموضع السجود عند قوله تعالى إياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن حكاه الرافعى عن أبى حنيفة وأحمد ذكر السجود قبليه وعند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقناة وحكاة الزعزعى عن أبى حنيفة لان كلامهم على ما يتبعه عند الشافعى عند قوله تعالى إياه تعبدون لكن قال الثورى والصحيح عند الشافعى عند قوله تعالى لا يسأمون (ومن آياته) الدال على قبرتهما ووحدايته (أنك) أيها الانسان (ترى الأرض خاشعة) أى منكسرة ميتة (فاذا أزلنا عليها الماء اهتزت) أى تحركت بالآيات (ورب) أى انفتحت ثم تصعدت عن النبات وقرى ربأت أى ارتفعت (ان الذى أحياها لمحيى الموتى) أى ان القادر على احياها الارض بعد موتها هو القادر على احياها هذه الأجساد بعد موتها (انه على كل شئ قدير) أى انه تعالى قادر على للمكنات فوجب أن يكون قادرا على اعادة التركيب والحياة والقوة والعقل الى تلك الأجزاء المتفرقة (ان الذين يلحدون فى آياتنا) أى يملون عن الحق فى أدلتنا (لا يخفون علينا) فى وقت من الأوقات وقرأ حمزة بفتح الباء والحاء (أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آياتنا يوم القيامة) أى الذين يملون عن الاستقامة فى آياتنا بالظن والتأويل الباطل فيلقون فى النار خير أم الذين يؤمنون بآياتنا فيأتون آمنين من العذاب يوم القيامة (اعملوا) يا أهل مكة (ما شئتم) من الاعمال المؤدية الى الالتقاء فى النار والالتان آمننا (انهما يعملون بصبر) فيجازيكم بحسب أعمالكم وفى ذلك تهديد (ان الذين كفروا بالذكر) أى بالقرآن (لما جاءهم) لهم فى الآخرة نار جهنم أو يجازون بكفرهم (وانه) أى القرآن (لكتاب عزيز) أى غالب عديم النظير لانه بقوة حخته غلب على كل ما سواه ولان الاولين والآخرين عجزوا عن معارضته (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أى لا تنكبه الكتب للتقدمة عليه كالنوازل والانبيا والنبوة وسائر الكتب ولا ينجى كتاب من بعده يكذب (نزيل من حكيم) فى أمره (حميد) فى أفعاله (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك) أى ما يقول لك كفار قومك الا مثل ما قد قال للرسل كفار قومهم من الكلمات المؤيدة والطاعن فى الكتب النزلة (ان ربك لذو مغفرة) للحقين

ان ينقص منه فى آياته الباطل من بين يديه أو يزداد فيه فى آياته الباطل من خلفه (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك) أى ان أ كذبك قومك فقد كذب الذين من قبلك

وعربي) أي قرآن أعجمي
ونبي عربي (قل هو) أي
القرآن (لقد ين آمنوا
هدى) أي من الضلالة
(وشفاء) من الجهل
(والذين لا يؤمنون) في
ترك قبوله بمنزلة من (في)
آذانهم (وقر وهو) أي
القرآن (عليهم عسى)
لأنهم لا يفقهونه (أو تلك)
ينادون من مكان بعيد)
أي كأنهم لفظة استأصمهم
واتفاسعهم ينادون إلى
الآيمان بالقرآن من حيث
لا يسمعون بعد المسافة
(ولقد آتينا موسى
الكتاب فاختلف فيه) أي
بالتصديق والتكذيب
والإيمان به والكفر كما
فعل قومك (ولولا كلمة
سبقت من ربك) في تأخير
العذاب عن قومك (لقد
بينهم) أي لفرغ من
هلاكهم (وأنهم لفي شك
منه) أي من القرآن
(مرحب) (البر دعهم الساجدة)
لأنه لا يلهيه إلا الله (وما
تخرج من ثمر من أمركما)
أي أوعيتها (ويوم يناديهم
أين شركائي) الذين كنتم
ترعون (قالوا أذنك) أي
أعلمناك (مامنان من شهيد)
أي شاهد أن لك شركا
لما بينوا القيامة تيرا وأ من
معبودهم (وضل عنهم)

(وذو عقاب أليم) للبطلين ففوض هذا الأمر إلى الله واشتغل بما أمرت به وهو التبليغ والدعوة
إلى الله تعالى (ولو جعلناه) أي هذا الذكر (قرأنا أعجميا لقالوا) أي كفار مكة (لو افصلت آياته)
أي لم لا بينت آياته بلسان نفهمه (أ) أعجمي وعربي) أي أ كلام أعجمي ورسول وأمرسل إليه عربي
والعني قالوا لولا أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم أن يقولوا كيف أرسلت الكلام العجمي إلى القوم
العرب ويصح لهم أن يقولوا قلونا في أ كنة ما ندعونا إليه أي من هذا الكلام وفي آذاننا وقرمنا
لأنهم ولا يحيط بمعناه ولما أنزلنا هذا الكتاب بلغة العرب وأتم من أهل هذه اللغة فكيف يمكنكم
ادعاء أن قولكم في أ كنة منها وفي آذانكم وقرمنا وقرى أعجمي على الأخبار بأن القرآن أعجمي
والتسليم والمطاب عر في ويجوز أن يراد هلاصت آياته فجعل بعضها أعجميا لأفهام العجم وبضها
عر بيا لأفهام العرب (قل هو) أي القرآن (لقد آمنوا هدى) لأنه دليل على الحيات ويرشد إلى كل
السعادات (وشفاء) لأنه إذا أمكنهم الانتهاء فقد حصل لهم الهدى فذلك الهدى شفاء لهم من مرض
الكفر والجهل (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) أي والذين لا يؤمنون هو حال كونه كانوا في
آذانهم صمم فوق خبر الضمير المقدر والجهة خبر الوصول وفي آذانهم متعلق بمحذوف وقع حالا من وقر
(وهو) أي القرآن (عليهم عسى) قرأ الجمهور على صيغة المصدر وقرأ ابن عباس على صيغة التعت
(أو تلك) للوصوفون بالصمم عن الحق والعسى عن الآيات الظاهرة (ينادون من مكان بعيد)
أي هم مثل البهيمة التي لا تفهم الأنداء وقيل هم كمن ينادون من مكان بعيد لم يسمعوا وإن سمعوا لم
يفهموا (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فاختلف فيه) فقبله بعضهم وردده الآخرون
فكذلك آتيناك هذا الكتاب فقبله بعضهم وهم أصحابك وردده آخرون وهم الذين يقولون قلونا
في أ كنة ما ندعونا إليه (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي لولا عدة سبقت بتأخير العذاب في حق
أمتك المكذبة إلى يوم القيامة (لقد بينهم) أي بين المكذبين والصادقين بالعذاب الواقع
بالمكذبين في الدنيا (وأنهم) أي كفار قومك (لفي شك منه) أي من كتابك (مرحب) أي موقع
في شك ظاهر فلا ينبغي أن يستعظم استبحاشك من قولهم قلونا في أ كنة ما ندعونا إليه (من)
عمل حال خلف نفسه ومن أساء فعلها) أي خفيا أكرم الرسل على نفسك أعراضهم فانهم إن آمنوا
فنتع إيمانهم يعود عليهم وإن كفروا فضرر كفرهم يعود إليهم (ومار بك بظلام للعبيد) وهو يوصل
إلى كل أحد ما يليق بعلمه من الجزاء في يوم القيامة (إليه) أي إلى ربك (يرد علم الساعة) أي لا يعلم
وقت الساعة بعينه إلا الله وكما أن هذا العلم ليس الإعداءه فكذلك العلم بحديث الحوادث المستقبلية
في أوقاتها الميعة ليس إلا الله تعالى ثم ذكر الله تعالى من أمثلة هذا الباب مثالين بقوله (وما تخرج
من ثمرات من أمركما) أي أوعيتها (وما تحمل من أمثي ولا تضع) حملها (الاعلمه) أي الاملا بسا
بعلمه المحيط بأما أصحاب الكشف فهو من الهام إله تعالى وأما أصحاب علم الرمل وعلم التصير فلا يمكنهم
الجزء في شيء من المطالب البتة وأما غائبهم ادعاء ظن ضعيف وما نافية ومن في ثمرات وفي أمثي زائدة
للاستغراق وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم من ثمرات الجائع والباقيون من ثمة بالافراد
(ويوم يناديهم) أي يوم ينادي الله للشركيين (أين شركائي) بحسب اعتقادكم (قالوا) أي يقولون
متبرئين من أنبات الشرك لئلا يلهيهم (أذنك) أي أخبرناك وأسئعناك (مامنان من شهيد) أي ليس
أحدنا يشهد بأن لك شركا (وضل عنهم) ما كانوا يدعون من قبل) أي غابت عنهم ألهمتهم التي كانوا
يعبدونها في الدنيا ولا يبصرونها في ساعة التوب ويحظوهم عدم نفعها حالئذ (وظنوا ما لهم من محيص)

(لَا يَسَامُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ) أَي لَأَعْلَ الْكَافِرِينَ الدَّعَاءُ الصَّحَّةُ وَالسَّال (وَأَنْ مَسَّهُ الشَّرُّ) أَي الْفَقْرُ وَالضَّرُّ (فَيُؤَسُّ) مِنْ رَوْحِ اللَّهِ (فَنُطِقُ) مِنْ رَحْمَتِهِ وَقَوْلُهُ (لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي) أَي هَذَا

(٢٦٥)

أُظِنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ عِنْدَهُ لِلْحَسَنِ) أَي يَقُولُ لَسْتُ أَوْقِنُ بِالْبَيْتِ وَعَذَابِ السَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ لَأَجِدَنَّ عِنْدَ اللَّهِ لُتُولَايَا (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ) الْآيَةُ يَقُولُ إِذَا كَانَ الْكَافِرُ فِي نِعْمَةٍ تَبَاعَدَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِذَا مَسَّهُ الْحَاجَةُ كَثُرَ الدَّعَاءُ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ الْقُرْآنُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِنْكُمْ لَأَنْبِئَكُمْ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) أَي خِلَافٍ بَعِيدٍ عَنِ الْحَقِّ لِكُفْرِهِمْ بِالْقُرْآنِ (سَرِيبَهُمْ آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ) أَي مَا يَنْفِخُ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ الْبِلْدَانَ (وَقِي أَنْفُسَهُمْ) أَي فَتَحَ مَكَّةَ (حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ) أَنْ الْقُرْآنَ حَقٌّ أَي صَدَقَ مَزْلُومُ اللَّهِ (أَوَّلُ يَكْفٍ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) وَهُوَ يَشْهَدُ لِحَمْدِهِ وَلِكُنَائِهِ بِالصِّدْقِ (أَلَا نَهْمُ فِي مِرَّةٍ) أَي شَكٍّ (مِنْ لِقَائِهِمْ) أَي مِنْ الْبَيْتِ وَالصِّبْرِ إِلَيْهِ (أَلَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ) عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ

أَي يَقْنُوتُوا أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ مَهْرَبٌ مِنَ النَّارِ (لَا يَسَامُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ) أَي مِنْ طَلَبِ السَّعَةِ فِي أَسْبَابِ اللَّعِبَةِ (وَأَنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُؤَسُّ) أَي أَصَابَتْهُ ضَيْقَةٌ فَهُوَ يَبْتَاعُ فِي قَطْعِ الرَّجَاءِ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَمِنْ رَحْمَتِهِ حَتَّى تَطْهَرَ آثارُهُ فِي الْأَحْوَالِ الظَّاهِرَةِ (وَلَئِنْ أَذْنَقْنَا) أَي الْإِنْسَانَ (رَحْمَةً مِمَّا نَمُنُّ بِهِ مِنْ بَعْدِ شِدَّةٍ أَصَابَتْهُ) (لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي) أَي هَذِهِ الْخَيْرَاتُ إِنَّمَا حَصَلَتْ لِي بِسَبَبِ اسْتِحْقَاقِي لِلْحَاصِلِ عِنْدِي مِنَ الْفَضَائِلِ وَأَعْمَالِ الْقُرْبَى مِنْ اللَّهِ (وَمَا أُظِنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً) أَي أَنَّ الْإِنْسَانَ يَكُونُ شَدِيدَ الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا عَظِيمَ التَّنَفُّعِ عَنِ الْآخِرَةِ فَذَا أَلَّ الْأُمُورَ إِلَى الْآخِرَةِ يَقُولُ وَمَا أُظِنُّ السَّاعَةَ تَقُومُ (وَلَئِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ عِنْدَهُ) أَي فِي الْآخِرَةِ (لِلْحَسَنِ) أَي لِلْحَالَةِ الْحَسَنَةِ مِنَ الْكِرَامَةِ وَقَوْلُهُ إِنِّي لَأَجِبُ الْجَوَابَ الْقِسْمَ لِسَبْقِ الشَّرْطِ (فَلَنَنْبِئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَعْمَالِهِمْ) أَي فَلَنُظْهِرَنَّ لَهُمْ أَنَّ الْأَمْرَ عَلَى عَكْسِ مَا تُصَوِّرُوهُ (وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) أَي شَدِيدٍ (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ) عَنِ التَّعْظِيمِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَالشُّفْقَةِ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ (وَنَأْيُ بَعْجَانِي) أَي تَبَاعَدَ عَنِ الشُّكْرِ بِكَلِمَتِهِ تَعَطَّى (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ) أَي أَصَابَهُ فَقْرٌ (فَنُودِعُهُ عَرِيضٌ) أَي أَقْبَلَ عَلَى دَوَامِ الدَّعَاءِ وَأَخَذَ فِي التَّنْصُرِ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِمْ مِنْ أَضَلِّ مِنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) أَي قُلْ لَهُمْ بِأَشْرَفِ الْخَلْقِ أَخْبَرُونِي إِنْ كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ مِنَ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِمْ مِنْ أَضَلِّ مِنْكُمْ فَإِنْ حَالَ كَيْفَ فِي مُعَادَاةٍ شَدِيدَةٍ مَعَ حَصُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْكُمْ كَلِمَةً مَسْمُوعَةً هَذَا الْقُرْآنُ أَعْرَضْتُمْ عَنْهُ وَمَا تَأَمَّلْتُمْ فِيهِ وَبِالْتَّمِ فِي الْفَنَرَةِ عَنْهُ حَتَّى قُلْتُمْ قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا دَعَا نَالِيَهُ فِي أَذْنَاؤُنَا وَفَرَّ (سَرِيبَهُمْ آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ) أَي سَرَى أَهْلُ مَكَّةَ عِلَامَاتُ وَخِدَائِنَاتُ وَقَدَرْنَا فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ مِنْ خَرَابِ مَسَاكِنِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ كَمَا دُوِّنُوا وَسَرِيبَهُمْ ذَلِكَ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْأَمْرَارِ وَالْمَصَائِبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ) أَي أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ الْحَقُّ الْمُنَزَّلُ مِنَ اللَّهِ (أَوَّلُ يَكْفٍ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) وَبِرَبِّكَ فَاعْلَمْ بِالْبَاءِ مَزِيدَةً وَأَنَّهُ يَبْدُلُ مِنْهُ أَوَّلُ يَكْفٍ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ وَلَمْ يَنْفِخْ أَخْبَارَهُ لِأَلْسِنَةِ الْمَاضِيَةِ (أَلَا أَنَّهُمْ فِي مِرَّةٍ مِنْ لِقَائِهِمْ) أَي أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ فِي شَكٍّ عَظِيمٍ مِنَ الْبَيْتِ وَالْقِيَامَةِ (أَلَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ) أَي أَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ لِمَعْلُومَاتِ الْخَاتِمَةِ لَهَا فَيَعْلَمُ بِوَاطِنِ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ وَظَوَاهِرِهِمْ وَيَجَازِي كُلَّ أَحَدٍ عَلَى فِعْلِهِ بِحَسَبِ مَا يَلِيقُ بِهِ أَنْ خَيْرًا نَفِيرًا وَإِنْ شَرًّا فَرِيرًا

﴿سُورَةُ شُورَى وَتُسَمَّى سُورَةَ حَمِّ عَسْقٍ وَسُورَةَ حَمِّ سَقِّ مَكِّيَّةٍ وَهِيَ

ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ آيَةً وَثَمَانِيَةٌ وَسِتُّونَ مِائَةً وَثَلَاثَةٌ

أَلْفٌ وَخَمْسِمِائَةٌ وَثَمَانِيَةٌ وَثَمَانُونَ حَرْفًا﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(حَمِّ عَسْقٍ) اسْمَانِ لِلْسُورَةِ وَلِذَلِكَ فَضَّلَ بَيْنَهُمَا وَعَدَا آيَتَيْنِ وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبْنُ مَسْعُودٍ حَمِّ سَقِّ وَهَذَا خَيْرٌ لِمَبْنِئِنَا مُحْضَوْفٍ (كَذَلِكَ يُوحَى إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) أَي مِثْلُ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنَ اللَّغَايِ أَوْحَى إِلَيْهِ الْقَادِرُ عَلَى الْمُنْهَاءِ لَهُ الْعَالَمُ بِكُلِّ شَيْءٍ بِكُلِّ مَعْلُومَاتِ الْغَنَى عَنْ جَمِيعِ الْحَاجَاتِ إِلَيْكَ فِي سَائِرِ السُّورِ وَالَّتِي مِنْ قَبْلِكَ مِنَ الرِّسْلِ فِي كِتَابِهِمْ وَقَرَأَ أَنْ كَثِيرٌ يُوحَى بِالْبِنَاءِ لِلْفِعْلِ وَيُرْوَى أَيْضًا عَنْ أَبِي عَمْرٍو عَلَى أَنَّ كَذَلِكَ مَبْتَدَأُ يُوْحَى خَيْرُ السَّنَدِ لِي ضَمِيرُهُ عَادِلٌ عَلَيْهِ وَأَسَمُ الْجَلَالَةِ

﴿تَفْسِيرُ سُورَةِ الشُّورَى﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(حَمِّ عَسْقٍ) حَاجِكُ اللَّهِ مِمِّ

(٣٤) - (تفسير مراح لبيد) - (ثاني) مجده عين علمه سين سناؤه قاف قدرته أقسم الله عز وجل بها (كذلك يوحى

إليك) ما من نبي صاحب كتاب الاودع اوحى اليه خم عسق فهو معنى قوله كذلك يوحى إليك (والى الذين من قبلك)

للمشركين اتخذوا للدا
(واللائكة يسبحون بحمد
ربهم) أى يزهون الله عن
السوء (ويستغفرون لمن
فى الارض) من المؤمنين
(والذين اتخذوا من دونه
أولياء) يعنى آلهة (الله
حفيظ عليهم) أى يحفظ
أعمالهم ليجازيهم بها
(وما أنت عليهم بوكيل)
أى لم توكل عليهم وما عليك
الالباغ (وكذلك) أى
وهكذا (أوحينا اليك قرآنا
عربيا) أى بلفظ العرب
(لتنذر أم القرى) أى
أهل مكة (ومن حولها)
أى سائر الناس (وتنذر
يوم الجمع) يعنى وتخوفهم
بيوم القيامة الذى يجمع
فيه الخلق (لارىب فيه) كما
يرتاب الكافرون (فريق فى
الجنة وفريق فى السعير)
اختيار عن اختلاف حال
الناس فى ذلك اليوم (ولو
شاء الله لطمعنا أمواحدة)
أى لجمع الفريقين فرقا
واحدة (ولكن يدخل
من يشاء فى رحمته) بين أنه
انما يدخل الجنة من شاء
فهو فضل منه (والظالمون)
الكَافِرُونَ (ما لهم من
ولى ولا نصير) أى ناصر
ينعمهم من العذاب (أم
اتخذوا) أى بل اتخذوا (من دونه أولياء قاله هو الولي)

مرفوع بما دل عليه يوحى أى الوحي الله وقراً أبو حيوه والأعشى وأبان نوحى بنون العظمة قاسم
الجلالة مبتدأ وعلى هاتين القراءتين فالوقف على من قبله كاف بخلاف قراءة الجمهور فلا يوقف عليه
(لعمري السموات وما فى الارض) فكل من كان موجودا فى السموات فهو عبد الله فوجب أن يكون
الله منزها عن الكون فى المكان والجهة والعرش والكرسى (وهو العلى العظيم) أى هو المتعالى عن
مشابهة للمكنات ومناسبة للمحدثات العظيم بالقدر وكما لالهية فهو تعالى أعلى كل شئ وأعظم كل شئ
(تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى يتشققن من هيبة الله تعالى وعظمته وينتدى التشقق
من جهتهن الفوقانية قرأ أبو عمرو وعاصم فى رواية أبى بكر تكاد بالياء ينفطرن بنون سا كنة بعد
الياء وإن كثير وابن عامر وحزمة وقفص عن عاصم تكاد بالياء ينفطرن بالياء المفتوحة بعد الياء ما نافع
والكسائى يكاد بالياء ينفطرن بالياء ومن قرأ تكاد بالياء الفوقية يجوز الوجهين فى ينفطرن ومن قرأ
يكاد بالياء التحضية لا يقرأ ينفطرن إلا بالياء الفوقية (واللائكة يسبحون بحمد ربهم) أى واللائكة
يزهون الله تعالى عمالا يبنون ملتبسين بوصفه تعالى بكونه مقيضا لكل الخيرات (ويستغفرون لمن
فى الارض) أى يطلبون تجاوز الذنوب عن المؤمنين وتأخير العقوبة عن الكافرين والناشقين
طمعا فى إيمانهم وتوبتهم ويطلبون الرزق لهم وحيث لم يذكر الله تعالى عن اللائكة استغفارهم
لأنفسهم علمنا أنهم مبرأون عن كل الذنوب (ألا أن الله هو الغفور الرحيم) فإن الله تعالى يعطى المغفرة
التي يطلبوها ويريدهم على ما طلبوه رحمة كاملة (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى أربابا يعبدونهم من
الاصنام (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على أعمالهم فيجازيهم عليها (وما أنت عليهم بوكيل) أى ما أنت
يا أشرف الرسل بموكول اليك أمرهم ولا قسرم على الإيمان بما أنت منذر فقط (وكذلك أوحينا اليك
قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها) أى كما أوحينا اليك أنك لست حفيظا عليهم ولست وكيل
عليهم فكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا لتكون نذرا لأهل أم القرى ولمن حولها من سائر الناس
(وتنذر يوم الجمع) أى يوم القيامة فيجتمع فيه أهل السموات مع أهل الارض (لارىب فيه)
والوقف هنا كاف (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) أى بعد جمعهم فى الموقف ففرق بين مبتدأ خبره
الظرف بعده وقرئ بالنصب على الحالية وتنذر يوم جمعهم متفرقين فى دارى الثواب والعقاب (ولو شاء
الله لطمعنا) فى الدنيا (أمة واحدة) أى على دين واحد وهو اما الاسلام أو الكفر ولكن الله يجعل
البعض مؤمنا والبعض كافرا وهو معنى قوله تعالى (ولكن يدخل من يشاء فى رحمته) أى يدخل الله
فى رحمته من يشاء أن يدخله فيها ويدخل فى عذابه من يشاء أن يدخله فيه (والظالمون) أى
الكَافِرُونَ (ما لهم من ولى) أى قريب ينفعهم (ولا نصير) أى مانع يمنعهم من عذاب الله تعالى (أم
اتخذوا من دونه أولياء) أى بل اتخذوا متجاوزين الله أولياء من الاصنام وغيرها هيئات (قاله
هو الولي وهو يحى الموتى) أى أن أرادوا وليا يحى قاله هو الولي بحق لا لى سواه لانه يحى الموتى (وهو
على كل شئ قدير) فهو حقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) أى
وما خالفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم أنهم وهم (فحسبكم) راجع إلى الله (وهو آية
الحقين ومعاقبة المبلطين (ذلك الله ربي) أى ذلك الحاكم ينسبك هو الله مالكى (عليه توكلت)
فى دفع كيد الاعداء وفى طلب كل خير (والية أنيب) أى إليه تعالى أرجع فى كل المهمات لالى أحد
سواه (فاطر السموات والارض) بالرفع خبر خامس للسمع أو مبتدأ خبره ما بعده وقرئ بما جر على أنه

(جعل لكم من أنفسكم أزواجا) يعني حلائل (ومن الأنعام أزواجا) أي خلق الذكر والأنثى (يذكر لكم فيه) أي يذكركم بجعله لكم حلائل لأنهم سبب النسل وفيه بمعنى به (ليس كمثل شيء) الكافزة أي (ليس مثله شيء) (شرع) أي بين وأظهر (لكم من الدين ماوصى به) أي أمر به (نوحا) ثم بين ذلك فقال (أن أقسموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والله تعالى بعث الأنبياء كلهم بأقامة الدين وترك الفرقة (كبر) أي عظم وشق (على المشركين ما يدعوهم إليه) من التوحيد وترك الأوثان (الله يجتبي إليه من يشاء) أي يصطفى من يشاء لدينه فيهديه إليه (وماتفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي ماتفرق أهل الكتاب الاعن علم بأن الفرقة ضلوا فلو كنتم فعلموا ذلك للغي (ولولا كلمة سبقت من ربك في تأخيرهم إلى الساعة لتقضى بينهم) أي لجوزوا بأعمالهم (وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم) يعني هذه الأمة أوتوا الكتاب بعد اليهود والنصارى (لن يشك منه مريب) يعني كفار هذه الأمة ومشركيها (فلذلك فادع) أي إلى ذلك يعني إلى إقامة الدين فادع الناس (واستقم كما أمرت) أي اثبت على الدين الذي أمرت به (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي

بدل من الضمير أو وصف لاسم الجلالة المجزوء بالي (جعل لكم من أنفسكم) أي من جنسكم من الناس (أزواجا) أي نساء (ومن الأنعام أزواجا) أي وجعل للأنعام من جنسها أصنافا ذكرًا وأُنثى (يذكركم فيه) أي يذكركم بسبب هذا الجمل لأن الناس والأنعام يتوالدون به (ليس كمثل شيء) أي ليس كذا أنه تعالى ذوات وليس كصفاته تعالى صفات (وهو السميع البصير) للسموعات والربنيات (للهما ليد السمووات والارض) أي له تعالى مفاتيح الرزق من السموات والارض وهي الأمطار والنباتات (يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع لمن يشاء ويقدر (انه بكل شيء عليم) فيفعل كل ما يفعل على ما ينبغي أن يفعل عليه (شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين) أي اختار الله لكم بأمة محمد من الدين ماوصى به نوحا ومحمدا وابراهيم وموسى وعيسى فهم أكابر الأنبياء وأصحاب البرائع العظيمة وأن تفسيره يعني أي أو مصدرية في محل نصب بدل من الموصول أو في محل جر بدل من الدين أو في محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو أن أقسموا بالاسلام (ولا تتفرقوا فيه) أي لا تختلفوا في أصل الدين الذي لا تختلف فيه الشرائع وهو التوحيد والصلاة والصيام والحج والتقرب إلى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذابة للخلق والاعتداء على الحيوان واقتحام الدنا أو ما يورد بحرم الروايات فهذا كله لم يختلف على ألسنة الأنبياء (كبر على المشركين ما يدعوهم إليه) أي شق عليهم ما يدعوهم إليه من إقامة دين الله تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء) أي الله يقرب إلى ما يدعوهم إليه من يشاء وهو من تلق الاسلام ويميت عليه (ويهدي إليه من ينيب) أي يرشد إليه من يميل إليه من أهل الكفر (وماتفرقوا) أي المشركون في الدين الذي دعوا إليه (الامن بعد ما جاءهم العلم) بحقيقته (بغيا بينهم) أي حسد منهم وطلب الرئاسة فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف (ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم) أي ولولا اعادة ثبتت في الازل من ربك تأخير عذاب هذه الأمة إلى وقت معلوم يوم القيامة لأوقع القضاء بينهم من هلاكهم بالاستئصال في الدنيا (وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لن يثك منه مريب) أي وان أهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أعطوا كتابهم الذي هو التوراة والانجيل من بعد المختلفين في الحق لن يثك من كتابهم موقع في قلوب النفس لا يؤمنون به حق الايمان (فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) أي فلاجل ما حدث من الاختلافات الكبيرة في الدين فادع الناس كافة إلى الاتفاق على لمة الاسلام واستقم عليها وعلى الدعوة بها كما أمرك الله تعالى ولا تتبع أهواءهم المختلفة الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي وقل يا أكرم الرسل آمنت بما أنزل الله على الأنبياء من كتاب صح أن الله أنزله وهو الايمان بجميع الكتب للآلة لأن للتفرقين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) أي وأمرت بأن أعدل بينكم في الحكم اذا تخاصمت فتحاكم إلى أو سوي بين أي كبركم وأصاغركم فيما يتعلق بحكم الله تعالى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا والله البصير) أي أن الله الكل واحد وكل واحد مخصوص بعمل نفسه لا خصومة بيننا وبينكم في الدين لأن الحق قد ظهر ولم يبق للخصامة مجال ولا للخالفه محل سوى العناد وبعده

بجميع كتب الله المنزل (وأمرت لأعدل بينكم) أي لأسوي بينكم في الايمان بكتبكم وقيل لأعدل بينكم في القضية وقوله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) هذا منسوخا في القتال

(والذين يحاجون في الله) أى يخاضعون في دين الله نبيه (من بعد ما استجيب له) أى أجيب النبي الى الدين فاسلموا ودخلوا في دينه (حجتهم داحضة عند ربهم) أى باطلة زائلة لانهم يخاضعون صادقا في قوله قد ظهرت معجزة (الله الذي أنزل الكتاب بالحق واليزان) أى العدل واللعن الى الله تعالى (٢٦٨) أمران يقتدى بكتابه في أوامره ونواهيه وأن يعامل بالصفة والسوية وآلة

ذلك اليزان ثم قال (وما يدريك لعل الساعة قرب) أى فاعمل بالكتاب والعدل فاعمل الساعة قد قرب منك وأنت لا تدري (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) أى ظنهم أنها غير كاثثة (والذين آمنوا وشفقون) أى شاقون (منها) لانهم يعلمون أنهم مبعوثون ومحاسبون (الآن الذين يمارون) أى تدخلهم المراءاة والشك (في الساعة لئى ضلال بعيد) لانهم لو فكروا لعلوم أن الذي أبداهم أو افاد على اعادتهم (الله لطيف بعباده) حتى بار بهم برهم وفاجرهم حيث لم يقتلهم جوعا بمصاصهم (من كان يريد حرث الآخرة) أى من أراد بعمله حرث الآخرة (زده في حرثه) أى كسبه بالتضيق بالواحد عشرا (ومن كان يريد حرث الدنيا) أى يريد بعمله الدنيا (تؤته منها) والله في الآخرة من نصيب (يقول من آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيبا في

لجدال فان الله يجمع بين الكل يوم القيامة ويحاز به على عمله لأن مرجع الكل اليه تعالى فيظهر هناك حالنا وحالكم (والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم) أى الذين يخاضعون في دين الله من بعد ما استجاب الناس لذلك الدين ودخلوا فيه حجتهم باطلة عند ربهم وتلك المحاصمة هي ان اليهود قالوا ألسنتم تقولون ان الأخذ بالمتفق عليه أولى من الأخذ بالمتخلف فيه فنبه موسى وحقيقة التوراة معلومة بالاتفاق ونبوة محمد ليست متفقا عليها فحينئذ وجب الأخذ باليهودية فينبى الله تعالى ان هذا الحجة فاسدة وذلك لأن اليهود أطلقوا على انه أوجب الايمان بموسى عليه السلام لأجل ظهور المعجزات على وفق قوله عليه السلام وقد ظهرت المعجزات على وفق قول محمد ﷺ واليهود شاهدوا تلك المعجزات فان كان ظهور المعجزة يدل على صدق صاحبها وجب الاعتراف بنبوة محمد ﷺ وان كان لا يدل على صدقه وجب أن لا يقر وأنبوه موسى عليه السلام والاقرار بنبوة موسى مع انكار نبوة محمد مع عدم استوائهما في ظهور المعجزات باطل لأنه متناقض (وعليهم غضب) لمكارتهم الحق بعد ظهوره (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أى القرآن وسائر الكتب المنزلة فلك (بالحق) أى بالصدق (واليزان) أى بالشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس (وما يدريك لعل الساعة قرب) أى أى شئ يحملك علما بأن الساعة التي تخبر بمجيئها الكتاب شئ "قرب فوجب على العاقل أن يتجهد في النظر ويترك طريقة أهل التقليد ولما كان الرسول يهدمهم بنزل القيامة قالوا على سبيل السخرية متى تقوم القيامة وتليها قامت فيظهر لنا أن الحق مانحن عليه أو ما عليه محمد وأصحابه فدفع الله ذلك فقال (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) استعجال انكار واستهزاء (والذين آمنوا وشفقون منها) أى خائفون من قيامها وأهل العلم لهم ان التوبة تمنع عندها (ويعلمون انها الحق) أى الكاثثة بلا شك (الآن الذين يمارون في الساعة لئى ضلال بعيد) أى ان الذين يدخلهم الشك في وقوع الساعة فيجادلون فيها لئى ضلال بعيد عن الصواب لان استيفاء حق المظالم من الظالم واجب في العدل فلو لم يحصل القيامة لم اسناد الظالم الى الله تعالى وهذا محال فكان انكار القيامة ضلالا بعيدا (الله لطيف بعباده) أى كثير الاحسان بهم بالحياة والعقل ودفع أكثر البليات عنهم واعطاهم ما لا يدمنه من الرزق وتأخير العذاب عنهم يستحقون العذاب (يرزق من يشاء) كيفما يشاء (وهو القوى) أى القادر على ما يشاء (العزيز) أى الذي لا يغالب فلا يقدر أحد أن يمنعه عن شئ يريد (من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرثه) أى من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة زدله ثوابه بالتضعيف الى ما نشاء وزد له في تسهيل سبيل الطاعات ولعله من الدنيا ما كتبته له (ومن كان يريد حرث الدنيا تؤته منها) والله في الآخرة من نصيب (أى ومن كان يريد بأعماله متاع الدنيا فله بعض ما يطلبه حسب ما قسم الله له والله في الآخرة ثواب لا نه عمل الدنيا (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أى الكفار مكة شياطينهم الذين زينوا لهم ما لم يأمر الله تعالى به من الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا فانها على ضد دين الله (ولولا كلة الفصل) أى القضاء السابق بتأخير الجزاء الى يوم القيامة (نقضى بينهم) أى بين الكافرين والمؤمنين

في الآخرة (أم لهم شركاء) أى بل لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بأن القضاء يوم القيامة والجزاء فيه (نقضى بينهم) في الدنيا

جزائه (وهو واقع بهم)
 لاحالة وقوله (قل لآسألكم
 عليه) أى على تبليغ
 الرسالة (أجر الآلودة فى
 القربى) أى الآن تحفظوا
 قرايى ولا تؤذونى وتصلوا
 رحى وذلك أنه لم يكن حى
 من قرش الالوتى عليه السلام
 فيهم قرابة فكأنه يقول إذا
 لم تؤمنوا بى فاحفظوا قرايى
 ولا تؤذونى فيهم وقيل
 معناه الآن تتوددوا الى
 الله بما يقر بكم منه وقوله
 الآلودة فى القربى استثناء
 ليس من الأول (ومن
 يقترب) يعمل (حسنة تزد
 له فيها حسنا) أى تضاعفها له
 (أم يقولون) أى بل يقولون
 يعنى أهل مكة (أفترى
 على الله كذبا) أى تقول
 القرآن من نفسه (فان
 يشأ الله يختم على قلبك
 أى يربط على قلبك
 بالصبر على أذاهم ثم ابتدا
 فقال (ويح الله الباطل)
 أى الشرك (ويحنى الحق
 بكلماته) أى بما أنزل من
 كتابه على لسان نبيه وهو
 القرآن (وهو الذى يقبل
 التوبة عن عباده) أى إذا
 رجع العبد عن معصية الله
 الى طاعته قبل منه ذلك
 الرجوع وعفاه ما سلف
 وهو قوله (ويعفوا عن

فى الدنيا (وان الظالمين) أى الذين اختاروا ما لم يأذن به الله (لهم عذاب أليم) وقرأ بعضهم وأن يفتح
 الهززة عطفا على كلمة الفصل أى ولولا الوديان الفصل بينهم يكون يوم القيامة وتقدير عذاب الظالمين
 فى الآخرة لقضى بينهم فى الدنيا (رى الظالمين) يوم القيامة (مشفقين عما كسبوا) أى خائفين
 خوفا شديدا من جزاء ما عملوا فى الدنيا من السيئات (وهو) جزاؤه (واقع بهم) يوم القيامة فلا
 ينقهم الحفر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) فى روضات الجنات) أى مستقرون فى أطيب بقاع
 الجنات (لهم ما يشاءون عند ربهم) أى ما يشتهون من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم فان كل
 الأشياء حاضرة عنده مهبة (ذلك) أى جزاء الإيمان والعمل الصالح (هو الفضل الكبير) أى فان
 الثواب غير واجب على الله وإنما يحصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الاستحقاق (ذلك)
 أى الفضل الكبير (الذى يبشر الله) فى الدنيا (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قرأ نافع
 وابن عامر وعاصم بضم الباء وفتح الباء وكسر الشين والباقون بفتح الباء وسكون الباء وضم
 الشين (قل لآسألكم عليه أجر الآلودة فى القربى) أى قل يا أشرف الخلق لأهل مكة لآسألكم
 أجرا فقل على التبليغ بشارة ونذارة ولكن أسألكم للودة متمكنة فى أهل القرابة وحبال محمد
 واجب قال الشافى رضى الله عنه

يا ركباً قب بالحب من منى • واهتف بساكن خيفها والناهض

سحرا إذا فاض الحبيب الى منى • فيضا كما نظم القسرات الفاض

ان كان رفضا حب آل محمد • فليشهد الثقلان أنى رافضى

(ومن يقترب حسنة زنده فيها حسنا) أى ومن يكتب أى حسنة كانت كالودة للقرنى زنده فى
 تلك الحسنة تضعف ثوابها وقرى يزد بالياء أى يزد الله وقرى حسنى (ان الله غفور شكور)
 أى انه تعالى يحسن الى الطيعين فى اصال الثواب اليهم وفى التفضل عليهم بزيادة أنواع كثيرة
 على ذلك الثواب (أم يقولون افترى على الله كذبا) أى بل يقولون اختلق محمد على الله كذبا
 بدعوى النبوة وتلاوة القرآن فاعتم رسول الله عليه السلام بذلك فقال الله تعالى (فان يشأ الله يختم
 على قلبك ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته) أى لو كان القرآن افتراء عليه تعالى لشاء عدم
 صلوره عنك وان يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يختر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف
 من حروفه وحيث توارى الوحي حينما تبين أنه من عند الله ومن عادة الله ابطال الباطل
 وتقرير الحق بوجه فلو كان افتراء كما زعموا لحقه (انه علم بذات الصدور) فيجبر علىها
 أحكامها الالاقية بها من المحو والاثبات (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) وروى جابر ان
 أعرابيا دخل مسجد رسول الله عليه السلام وقال اللهم انى أستغفرك وأتوب اليك وكبر فلما
 فرغ من صلاته قاله على يده ان سرعة الانسان بالاستغفار توبة الكذاين فتوبك هذه
 تحتاج الى التوبة فقال يأمر المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضى
 من الذنوب الندامة وتوضيح الفرائض الاعادة ورد للظالم واذا به النفس فى الطاعة كإزالتها من البصية
 واذا قهرها من الطاعة كما أدقها حلالة المعصية والكبائر بدل كل ضحك ضحكته (ويعفون السيئات)
 فتارة يعفون الذنوب بواسطة قبول التوبة وتارة يعفوا ابتداء من غير توبة (و يعلم ما تقولون)
 من خير وشرف جازي الثواب وشجاء زعن غير التائب وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم على
 الخطاب والباقون بالياء على الغاية (و يستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يجيب الله دعاهم

السيئات وقوله (و يستجيب الذين آمنوا)

فيجعل واحدا فقيرا وآخر غنيا (انه بعداده خير بصير وهو الذى ينزل الغيث) أى للطر (من بعد ما قنطوا) أى يشس العباد من نزوله (وينشر رحمته) أى ويبسط مطره (ومن آياته) أى دلائل قدرته وتوحيده (خلق السموات والأرض وما بث) أى فرق ونشر (فيهما من دابة وهو على جمهم) للحشر (إذا يشاء) قدير وما أصابكم من مصيبة (أى بليته وشدة) فما كسبت أيديكم) أى من الأجرام (أى ففى جزاء ما كسبتم) (ويعفون كثير) فلا يجازى عليه (وما أتممهم من نعمة فى الأرض) هر با أنهر بهم وتجزوا الله فى أخذكم (ومن آياته الجوارى) أى السفن التى تجرى فى البحر كالإسلاف) أى كالجبال فى العظم (ان شأ يسكن الریح فيظللن) فيصرن (رواكد) أى ثوابت (على ظهره) أى على ظهر البحر لا تجرى (ان فى ذلك آيات لكل صبار شكور) (أى لكل مؤمن) (أو يوبقهن) أى يهلكهن يعنى أهلها (بما كسبوا) أى من الذنوب (ويعفون كثير) فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا) أى فى دفعها وإبطالها (ما لهم من محيص) أى هم من عذاب الله (فما أوتيتهم من شيء) أى من أناث الدنيا (فتتاع الحياة الدنيا) حياتكم

(ويزيدهم) على ما طلبوه بالدعاء (من فضله) وقال عطاء عن ابن عباس والمعنى وشيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه (والكافرون لهم عذاب شديد) بدل المؤمن من الثواب والفضل الزيد (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض) أى ولو سوى الله الرزق بين الكل لامتنع كون البعض خادما للبعض ولو صار الأمر كذلك لحرب العالم وتطلت المصالح وقال ابن عباس ولو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس (ولكن ينزل بقدر) أى بتقدير (ما يشاء) أن ينزله وقرأ ابن كثير وأبو عمر و يسكون النون (انه بعداده خير بصير) أى انه عالم بأحوال الناس وبواقب أمورهم فيقدر أن راقهم على وفق مصالحهم (وهو الذى ينزل الغيث) أى الطر الذى يغشهم من الجذب (من بعد ما قنطوا) أى من بعد ما سبهم من نزوله وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بتشديد الزاى وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بكسرون قنطوا (وينشر رحمته) أى منافع الغيث وما يحصل به من المحصب (وهو الولي الحميد) أى هو الذى يتولى عباده باسماحة المحمود على ما يوصل الخلق من أقسام الرحمة (ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة) وما مغطوف على السموات أى وخلق ما نشر الله فيهما من حي (وهو على جمهم إذا يشاء قدير) أى وهو تعالى على جمع العقلاء للبحاسة فى أى وقت يشاء قدير (وما أصابكم من مصيبة فما كسبت أيديكم) أى ففى سبب معاصيكم التى اكتسبتموها فامتضت لعملى الشرط ولذلك جاءت الفاء جوابا وقرأ نافع وابن عامر بما كسبت بغير فاء ما يعنى الذى وبما كسبت خبره والمعنى وألذى أصابكم من الأحوال للكرهه وقع بما كسبت أيديكم (ويعفون كثير) من الذنوب فان الذنوب قسمان قسم يسجل العقوبة عليه فى الدنيا بالمصاب وقسم يعفونه وهو أكثر (وما أتممهم من نعمة فى الأرض) أى بقايت ما قضى عليكم من الصائب وانهر بهم من أقطارها كل مهرب (وما لكم من دون الله من ولى) يحكمكم منها (ولا نصير) يدفعهم عنكم (ومن آياته الجوارى) أى السفن الحاربه (فى البحر كالأعلام) أى كالجبال وقرأ نافع وأبو عمر وبالياء وصلوا ابن كثير وهشام بها وقرأوا بالقون بمذقها للتحفيف (ان يشأ يسكن الریح) التى تجرى بها السفن وقرأ نافع وحده الریاح على الجمع (فيظللن) واكد على ظهره) أى يصرن ثوابت على ظهر البحر أى غير جاريات (ان فى ذلك آيات لكل صبار شكور) فان كان المؤمن فى البلاء كان من الصابرين وان كان فى النعماء كان من الشاكرين فلا يكون من الغافلين عن دلائل معرفة الله البتة (أو يوبقهن بما كسبوا) والمعنى أنه تعالى ان شاء ابتلى السافرین فى البحر باحدى بلتين اما أن يسكن الریح فتقف الجوارى على متن البحر واما أن يرسل الریاح عاصفة فيها فيهلكن بسبب الاغراق بمصبتهم (ويعفون كثير) أى ان يشأ يهلك ناسوا يسبح ناسا على طريق العفونهم وقرأ الأخفش ويعفو بالواو وقرأ بعض أهل المدينة بالنصب باضاران بعد الواو (ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا ما لهم من محيص) وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستئناف والقون بالنصب عطفت على علة مقدره تقديره ليتقنهم من ولعل الخ وقرىء بالجرم عطفا على يعف فيكون المعنى وان شأ يجمع بين ثلاثة أمور اهلاك قوم وانجا قوم وتجزي قوم وعلى هذا فلا يوقت على كثير بخلاف القراءتين الأوليين فالوقف عليه تام فعنى الآية ولعلم الذين ينازعون فى آياتنا على وجه التاكيد بأن لا تخلص لهم اذا وقتت السفن واذا عصفت الریاح قصير ذلك سببا لا غير فاهم بأن الاله النافع الضار ليس الا الله (فما أوتيتهم من شيء) فتتاع الحياة الدنيا) أى فما أعطيتهم مما تمنوا فسون فيه من أناث فهو ما تتمتعون به مدة

أنفق جميع ماله وتصدق به
فلا اله الناس (والذين
يحتنبون) عطف على قوله
للذين آمنوا (كباثر الأثم
والقواحش) يبنى الشرك
وموجبات الحدود (وإذا
ماغضوباهم يغفرون) أى
يتجاوزون ويخلصون
(والذين استجابوا لربهم)
أى أجابوا بالإيمان والطاعة
(وأمرهم شورى بينهم) أى
لا ينفردون برأيهم بل
يشاورون (والذين إذا
أصابهم البنى) أى الظلم
(هم يتصرون) أى
يتقنون بمن ظلمهم ثم يبين
حدالاتصافقال (وجزاء
سنة سيئة مثله) أى إنما
يجازى السوء بمثلها فيقتص
من الجاني بقدر جنايته
(فمن عفا) أى ترك الانتقام
(وأصلح) يئنه وبين الظالم
عليه العفو (فأجره على
الله) أى ان الله بأجره
على ذلك (انه لا يجب
الظالمين) أى الذين يبدؤون
بالظلم (ولن اتصروا بعد
ظلمه) أى بعد ان ظلم
(فأولئك ما عليهم من
سبيل) (ولن صبر) أى على
الأذى (وغفر) أى ولم
يكافى (ان ذلك) أى
الصبر والغفران (لن عزم
الأمور) لانه يوجب
الثواب فغوا عزم (وتراهم
يرضون عليها) أى على
(من طرف خفي) أى مسارقة

حياتكم (وماعند الله) من الثواب (خير) ماعندكم (وأيق) زمانا (الذين آمنوا) على ربهم
يتوكلون (وعن على رضى الله عنه أنه تصدق أبو بكر رضى الله عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين
فزلت هذه الآية (والذين يحتنبون كباثر الأثم) والفتواحش) كالقتل والزنا والسرقة
وقرأ حمزة والكسائي كبير الأثم بالأفراء والوصول معطوف على للذين آمنوا وكذا ما بعده (وإذا ما
غضبواهم يغفرون) وإذا متصوبة يغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة بأسرها عطف على يحتنبون
والقدير والذين يحتنبون وهم يغفرون عطف اسمية على فعلية (والذين استجابوا لربهم) أى أجابوا
لربهم بالتوحيد والطاعة (وأقاموا الصلاة) أى أدوا الصلوات الخمس بشروطها وهياتها (وأمرهم
شورى بينهم) أى إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيها بينهم فيه ثم عملوا به ولا يجادلون في أمورهم (وعما
رزقناهم) أى أعطيناهم من المال (ينفقون) أى في سبيل الخير (والذين إذا أصابهم البنى) أى
الظلمة (هم يتصرون) أى ينصفون بالقصاص لا بالكفارة وكانوا يكرهون أن ينزلوا أنفسهم
فيجترى عليهم السفهاء (وجزا سيئة سيئة مثله) أى جزا مجناتية مثل تلك الجناتية (فمن عفى) عن
السوء إليه (وأصلح) يئنه وبين خصمه بترك المكافأة (فأجره على الله) انه لا يجب للظالمين أى
البادئين بالسئنة والتعدين في الانتقام واعلم أن الفعل على قسمين أحدهما أن يصبر العفوسيا التسكين
الفطنة ولرجوعه عن جنايته فأبات العفو محمولة على هذا القسم وثانيهما أن يصبر العفوسيا لزيد
جراة الجاني ولقوة غضبه فأبى الانتقام محمولة على هذا (ولن اتصروا) أى سعى في نصر نفسه بطاقته
واتصف بالقصاص (بظلمه) أى ببدل ظالم الظالم إياه وقرىء بملظلم (فأولئك) أى للتصرون
(ما عليهم من سبيل) أى من مآثم وعقاب لانهم فعلوا ما ليس لهم (إنما السبيل) أى اللأثم (على
الذين يظلمون الناس) أى يبدأون بالظلم أو يجاوزون في الانتقام (ويغفون في الأرض غير الحق)
أى يتكبرون في الأرض بلا حق (وأولئك لهم عذاب أليم) سبب ظلمهم وظلالهم (ولن صبر) على
الأذى بأن لا يقتص (وغفر) لمن ظلمه وفوض أمره إلى الله تعالى (ان ذلك) أى الصبر والتجاوز
(لن عزم الأمور) أى من مطالبات الله تعالى في الأمور قبل نزل قوله تعالى والذين يحتنبون كباثر
الاثم إلى قوله تعالى لن عزم الأمور في شأن أبى بكر الصديق وعمر بن غزوة الأنصارى في تنازع
بينهما فثبتم الأنصارى بأبى بكر الصديق فأقر الله تعالى في شأنهما هذه الآيات (ومن يضل الله فانه من
ولى من بعده) أى من أضله الله تعالى عن هذه الأشياء فليس له من هاد يهديه من بعد اضلال الله إياه (وترى
الظالمين) أى المشركين يوم القيامة (لما رأوا العذاب) أى حين يرونه (يقولون هل إلى مرد من سبيل)
أى هل إلى الرجوع إلى الدنيا من حيلة (وتراهم) في ذلك اليوم (يرضون عليها) أى النار
والخطاب في الموضوعين لكل من تتأق منه الرؤية (خاشعين من الذل) أى حال كونهم حقيرين بسبب
ما لحقهم من الذل (ينظرون من طرف خفي) أى يتدبى نظرم إلى النار من تحريك لأفهامهم ضعيف
كانظر للقتول إلى السيف (وقال الذين آمنوا) على سبيل التمييز للكافرين (ان الخاسرين
الذين خسروا أنفسهم) باستغراقها في العذاب (وأهلهم) بمفارقتهم لهم (يوم القيامة) ظرف
لقال وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق أى يقولون يوم القيامة إذا ذرأهم على تلك الصفة (الآن
الظالمين) أى المشركين (في عذاب مقيم) أى دائم وهذا من كلام الله تصديقا للمؤمنين أو من تمام
كلامهم (وما كان لهم) أى المشركين (من أولياء) ينصرونهم) برفع العذاب عنهم (من دون الله)
جسما كانوا يرجون ذلك في الدنيا (ومن يضل الله) عن دينه (فاله من سبيل) أى دين
النار (خاشعين من الذل) أى متواضعين ساكنين (ينظرون) إلى النار (من طرف خفي) أى مسارقة

(استجيبوا لربكم) أى
بالإيمان والطاعة (من قبل
أن يأتى يوم لامرله من
الله) أى أن الله أذا قى لهم
يرده (مالك من ملجأ
يومئذ) أى مهرب من
العذاب (وما لكم من
نكير) أى انكار على ما
ينزل بكم من العذاب أى لا
تقدرون أن تنكروه
فتغيروه وقوله (أو زوجهم
ذكرانا وانا) أى يجعل
ما يهب له من الولد بضه
ذكرورا وبضه انا
(ويجعل من يشاء عقبا)
لا يولد (وما كان لبشر
أن يكلمه الله الا وحيا) أى
بأن يوحى اليه فى منامه
(أو من وراء حجاب) كما
كلم موسى (أو يرسل رسولا)
أى ملكا (فيوحى بآياته
يشاء) أى فيكلمه عنه بما
يشاء (وكذلك) أى وكما
أوحينا الى سائر الرسل
(أوحينا اليك روحا) أى
ما يحيا به الخلق أى يهتدون
به وهو القرآن (من أمرنا)
أى فعلناك بالوحي (ما كنت
تدرى ما الكتاب ولا
الايان) قبل الوحي ويضى
بالإيمان شرائه ومعلمه
(ولكن جعلناه) أى
جعلنا الكتاب (نورا)
وقوله (وانك لتهدى)
بوحينا اليك (الى صراط
مستقيم)

(استجيبوا لربكم) اذ دعاكم الى الايمان على لسان نبيه (من قبل أن يأتى يوم لامرله من الله)
وقوله من الله اماصلة للامر أى لا يرده الله بعد ما حكم به واماصلة لياتى أى من قبل أن يأتى من الله
يوم لا يقدر أحد على رده (مالك من ملجأ) ينفع فى التخلص من العذاب (يومئذ) أى فى
ذلك اليوم (وما لكم من نكير) أى لا تقدرون أن تنكروا ما قرعتموه من الاعمال لانه مدون
فى صحائف اعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم (فان أعرضوا فإرسلناك عليهم حفيفا) أى فان لم
يقبل هؤلاء هذا الأمر فانزلنا رسلك لتقرهم على امتثال ما أرسلناك به (ان عليك الابلاغ) لما
أرسلناك به وقد فعلت (وانا اذا أذقنا الانسان منارحة) أى نعمة من الصحة والعنى والأمن (فرح
بها) وأعجب بها غير ما كررها (وان نصهم سيئة) أى بلامن مرض وفقر وخوف (بما قدمت
أيديهم) أى بما عاوه من العاصى (فان الانسان كفور) أى فيظهر منه الكفر ونسيان النعمة
وذ كرا ليلية من غير تأمل لسببها (فهم ملك السموات والارض) فيتصرف فيها وما فيها كيفما
يشاءو يقسم النعمة والبلية حسبما يريد (يخلق ما يشاء) كيف يشاء (يهب لمن يشاء اناثا) من
الأولاد (ويهب لمن يشاء الذكور) منهم (أو يزوجهم ذكرانا واناثا) أى يخلطهم ذكرانا واناثا
(ويجعل من يشاء عقبا) أى يولد (انه علم) بما خلق (قدر) على ما يشاء أن يخلقه (وما كان
لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بآياته ما يشاء) أى وماضى لفرد
من أفراد البشر أن يكلمه الله الا على أحد ثلاثة أوجه امان الله يلهمه فى قلبه لا بواسطة شخص آخر ولا
بسمع عين كلام الله كإفام موسى وكإف رؤية ابراهيم عليه السلام فى المنام بذيخ ولده واما ان الله
يوصل اليه الوحي لا بواسطة شخص آخر ولكنه يسمع عين كلام الله من غير رؤية ذاته تعالى كإفام
لوسى عليه السلام واما ان الله يوصل اليه الوحي بواسطة شخص آخر وهو جبريل وهذا هو الذى
يجرى بينه وبين الأنبياء فى أكثر الأوقات من الكلام روى أن اليهود قالت للنبى صلى الله عليه وسلم ألا
تسلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلم موسى ونظر اليه فان لم تؤمن حتى تفعل ذلك فقال صلى الله
عليه وسلم لم ينظر موسى الى الله تعالى فزلت هذه الآية وقرأ نافع برفع يرسل باخبار مبتدأ أى أوهو
يرسل أو بالعلق على ما يتعلق به من وراءه اذ التقدير أو يسمع من وراء حجاب ووحيا فى موضع الحال
عطف عليه ذلك التقدير المعطوف عليه أو يرسل والتقدير الاموحيا أو سمعنا من وراء حجاب أو مرسل
رسول وكذلك فيوحى فسكنت باؤه وأما على قراءة الجمهور بنصب يرسل ويوحى فهو معطوف على
للضمر الذى يتعلق به من وراء حجاب وهذا الفعل للمقرر معطوف على وحيا وللخى الابوحى أو اسامع
للكلام من وراء حجاب وأرسل رسول ويقال التقدير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا أن يوحى
اليه وحيا أو يسمع لهما من وراء حجاب أو يرسل رسولا (انه علم) عن صفات الخلقين (حكيم)
يجرى أفضله على موجب الحكمة فيحكم ناره بنبره واسطة على سبيل الإلهام وانايا بإسراع الكلام
وثالثا بتوسط الملائكة الكرام (وكذلك) أى مثل ذلك الاخاء (أوحينا اليك روحا من أمرنا)
أى حال كون الروح وهو القرآن بعض ما نوحى اليك لان الوحي اليه لا ينحصر فى القرآن وسعى
القرآن وحواله فيه بعباد الحياة من موت الجاهل والكفر (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب
والايان) أى أى شئ هو القرآن والايان يتفصيل ما فى القرآن من الأمور التى لا تهتدى اليها
العقول (ولكن جعلناه) أى الزوج الذى أوحينا اليك (نورا) أى هدايته (من
عبادنا) وهو الذى يصرف اختياره الى جهة الهداياه (وانك لتهدى) بذلك النور من تشاء
هداياته (الى صراط مستقيم) أى دين حق وقرئ تهتدى بالبناء للفعل أى ليهديك الله وقرئ

﴿تفسير سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين) أى

الذى أبان الهدى وما يحتاج

إليه الأمة (انا جلنناه) أى

بناؤه (قرأنا عربيا) أى

بلغة العرب (لعلكم

تعقلون) أى تعرفون

أحكامه ومعانيه (وانه)

يعنى القرآن (فى أم

الكتاب) يعنى اللوح

المحفوظ (الذى على حكميم)

يريد أنه مثبت عند الله فى

الوح المحفوظ بهذه الصفة

(أفمنظرب عنكم الذى ذكر

صفحة) أى أفمنسلك عن

انزال الوتر كن من أجل انكم

لا تؤمنون به وهو

قوله (أن كنتم) أى لان

كنتم (قوم مسرفين) أى

مشركين يجاوزون أمر

الله قال قتادة والله لو أن

هذا القرآن رفع حين رده

أوائل هذه الأمة لهلكوا

(فأهلكنا أشد منهم) أى

من قومك (بطشاً) أى

قوة (ومضى مثل الأولين)

أى سبتم فى العقوبة

(والذى نزل من السماء ماء

بقدر) أى بقدر معلوم

عند الله (فأنشأنا به) أى

فأحيينا بذلك الباء (بلدة

ميتة كذلك تخرجون)

أى من قبوركم أحياء

(والذى خلق الأزواج)

أى الأصناف وقوله

لندعو (صراط الله الذى له مافى السموات ومافى الارض) أى فالذى تجوز عبادته هو الذى يملك
السموات والارض (ألا الله نصير الأمور) أى أمور الخلائق فى الآخرة فلا حاكم سواه فيجازى
كلانهم بما يستحقه من ثواب أو عقاب

﴿سورة الزخرف مكية وهى تسع وثمانون آية. وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة

وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين) أى والكتاب للبين لطريق الهدى من طريق الضلالة للوضح لكل
ما يحتاج إليه فى أبواب الديانة (انا جلنناه) أى انا صيرنا الكتاب (قرأنا عربيا) أى بلغة العرب
(لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموه وتعرفوا حق العمق فى ذلك (وانه) أى الكتاب (فى أم الكتاب)
أى مثبت فى أصل الكتب السماوية وهو اللوح المحفوظ وقرأ حمزة والكسائى بكسر حمزة أم الكتاب
(الذينا) أى محفوظ عندنا من التغيير (على) أى رفيع الشأن (حكيم) أى يحكم فى أبواب البلاغة
والفصاحة (أفمنظرب عنكم الذى ذكر صفحة) أى أترككم فنبعد عنكم اللواط ابعادا وهذا استفهام
على سبيل الانكار (أن كنتم قوما مسرفين) وقرأ حمزة والكسائى ونافع بكسر حمزة على أنها
شرطية لقصد تهييل الخطاب والباقيون بالتعليل أى انا لا تترك هذا الانذار بسبب كونكم
منهمكين فى الاسراف وهذا الكلام يحمل الرحمة والبالغة فى التلخيص فالمنع على الاول انا لا تترككم
مع سوء اختياركم بل نذكركم الى ان ترجوا الى الطريق الحق وعلى الثاني أنظنون ان تتركوا مع ما
تريدون كلاب نازمكم العمل ونذعوكم الى الدين وتؤاخذكم متى أخطئتم بالواجب وأقدمتم على القبيح
قال قتادة لو ان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا ولكن الله برحمته رده عليهم ودعاهم
إليه عشرين سنة (وكم أرسلنا من نبي) قبله يا أكرم الرسل (فى الأولين) أى فى الأمم الماضية (وما
يأتهم) أى والحال انه ما بأتى الأولين (من نبي الا كانوا به يستهزئون) أى ان عادة الأمم مع الأنبياء
الذين يدعونهم الى الدين الحق هو التكذيب فلا ينبغي أن تأذى من قومك بسبب اقدامهم على
التكذيب لان الصبغة اذا عمت خفت (فأهلكنا أشد منهم بطشاً) أى فقتلناهم بالاسهزاء بالرسول
انا أهلكنا أشد قو من أهل مكة الذين يستهزئون بك (ومضى مثل الأولين) أى سبق فى القرآن مرارا
ذكر صفة الأولين فى الاهلاك (ولئن سألتهم) أى كفار مكة (من خلق السموات والارض ليقولن
خلقهن العزيز العليم) فهم مقرون بأن خالقهن ومافهن هو الله ذو العزة فى سلطانه والعلم فى تديره
ومع هذا الاقرار يعيدون معه تعالى غيره وينكرون قدرته على البعث (الذى جعل لكم الارض
مهذا) أى فراشا نابتة ولشواء لجلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها فى الزراعة والأبنية وقرأ الكوفيون
مهذا والباقيون مهادا وهذا الوصول ابتداء الكلام من الله تعالى دالاعلى نفسه يذكر مصنوعاته أى
هو الذى الخ (وجعل لكم فيها) أى الأرض (سبلا) تسلكونها فى أسفاركم (لعلكم تهتدون)
أى لكي تهتدوا بساكن الى المقاصد وتمتدوا بالتفكير فيها الى التوحيد والدين الحق (والذى نزل من
السماء ماء بقدر) حتى يكون معاشاكم ولا تنامكم لا كما نزل على قوم نوح حتى أغرقهم (فأنشأنا
به بلدة ميتة) أى فأحيينا بذلك الماء مكانا خاليا من النبات (كذلك تخرجون) أى مثل اخراج
النبات من الأرض تخرجون من قبوركم أحياء فهذا الدليل كما يدل على قدرته تعالى وحكمته فكذلك
يدل على قدرته على البعث والقيامة (والذى خلق الأزواج) أى أصناف المخلوقات (كلها) وقيل كل
ماسوى الله تعالى فهو زوج كالنوق والخيث والحيين واليسار والقدم والحلف والناسى والمستقبل

والنوات والصفات والصيف والشتا والربيع والحريف (وجعل لكم من الفلك والانعام) أى
 الابل (ماركيبون) أى ماركوبونه (لنستوا على ظهوره) أى لنستعلا على ظهور ماركوبونه
 من الفلك والانعام (ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم) أى ركبتم (عليه) بأن تعرفوا ان الله
 تعالى خلق البحر والرياح والسفن والابل وتعرفوا ان ذلك نعمة عظيمة من الله تعالى وتستغلوا
 بالشكر لنعم التي لانهاية لها (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أى ليس لنا
 من القوة ان نضبط هذه الدابة والفلك (وانا لير بالمتقلبون) أى راجعون من الدنيا الى دار البقاء
 كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى
 على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله تعالى للمتقلبون وروى ان
 الحسن بن علي رضي الله عنهما رأى رجلا ركب دابة فقال سبحان الذي سخر لنا هذا فقال له ما
 بهذا أمرت أمرت أن تقول الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد لله الذي من علينا بمحمد صلى الله عليه
 وسلم والحمد لله الذي جعلنا من خير أمة أخرجت للناس ثم يقول سبحان الذي سخر لنا هذا وروى عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سافر وكبر رحلته كبر ثلاثاً ثم يقول سبحان الذي سخر لنا هذا
 ثم قال اللهم اني أسألك في سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا السفر واطوئنا
 بعد الارض اللهم أنت صاحب السفر والخليفة على الأهل اللهم امحبننا في سفرنا واخلفنا في أهلتنا
 وكان اذا رجع الى أهله يقول آيبن تائبون ربنا حامدون (وجعلوا من عبادهم جزءاً) أى ابتوا أى
 بنو مليح له تعالى ولما هو عبد من عبادهم (ان الانسان لكفور مبين) أى لمبالغ في الكفر ظاهر الكفر
 (أم اتخذنا مخلق نبات واصفاكم بالبين) أى بل اتخذنا خلقاً أحسن الصنفين واختار لكم أفضلهما
 (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) أى وإذا أخبر أحديهم بمليح
 بالنبأ التي جعلها للرحمن شهاباً ووجهه أسود من أحزان ما أخبر به والحال انه مغموماً أفىضون لله
 ما لا يرضون لا أنفسهم وقرى مسوداً ومسوداً وام ظم امضير يعود الى أحد وجهه مسوداً من
 البتداء والحبر خبرها وما وجهه مسوداً خبر مبتدأ مقدر أى هو مسوداً فتقع هذه الجملة موقع خبر ظل (أو من
 ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين) أى أو جعلوا من عادته ان تربي في الزينة من الذهب والفضة
 ولداًه فالتى تربي في الزينة تكون ناقصة الذات اذا دلوا نقصانها في ذاتها لما احتاجت في تكميل نفسها
 الى الزينة والحال انها اذا احتاجت الى الخاصة عجزت عن إقامة الحاجة لضعف لسانها وقلة عقلها وبلادة
 طبها وهي النساء فكيف يليق ان يكن نبات الله تعالى وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم
 بضم الياء وفتح النون والباقيون يفتح الياء وسكون النون (وجعلوا لللائكة الذين هم عباد الرحمن
 اناء) أى حكموا بأن اللائكة أكرم العباد على الله أقصاهم رأوا وأخسهم صنفاً يقول بأن لللائكة اناء
 كفر وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر عند الرحمن أى وحكموا بأن اللائكة الذين يكونون عند الرحمن لا
 عندهم هؤلاء الكفار اناء فكيف عرفوا كونهم اناء (أشهدوا خلقهم) أى أحضروا خلق الله تعالى
 إياهم فشاهدوهم اناء حتى يحكموا بانوتهم وقرأ نافع وأشهادهم بضم تين مفتوحة ومضمومة وسكون
 الشين وأدخل قالون بينهما ألفاً أى أحضروا خلقهم أى حين خلقهم (ستسكب شهادتهم) في ديوان
 أمهم وهي قولهم ان الله جزءا وان له نبات وانها لللائكة (ويستلون) غيا يوم القيامة (وقالوا)
 أى بنو مليح (لوشاء الرحمن ما عبدناهم) أى لوشاء الله عدم عبادتنا لللائكة مشبهة أراضاء ما
 عبدناهم فافعلنه من عبادتنا إياهم حق مرضى عنده تعالى (ما لهم بذلك) أى القول (من غلغان
 هم الا يخرسون) أى ما هم الا يكذبون في ذلك القول وهو قولهم لللائكة نبات والله ان الله قد شاء

(وما كان له مقرنين) أى
 مطبقين (وجعلوا له من
 عبادهم جزءاً) يعنى الذين
 جعلوا لللائكة نبات الله
 (أم اتخذنا مخلق نبات
 واصفاكم) أى أخلصكم
 وخصكم (بالبين) كقوله
 أفأصفاكم ربكم بالبين
 الآية (واذا بشر أحدهم
 بما ضرب للرحمن مثلاً)
 أى بما وضفه به من اتخاذ
 النبات (أو من ينشأ في
 الحلية) أى ينشأ اليه من
 ينشأ في الحلية يعنى النبات
 (وهو في الخصام غير مبين)
 وذلك أن المرأة لا تكاد
 تقوم بحجة في الخصومة
 (وجعلوا لللائكة الذين
 هم عباد الرحمن اناء) أى
 حكموا بأنهم اناء حين
 قالوا انهم نبات الله
 (أشهدوا) أى أحضروا
 (خلقهم) حين خلقوا
 (ستسكب شهادتهم) على
 اللائكة بأنهم نبات الله
 (ويسألون) عنها (وقالوا)
 لوشاء الرحمن ما عبدناهم
 يعنى لللائكة وذلك انهم
 قالوا لو لم يرض عبادتنا إياها
 ليجل عقوبتنا (ما لهم
 بذلك من علم) أى ما لهم
 بقولهم لللائكة نبات الله
 من علم (ان هم الا
 يخرسون) أى يكذبون

(أما بينهم كتابا من قبله) أى من قبل القرآن فيه عبادة غير الله (فهم به مستمسكون) أى متمسكون بذلك الكتاب ثم بين أنهم اتبعوا ضلالة آبائهم فقال (بل قالوا) انا وجدنا آباءنا على آية (أى على دين) قل (٢٧٥) أولو جنتكم بأهدى) يدين

أهدى) وما وجدتم عليه

آباءكم (أتبعونه) قالوا

يعنى الأمم للرسل (انا بما

أرسلتم به كافرون فاتقمنا

منهم) بالعقوبة (واذ قال

ابراهيم لأبيه وقومه انى

براءم اعبدون) أى برى

(وجعلها كلمة) أى كلمة

التوحيد (باقية فى عقبه)

أى فى عقب ابراهيم لا يزال

من ولده من يوحى الله

(لهم يرجعون) أى لى

يرجعوا بها أولاده من

الكفر الى الإيمان (بل

متع هؤلاء بآباءهم) أى

فى الدنيا ولم أهلكتهم (حتى

جاءهم الحق) أى القرآن

(وقالوا لولا نزل هذا

القرآن على رجل من

احدى (القرتين) مكة

والطائف (عظيم)

الويلد بن الغيرة من أهل

مكة وعروة بن مسعود

الثقفى من الطائف قال الله

(أهم قسمون رحمتى بك)

أى نبوته وكرامته فيصاحونها

لم يشاءون (نحن قسمنا

بينهم معيشتهم فى الحياة

الدنيا) فجعلنا بعضهم غنيا

وبعضهم فقيرا (ورفضنا

بعضهم فوق بعض درجات)

بالمال (ليخضع بعضهم بعضا

سخرنا) أى لسخر

مناعبادتنا اياهم بمشيئة الرضاء (أما بينهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون) أى هل وجدوا ذلك الباطل فى كتاب منزل قبل القرآن حتى جاز لهم أن يتمسكوا به (بل قالوا) انا وجدنا آباءنا على آية (أى على دين) قل (٢٧٥) أولو جنتكم بأهدى) يدين أهدى) وما وجدتم عليه آباءكم (أتبعونه) قالوا يعنى الأمم للرسل (انا بما أرسلتم به كافرون فاتقمنا منهم) بالعقوبة (واذ قال ابراهيم لأبيه وقومه انى براءم اعبدون) أى برى (وجعلها كلمة) أى كلمة التوحيد (باقية فى عقبه) أى فى عقب ابراهيم لا يزال من ولده من يوحى الله (لهم يرجعون) أى لى يرجعوا بها أولاده من الكفر الى الإيمان (بل متع هؤلاء بآباءهم) أى فى الدنيا ولم أهلكتهم (حتى جاءهم الحق) أى القرآن (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من احدى (القرتين) مكة والطائف (عظيم) الويلد بن الغيرة من أهل مكة وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف قال الله (أهم قسمون رحمتى بك) أى نبوته وكرامته فيصاحونها لم يشاءون (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا) فجعلنا بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا (ورفضنا بعضهم فوق بعض درجات) بالمال (ليخضع بعضهم بعضا سخرنا) أى لسخر

الانغناء بأموالهم الفقراء أو يستخدموهم فيكون بعضهم لبعض سببا للعاشى فى الدنيا هذا بما له وهذا بأعماله فكا قسمنا هذه القسمة

كذلك اصطفيانا للرسالة من نشاء ثم بين أن الآخرة أفضل من الدنيا فقال

ينهم في كل هذه الأحوال لم يخدم أحد احداً وحيداً يفضي ذلك الى فساد نظام الدنيا وخراب العالم ثم ان أحدنا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا في أحوال الدنيا مع دنائها فكيف يمكنهم الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض العباد بمنصب النبوة فكيف فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسل من شئنا (ورحمة ربك) من النبوة وسعادة الدارين (خير مما يجمعون) من الأموال فالعظيم من حاز النبوة لانه حاز الأموال الكثيرة (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجلنا من كفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبواباً وسرا عليها يتكئون) أي ولولا ان يرغب الناس في الكفر اذا راوا أهل الكفر في سعة من الرزق لحبم الدنيا فيجتمعوا عليه لأعطينا الكافرين أكثر الأسباب المفيدة للتنعم ولجلنا سقف بيوتهم من فضة ومصارع من فضة يرتقون عليها وأبواب بيوتهم من فضة وسرا من فضة ينامون عليها (وزخرفاً) أي زينة من كل شيء في كل شيء وهو معطوف على سقفاً ويجوز أن يكون معطوفاً على محل فضة أي جللنا بعض هذه الأشياء فضة وبضها ذهباً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو سقفاً بفتح السين وسكون القاف والباقيون ضمهم ما قرئ معاريج (وان كل ذلك للمتاع الحياة الدنيا) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة بالمشديد الميم فهو بمعنى الاوان نافية كافي قراءة تأتي وما ذلك أي وما كل ما ذكر الانشيء يتمتع به في الحياة الدنيا والباقيون بالتخفيف فلما زائدة وان مخففة من الثقلية واللام فارقة أي وانه كل ذلك لمتاع الحياة وقرئ بكسر اللام وهي تعليل ومأمولة قد حذف عائدها أي الذي هو متاع الحياة (والآخرة) أي ما فيها من فنون التمتع (عند ربك للثقلين) أي عن الكفر والمعاصي فان العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا (ومن يش عن ذكر الرحمن) بضم الشين أي ومن يعرض عن القرآن وقرئ يعيش بفتح الشين أي يعم وبالكسر أي يميل وقرئ يشو على ان من موصولة غير مضممة تعني الشرط والمعنى ومن يعرف أن القرآن حق وهو يتجاهل (تقيض له) أي نعم اليه (شيطانا فهو) أي الشيطان (له قرين) في الدنيا وفي النار وروى أن الكافر اذا مات يوم القيامة من قبره أخذ شيطانه بيده فلم يفارقه حتى يصيرهما الله الى النار وقرئ يقيض بالياء والفاعل يعود الى الرحمن ومن قرأ يعيش فحقه أن يرفع بقبض (وانهم ليصدونهم عن السبيل) أي وان الشياطين ليصرفون قراءهم عن سبيل الحق (ويحسبون أنهم مهتدون) أي والمالان الكفار المعرضين عن القرآن يعتقدون أنهم على هدى (حتى اذا جاءنا) أي جاءنا كل واحد من العاشين مع قرينه الشيطان يوم القيامة في سلسلة واحدة وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر جاءنا على صيغة التثنية أي جاءنا العاشي والشيطان (قال) أي العاشي مخاطباً لشيطانه (يا ليت بيني وبينك بعد للشرقين) أي ليت حصل بيني وبينك في الدنيا مثل بعد ما بين الشرقي والغرب (فبئس القرين) أنت فكثرة اللال والجاه توجب كمال التقصان والحرمات في الدين والدنيا فظهر ان قولهم ولولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينين عظيم كلام قاسد (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون) وفاعل نفع اما انكم ومدحوا لها واذ ظلمتم اما بدل من اليوم والمعنى ولن ينفعكم اليوم اذ تبين الآن عندكم وعند الناس جميعاً انكم ظلمتم أنفسكم في الدنيا بالاشراك بالله كونكم مشتركين في العذاب يعني ان يحصل لكم التشفي بكون قرائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آثمهم ضعفين من العذاب والنهم لنا كبيراً واما مضري يعود الى التقى واذ ظلمتم لتبيل لثني النفع وكذلك أنكم بفتح همزة و يؤيد هذا الاحتمال قراءة ابن عامر في رواية انكم بكسر همزة والمعنى ولن ينفعكم يوم القيامة تنبيك لباعدتهم لأجل ظلمكم أنفسكم في الدنيا بانعابكم اياهم في الكفر والمعاصي لأن حقكم أن تشركو آثم وقرأناؤكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه في الدنيا

(ورحمة ربك) يعني الجنة (خير مما يجمعون) في الدنيا ثم ذكر قرينة خطر الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي يجمعون على الكفر (لجلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج) أي مراقي (عليها يظهرون) أي يسلون ويصعدون (ولبيوتهم أبواباً وسرا) من فضة (عليها يتكئون وزخرفاً) أي ومن زخرف وهو الذهب (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) يتمتع به فيهم زول (والآخرة) الجنة (عند ربك للثقلين ومن يش) أي يعرض (عن ذكر الرحمن تقيض) أي نسب (لشيطانا فهو) (قرين) أي لا يفارقه (وانهم) يعني الشياطين (ليصدونهم) يمنعونهم يعني الكافرين (عن السبيل) ويحسبون (أنهم مهتدون) حتى اذا جاءنا يعني الكفار (قال) لقرينه (يا ليت بيني وبينك بعد للشرقين) أي بعد ما بين الشرق والغرب (فبئس القرين) أنت ثم لا يفارقه حتى يصير الى النار قال الله تعالى (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) أي أنكر كنتم في الدنيا (انكم في العذاب مشتركون) اشتراككم في

العذاب لأن لكل واحد من العذاب نصيبه الاوفر منه (فاما نذهب بك) (٢٧٧) أي نمتك من قبل أن نذهبهم (فاما نهم

منتقمون) بدموتك
(أور ينك) في حياتك
(الذي وعدناهم) من
العذاب (وأنه) يعني القرآن
(الذكر) أي لكشف (لك)
ولقومك) اذ نزل بلقيهم
ونزل عليك وأنت منهم
(وسوف تسألون) عن
شكر ما جعلناكم من
الذكر والشرف (واسأل
من أرسلنا) أي أمم من
أرسلنا (من قبلك من
رسلنا) يعني أهل الكتابين
هل في كتاب أحد الأمر
بعبادة غير الله ومعنى هذا
السؤال التفرير لبعده الاوثان
أنهم على الباطل (وما
زيمهم من آية الاي أكبر
من أختها) أي قريتها
وصاحبتي التي كانت قبلها
(وأخذناهم بالعذاب) أي
بالسنين والجراد والظوفان
(لعلهم يرجعون) عن
كفرهم (وقالوا يا أيها الساحر
ادع لنا ربك بماععد عندك)
خاطبوه بما تقدم عندهم
من التسمية بالساحر وقوله
بماعد عندك أي فيمن
آمن بمن كشف العذاب
عنه (اتنا لهثدون) أي
مؤمنون (فلما كشفنا
عنهم العذاب اذاهم
ينكثون) أي ينقضون
عهدهم وقوله (وهذه

أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين) أي أفأنت وحدك من غير ارادتنا
تسمع الصم الحق أو تهدي العمى حتى يبصروا الحق وتهدي من تمرنوا في الضلال الى الهدى أي انهم
بلغوا في النفرة عن دينك الى حيث اذا سمعتهم القرآن كانوا كالصم واذا أريتهم المعجزات كانوا
كالعميين فان صممهم وعماهم كانا سبب كونهم في كفرين (فاما نذهب بك فانهم منتقمون)
أي فان قبضناك قبل زول النعمة بهم فانهم منتقمون منهم بدموتك في الدنيا والآخرة (أور ينك
الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون) أي أور ينك في حياتك ما وعدناهم من الذل والقتل فلا يوقنا
عائقا لنا قادرين على عذابهم قبل موتك وبعده (فاستمسك بالذي أوحى اليك) بأن تقتداً بحق
وبأن تعمل بموجبه وقرى أوحى البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا يميل
عنه الاضلال في الدين (وأنه لكرك ولقومك) أي وان الذي أوحى اليك لموجب شرفا عظيما لك
ولقريش حيث يقال ان هذا الكتاب أنزله الله تعالى على رجل منهم (وسوف تسألون) هل أدبتم شكر
انعامنا عليكم بهذا الذكر الجليل (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آية
يعبدون) أي واسأل مؤمني أهل التوراة والانجيل هل جاءت عبادة الأوثان في ملة من مللهم بأمرنا
فاتهم بغيره ونك عن كتب الرسل فاذا سألتهم فكانت سألنا الانبياء فاجابت الرسل الا بالتوحيد
فلم يسألهم النبي ﷺ لأنه كان موقنا بذلك واذا كان التوحيد متفقاً عليه بين الرسل وجب أن لا يجابوا
سببا لبغض محمد ﷺ (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهي المعجزات التي كانت مع موسى عليه
السلام (الى فرعون وملئه) أي قومه (فقال اني رسول رب العالمين) اليكم فقالوا له آية يا
جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضحكون) أي استهزأوا بها أول مارأوها ولم يتأملوا فيها (وما زيمهم من آية
الاي أكبر من أختها) أي الا وهي أعظم من الآيات التي كانت قبلها في زعم الناظر (وأخذناهم بالعذاب)
أي بأنواع العذاب كالدم والقتل والاضفاد والبرد العكبار ملتبها بالنار وموت الأبرار (لعلهم
يرجعون) أي لكي يرجعوا عن كفرهم الى الايمان (وقالوا) لموسى لما رآوا العذاب (يا أيها
الساحر) أي العالم الساحر يوقر ونه عليه السلام بذلك القول لاستظامهم علم السحر (ادع لنا ربك)
ليكشف عنا العذاب (بماعد عندك) أي بالذي عهدهم وكان عهد موسى ان آمنوا كشفنا عنهم العذاب
(اتنا لهثدون) أي لمؤمنون بك وبما جئت به (فلما كشفنا عنهم العذاب) بدعوتهم عليه السلام (اذاهم
ينكثون) عهدهم في كل مرة من مرات العذاب أي فكانوا يتوبون في كل واحدة من العذاب فاذا
انكشف عنهم تقضوا العهد بالايمان (ونادي فرعون في قومه) أي فيما بينهم ببدان كشف العذاب
عنهم مخافة أن يؤمنوا (قال يا قوم أليس لي ملك مصر) أر بعين فرستخاف أر بعين فرستخاف قال مجاهد
هي الاسكندرية (وهذه الانهار) التي فصلت من النيل ومعظمها أربعة أشهر نهر الملك ونهر طولون
ونهر دمياط ونهر تيس (يجري من تحتي) أي من تحت قصري (أفلا تبصرون) ذلك فقد احتج
فرعون على فضيلة نفسه بكثرة أمواله وقوة جاهه (أم أنا خير من هذا الذي هومين) أي بل أنا خير من
موسى الذي هو فقير ضيف الحال لأنه يتعاطى أموره بنفسه (ولا يكاد يبين) أي يظهر حجة التي تدل
على صدقه فيأبى (قلوا أئني عليه أسور من ذهب) أي قبلنا أئني على موسى من عند مرسله مقاليد
للملك ان كان صادقا في دعواه لأن عادة القوم جرت بأنهم اذا جملوا واحدا رئيسا لهم أسسوه سوارا من
ذهب وطوقوا من ذهب فطلب فرعون من موسى مثل هذه الحالة وقرأ حفص أسورة والباقيون

الانهار تجري من تحتي) أي أمري وقيل من تحت قصوري (أم أنا) أي بل أنا (خير من هذا الذي هومين) أي حقير ضيف
موسى (ولا يكاد يبين) أي يفصح بكلامه لعيه (قلوا) أي قبلنا (أئني عليه أسور من ذهب) أي حلي بأساور الذهب ان كان رئيسا مطاعا

(فاستخف قومه) أي وجد قومه القبط جهالا (فلما أسفونا) أي أغضبونا بكفرهم (اتقننا منهم فأغرقتهم أجمعين فيجملناهم سلفا) أي متقدمين في الهلاك ليتعظ بهم من بعدهم (ومثلا للآخرين) أي عبرة لمن يجي بعدهم (ولما ضرب ابن مريم مثلا) نزلت هذه الآية حين خاضه الكفار لما نزل قوله انكم تبعدون من دون الله الآية قالوا رضىنا أن نكون آلهتنا بمنزلة عيسى بن مريم فجعلوا عيسى مثلا لأهنتهم فقالوا لضارب بن مريم مثلا (إذا قومك للوثنون) (من يصدون) أي يضجون وذلك أن المسلمين ضجوا من هنا حتى نزل قوله ان الذين سبق لهم من الهنسي الآية وذكر الله تعالى في هذه السورة تلك القصة وهو قوله (وقالوا آلهتنا خيرا أم هو) يسنون عيسى (ماض بوه لك الا جدلا) أي الارادة للمجادلة (بل هم قوم خصمون) أي مجادلون بالباطل. ثم بين حال عيسى فقال (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لى إسرائيل) أي آية تدل على قدرة الله (ولو نشاء لجعلناكم) أي

أساورة وقرى أتقى عليه أسورة وأسورة على البناء للفاعل وهو الله تعالى (أوجامعه لللائكة مقترنين) أي وأهلجاء لللائكة ماشين مع موسى فيدلون على صحة نبوته (فاستخف قومه) أي فطلب فرعون من قومه الحق في الاتيان بما كان يأمرهم به (فأطاعوه) فيه (انهم كانوا قوما فاسقين) حيث سارعوا الى طاعة ذلك الجاهل الفاسق. (فلما أسفونا اتقنناهم) أي فلما أغضبونا نبينا موسى ومالوا الى ارادة عقابنا بالافراط في العصيان عاقبناهم (فأغرقتهم أجمعين) في البحر (جملناهم سلفا) أي متقدمين ليتعظ بهم كفار أمه محمد ﷺ (وقرأ حزقيا والكسائي بضم السين واللام والبايون بفتحهما) (ومثلا للآخرين) أي عظة لمن يقي بعدهم وقصة عجيبة لهم (ولما ضرب ابن مريم مثلا) أي لماجعل عيسى مشابها للأنصام في كونه معبودا (إذا قومك قريش منه) أي من ذلك الليل (يصدون) أي يضجون وترفع أصواتهم فرحاً بما سمعوا من ابن الزبيري لظنهم أن محمدا صار ملوا بهما الجدال روى انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تبعدون من دون الله حسب جهنم قال عبد الله بن الزبيري هذا خاصة لنا ولآهتنا وألجج الامم فقال ﷺ هولاءكم ولآهتكم ولجميع الامم فقال عبد الله خصمك ورب الكعبة اليس النصارى يعبدون المسيح واليهود عزرا وبنو مليح الللائكة فإذا كان هؤلاء في النار فقد رضىنا أن نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت النبي ﷺ وفرح القوم وضجوا فنزلت هذه الآية. وعبد الله هذا محابي مشهور وهذه القصة كانت قبل اسلامه وقرأنا في ابن عباس وعامر والكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم الصاد وهو قرأه على بن أبي طالب والبايون بكسر ها وهو قرأه ابن عباس (وقالوا آلهتنا خيرا أم هو) أي ان جاز لعيسى الدخول في النار مع النصارى يجوز لنا الدخول في النار مع آلهتنا وانت تزعم ان آلهتنا ليست خيرا من عيسى فإذا كان هو من حسب جهنم كان أمرا لهتنا أهون. وقيل ان الكفار لما سمعوا ان النصارى يعبدون عيسى قالوا نحن أهدى من النصارى لاشهر عبدوا آدميا ونحن نعبد الللائكة فقولهم آلهتنا خيرا أم هو تفضيل لآلهتهم على عيسى وقيل ان النبي ﷺ لما حكي ان النصارى عبدوا المسيح قالوا ان محمدا يدعوننا الى عبادة نفسه وآبائنا قالوا يجب عبادة هذه الأنصام فحينئذ عبادة الأنصام أولى لأن آباءنا متطابقون عليه وأما محمد فانه منهم في أمرنا بعبادته فعنى آلهتنا خيرا أم هو أي عبادة الأنصام خيرا أم عبادة محمد والوقف على أم هو تام (ماض بوه لك الجدلا) أي ماض بوه لك هذا الليل الا لا جل الغلبة في القول لاطلب الفرق بين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) أي شداد الخصومة يحجبون على اللجاج فان قوله تعالى انكم وما تبعدون من دون الله لا يتناول عيسى والللائكة لان كلمة لا يتناول العقلاء البتة ولان النصوص الدالة على تعظيم عيسى والللائكة أنص من هذا القول والخاص مقدم على العام (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لى إسرائيل) أي ما عيسى الا عبد كثر العبيد شرفناه بالنبوة والاقدار على الحوارق وليس هو باله وصبرناه عبرة عجيبة حيث خلقناه من غير أب ليعرفوا تمييزنا بالقدرة الباهرة (ولو نشاء لجعلناكم ملائكة في الأرض يخلفون) أي ولو نشاء لجعلنا من رجالكم ملائكة مستقرين في الأرض بطريق التوليد من غير واسطة نساء يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أثنى بلا فعل فهذا أمر سهل علينا مع انه أعجب من حال عيسى الذي تستغربه فانه بواسطه أم وشأن الأم الولادة (وانه لعلم الساعة) أي وان عيسى لشروط من أشرط الساعة والى ان نزل عيسى من السماء علامة على قرب الساعة وقرأ ابن عباس لعلم بفتح العين واللام أي علامة وقرى لعلم وقرأ أنى الذكر وفي الحديث ان عيسى ينزل على نبيه في الأرض للقدسة

يقال لها أفريق وبيده حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر
 الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصل خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الحنازير
 ويكسر الصليب ويحرق البع والكنايس ويقتل النصارى الامن آمن به (فلا تخفون بها) أي فلا
 تشكن في وقوع الساعة (وابتغون) أي وابتغوا هداى أو رسولى (هذا) أي الذى أدعوك اليه
 (صراط مستقيم) أي موصل الى الحق (ولا يصدنكم الشيطان) عن اتباعى (انه لكم عدومين)
 أي انه قد ابتدأ عدوانه لكم لأجل انه هو الذى أخرج أباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما
 جاء عيسى) الى بنى اسرائيل (بالبينات) أي بالمعجزات وبالشرائع الواضحات (قال قد جئتكم
 بالحكمة) أي بأصول الدين لأعلمكم إياها (ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهى فروع
 الدين فان قوم موسى قد اختلفوا في أشياء من أحكام التكليف واتفقوا على أشياء فجاء عيسى ليبين
 لهم الحق في المسائل الخلافية أما اختلفا في الأشياء التي لا حاجة بهم الى معرفتها فلا يجب على الرسول
 بيانها (فاتقوا الله) في الاعراض عن دينه (وأطيعون) فيها أبلفه اليكم من التكليف (ان الله
 هور يور بكم فاعبدوه) بالشرائع واعتقدوا وحدانيته تعالى أي التوحيد والتعبد بالشرائع (هذا
 صراط مستقيم) لا يضل سالكه (فاختلف الأحزاب من بينهم) أي فاختلف الطوائف في عيسى
 بمدرسه الى السبأ اختلافا ناشئا منهم فقال اليهودية هو الله وقال النسطورية هو ابن الله وقال
 للمساكنية هو شريك الله وقال المرقسية هو ثالث ثلاثة وقال اليهود هو ابن زنا (فويل) أي شدة
 عذاب (للذين ظلموا) من هؤلاء المختلفين الذين وضعوا القول في غير موضعه (من عذاب يوم
 أليم) هو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) فان تأتهم بدل
 من الساعة أي ما ينتظر الناس الا ان ياتيهم الساعة فجأة غافلين عنها مستغفلين بأمور الدنيا (الأخلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو الا اللتين) أي للتحابون في الدنيا بعضهم عدو لبعض يوم اذ تأتيهم
 الساعة الا للوحديين الذين يتحاب بعضهم بعضا على التقوى فان مودتهم لاتصير عداوة فان الذين
 حصلت بينهم محبة في الدنيا ان كانت تلك المحبة لأجل طلب الدنيا ولذا نهايهم هذه المطالب لاتي في
 القيامة بل تنقلب هذه المحبة الدنيوية بغتة في القيامة وان كان حصول المحبة في الدنيا لأجل الاشتراك
 في محبة الله وفي طاعته كانت هذه المحبة باقية في القيامة بل كأنها تصير أصفى مما كانت في الدنيا
 ويقول الله لهم (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين)
 أي مخلصين لنا للعبادة وقبروى في هذا الحديث ان للنادى ينادى يوم القيامة يا عبادى لا خوف
 عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرفع الخلائق رومسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادى الثانية الذين
 آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رومسهم ويبقى للوحدون رافعين رومسهم ثم ينادى
 الثالثة الذين آمنوا وكانوا ياتقون فينكس أهل الكبار رومسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رومسهم
 فزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم الله لانه أكرم الأكرمين والوصول صفة للنادى أو نصب
 للسمع وعلى هذا الاوقف على تحزنون أمانا جعل مبتدأ وخبره مضمرة فالوقف على تحزنون تامم والتقدير
 يقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحببون) أي تكرمون بالتحف اكراما على سبيل البالغة
 (يطاف عليهم) بصحاف من ذهب وأكواب أي لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في قصاع
 من ذهب وكيزان من ذهب (وفيه) أي الجنة (ما تشبهى الأنفس) من الأشياء المعقولة والسموعة
 والملموسة جزاء لهم بما عملوا أنفسهم من الشهوات في الدنيا (وتله الأعين) من الأشياء البصرية جزاء
 ما تحملوه من منع أعينهم من نظرها لا يجوز شرعا وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشبيهه بآيات العائد

أي ينزوله يعلم قيام الساعة
 فلا تخفون بها أي لا تشكوا
 فيها (واللجاء عيسى) بنى
 اسرائيل (بالبينات) أي
 بالآيات التي يعجز عنها
 المخالفون (قال قد جئتكم
 بالحكمة) يعنى الانجيل
 (ولأبين لكم بعض الذى
 تختلفون فيه) أي كله
 (فاختلف الأحزاب) الآية
 مفسرة في سورة مريم
 (هل ينظرون) أي يجب
 أن لا ينتظروا بعد
 تكذيبك الآن فاجأهم
 قيام الساعة ثم ذكر أن
 مخالفتهم في الدنيا تبطل ذلك
 اليوم وتنقلب عداوة فقال
 (الأخلاء يومئذ بعضهم
 لبعض عدو الا اللتين)
 وهم المؤمنون وقوله
 (تحبسون) أي تكربون
 وتسرون (يطاف عليهم
 بصحاف) أي بقصاع
 (وأكواب) وهى الأواني
 التي لا عرى لها (وفيه) ما
 تشبهى الأنفس وتلك أي
 وتسلط (الأعين) وهذا
 وصف لجميع ما في الجنة من
 الطيبات

على الوصول والباقون بحذفه وقرى* وتلذه بالماء (وأتهم فيها) أى الجنة (خالدون) وتلك الجنة التى أوتيتهموها بما كنتم تعملون) أى أعطيتهموها جزاء على عملكم الصالح فى الدنيا (لكن فيها فاكهة كثيرة منها) يكون) فلا تنفد أبدا (إن المجرمين فى عذاب جهنم خالدون) خبران وفى عذاب متعلقة به (لا يفتر عنهم) أى لا ينقص العذاب عنهم (وهم فيه) أى العذاب (مبلسون) أى آيسون من النجاة وقرأ عبد الله وهم فيها أى فى جهنم وهذه جملة حاله (وما ظلمناهم) بعدايتهم (ولكن كانوا هم الظالمين) لا قبل أنفسهم للعذاب الخالد بقصدهم عدم الانفكاك عن الكفر ما بقوا فى الدنيا فالظالمين خبر كان وقرأ عبد الله وأبوزيد الظالمون على أنهم خبر لهم والجملة خبر كان (ونادوا) خازن النار (يامالك) قرأ ابن مسعود يامالك بحذف الكاف وهذا دليل على أنهم بلغوا الضعف الذى حيث لا يمكنهم أن يذكروا من الكلمة إلا بعضها (ليقض علينا بك) والمعنى سل ربك أن يميتنا لنستر ببع من العذاب وهذا عن الموت لشدة عذابهم (قال) أى مالك بعد أن بعين سنة كافأه عبد الله بن عمرو قيل الضمير يعود إلى الله (أنكم ما كنشون) فى العذاب أبدا لا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره قال الله تعالى مقمرا لجواب مالك وميتنا لسبب مكثهم (لقد جئناكم بالحق) أى بالدين الحق فى الدنيا برسائل الرسل وأزال الكتب (ولكن أكثركم للحق كارهون) أى ينفرون عنه ويبغضونه (أم أربموا أمرفانا مبرمون) أى أتقن مشركو مكة أمرفا في كيدهم برسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فانما متقنون كيدنا حقيقة وكانوا يشاورون فى أموره صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة (أم تحسبون أنالانسمع سرهم ونجواهم) أى بل أم تحسبون أنالانسمع ما حدثوا بها أنفسهم أو غيرهم فى مكان خال وماتكموا به فيما بينهم (بل ورسولنا بهم يكتبون) أى بل نسمعهما ونطلع عليهما والحال أن رسولنا وهم الحفظة الذين يلازمونهم أينما كانوا يكتبون عليهم كل ما صدر عنهم من الأفعال والأقوال (قل إن كان للرحمن ولد فأنأول العابدین) لذلك الولد فان السلطان اذا كان له ولد يجب على عبده أن يتخذه كما يجب عليه أن يتخذه السلطان والمعنى ان قام الدليل على ثبوت الولد له تعالى كنت مقرا بوجوب خدمته لكن لم يوجد الدليل على ثبوته بل الدليل القاطع قائم على عدمه فكيف أقرب وجوده. قال بعضهم ان كفة ان ههنا نافية والتقدير ما كان للرحمن ولد فأنأول المقرين من أهل مكة بأن ليس له ولد وأنأول للوحدين منهم أن لا شريك له تعالى وقرأ حمزة والكسائي ولد بضم الواو واسكان اللام والباقون بفتحهما (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) من أن له ولدا (فذرهم) أى أى فاركهم فى ذلك الباطل حيث لم يدعوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلى (بخوضوا) أى يفعلوا فى الباطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) أى حتى يصلوا إلى اليوم الذى يوعدون فيه بالعذاب وهو يوم القيامة (وهو الذى فى السماء له وفى الارض له) أى وهو الذى هو معبود فى السماء ومعبود فى الارض (وهو الحكيم العليم) فكونه بليغ الحكمة فى تدبير خلقه وبالغا فى العلم بمصالحهم بنا فى حصول الولد له (وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما) أى دام الذى له ملكها وكثرت خيراتة فعبس ليس ولد الله تعالى لا نهحدث بعد ان لم يكن ثم انمات ولانه محتاج الى الطعام فالتى هذا صفة كيف يكون ولدا لمن كان خالقا للسموات والارض وما بينهما ولا حجة بين عيسى والباقي القنى عن كل شئ* فامتنع كونه ولدا له تعالى (وعنده علم الساعة) أى علم وقت قيامها ومن كان كاملا فى الذات والعلم والقدرة امتنع أن يكون له ولد عاجز وعديم العلم على أحوال العالم بالحد الذى وصفه النصارى (واليه ترجعون) وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي بالياء على اللية والباقون بالتاء على الالتفات من التنبية الى الخطاب للتهديد وقرى* تخشرون بالتاء

(لا يفتر عنهم) أى لا يخفف عنهم العذاب (وهم فيه مبلسون) أى ساكنون سكوت يأس (ونادوا) يامالك ليقض علينا بك أى ليميتنا فنستريح (قال) أنكم ما كنشون أى مقبضون فى العذاب (أم أربموا) أى أحكموا (أمرفا) فى السكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) أى محكمون أمرفا فى مجازاتهم (قل ان كان للرحمن الآية معناها ان كنتم تزعمون أن للرحمن ولدا (فأنأول العابدین) أى للوحدين لان من عبد الله واعترف بأنه الهه فقد دفع أن يكون له ولد وقيل يعنى فأنأول العابدین أى الآبقين من هذا القول (وهو الذى فى السماء له) يعبد (وفى الارض له) يعبد أى هو للعبود فيها (وهو الحكيم) فى تدبير خلقه (العليم) بصلاحيهم

(ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) يعنى
الأوثان لا يشفعون لعابديها (الا من شهد بالحق) يعنى عيسى وعزير
والملائكة فلهم الشفاعة فى المؤمنين لاقى الكفار وهم
يشهدون بالحق أى بالوحدانية لله (وهم يعلمون)
حقيقة ما شهدوا به (وقيله) يعنى ونسمع قول محمد صلى
الله عليه وسلم شاكيا الى رب وهو راجع الى قوله انا
لا نسمع سرهم ونجواهم (فاصفح عنهم) أى أى عرض
عنهم وهذا قيل أن يؤمر
بقتلهم (وقل سلام) أى
سلامة لنا منكم (فسوف
تعملون) تهديد لهم
﴿ تفسير سورة البخان ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(حم والكتاب البين انا
أنزلناه) يعنى القرآن فى
ليلة مباركة قيل هى ليلة
القدر فى رمضان أنزل الله
القرآن فيها من الكتاب
الى سماء الدنيا ثم أنزل على
نبيه صلى الله عليه وسلم
مجموعا قيل ليلة النصف من
شعبان (انا كنا مننرين)
أى نحن بن عبدنا بالعقوبة
بازال الكتاب (فيها يفرق
كل أمر حكيم) أى محكم
من أرزاق العباد وآياتهم
وذلك أنه يدبر فى تلك الليلة
أمر السنة

(ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق) أى ان الملائكة وعيسى وعزير الذين
كانوا يعبدهم الكفار من دون الله لا يشفعون الا لمن شهد بالحق (وهم يعلمون) يقولهم ما يشهدون
به بالسنتهم روى أن النضر بن الحرث ونفرا معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن نعبد الملائكة
فهم أحق بالشفاعة من محمد فأنزل الله هذه الآية يقول ان كل معبود من دون الله لا يملك كون الشفاعة
الا من شهد أنه لا اله الا الله وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله وهم يعلمون أن
الله خلقهم وانهم عبادهم (ولئن سألتهم) أى الكفار الذين ادعوا الشريك لله (من خلقهم) أى العابدون
والمعبودين مما (ليقولن الله فأتى يؤفكون) أى فكيف يصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره
مع اعترافهم بكون الكل مخلوقا له تعالى ولم يكذبون على الله حيث قالوا ان امرنا عبادة الأصنام
(وقيله) قرأ الأكثرون بالنصب على المصدر أى قال النبي قوله وأعطى على سرهم وعلى محل الساعة
وقرأ أعاصم وحزمة بالجر عطف على الساعة وأن الواو القسم وقرأ الأعرج وأبو قلابه ومجاهد والحسن
بالرفع عطف على علم الساعة أو مبتدأ وخبره ما بعده (يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) بك وبرسولك
قال تعالى (فاصفح عنهم) أى فأعرض عنهم بغير التبليغ وبالعاء عليهم بالعذاب (وقل سلام) أى شأنى
الآن متاركة بسلامتى منى وسلامتى منكم فهذا تباعد منهم (فسوف يعملون) ما يفعل بهم وقرأ
نافع وابن عامر بتاء الخطاب على الالتفات لزيادة التهديد والتفريع والباقيون بالياء كناية عن قوم
لا يؤمنون وهذه الآية غير منسوخة لأن الأمر لا يفيد الفعل الامرأة واحدة فاذا أتى به مرة واحدة فقد
سقطت دلالة اللفظ فأى حاجة فيه الى التزام النسخ

﴿ سورة البخان مكية وهى تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست ﴾

﴿ وأر بعون مكة. وألف وأر بعانة وأحد وثلاثون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم والكتاب البين) يجوز أن يكون المراد بالكتاب ههنا الكتب المتقدمة التى أنزلها الله تعالى على
أنبيائه وأن يكون المراد به الوحي المحفوظ وان يكون المراد به القرآن وهذا يدل على غاية تعظيم القرآن
(انا أنزلناه) أى القرآن (فى ليلة مباركة) قال الأكثرون انها ليلة القدر وقال عكرمة موطئة آخرون
انها ليلة البراءة وهى ليلة النصف من شعبان ونقل محمد بن جرير الطبرى عن قتادة أنه قال نزلت بحف
ابراهيم فى أول ليلة من رمضان والتوراة نزلت لىال منه والى زبور لثنى عشرة مضت منه والانجيل ثمان
عشرة مضت منه والقرآن أربع وعشرين مضت من رمضان واليلة المباركة هى ليلة القدر وقد قيل انه
تعالى أنزل كلية القرآن من الوحي المحفوظ الى سماء الدنيا فى ليلة مباركة ثم أنزل على كل وقت ما يحتاج
اليه السكف وقيل يبدأ فى استنساخ ذلك من الوحي المحفوظ فى ليلة البراءة ويقع الفراغ فى ليلة القدر
فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسف
ونسخة الاعمال الى اسرافيل صاحب سماء الدنيا ونسخة الصائب الى ملك الموت (انا كنا مننرين)
أى مخوفين بالقرآن (فيها) أى ليلة مباركة (يفرق) أى يظهر للملائكة والوكيل بالتصرف فى العالم
(كل أمر حكيم) أى مبهم لا يحصل فيه تغيير ولا نقص بل لا بد من وقوعه فى تلك السنة وقال الرازى
معنى الحكم ذوخكمة وذلك لان تخصيص الله تعالى كل أحد بحالة معينة من العبر والرزق والاجل
والسعادة والشفاعة يدل على حكمة بالغة لله تعالى فلما كانت تلك الأفعال والافعية تدل على حكمة
فأعلاها وصفت بكونها حكمة وقرئ: يفرق بالتشديد وقرئ: يفرق على البناء للفاعل ونصب كل

والفارق هو الله تعالى وقرأ زيد بن علي نفق بالنون (أمرامن عندنا) حال من فاعل أنزلنا ومن
مفعولاهي في حال كون القرآن أمرا من عندنا بما يجب أن يفعل أومن أمر حكيم وأمضوله وناصبه
اما أنزلناه واما مندرين واما يفرق أي أو مصدر من معنى يفرق أي فرقا كما كنا من عندنا (انا كنا
مرسلين) أي انا انما فعلنا ذلك الانذار لاجل انا كنا مرسلين الأنبياء (رحمتم من ربك) مفعول
له أي لاجل افاضة رحمتنا على العباد والمعنى انا أنزلنا القرآن لان من عادتنا إرسال الرسل بالسكينة الى
العباد لاقتضاء رحمتنا السابقة ارسالهم أو بدل من أمر افيجي في رحمة ما تقدم من الاجابة أي أمرا
(انه هو السميع العليم) فان المحتاجين للرحمة اما أن يذكروا حاجتهم بالاستتمه واما أن لا يذكروها
فان ذكروها فانه تعالى سميع لكلامهم وان لم يذكروها فهو تعالى عالم بحاجتهم (رب السموات
والارض وما بينهما) قرأ عاصم وحزوة الكسائي بالجر بدل من ربك أو بيان عليه والياقون بالرفع
عطف بيان على قوله السميع العليم أو خبر آخر واستئناف على اخبار مبتدأ (ان كنتم موقنين)
أي ان كنتم ترون اليقين فاعرفوا ان الامر كما قلنا (لا اله الا هو يحيي ويميت) وهذا تنبيه على تمام
دلائل التوحيد (ربكم ورب آياتكم الأولين) بالرفع بدل أو بيان أو التعليل رب السموات وقرأ ابن
عبيس وابن أبي اسحق وأبو حيوة والحسن والجر على البدل أو البيان أو التعليل رب السموات
وقرأ الانطاكي بالنصب على اللحن (بل هم في شك) أي ليسوا على يقين في اقرارهم بأن السموات
والارض ربا وخالقا هو الله تعالى وما يخلقونه تقليدا لأبائهم من غير علم فهم في شك (يلعبون) في
دينهم بما يظهر لهم من غير حجة (فارتقب) أي انتظرا أي اكرم الرسل عنايتهم (يوم تأتي السماء بدخان
مبين) وهو ما أصابهم من شدة الجوع فانهم لظلمة أبصارهم كأنهم يرون دخان بين السماء والارض
فالمراد بالدخان هنا على ما قاله ابن عباس في بعض الروايات وابن مسعود ومقاتل ومجاهد واختاره
القراء والزجاج هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فانه لما كذب قومه بمكة
دعا عليهم فقال اللهم اجعل سنهم كسنى يوسف فارتفع اللطر وأجذب الارض وأصاب قريشا شدة
المجاعة حتى أكلوا العظام والكلاب والجيف فكان الرجل يرى يدينه بين السماء كالدخان لما بهمن
الجوع ونقل عن علي وابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وزيد بن عبي والحسن ان المراد بالدخان
هنا دخان يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة ملاءمة ما بين المشرق والمغرب وما
بين السماء والارض بمكة أو بعين يرميها ليلته أو ما للمؤمن فيصبيه كازكاه وما الكافر فيصير كالسكران
فيما لا جوفه فيخرج من منبره واذنيه ودره وتكون الارض كلها كبيت أو قدس فيه النار وقال عبد
الرحمن الاعرج ان المراد بالدخان هو الغبار الذي ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام
حتى حجب الابصار عن رؤية السماء (يشئ الناس) أي يشلمهم وهو محل جرفه في الدخان (هنا عذاب
أليم) فان قلنا التقدير يقولون هذا عذاب أليم (ربنا اكشف عنا العذاب) فاعذاب هو القحط الشديد وان
قلنا التقدير يقولون ربنا اكشف عنا العذاب فاعذاب هو الدخان الذي يدخل في أسباع الكفرة
حتى يصير رأسهم كالرأس الحنيد (انامؤمنون) بمحمد بالقرآن والمراد منه هو عبد الايمان ان كشف
عنهم العذاب (أي لهم الذكرى) وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم بخنونا أي كيف
يتظنون بهذه الحالة والحال انهم قد شاهدوا ما ظهر على رسول الله من المعجزات القاهرة وهي أعظم
موجبات الاعاظ لم لم يلتفتوا اليه وقالوا ان محمدا يتعلم هذه الكلمات من جبر غلام عامر بن الحضري
وهو قين نصراني أو غلام لحويل بن عبد الغزي قد أسلم وقالوا ان الجن يلقون على محمد هذه

(أمرامن عندنا) معناه
يفرق كل أمر حكيم فرقا
من عندنا فوضع الأمر
موضع الفرق لانه أمر (انا
كنا مرسلين) محمدا صلى
الله عليه وسلم الى قومه
(رحمة) أي للرحمة وقوله
(ان كنتم موقنين) أي ان
أيقنتم بأنهم رب السموات
والارض فأيقنوا أن محمدا
رسوله لانه أرسله بل هم
في شك) أي من البعث
والنشر (يلعبون) أي
مشتغلين بالدنيا (فارتقب)
أي فانتظر (يوم تأتي السماء
بدخان مبين) وذلك حين
دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على قومه بالقحط
ففتح العطر وأجذب الأرض
واغبرت الآفاق وصار بين
السماء والارض كالدخان
(يشئ الناس) أي ذلك
الدخان وهم يقولون (هنا)
عذاب أليم ربنا اكشف
عنا العذاب انامؤمنون)
أي مصدقون نبيك قال
الله تعالى (أي لهم الذكرى)
أي من أين لهم التذكير
والاعاظ (و) حلم أنهم
(قد جاءهم رسول مبين)
أي بين لهم أحكام الدين
يعني محمدا صلى الله عليه
وسلم (ثم تولوا عنه) أي
أعرضوا عنه (وقالوا معلم)
أي أنه معلم يعلمه ما يأتي به
بشي

(انا كاشفوا العذاب قليلا) يعنى نكشف عنكم عذاب الجوع فى الدنيا ثم تعودون فى العذاب وهو قوله (انكم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى) يعنى يوم القيامة وقيل هو يوم بدر (ولقد فتنا) أى بلونا (٢٨٣) قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول

كريم (على الله يعنى موسى (أن أدوا الى عباد الله)

أى سامعوه الى ولا تذوهم

يعنى بنى اسرائيل مكثال

فأرسل معنا بنى اسرائيل

الآية (انى لكم رسول

أمين) على وصى الله (وأن

لا تعاولا على الله) أى

لا تصوبوا ولا تخالفوا أمره

(انى آتيكم سلطان مبين)

أى بحجة واضحة تدل على

أنى نبى (وانى عنت برى

وربكم أن ترجون) أى

تقتلون وذلك أنهم وعدوه

بالقتل (وان لم تؤمنوا لى

فأعزلون) أى لا تكونوا

على ولا لى وخالفوا عنى (فدنا

ربه) أى بأن (هؤلاء)

أى يارب هؤلاء (قوم

مجرمون) أى مشركون

فقال الله (فأسر بعبادى)

أى بنى اسرائيل (لئلا أنكم

متبعون) أى يتبعكم

فرعون وقومك وأترك

البحر رهوا) أى خلقه

وزاءك ساسكنا غير

مضطرب وذلك ان الماء

وقد له كالطود العظيم حتى

جاوز البحر (انهم جند

مغرقون) أى تغرقهم فى

ذلك البحر الذى تجاوزونه

الكلمات حال ما يعرض له الغنى وماملهم الا كمثل السكب اذا جاع صفا واذا شبع طنى (انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون) أى انا نكشف العذاب عنكم كشفا قليلا وزمانا قليلا بدعاء محمد صلى الله عليه وسلم انكم تعودون فى الحال الى ما كنتم عليه من الشرك واللعن انهم لا يقون بعهدهم وانهم فى حال المعجز يتضرعون الى الله تعالى فاذا زال الخوف عادوا الى الكفر والتقليد لمذاهب الاسلاف (يوم نبطش البطشة الكبرى) اننا منتقمون) ويوم منصوب بمادل عليه منتقمون لأن ما بعدا أن لا يعمل فيما قبلها أى يوم نأخذ بشدة أخذاقوا بايصال الآلام للتباعدة نتقم اننا منتقمون وهو يوم بدر كما قاله ابن مسعود ومجاهد ومقاتل وأبو العالية وروى عكرمة عن ابن عباس هو يوم القيامة وقرأ الحسن البصرى وأبو جعفر اللدى نبطش بضم الطاء وقرئ نبطش بضم النون فان الله أمر الملائكة بأن يعاقبهم العقوبة العظمى (ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون) أى ولقد عاملنا قوم فرعون قبل هؤلاء العرب بمعاملة المحتجب بعث الرسول اليهم (وجاءهم رسول كريم) على ربه وهو موسى عليه السلام اذا خصه بالنبوة واسماع الكلام (أن أدوا الى عباد الله) أى بأن الحديث أرسلوا بنى اسرائيل معى (انى لكم رسول) من الله (أمين) أى قد ائتمنتنى الله تعالى على وحيه ورسالته وصدقنى بالمعجزات القاهرة (وأن لا تعاولا على الله) أى وبأن الشأن لا تكبروا على الله باهانة وحيه ورسوله (انى آتيكم سلطان مبين) أى آتيكم من جهة الله تعالى بحجة واضحة يعترف بصحتها كل عاقل (وانى عنت برى وربكم أن ترجون) أى وانى اعتصمت برى وربكم من أن تقتلون قبل لما قال موسى وأن لا تعاولا على الله وعدوه بالقتل (وان لم تؤمنوا لى فأعزلون) أى أن لم تصدقنى ولم تؤمنوا بالله لأجل ما آتيكم بمن المحبة فخلوا سبيل لى ولاعلى (فدنا ربه) هؤلاء قوم مجرمون) أى انهم كفروا ولم يؤمنوا فدعا موسى ربه بأن هؤلاء قوم مشركون اكتسبوا الهلاك على أنفسهم فاعزلهم يارب ما يليق بهم وقرأ ابن أبى اسحق وعيسى والحسن بكسر الهمزة على اضمار القول عند البصريين وعلى اجراء دعا مجرى القول عند الكوفيين (ف) قال ربه (أسر بعبادى لئلا) أى سر لئلا يبنى اسرائيل قرأ نافع وابن كثير بالوصل والباقيون بالقطع (انكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وجنوده بعدما جلبوا بخروجكم وبصير ذلك سببا لهلاكهم (وأترك البحر رهوا) أى اجعل البحر طرقا واسعه حتى يدخله القبط فيغرقوا مكثال تعالى (انهم جند مغرقون) فى البحر وقرئ بفتح الهمزة أى لأنهم وانما أخرجه الله تعالى بذلك حتى يبقى فارغ القلب عن شرهم (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ومعة) بفتح النون أى فاغرقهم الله وتركوا أمورا كثيرة من بساطين ومياه ظاهرة فى البساتين وحروث ومنازل محسنة ومجالس مزينة وأمور يتمتعون بها كاللاس والراكب (كأولافها) أى فى هذه الأشياء (فاكهين) بالالف أى طيبين الأنفس معجبين وقرأ الحسن وأبو رجاء فكهن بدون ألف أى مستهزئين بنعمة الله تعالى (كذلك) أى مثل ذلك السلب سلبنا هذه الأشياء منهم (وأورثناها) أى تلك الأشياء (قوما آخرين) أى جعلناها من بعدهم ميراثا لى اسرائيل (فما بكت عليهم السماء والأرض) روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد الا له فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل فيه عمله فاذا مات فقد امو بكياعليه

رهوا (كم تركوا) أى بعد هلاكهم (من جنات وعيون) الآية مفسرة فى سورة الشعراء (كذلك) أى الامراكم وصفنا (وأورثناها) أى أعطيناها (قوما آخرين) يعنى بنى اسرائيل (فما بكت عليهم السماء والأرض) لأنهم ماتوا كفارا وللمؤمن يبكى عليه معمد عمله من السماء ومسلما من الأرض

وروى في الأخبار ان المؤمن ليبيى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصد عمله ومهبط رزقه أى ولم يبك السماء والأرض على فرعون وقومه لأنهم لم يكونوا يعملون على الأرض عملاً صالحاً ولم يصعد لهم إلى السماء كلام طيب ولا عمل صالح (وما كانوا منظرين) أى لما جاء وقت هلاكهم لم يهلوا إلى وقت آخر لتوبة وتدارك قصير (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المين من فرعون) أى من العذاب الشديد الصادر من فرعون وهو قتل الأبناء واستخدام النساء والأعمال الشاقة وقري من عذاب المين أى وهو فرعون لأنه كان عظيم السعى في اهانة المحققين وقرأ ابن عباس من فرعون بمعنى الاستفهام والمعنى هل تعرفونه من هو في عتوه وشيئنته (انه كان عالياً من السرفين) أى كان على الدرجة في طبقة السرفين أو يقال انه كان متكبراً مسرفاً فانه مع حقارته ادعى الالهية فقلوه من السرفين حال من الضمير في عالياً أو خير ثان لكان (ولقد اخترناهم على علم على العالمين) أى ولقد اخترنا بنى اسرائيل على العالمين جميعاً العالمين بكونهم مستحقين لأن يختاروا ويرجعوا على غيرهم لكثرة الأنبياء فيهم ويقال ولقد اخترناهم على عالمي زمانهم مع علمنا بأنهم قديرون في بعض الأوقات ويصدر عنهم القربات في بعض الأحوال (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أى وأعطينا بنى اسرائيل ما فيه نعمة ظاهرة من الآيات التي لم يظفروا الله مثلها على أحد سواهم مثل فلق البحر وظليل النمام وإنزال اللن والسوى وغيرها فانه تعالى لما كان يبلى بالهجنة فقد بلى بالنعمة أيضاً اختياراً ظاهراً ليميز الصديق عن الزنديق (ان هؤلاء) أى ان كفار قريش (يقولون ان هي الاموتنا الأولى) أى ما نهاية الأمرا الموت الأولى للزيلة للحياة الدنيوية (وما نحن بمؤمنين) أى بمحيون بعد الموت (فأتوا بآياتنا) أى فمجالوا أنبياء القائلون بأننا نبش بعد الموت أحياء من مات من آياتنا بأن تسألوا ربكم ذلك حتى يصير دليلاً عندنا على صدق دعواكم في البعث (ان كنتم صادقين) فيأتعون من قيام الساعة وبعث اللقي لظفر أنه حق قال تعالى مقتصر على الوعيد (أهم خيراً قوم تبع والذين من قبلهم) أى قبل قوم تبع كدين وأصحاب الأيكة والرسل ونحوهم وعادوسى تبع الكثرة تبعه واسمه أسعد بن ملكيكوب وكنيته أبو كرب وهونى كفا له ابن عباس وأرجل صالح كفا لته عاشته وكان قومه كافرين وأراد خراب المدينة فلما أخبر أنهم هاجروا نبي اسمه أحمد انصرف عنها وقال شعراً أودعه عند أهلها وكانوا يتوارثونه كابر اعن كابر إلى أن هاجر النبي ﷺ فدفعوا إليه وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي ﷺ ألف سنة لا يزيد ولا ينقص ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيدوفيه

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري النسم

قلو مد عمرى إلى عمره * لكنك وزير له وابن عم

(أهلكناهم انهم كانوا مجرمين) فأهلكناهم مستأنف لبيان عاقبة أمرهم وانهم تميل لاهلاكهم أى ان أولئك الكفار أهلكوا بسبب اجرامهم مع أنهم كانوا أقوى من هؤلاء أفلا يخافون من هلاكهم وهم شركاء لأولئك في الاجرام (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا ليعين) أى ليعين ولولم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثاً لأن الله تعالى خلق نوع الانسان ثم كلفهم بالإيمان والطاعة فاقضى ذلك أن يتميز الطيع من العاصى فيتعلى فضله تعالى وإحسانه للطيع ويتعلق عليه وعقابه للعاصى فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت وقرأ عمرو بن عبدي وما بينهما وقرأ الجمهور بينهما باعتبار النوعين (ما خلقناهما) وما بينهما (الاباحق) أى الا بسبب الحق الذي هو الايمان والطاعة والبعث والجزاء (ولكن أكرمهم) أى أهل مكة (لا يملعون) أنا خلقنا الخلق

الحيرى (والذين من قبلهم) أى الكفار (أهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما ليعين) أى ونحن نلعب في خلقهما أى أنا خلقناهما لأمر عظيم وهو قوله (ما خلقناهما الا لخلق) أى لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله وإلزام طاعته

(ان يوم القصل) وهو يوم القيامة بفضل الله فيه بين العباد (ميتقاتهم) الذي وقتنا لعذابهم (أجمعين) يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئا) أى
 قريب عن قريب (ولا هم ينصرون) أى ينجون من عذاب الله (الامن) (٢٨٥) رحم الله أى لكن من رحم الله فانه

ينصرف (ان شجرة الزقوم
 طعام الأليم) أى صاحب
 الأليم وهو أبو جهل
 (كالهمل) أى كالأدب من
 القصة والنحاس في الحرارة
 (تغلى البطون) أى فى
 بطون آكله (كغلى
 الحمى) وهو الماء الحار
 (خضوه) يعنى الأليم
 (فأعلاه) أى سوفه سوا
 بالنعف (الى سواء الجحيم)
 أى وسطه (ثم صافوق
 رأسه من عذاب الجحيم) كما
 قال يصب من فوق رؤسهم
 الجحيم ويقال له (دق) أنك
 أنت العزيز الكريم) أى
 بزعمك وعلى قوك وذلك
 انه قال ما بين جبلها أفر
 ولا أكرم منى (ان هذا)
 النيران من العذاب
 (ما كنتم به تمترون) أى
 تشكون (ان للتقين فى
 مقام أمين) أمنوا فيه الغير
 (يلسون من سندس)
 وهو مارق من الديباج
 (واستبرق) وهو ما غلظ
 منه (مقابلين) أى
 متواجهين (كذلك)
 أى كأوصفنا (وزوجناهم
 بصور) وهى النساء
 النقيات البيضاء (عين)
 واسعة الأعين (يدعون
 فيها بكل فاكهة آمنين)
 أى سهلنا بسنى القرآن (لسانك)

بسبب اقامة الحق عليهم (ان يوم القصل ميتقاتهم أجمعين) أى ان يوم تميز الحق من البطل وقت موعد
 الناس أجمعين وقرى ميتقاتهم بالنصب على انهم انو يوم خبرها أى ان ميعادهم جزاؤهم البر والفاجر
 فى يوم فصل الله بين عباده (يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفع قريب عن قريب شيئا (ولا هم
 ينصرون) أى ينجون من العذاب (الامن رحم الله) أى الا للؤمنين فاتهم ينجون من العذاب
 أو فاتهم يؤذن لهم فى الشفاعة فيشفعون فى بعضهم وتشفع لهم الملائكة والانبياء (انه هو العزيز الرحيم)
 أى ان الله هو الغالب بتعذيب الكافرين الرحيم بالؤمنين (ان شجرة الزقوم طعام الأليم) أى
 الكبير الآثم وهو الكافر (كالهمل) وهو دردى الزيت وعكر القطران ومذاب النحاس وسائر
 الفلزات (ينلى فى البطون كغلى الحمى) وقرأ حفص وابن كثير ينلى بالياء التحتية فهو حال من
 طعام أو الزقوم والبطون بالياء التوقية فهو خبر أنك لان أى تغلى الشجرة فى البطون غليانا كغلى
 الماء الشديد الحرارة يقول الله للزبانية (خذه) أى الأليم (فأعلاه) أى جروه بنصف وقوده (الى
 سواء الجحيم) أى الى وسط النار العظيمة وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر يضم التاء (ثم صافوق
 رأسه من عذاب الجحيم) أى صوا على رأسه عذابا شديدا يشبه الماء الحار بعدما يضرب رأسه بمقامع
 الحديد فقد شبه العذاب بالمائع ثم خزل به بالبص ويقال له على سبيل الاستهزاء (دق) بأباهل (أنك
 أنت العزيز الكريم) وقرأ الكسائي أنك بفتح الهمة على معنى العلة أى لأنك أو على تقدير
 مضاف أى دق عذابا أنك أنت المتعز فى قومك للتكرم عليهم روى ان أباجهمل قال لرسول الله
 ﷺ ما بين جبلها أى مكة أعز ولا أكرم منى فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تغلبنى شيئا (ان
 هذا) العذاب (ما كنتم به تمترون) أى تشكون فى الدنيا (ان للتقين فى مقام أمين) أى مكان
 مأمن من الزوال والآفات وقرأ نافع وابن عامر مقام لهم أى موضع الإقامة (فى جنات وعيون)
 أى أنهار الخمر والماء واللبن والعسل (يلبسون من سندس واستبرق) والسندس مارق من الحرير
 والاستبرق ما نحن منه (مقابلين) فى المجالس يستأنس بعضهم ببعض (كذلك) أى أنهم مثل
 ذلك أو هكذا مقام المؤمنين فى الجنة (وزوجناهم بحور عين) أى قرانهم فى الجنة بحور بويض حسان
 الوجوه وعن أى هريرة أن رسول الله ﷺ قال مهور الحور العين قبضات الخمر وقلق الخبز
 وعن أنس فى رقافة سمعت النبي ﷺ يقول اخراج القمامة من السجدة مهور الحور العين وعن
 أنس أن النبي ﷺ قال كنس الساجد مهور الحور العين (يدعون فيها بكل فاكهة) أى
 يأمرون الخدم فى الجنة باحضار ما يشتهونه ويتناولون فيها بألوان كل فاكهة (آمنين) من التخم
 والأمراض (لا يذوقون فيها الموت الا لولة الاولى) أى لا يذوقون فى الجنة الموت الا التوق الحاصل
 بسبب تذكرة لولة الاولى التى فى الدنيا بعد حياتهم فيها أو يقال لكن لولة الاولى قد أقوها (واقام
 عذاب الجحيم) أى وفى الله للتقين فى أول الامر من عذاب الجحيم ورفع الله العذاب عن عصاة المؤمنين
 بعد خلوهم النار وقرى مو وقام بتشديد القافى (فقلنا من بك) أى تفضل بك بذلك الثواب فضلا
 وقرى فضل بالرفع أى ذلك فضل (ذلك هو الفوز العظيم) فان الفضل أعلى من درجات الثواب
 المستحق فان الملك العظيم اذا أعطى الاجر أجرته ثم خلق على انسان آخر فان تلك الخلقة أعلى حالا
 من إعطاء تلك الاجرة (فانما يسرناه بلسانك) أى انما أنزلنا الكتاب المبين بلسانك (لعلهم يتذكرون)

أى من الموت (لا يذوقون فيها الموت الا لولة الاولى) أى سوى الموت التى ذاقوها فى الدنيا (فانما يسرناه) أى سهلنا بسنى القرآن (لسانك)
 لهم يتذكرون) أى يتعلمون

أى لىكى يتظنوا به (فارتقب انهم مرتقبون) أى فانتظر هلاكهم انهم منتظر ون هلاك
﴿سورة الجاثية مكية وهى سبع وثلاثون آية وأربعون آية وثمانون كلمة﴾
﴿والفان ومائة وأحد وتسعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) أى هذه السورة مسماة بحم (تنزل بالكتاب من الله العزيز الحكيم) أى تنزل بل هذا الكتاب
واقع من الله العزيز فى ملكه الحكيم فى أمره وقضائه (ان فى السموات والأرض آيات للمؤمنين)
لأنه حصل فى ذوات السموات والأرض أحوال ذاللة على وجود الله تعالى مثل مقاديرها وكيفيةها
وحرارتها ولأن الشمس والقمر والنجوم والجبال والبحار موجودة فى السموات والأرض وهى
دلالات على وجود الله القادر الفاعل المختار (و فى خلقكم) من نطفة ثم من علقة متقلبة فى أطوار
مختلفة الى تمام الخلق (وما يئث) أى وفيما ينشره (من دابة آيات لقوم يوقنون) فان الأجسام
مساوية فاخصاص كل واحد من الأعضاء لا بد وأن يكون بتخصيص القادر المختار وكذا انتقاله
من حال الى حال آخر (واختلاف الليل والنهار) أى وفى تأقيها وتفاوتها طولاً وقصراً (وما أنزل
الله من السماء من رزق) أى وفيما أنزل من السحاب من مطر (فأحياه الأرض بدموعها) أى
بدميوسها (وتصرف الرياح) أى وفى تقلبيها من جهة الى أخرى ومن حال الى حال (آيات لقوم
يعقلون) وقرأ حمزة والكسائي آيات لقوم فى الوضعين بالنصب بالكسرة معطوف على آيات الأول
الذى هو اسم ابن والبالقون بالرفع على أنه مبتدأ وخبره الظرف المقدم وقرئ آية بالتوحيد وقرأ حمزة
والكسائي وتصرف الرياح بالتوحيد وحاصل ما ذكره ثمان الدلائل ستة على ثلاث فواصل الأولى
للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون وسبب هذا الترتيب أنه قيل أن كنتم من المؤمنين فافهموا
هذه الدلائل وأن كنتم لستم من المؤمنين بل أنتم من طلاب اليقين فافهموا هذه الدلائل وأن كنتم
لستم من المؤمنين ولان للوقنين فكونوا من العاقلين فاجتهدوا فى معرفة هذه الدلائل وأبدى بعض
المفسرين معنى لطيفاً فقال ان المنصفين اذا نظروا فى السموات والأرض وأنه لا بد لهم من ضائع آمنوا
واذا نظروا فى خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا إيماناً فأيقنوا فإذا نظروا فى سائر الحوادث عقلوا (تلك)
أى الآيات المذكورة (آيات الله) أى حججه الدالة على وحدانيته (تناوها) أى تقصها (عليك الحق)
أى أن صحتها معلومة بالدلائل العقلية وهذا من أعظم الدلائل على الترويج فى تقرير الباحث العقلية
(فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون) أى أن من لم ينتفع بهذه الآيات فلا شئ بعدهما يجوز أن ينتفع به
وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بناء الخطاب مناسبة لقوله تعالى وفى خلقكم (و لى لكل أفاك)
أى كذاب (أئيم) أى مبالغ فى اقتراف الآثام وهو النضر بن الحرث (يسمع آيات الله) أى القرآن
(تلى عليه ثم يصير) أى يقيم على كفره إقامة بقوة (مستكبرا) عن الإيمان بآيات الله معجباً
عنده كان النضر يشترى من أحاديث السجود يشغل بها الناس عن استماع القرآن (كان لم يسمعها)
أى حال كونه مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) على إصراره واستكباره (واذا علم من آياتنا
شيئاً اتخذها هزوا) أى أنه اذا سمع كلاماً وعلم أنه من آياتنا بادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر
على الاستهزاء بما سمعه فقط (أولئك) أى كل أفاك أئيم (لهم عذاب مهين) أى ذواهة (من ورائهم)
أى قدامهم بعد الموت (جهنم) فاتهم متوجهون الى ما أعد لهم ومن خلفهم جهنم لائمهم مقبلون على
الدين معرضون عما أعد لهم (ولا يفتنى عنهم ما كسبوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أى
ولا ينفعهم ما لم يكوه فى الدنيا ولا أصنامهم التى عبدوها (ولهم عذاب عظيم) أى بالغ الى أقصى الغايات

(فارتقب انهم مرتقبون)
أى فانتظر النصر والفتح
انهم منتظرون فترك
وهلاك

﴿تفسير سورة الجاثية﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(حم تنزل بالكتاب من
الله العزيز الحكيم ان فى
السموات والأرض) أى
فى خلقها (آيات) أى
لدلالات على قدرة الله
وتوحيده وقوله (فبأى
حديث بعد الله) أى بعد
حديث الله وكتابه (وآياته
يؤمنون ويل لكل أفاك)
كذاب (أئيم) أى صاحب
أثم (يسمع آيات الله تلى
عليه ثم يصير) أى يقيم على
كفره (مستكبرا) أى
متعظاً عن الإيمان (واذا
علم من آياتنا شيئاً اتخذها
هزوا) أى استهزاء بها
(من ورائهم) أمامهم (جهنم
ولا يفتنى عنهم ما كسبوا)
من الأموال (شيئاً)

(هنا) أي هذا القرآن (هذي) أي في غاية الكمال في الهداية (والذين كفروا) أي الذين كفروا بأيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع أي لهم عذاب أليم من تجميع ماء صديد والباقون بالجر أي لهم عذاب من عذاب شديد الألام (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) أي بأذنه وأتممها كيوهاجر يأن السفن على وجه البحر ليحصل الاسبب ثلاثة أشياء أحدها الريح التي توفى للراد وثانيها الماء وثالثها خشبة طافية لاتقوص في الماء وهذه الثلاثة لا يقدر عليها أحد من البشر فلا بد من موجد قادر عليها وهو الله تعالى (ولتبتغوا من فضله) أي ما سبب التجارة أو بالعوص على اللؤلؤ والمرجان أو باستخراج اللحم الطرى (ولعلكم تشكرون) أي ولكي تشكروا نعمته تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه) أي وسخر الله لكم الشمس والقمر والنجوم والسحاب والشجر والدواب والجبال والبحار كأنه منتهى وحاصلة من عنده فانه تعالى موجدها بقدرته وحكمته ثم سخرها لخلقهم وقرأ سامة بن حارث من أنه فاعل سخر أو على أنه خرم مبتدا محذوف أي ذلك منه وقرئ منه على أنه مفعول (ان في ذلك) أي فيما ذكر (الآيات) كثيرة (لقوم يتفكرون) في بدائع صنع الله تعالى فانهم يطمعون بذلك على جلائل نعمته تعالى ودقائقها ويوقنون لشكرها (قل للذين آمنوا) اغفروا للكفار (يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يرجون نواب الله ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عقاب الأمم الخالية كما قاله ابن عباس وهذا محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والأفعال اللوحشة وقال المهدوي والنحاس ومقاتل شتم رجل من كفار قريش عمر بن الخطاب بمكة قبل الهجرة فأراد أن ينطش به فأمره الله بالغو والتجاوز وأزل هذه الآية (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي لكي يجازى الله يوم القيامة قوما بعمالون الخير وقيل ليجزى الله الكفار بما كانوا يكسبون من الأثم والمعنى لا تكافؤهم أنتم حتى نكافئهم نحن وقرأ ابن عامر وحزمه والكسائي لتجزى بالنون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوما أي وليجزى الجزاء قوما (من عمل صالحا لحال نفسه ومن أساء فعليها) أي أن العمل الصالح يعود بالنفع العظيم على فاعله والعمل الردي يعود بالضرر على فاعله وهذا رغب منه تعالى في العمل الصالح وزجر عن العمل الباطل (ثم إلى ربكم ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم خيرا كان أو شرا (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) أي التوراة (والحكم) أي معرفة أحكام الله تعالى وفصل الحكومات بين الناس (والنبوة) حيث كثرت الله فيهم الأنبياء (ورزقناهم من الطيبات) فانه تعالى وسع عليهم في الدنيا فأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم ثم أنزل عليهم للن والساوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما أورث من عداهم من فلق البحر واغلال التمام ونظارهما (وآتيناهم ينبت من الأمر) أي أدلة على أمور الدنيا وعلى أمور الدين (فما اختلفوا) في الأمر (الامن بعد ما جاءهم العلم) وبجيء العلم لهم كان بيعة النبي صلى الله عليه وسلم (بنينا بينهم) أي حسدا منهم (ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيا كانوا فيمختلفون) من أمر الدين بالجزاء (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) أي ثم اخترناك على طر يقواض حق من أمر الدين فاتبع شريعنا الثابتة بالادلة ولا تتبع ما لا حجة عليه من أهواء الجهال وآدابهم اللينة على الأهواء قال الكسائي ان رؤساء قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة ارجع إلى مكة آياتك فهم كانوا أفضل منك وأسمن فأقر الله تعالى هذه الآية (انهم لن يفتنوا عنك من الله شيئا) أي انك لو ملت إلى آدابهم الباطلة صرت مستحقا للعذاب فهم لا يقدرين على دفع عذاب الله عنك (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) أي ان الكافرين يتولى بعضهم بعضا

(هنا) أي هذا القرآن (هذي) أي في غاية الكمال في الهداية (والذين كفروا) أي الذين كفروا بأيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع أي لهم عذاب أليم من تجميع ماء صديد والباقون بالجر أي لهم عذاب من عذاب شديد الألام (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) أي بأذنه وأتممها كيوهاجر يأن السفن على وجه البحر ليحصل الاسبب ثلاثة أشياء أحدها الريح التي توفى للراد وثانيها الماء وثالثها خشبة طافية لاتقوص في الماء وهذه الثلاثة لا يقدر عليها أحد من البشر فلا بد من موجد قادر عليها وهو الله تعالى (ولتبتغوا من فضله) أي ما سبب التجارة أو بالعوص على اللؤلؤ والمرجان أو باستخراج اللحم الطرى (ولعلكم تشكرون) أي ولكي تشكروا نعمته تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه) أي وسخر الله لكم الشمس والقمر والنجوم والسحاب والشجر والدواب والجبال والبحار كأنه منتهى وحاصلة من عنده فانه تعالى موجدها بقدرته وحكمته ثم سخرها لخلقهم وقرأ سامة بن حارث من أنه فاعل سخر أو على أنه خرم مبتدا محذوف أي ذلك منه وقرئ منه على أنه مفعول (ان في ذلك) أي فيما ذكر (الآيات) كثيرة (لقوم يتفكرون) في بدائع صنع الله تعالى فانهم يطمعون بذلك على جلائل نعمته تعالى ودقائقها ويوقنون لشكرها (قل للذين آمنوا) اغفروا للكفار (يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يرجون نواب الله ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عقاب الأمم الخالية كما قاله ابن عباس وهذا محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والأفعال اللوحشة وقال المهدوي والنحاس ومقاتل شتم رجل من كفار قريش عمر بن الخطاب بمكة قبل الهجرة فأراد أن ينطش به فأمره الله بالغو والتجاوز وأزل هذه الآية (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي لكي يجازى الله يوم القيامة قوما بعمالون الخير وقيل ليجزى الله الكفار بما كانوا يكسبون من الأثم والمعنى لا تكافؤهم أنتم حتى نكافئهم نحن وقرأ ابن عامر وحزمه والكسائي لتجزى بالنون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوما أي وليجزى الجزاء قوما (من عمل صالحا لحال نفسه ومن أساء فعليها) أي أن العمل الصالح يعود بالنفع العظيم على فاعله والعمل الردي يعود بالضرر على فاعله وهذا رغب منه تعالى في العمل الصالح وزجر عن العمل الباطل (ثم إلى ربكم ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم خيرا كان أو شرا (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) أي التوراة (والحكم) أي معرفة أحكام الله تعالى وفصل الحكومات بين الناس (والنبوة) حيث كثرت الله فيهم الأنبياء (ورزقناهم من الطيبات) فانه تعالى وسع عليهم في الدنيا فأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم ثم أنزل عليهم للن والساوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما أورث من عداهم من فلق البحر واغلال التمام ونظارهما (وآتيناهم ينبت من الأمر) أي أدلة على أمور الدنيا وعلى أمور الدين (فما اختلفوا) في الأمر (الامن بعد ما جاءهم العلم) وبجيء العلم لهم كان بيعة النبي صلى الله عليه وسلم (بنينا بينهم) أي حسدا منهم (ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيا كانوا فيمختلفون) من أمر الدين بالجزاء (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) أي ثم اخترناك على طر يقواض حق من أمر الدين فاتبع شريعنا الثابتة بالادلة ولا تتبع ما لا حجة عليه من أهواء الجهال وآدابهم اللينة على الأهواء قال الكسائي ان رؤساء قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة ارجع إلى مكة آياتك فهم كانوا أفضل منك وأسمن فأقر الله تعالى هذه الآية (انهم لن يفتنوا عنك من الله شيئا) أي انك لو ملت إلى آدابهم الباطلة صرت مستحقا للعذاب فهم لا يقدرين على دفع عذاب الله عنك (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) أي ان الكافرين يتولى بعضهم بعضا

(هذا) اشارة الى القرآن
(بصائر) أى معالم (للناس)
أى فى الحدود والأحكام
يبصرون بها (أم حسب
الذين اجترحوا) أى
اكتسبوا (السيئات) أى
الكفر والمعاصى (أن)
نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات سواء بحياهم
ومعاتهم) أى مستويا
حياتهم وموتهم يعنى أن
المؤمن مؤمن حيا وميتا
والكافر كافر حيا وميتا
فلا يستويان (سأما
يحكمون) أى بس
ما يقضون اذ حسبوا انهم
كالمؤمنين نزلت هذه الآية
حين قال للمشركون لئن
كان ما تقولون حقا لفضلنا
عليكم فى الآخرة كما فضلنا
عليكم فى الدنيا (أفأريت
من اتخذ الهه هواه) يعنى
الكافر اتخذ دينه ما يهواه
فلا يهوى شيئا الا ربه
(وأضله الله على علم) أى
على ما سبق فى عمله قبل
أن يخلفه أنه ضال وباقى
الآية مفسر فى سورة البقرة
فى أولها (وقالوا) يعنى
منكرى البعث (ماهى
الاحيائنا الدنيا) أى ما
الحياة الا هذه الحياة فى
دار الدنيا (نموت) نحن
(ونحيا) أى أولادنا

فى الدنيا أى فى الآخرة فلاولى لهم ينفعهم فى اصال الثواب وازالة العقاب (واقهولى للمقين) أى والله
ناصر للمهتدين (هنا) أى القرآن (بصائر للناس) فان ما فيه من معالم الدين بمنزلة البصائر فى القلوب
(وهدى) من ورطة الضلالة (ورحمة) عظيمة (لتقوم بقونهم) أى يطلبون اليقين (أم حسب الذين
اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى أنظر هؤلاء المكسبين للسيئات
أن نصبرهم فى الحكم والاعتبار وهم على مساوى الأحوال أمثال المؤمنين وهم فى محاسن الاعمال
(سواء بحياهم ومعاتهم) وقرأ حمزة والكسائي وحفص بنص سوا فهو حال من الضمير المستتر فى
كالذين ومحييهم ومعهم مرتفعان على الفاعلية والمعنى أحسب الكفار أن نجعل المؤمنين كائنين
مثلهم حال كون الكل مستويا بحياهم ومعهم كالأيستون فى شئ منهم ما كان هؤلاء فى شرف الايمان
والطاعة فى الحيا وفى رضوان الله تعالى فى الملمات وأولئك فى ذل الكفر والمعاصى فى الحيا وفى العذاب
الخالف للمات وقرئ بحياهم ومعهم بالنصب على أنهم ما ظن أن أى حال كون كل الفريقين مستويين
فى بحياهم ومعهم وقيل انهما بدلان من الضمير النصب فى نجعلهم فيصير التقدير أن نجعل بحياهم
ومعهم سواء وقرأ الباقون برفع سواء على أنه خبر ومحييهم مبتدا والجملة فى حكم اللقد فى محل النصب
هو بدل من المفعول الثانى وهو الكاف (سأما يحكمون) قال الكسائي ان عتبة وشيبة والوليد بن عتبة
بارزوا يوم بدر على حمزة وعبيدة بن الحارث فقتلوا أولئك وقالوا للمؤمنين والله ما نتم على شئ ولو كان
ما تقولون حقا لكان حالنا أفضل من حالكم فى الآخرة كما أنا أفضل حال منكم فى الدنيا فأنكر الله
عليهم هذا الكلام وأنزل الله هذه الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أى لاجل اظهار الحق
(ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو زيادة عقاب والمعنى أن اللقصد من
خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لآتم الاذا حصل البعث والقيامة وحصل التفات فى
الدرجات والدركات بين الحقين والباطلين وقوله ولتجزى معطوف على بالحق لان معنى الباء هنا
للتعليل أو معطوف على علة مخدوفة والتقدير خلقها بالحق ليدل بها على قدرته ولتجزى الخ وجوز
ابن عطية أن تكون هذه اللام لام الصبرورة أى وصار الأمر من حيث اهتمدى بها قوم وضل بها
آخرون ولا وقف على قوله تعالى بالحق وعندى فى حاتم فالوقف عليه تام يجعل لام لتجزى لام قسم (أفأريت
من اتخذ الهه هواه) أى انظرت بأشرف الخلق فأريت من ترك متابعة الهدى وأقبل على متابعة الهوى
فكان يعبد الهوى فذلك من العجب وقرئ آلهته هواه لانه كلما لطمه الى شئ اتبعه فكأنه اتخذ
هو ما آلهته شئ يسبد كل وقت واحدا منها روى عن أنى رجا البطاردى أنه أدرك الجاهلية وهونقة مات
سنة خمس ومائة ومعممات وعشرون سنة قال كنا لعبد المجر فاذا وجدنا حاجرنا أحسن منه ألقيناه
وأخذنا الآخر فاذلنا عبد حاجرنا حشوة من تراب فخلعنا عليها ثم طغناها (وأضله الله على علم) وهذا
اماحل من التفاعل أى ظلم بأن جوهر روحه لا يقبل الصلاح أو من المفعول والمعنى وأضله وهو عالم
بالحق (وختم على سمعه وقلبه) فلا يقبل للواظ ولا يتفكر فى التذلل (وجعل على بصره غشاوة)
أى غطاء مانعا عن الاعتبار وقرأ حمزة والكسائي غشوة بفتح العين وسكون الشين والأعمش وابن
مصرف بكسر العين والباقيون غشاوة بكسر العين وابن مسعود والأعمش أيضا بفتحها وعبد الله
بضمها (فمن يهديه من بعد الله) أى من بعد اضلال الله إياه وهذه الجملة مفعول ثانى رأيت (أفلا
تذكرون) أى ألا تلاحظون فلأنكذكرون وقرئ تذكرون بالتأني على الأصل (وقالوا) من غاية
ضلالهم (ماهى الاحيائنا الدنيا) أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها (نموت ونحيا) أى يصيبنا الموت

والحياة في الدنيا وليس وراء ذلك حياة (وما يهلكنا الا الدهر) أي لا مرور الزمان والخي أن تولد الاشخاص انما كان بسبب حركات الافلاك الموجبة لامتزاجات الطبايع واذا وقعت تلك الامتزاجات على وجه خاص حصلت الحياة واذا وقعت على وجه آخر حصل الموت فالمرح للحياة واللوت تأثيرات الطبايع وحركات الافلاك ولا حاجة في هذا الباب الى اثبات الفاعل المختار فهذه الطاقة جمعوا بين انكار الاله والقيامة (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) أي ما لهم باقتصار الحياة على ما في الدنيا واستناد الحياة والموت الى الدهر مستند الى نقل أو عقل صحيح ما لهم الا قوم أمرهم الظن والتقليد (واذا تلى عليهم آياتنا) الدالة على قدرتنا (بينات) أي مبنات لما يخالف معتقدهم (ما كان حججهم الآن قالوا اتوا بآياتنا ان كنتم صادقين) في آياتنا نبعت بعد الموت وحججهم بالنصب خبر كان والان قالوا اسمها قالغي ما كان متمسكاً لهم على انكار البعث فتم من الأشياء الا هذا القول الباطل وهو قولهم لو صبح ذلك البعث فأتوا بآياتنا الذين ماتوا ليشهدوا لنا بصحة البعث وقرى مرفع حججهم على أنهم ما كان قالغي ما كان حججهم شيئاً من الأشياء الا هذا القول الباطل (قل الله يحييكم) ابتداء (تم يحكمكم) عند انقضاء آجالكم لا كما تزعمون من أنكم تحيون وتموتون بحكم الدهر (تم يحكمكم) أحياء بعد الموت (الى يوم القيامة) للجزاء (لاريب فيه) أي في جمعكم فان من قدر على البعث فقدر على الاعادة (ولكن أكثر الناس) وهم القائلون ماذكر (لا يعلمون) دلالة حدوث الانسان وغيره على وجود الاله الحكيم وان الله تعالى لما كان قادراً على الابداء ابتداء وجب أن يكون قادراً على الاعادة ثانياً (ولله ملك السموات والأرض) أي لله التصرف فيهما كما أراد وله القدرة على جميع الممكنات فيلزم كونه تعالى قادراً على الاحياء في المرة الثانية (ويوم تقوم الساعة يومئذ ينحسر البطلون) أي يومئذ ملك يوم قيام الساعة يومئذ يظهر غيب البطلين لان الحياة والعقل والصحة كلها رأس المال والتصرف فيها لطلب سعادة الآخرة يجرى مجرى تصرف الناظر في رأس المال لطلب الربح والكفر فداً أعوا أنفسهم في هذه التصرفات وما وجدوا منها الا الخمران فكان ذلك في الحقيقة نهاية الخسران (وترى) أيها المخاطب (كل أمة) أي كل أهل دين (جائبة) أي مجتمعة لا يتخالطهم غيرهم وهو حال وقرى جاذبة أي جالسة على اطراف الاصابع فالوقوف هنا حسن كالوقوف على كتابها (كل أمة تدعى الى كتابها) أي الى قراءة صحائف أعمالها والعاملة على رفع كل على الابتداء موقراً يعقوب كل بالنصب على البديل من كل الأولى وتدعى حال أوصفة وعلى هذا فالوقوف على جائبة يقال لهم حالة البناء (اليوم) تجزون ما كنتم تعملون) من خير أو شر (هذا كتابنا) أي كتاب للملائكة الذي أمرناهم بكتبه (ينطق عليكم بالحق) خيرتان أي يشهد عليكم بما عملتم من غير زيادة نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي انا كنا فيما قبل نأخذ الملائكة بآيات أعمالكم في الكتابات وورد في الحديث أن للملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالكتابة على ما في اللوح (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فبذلهم) في ذلك اليوم (ربهم) في رحمتهم (أي في جنه) (ذلك) أي الادخال في رحمتهم (هو الفوز للذين) أي الظاهر لخلاص الجنة من الاكدار (وأما الذين كفروا) فيقال لهم بطريق التوبيخ (ألم تكن آياتي تأتيكم على قدر البصيرة فلم تكن آياتي تقرأ عليكم) (فاستكبرتم) عن الايمان بشك الآيات (وكنتم قومًا مجرمين) أي مذنبين باصرار الكفر (واذا قيل) لكم أي وكنتم اذا قيل لكم أيها الكفار من أي قائل كان (ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) أي واقع بلا شك وقرأ الأعرج وعمر بن قنافة بفتح الهمزة على اجراء القول مجرى الظن (والساعة لاريب فيها) وقرأ اخمزة بالنصب عطف على وعد الله أي وان الساعة آتية لا شك في وقوعها والباقيون بالرفع على

(وما يهلكنا الا الدهر)
أي ما يقيننا الا من الزمان
(وما لهم بذلك) الذي
يقولون (من علم ان هم الا
يظنون) أي ما لهم الا ظنون
ما قولون (واذا تلى
عليهم آياتنا) أي أدلتنا في
قدرتنا على البعث (بينات)
أي واضحات (ما كان
حججهم الآن قالوا اتوا
بآياتنا ان كنتم صادقين)
أنا نبعت بعد الموت وقوله
(تم يحكمكم) الى يوم القيامة
لاريب فيه) أي في ذلك
اليوم (وترى كل أمة) أي
أهل دين (جائبة) أي
مجتمعة للحساب وقيل
جالسة على الركبن هول
ذلك اليوم (هذا كتابنا
ينطق) يعني ديوان الحفظه
(انا كنا نستنسخ) أي
نأخذ من نسخ (ما كنتم
تعملون

وقيل اليوم نساكم) أي
ترككم في العذاب كما
تركتم الإيمان والعمل
ليومكم هذا وقوله (ولاهم
يستعجبون) أي لا يلتبس
منهم عمل ولا طاعة (وله
الكبرياء) العظمة (في
السماوات والأرض) أي
أنه يعظم بالعبادة في
السماوات والأرض (وهو
العزيز الحكيم)

﴿تفسير سورة الاحقاف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) تنزيل الكتاب من

الله العزيز الحكيم ما خلقنا

السماوات والأرض وما

بينهما إلا بالحق (أي بالحق

ولاقامة الحق) وأجل

مسمى) يعني عند انقضاء

ذلك الأجل (والذين

كفروا عما أنذروا

معرضون) أعرضوا بعد

ما قامت عليهم الحجة يخلق

السماوات والأرض ثم

طالبهم بالدليل على عبادة

الأوثان فقال (قل أفرأيتم

ما تدعون من دون الله

أروني ماذا خلقوا من

الأرض أم لهم شرك في

السماوات) أي مشاركة مع

الله في خلقها لذلك

أشركتموهم في عبادته

(التوفى بكتاب من قبل

هذا) أي من قبل القرآن

فيه بيان ما تقولون (أو

أما من علم) أي رواية

الابتداء والمعنى وقيل والساعة لا ريب فيها قال الاخفش والرفع أجود في المعنى وأكثر في كلام
العرب اذا جاء بعد خبران لانه كلام مستقل بنفسه بعد مجيء الكلام الأول بتمامه (قلتم ما ندري
ما الساعة) أي أي شيء انكرا لها (إن نظن الاظنا) أي ما نقول في أمر الساعة كما قلتم الا بالظن
لامكانه (وما نحن بمستيقنين) بقيام الساعة والقوم كانوا في أمر البعث فترتين فرقة جازمة بنفيهم وهم
للمذكورين في قوله تعالى ان هي الاحياءنا الذين افرقنا كانت تشك وتتحير فيه لكثرة ما سمعوه من الرسل
عليهم الصلاة والسلام ولكثرة ما سمعوه من الدلائل القول بصحته وهم المذكورون في هذه الآية
(وبدا لهم سينات ما عملوا) أي ظهر لهم في الآخرة سينات أعمالهم في الدنيا فتصورت لهم بصورة هائلة
فيعرفوا مقدار جزائهم (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أي أحاط بهم عقوبة استهزأهم بالرسل
(وقيل اليوم نساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي قيل لهم اليوم تركتم في العذاب كما تركتم الاقرار
بهذا اليوم والعبادة للقاتل (وما أوأكم النار) أي ومستقركم نار جهنم (ومالكم من ناصرين) أي
وما لكم أحد يخلصكم منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرستم الحياة الدنيا) أي ذلكم
العذاب العظيم بسبب استهزائكم بآيات الله وغروركم بما في الحياة الدنيا وحسبانكم أنكم لا حياة سواها
(فالיום لا يغرجون منها) أي من النار وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضم الراء والباقيون بضم
الياء وفتح الراء (ولاهم يستعجبون) أي ولا يطلب منهم أن يرضوا بهم بالتوبة لفوات أوانه (فقل الحمد
رب السماوات ورب الأرض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو خالق كل العالمين من الاجسام
والارواح والنوات والصفات فان هذه الرواية توجب الحمد على كل أحد من المخلوقين وقرأ العامة رب
في الثلاثة بالجر وقرئ بالرفع على اللوح بضمها هو (وله الكبرياء في السماوات والأرض) وهذا إشارة
الى أن التكبير لا بد وأن يكون بعد التوحيد وإشارة الى وجوب كون الماحدين أن يعرفوا أنه تعالى
أكبر من حمد الماحدين وأن عطايه أجل من شكر الشاكرين وان الكبرياء له تعالى لاغيره تعالى

(وهو العزيز الحكيم) أي هو الذي يطلب كل شيء الذي يضع الأشياء في مواضعها

﴿سورة الاحقاف مكية الاقل أرايتم أن كان من عند الله الآية والاثلاث آيات من قوله

تعالى ووصينا الانسان الى قوله تعالى فيقول ما هذا الأساطير الأولين وهي أربع وثلاثون

آية وستة وأربعون كلمة وألفان وخمسة مائة وخمسة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز) أي القوى بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكميم) أي

اللتقن للأموار (ما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي للأجل الفضل والرحمة والاحسان

(وأجل مسمى) أي والا لأجل مسمى أي الا الوقت معين لافناء الدنيا فان الله العالم ما خلق هذا العالم

ليبقى مخلداً سرمداً بل انما خلقه ليكون دار العمل فيقع الجزاء في الدار الآخرة ولولم توجد القيامة لتعطل

استيفاء حقوق الظالمين من الظالمين وتعطل توفية الثواب على الطيبين وتوفية العقاب على

الكافرين (والذين كفروا عما أنذروا) أي خوفوا بما في يوم القيامة (معرضون) فلا يؤمنون

به ولا يستعدون له (قل) توبيخاً لهم (أرايتم ما تدعون من دون الله) أي أخبروني ما تدعون من

الأوثان وقرئ أرايتكم (أروني ماذا خلقوا من الأرض) أي أخبروني أي شيء من خلقه الأوثان بما في

الأرض (ألهم شرك) فأم بمعنى الهمة أي ألهم شركه مع الله تعالى (في السماوات) أي في خلقها أو

ملكها (أتوفى بكتاب من قبل هذا) أي بكتاب دال على صحة دينكم كائن من قبل هذا القرآن

الناطق بالتوحيد وإبطال الشرك (أو أأمر من علم) أي أو بمنقولة عن الأنبياء من علم سوى ما جاء في

عن الأنبياء أمراً بعبادة غير الله فلما قامت عليهم الحجة جعلهم أضل الخلق فقال

(ومن أضل ممن يدعو من)

دون الله من لا يستجيبه
الى يوم القيامة) أى أبدا
(واذا حشر الناس كانوا
لهم أعداء) أى عادوا
معبودهم لأثم بسببها
وقفوا فى الملكة وجحد
للعبودون عبادتهم وهو
قوله (وكانوا بعبادتهم
كافرين) كقوله تبارك
ما كانوا ايمانا يعبدون وقوله
(قل ان افترسه فلا
تملكون منى الله شيئا)
أى ان عذبنى على افترائى
فلا تملكوا دفعه واذا كنتم
كذلك لا فتر على الله من
أجلكم (هو أعلم بما
تفيضون فيه) أى تخوضون
فيه من الافك (وهو
الغفور لمن تاب (الرحيم)
به (قل ما كنت بدعا)
أى بديعا (من الرسل) أى
لست بأول مرسل
فتنكرون نبوتى (وما أدري
ما يفعل بي ولا بكم) أى الى
أى شئ يصير أمرى معكم
أفتتلقون أم تخرجوننى
وقوله لا بكم أى أفتدبون
بالجحش أم بالحجارة ولعننى
لا أدري الى ما ذا يصير
أمرى وأمركم فى الدنيا
(قل أرأيتم ان كان
القرآن (من عند الله
وكفرتم به وشهد شاهد
من بنى اسرائيل) يعنى
عبد الله بن سلام (على

الكتب وقرأ على ابن عباس وزيد بن على وعكرمة أثره دون ألف وقرأ الكسائى أثره بضم الهمزة
وكسر هاء مع سكن الثاء وقناة والسلمى بفتح فسكون أى أو اتوفى بخبر واحد يشهد بصحة قولكم
(ان كنتم صادقين) فى دعواكم (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة)
أى لا أمرا أبعد من الحق وأقرب الى الجبل من بعد الأصنام وهى اذا دعيت لاتصح منها الاجابة لافى
الحال ولا يصده الى يوم القيامة واما جعل غاية لانعجيل ان الله تعالى يحيبها يوم القيامة وتوقع ينهون بين من
يعبدها خاطبة (وهم عن دعائهم غافلون) أى الأصنام عن دعاء من يعبدهم لا يسمعون (واذا حشر
الناس كانوا لهم أعداء) أى واذا قامت القيامة وحشر الناس كانت هذه الأصنام تعادى هؤلاء العابدين
(وكانوا بعبادتهم كافرين) أى وكانت الأصنام مكذبين بكونهم معبودين يقولون انهم انما عابدوا فى
الحقيقة أهواهم لانها الأمرة لهم بالاشراك (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات لقال الذين كذبوا بالحق لما
جاءهم هذا سحر مبين) أى واذا تنلى على كفار أهل مكة القرآن واضحا قالوا من غير تأمل فى شأن
القرآن حين جاءهم هذا للتلوخيال ظاهر بطلانه (أم يقولون افتراء) أى بل يقولون افتراء محمد
القرآن من عند نفسه (قل ان افترى فلا تملكون منى الله شيئا) أى قل لهم بأشرف الخلق ان
اختلقت القرآن من تلقاء نفسى كما تقولون فان الله تعالى يعاجلنى بالعقوبة حينئذ وأتم لا تقدر
على دفعه عنى معاجلته أبدا بالعقوبة فكيف أحتج على هذه القرية وأعرض نفسى للعقوبة (هو
أعلم بما تفيضون فيه) أى أعلم بما تكتلمون فيه من التكذيب بالقرآن وتسميته سحرا تارة وفرة
تارة أخرى (كفى به شهيدا بيني وبينكم) أى كفى بالله شهيدا بيني وبينكم يشهد لى بالصدق والبلاغ
وعليكم بالكذب والانكار أو كفى بالقرآن شهيدا بيني وبينكم وقد شهد بصدقى وبجركم عن معارضة
شئ منه (وهو الغفور) لمن رجع عن الكفر (الرحيم) بعباده فلم يعاجلكم بالعقوبة مع عظم
ما ارتكبتموه من الذنوب (قل ما كنت بدعا من الرسل) أى قل يا أكرم الرسل لهم لست أول رسل
فلا ينبغي أن تنكروا اخبارى بأنى رسول الله اليكم مع أن صفتى كصفتهم سبق من الرسل ولأن
تنكروا دعائى لكم الى التوحيد تنهى لكم عن عبادة الأصنام فان كل الرسل انما يشعرون بهذا الطريق
وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن ابي عمير بدعا بفتح الدال وقرأ أبو حيوة أيضا بفتح الباء وكسر
الدال (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أى ما أدري ما يفعل فى أموت أم أقتل كما قتل الأنبياء قبلى ولا
أدري ما يفعل بكم أيها الكذوبون أو ممن بالحجارة من السماء لم يخفف بكم أم يفعل بكم ما فعل بسائر
الأمم كالكذابين قبلكم (ان أنبئ الامارى الى) أى ما فعل الاتباع ما يوحى الى وهو جواب عن
اقتراحهم الاخبار عما يوحى اليه من الغيوب وقال ابن عباس فى رواية السكاكى لما شدد البلا بامحاب
النبي صلى الله عليه وسلم بمكة رأى فى المنام أنه مهاجر الى أرض ذات نخل وشجر وماء فقصها على
أصحابه فاستبشروا بذلك ورأوا أن ذلك فرج مما هم فيه من أذى المشركين ثم انهم مكثوا برهة من
الهرلولة أن ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا الذى قلت ومضى مهاجرا الى الأرض التى انتهى اليها المنام
فكسب النبي ﷺ فأقر الله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وهو شئ رأيته فى المنام أو ألتبى الا
ما أوحاه الله الى اه وقرأ ابن ابي عمير وزيد بن على ما يفعل مبنيا للفاعل أى الله تعالى وقرئ ما يوحى
على البناء للفاعل (وما أنا الا نذرمين) أى انهم كانوا يظلمونه صلى الله عليه وسلم بالمعجزات العجيبة
و بالاخبار عن الغيوب فقال تعالى قل انما أبلغكم عقاب الله تعالى حسب ما وحي الى من الانذار
وليس القادر على الأعمال الخارجة عن قدرة البشر والعالم بالغيوب الا الله (قل أرأيتم ان كان من
عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله) من واستكبرتم) أى قل بأشرف الخلق

مثله) أى على مثل ما شهد عليه القرآن من تصديق محمد ﷺ (فأما من) ذلك الرجل (واستكبرتم) أى عن الإيمان

للبيهودا خبر وفي يامعشر اليهود ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل هو عبد الله بن سلام على صفة القرآن من كونه من عند الله وكونه معجزا للخلق عن معارضة فآ من هذا الشاهد بالقرآن وتكبرتم يامعشر اليهود عن الإيمان به ألسنتم كنتم ظالمين أنفسمكم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) روى أنس أنه لما سمع عبد الله بن سلام يمجى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدنية أنه انظر الى وجهه فلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر فقال له اني سألتك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي ما أول أشراف الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما ينزع الولد الى أبيه وأما فقال صلى الله عليه وسلم: أما أول أشراف الساعة فنار تحترق الناس من الشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحلو وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل نزع له وإذا سبق ماء المرأة نزع لها فقال أشهد انك لرسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا باسلامي قبل ان تسألهم عني بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أي رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا فقال أرايتم ان أسلم عبد الله فقالوا أعادنا الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا واتقصوه فقال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله قال سعد بن أبي وقاص رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يعشي على الأرض انهم من أهل الجنة الا عبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله (وقال الذين كفروا) بنوعامر وغطيان وأسد وأشجع (الذين آمنوا) أي لأجل اسلامهم من أسلموهم جهنم ومزينة وأسلم وغفار (لو كان خيرا ما سبقونا اليه) أي ان الكفار لما سمعوا ان جماعة آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبوا جماعة من المؤمنين الحاضرين وقالوا لهم زعمنا منهم ان الرئاسة الدينية مما ينال بأسباب دينية لو كان هذا الدين خيرا ما سبقنا اليه أولئك الا راذل فان أكثرهم فقراء وموال وورعة (وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم) أي وإذا لم يهتدوا بالقرآن وظهور عنادهم فسيقولون هذا القرآن كذب قديم ولم يكفوا بنبي خبيته (ومن قبله كتاب موسى) أي قالوا ذلك والحال انه كان كتاب موسى من قبل القرآن أي كيف يصح كون القرآن افك قديما وقد رجعوا الى حكم كتاب موسى وفري ومن قبله كتاب موسى أي وأبينا من قبل محمد التوراة (اماما) أي قدوة يقتدى به في دين الله تعالى وشراعه (ورحمة) من الله تعالى لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) أي القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى في أن محمدا رسول الله (لساننا عربيا) حال من كتاب وقيل مفعول لمصدق على حلف مضاف أي مصدق لسانا عربيا وهو النبي صلى الله عليه وسلم (لينذر الذين ظلموا) أي لينذر ذلك الكتاب مشركا مكثر أنافع وابن عامر بالتاء مخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم (و بشرى للحسنين) أي المؤمنين بأن لهم الجنة وهو في محل نصب معطوف على محل لينذر لأنه مفعول له وأوفى محل رفع معطوف على مصدق أو كتاب ولا يوقف على ظلموا إذا جعل مبتدأ وخبره للحسنين فالوقف على ظلموا كاف (ان الذين قالوا ربنا الله) وحده (ثم استقاموا) على أداء فرائض الله تعالى واجتناب معاصيه (فلا خوف عليهم) من لحوق مكروه (ولاهم يحزنون) من فوات محبوب أي ان الذين جمعوا بين التوحيد والاستقامة في أمور الدين فهم يوم القيامة آمنون من الأهوال وراقت عنهم خوف العقاب أما خوف الجلال والمهابة فلا يزول عن العبد البتة (أو لك أسحباب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في الدنيا (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) وقرأ عاصم وحزمة والنكسائي احسانا وهي قراءة ابن عباس أي أمرناه بأن نوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة والباقون حسنا بضم فسكون

(وقال الذين كفروا) من اليهود (لو كان) دين محمد صلى الله عليه وسلم خيرا ما سبقونا اليه) يمتنون عبد الله بن سلام وأصحابه (وإذا لم يهتدوا به) أي بالقرآن كما اهتدى به أهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) كما قالوا لأساطير الأولين (ومن قبله) أي ومن قبل القرآن (يعني التوراة) (اماما ورحمة وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق) أي مصدق لما بين يديه لما تقم من الكتب (لساننا عربيا) نصب على الحال وقوله

(حملته أمه كرها) أى على مشقة (ووضعه كرها) أى على مشقة (وحمله وفضاله ثلاثون شهرا) أقل الحمل ستة أشهر والفضال القظام يكون ذلك بعد حولين (حتى إذا بلغ أشده) أى غاية شبابه وهى ثلاث وثلاثون سنة (وبلغ أر بعين بسنة قال رب أوزعنى) الآية زلت فى أى بكبرى حتى الله عنه وذلك أنه لما بلغ أر بعين سنة (وأن أشكر نعمتك) التى أنعمت بها (على وعلى والدى) وهى نعمة الدين قال الدين قالوا إن هذه الآية زلت فى أى بكبرى حتى أن أشكر نعمتك (وأن أشكر نعمتك) التى أنعمت على وعلى والدى (أى بالإيمان (وأصلح لى ذرىتي) بأن تجعلهم مؤمنين فاستجاب الله فى أولاده فأسلموا ولم يكن أحدا من الصحابة أسلم هو وأبوه وبوه بناته إلا أبو بكر (والذى قال لو الديه) زلت فى كافر علق قال لو الديه (أف لك أتعلم أن أخرج من قبري حيا) وقد خلت القرون من قبلى) فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) يعنى والديه يستغيثان الله على إيمان وإدعاهما يقولانه (وذلك آمن أن وعد الله حق فيقول ما هذا الذى تدعوتني إليه (الأساطير الأولين) أولئك الذين) أى

أى أمرناه بأن يوصل اليهما فاعل حسنا وهو ضد القبح أى فعلا ذا حسن وقرئ يضم الحاء والسين وقرأ عيسى والسلي بفتحهما زلت هذه الآية فى عبد الرحمن وفى أبيه وأمه وهما أبو بكر الصديق وأمرهم ومان وقال عائشة زلت فى خلال بن قلال (حملته أمه) فى بطنها (كرها) أى على مشقة (ووضعت كرها) أى فى مشقة قرأ عصام وحزمة والكسائي وابن عامر وابن ذكوان بضم الكاف والباقيون بالفتح (وحمله وفضاله ثلاثون شهرا) أى ومدة حملته ورضاعه ثلاثون شهرا فان أقل مددا لحمل ستة أشهر وان مدة إتمام الرضاع أر بعة وعشرون شهرا ولما كان الرضاع يليه الفصال لأنه يتم بهسمى فصلا (حتى إذا بلغ أشده) وقرئ إذا استوى وبلغ أشده (و بلغ أر بعين سنة) والأصح أن هذه الآية زلت فى أى بكبرى الصديق وأبيه عثمان بن عامر وأمه أم الحبر سلمى بنت صخر وذلك أن أبابكر صحب النبي ﷺ وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي ابن عشرين سنة فى بحجرة الى الشام فلما بلغ رسول الله ﷺ أر بعين سنة أكرم الله تعالى بالنبوته واختصه بالرسالة فآمن به أبو بكر الصديق وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ثم أسلم أبواه وأسلم ابنه عبد الرحمن ثم ابنه محمد كلهم أدر كوا النبي ولم يكن أحدا من أصحاب رسول الله أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر والده أبو قحافة وأم سلمى بنت صخر فلما بلغ أبو بكر أر بعين سنة دعاه هو (قال رب أوزعنى) أى الهمنى وفقنى (أن أشكر نعمتك) التى أنعمت بها (على وعلى والدى) وهى نعمة الدين قال الدين قالوا إن هذه الآية زلت فى أى بكبرى حتى أن أشكر نعمتك (وأن أشكر نعمتك) الذى أنعمت على وعلى والدى (أى بالإيمان (وأصلح لى ذرىتي) بأن تجعلهم مؤمنين فاستجاب الله فى أولاده فأسلموا ولم يكن أحدا من الصحابة أسلم هو وأبوه وبوه بناته إلا أبو بكر (والذى قال لو الديه) زلت فى كافر علق قال لو الديه (أف لك أتعلم أن أخرج من قبري حيا) وقد خلت القرون من قبلى) فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) يعنى والديه يستغيثان الله على إيمان وإدعاهما يقولانه (وذلك آمن أن وعد الله حق فيقول ما هذا الذى تدعوتني إليه (الأساطير الأولين) أولئك الذين) أى

من كان بهذه الصفة فهم الذين (حق عليهم القول) أى وجب عليهم العذاب (فى أمم) كافرة

من المؤمنين والكافرين
(درجات) أى منازل
ومراتب في الثواب والعقاب
(مما عملوا) (ويوم يعرض
الذين كفر واعلى النار)
فيقال لهم (أذهبتم
طيباتكم في حياتكم
الدنيا واستمتعتم بها)
وذلك أنهم يفعلون ما
يشتهون لا يتوقون حراما
ولا يجتنبون مائما (فاليوم
تجزون عذاب الهون) أى
الهوان الآلة (واذكر آياتنا
عاد) يعنى هودا (إذا نذر
قومه بالأحقاف) يعنى منازلهم
(وقد خلت النذر من بين
يديه ومن خلفه) أى قد
أنذر والبعد أن عبدوا
غير الله قبل أنذار هود
وبعد (قالوا أجهننا
لتأفكنا عن آلهتنا) أى
لتصرفنا (فأتانا بما تعدنا)
من العذاب (ان كنت من
الصادقين قال انما العلم عند
الله) أى هو يعلم متى يأتيكم
العذاب (و) انما انما يبلغ
(أبلغكم ما أرسلت به
ولكنى أراكم قومًا تجهلون)
مرشدكم حين أدلكم على
الرشاد وأتم معروضون فلما
راوه) أى السحاب
(عارضاً) قد عرض في
السماء (مستقبل أوديتهم)
يأتى من قبلها ويقصدنا
(قالوا هذا عارض ممطرنا)
أى سحاب يطرر علينا قال

فدخلت) أى مع أمهم قدمت (من قبلهم من الجن والانس) أى من كفارهم (انهم كانوا خاسرين)
أى قد ضيعوا أعمالهم في الضلال قال ابن عباس والسدى نزل قوله تعالى والذي قال إلى آخره في عبد الله
ابن أبى وقيل في عبد الرحمن بن أبى بكر قبل اسلامه كان أبواه يدعوانه إلى الاسلام فأبى وقال أف لكما
الجن ثم أسلم وحسن اسلامه وصار من أفضل المسلمين فالذين قالوا والمراد بقوله تعالى والذي قال لوالديه
أف كل عاق لوالديه فاجر له به قالوا أن الوعيد في قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول الآية يختص
بهم فاسم الإشارة عائداً إلى القائلين هذه المقالات الباطلة أمامهم قال المراءى ولأولئك الذين قالوا لوالديه
ابن سيدنا أبى بكر فيقولون ان اسم الإشارة عائداً إلى القرون التي قبله فلما أراد أجسده و الوعيد
عليهم كان له جدان مانا في الجاهلية جذعان وعثان ابنا عمرو (ولكل درجات مما عملوا) أى ولكل
واحد من الفريقين درجات من الايمان والطاعة والكفر والعصية قال ابن زيد درج أهل الجنة
يذهب علوا ودرج أهل النار ينزل هبوطا (وليوفيههم أعمالهم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
وهشام وعاصم بالياء التحتية أى وجازاهم الله بذلك ليوفيهم أجره أعمالهم والباقيون بالنون أى
ونجازهم لتوفيههم جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون) ينقص ثواب الأولين و زيادة عقاب الآخرين
قرر الله جزاءهم على مقادير أعمالهم فحصل الثواب درجات والعقاب درجات (ويوم يعرض الذين كفروا
على النار) أى يوم يعذبون بالنار يقال لهم (أذهبتم) قرأ ابن كثير بهززة ومدة وابن عامر بهزتين
بلامد وهشام بهزتين ومدة بينهما والباقيون بهززة محققة (طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها)
أى قد أخذتم ما قدر لكم من الراحة في الدنيا وتعمت بالذات واتبعت الشهوات فلم يبق لكم بعد استيفاء
حظكم في الدنيا بشئ منها في الآخرة (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى بالعذاب الشديد وقرئ
عذاب الهوان (بما كنتم تستكبرون في الأرض غير الحق وبما كنتم تكفرون) أى بسبب استكباركم
غير استحقاق لذلك أو بسبب خروجه عن طاعة الله تعالى فالترفع ذنب القلب والفسق ذنب الجوارح
(واذكر) يا أكرم الرسل لكفاركم (أخعاد) هود بن عبد الله بن رياح (إذا نذر قومهم) بدل
اشتال أى وقت حذرهم عقاب الله ان لم يؤمنوا (بالأحقاف) أى نازلين على رمال مشرفة على البحر في
أرض الشحر من بلاد اليمن وقال ابن عباس هو واد بن عسار ومهرة (وقد خلت النذر من بين يديه
ومن خلفه) أى وقد مضت الرسل من قبل هود ومن بعده (أن لا تعبدوا الا الله) وهذا تفسير للأنذار
وأما كان هذا أنذار الرسل من قبل هود ومن بعده أى صوراً لأنذار هود أن قال لا تعبدوا
الجن فان مخافة من الثقلية وبما التصور مقدر فمعها ولا نهاية (أى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أى
هائل بسبب شرككم (قالوا أجهننا) يهود (لتأفكنا عن آلهتنا) أى لتصرفنا عن عبادة آلهتنا
(فأتانا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) فى وعدك بنزول العذاب
بنا (قال) لهم هود (انما العلم عند الله) أى لا على بوقت عذابكم انما علم وقت آتيا العذاب عند الله
تعالى (وأبلغكم ما أرسلت به) من التحذير عن العذاب وأما العلم بوقته فمأواه الله إلى وأما الآيات
بالعذاب فليس بمقدورى بل هو من مقدور رات الله تعالى وقرأ أبو عمرو وبسكون الباء (ولكنى أراكم
قومًا تجهلون) حيث تصور على طلب العذاب فان لم يظهر لكم كوفى صادقاً لم يظهر لكم كوفى كاذباً
فلا أقدم على طلب العذاب جيل عظيم (فلنراوه) أى وأما يؤعدون به (عارضاً) أى سحاباً
يعرض في أفق السماء وهو بدل من الضمير العائد على ما فى آياتنا (مستقبل أوديتهم) أى سائرنا
إلى أوديتهم استبشر واو (قالوا عارض ممطرنا) أى هذا الرنى سحاب يأتينا بالطر قال هود ليس الأمر
كذلك (بل هو ما استعجلتم به) من العذاب (يرج فيها غداً ألم ندمر كل شئ بأمر بها) أى تهلك

الله (بل هو ما استعجلتم به) من العذاب (ندمر) أى تهلك (كل شئ) مرثبه من الرجال والنواب

(فأصبحوا لآزى)
 أشخاصهم (الاسكانهم)
 لان الریح اهلكتهم وقرقتهم
 وبقيت مساكنهم خالية
 (ولقد مكناهم) من القوة
 والعصر وللال (فيا ان
 مكناكم فيه) أى فى الذى
 مامكناكم فيه (ولقد
 اهلكنا ما حولكم) يا اهل
 مكة (من القرى) كحجر
 نمود وقصى قوم لوط
 (وصرفنا الآيات) أى بينا
 الدلالات (لعلهم يرجعون)
 يعنى الأمم الهلكة (فولوا)
 نصرهم الذين اتخذوا من
 دون الله قربانا آلهة يعنى
 أوثانهم التى اتخذوها آلهة
 يتقربون بها الى الله (بل
 ضلوا عنهم) أى بطوا عند
 نزول العذاب (وذلك
 افكهم) يعنى كذبهم
 وكفروهم يعنى قولهم انها
 آلهتنا تقربنا الى الله (واذا
 صرفنا اليك نقرا من
 الجن) كانوا سبعة نفر من
 الجن من ينثون من أرض
 الوصل وذلك أنه أمر أن
 ينذر الجن فصرف اليه نفر
 منهم ليستمعوا ويبلغوا
 قومهم (فلما حضرو)
 قال بعضهم لبعض (انصتوا)
 أى اسكتوا (فلما قضى)
 أى فرغ من تلاوة القرآن
 (ولوا) أى رجعوا (الى
 قومهم مننرين قالوا) لهم
 ما قصى الله فى كتابه وقوله

كل شئ من الناس والحيوان والنبات بقدره الله تعالى لأجل تعذيبكم وروى أن هودا لما أحس بالريح
 خطا على نفسه وعلى المؤمنين خطا إلى جنب عين نفع فكانت الريح التى تصيبهم بمحالة هادئة طيبة
 والريح التى تصيب قوم عاد ترفعهم من الأرض وتطيرهم إلى السماء وتضر بهم على الأرض وروى أنهم
 رأوا ما كان فى الصحراء من رحالهم ومواشيهم يطير به الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا
 أبوابهم فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم وأحال الله عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لم
 أنبئهم كشفها الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم فى البحر (فأصبحوا لآزى الاسكانهم) أى
 فصاروا بعد الهلاك لآزى الآثام مساكنهم وقرأ حمزة وعاصم يرى بضم الياء التحية ورفع مسكنهم
 والباقون لآزى يفتح تاء الخطاب ونصب مساكنهم أى لآزى أنتابها الخطاب وقرأ الجحدرى
 والأعشى وابن أبى اسحق والسلمى وأبو رجاء بضم التاء التوقية ورفع مسكنهم (كذلك) أى
 مثل ذلك الجزاء المماثل (ينجزى القوم المحرمين) وهذا تخويف لكفار مكة (ولقد مكناهم فيان
 مكناكم فيه) أى ولقد قررنا عادا فى أمرهم لم نقرهم بأهل مكة فيه من قوة الأبدان وطول الأعمار
 وكثرة الأموال ومع ذلك ما نجوا من عقاب الله فكيف يكون حالكم (وجعلناهم سمعا وأبصارا
 وأفئدة فلما غشى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ) أى وأعطيناهم سمعا فلما استعملوا فى
 سماع الدلائل ولا أبصارا فلما استعملوا فى تأمل البر وأفئدة فلما استعملوا فى طلب معرفة الله تعالى بل
 صرفوا كل هذه القوى إلى طلب الدنيا ولذاتها فإدفع عنهم هذه القوى شيئا من عذاب الله تعالى (إذ كانوا
 يحدون بآيات الله) أى لأجل أنهم كانوا ينكرون دلائل الله تعالى (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون)
 أى ينزل بهم العذاب الذى كانوا يطلونه بطريق الاستهزاء (ولقد اهلكنا ما حولكم) يا أهل مكة (من
 القرى) كحجر نمود وعاد وأرض سدوم وسبأ ومدين والأبكة وقوم لوط وفرعون وأصحاب الرس
 (وصرفنا الآيات) أى كررنا لهم (لعلهم يرجعون) أى لى يرجعوا من الكفر والمعاصى (فولوا)
 نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة أى فها خلاصهم من العذاب الأصنام التى اتخذوها آلهة
 حال كونها متقربا بهالى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) أى بل غابوا عنهم فصره آلهتهم لم أمر متنع (وذلك)
 افكهم وما كانوا يفترون) وذلك أى امتناع نصرهم أثر كذبهم الذى هو اتخاذهم الأصنام آلهة وأثر
 افتراءهم الكذب على الله تعالى فى إثبات الشركاء له تعالى وقرأ ابن عباس أفكهم بفتح الهمزة وسكون
 الفاء وقرأ عكرمة والصباح أفكهم على صيغة للماضى أى وذلك الاتخاذ الذى هو ضياع آلهتهم عنهم
 ثمرته نصرهم عن الحق وقرأ أبو عباس وعكرمة أيضا افكهم بتشديد الفاء وابن الزبير وابن عباس
 أيضا أفكهم بفتح الهمزة أى جعلهم أفكين وقرأ ابن عباس أيضا أفكهم على صيغة اسم الفاعل
 بمعنى صار فهم (واذ صرفنا اليك نفران من الجن) أى إذا ذكر قولك اذوجهنا اليك جماعة كائنة من
 جن نصيين فى الجزيرة وهى بين الشام والعراق (يستمعون القرآن فلما حضرو) أى القرآن عند
 تلاوته (قالوا) أى قال بعضهم لبعض (انصتوا) أى اسكتوا لسمعه روى أن الجن كانت تسترق
 السمع فلما حارست السماء رجوا بالشيب قالوا ما هذا الا لنبأ حدث فنفض سبعة نفر من أشرف جن
 نصيين منهم زبعة فسافروا حتى بلغوا أمانة ثم اندفعوا إلى وادى نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو قائم فى جوف الليل يصل فاستمعوا لقراءته وذلك عند رجوعه من الطائف وذلك فى السنة
 الحادية عشرة من النبوة (فلما قضى) أى فرغ من تلاوة القرآن وقرأ أبو يحيى وأبو حبيب بن عبد الله
 قضى بالياء للفاعل أى أم الرسول قراءته (ولوا) أى رجعوا (الى قومهم مننرين) روى محمد بن
 جرير الطبري عن ابن عباس أن أولئك الجن كانوا سبعة نفر من أهل أميين فجعلهم رسول الله صلى

الله عليه وسلم رسالاً لقومهم (قالوا) عند رجوعهم إلى قومهم (يا قومنا اناسمنا كتاباً) أي قرأنا
 يقرأ (أنزل من يعلم موسى) روى عن عطاء والحسن إنما قالوا ذلك لأنهم كانوا يهوداً وعن ابن عباس
 أن الجن ماسمعت أمر عيسى عليه السلام (مصدقاً لما بين يديه) أي لمقابله من كتب الأنبياء (يهدي
 إلى الحق) من العقائد (وإلى طريق مستقيم) أي موصل إلى المقصود وهي الأعمال الصالحة (يا قومنا
 أجبوا داعي الله) محمداً صلى الله عليه وسلم أو كتابه (وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) أي يغفر الله
 بعض ذنوبكم وهو حق الله تعالى وحق الحريين فهو يغفر بمجرد إسلام الظالم ولا يتوقف على
 الاستحلال من المظالم الخ في أمثال العباد غير الخريين فلا تغفر إلا برضاً أصحابها وهذه الآية تدل
 على أنه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً إلى الجن كما كان مبعوثاً إلى الأنس قال مقاتل ولم يبعث الله نبياً إلى
 الأنس والجن قبله صلى الله عليه وسلم (ويجركم من عذاب أليم) أي ويمنعكم الله من عذاب أليم نعد
 للكفرة قال ابن عباس فاستجاب لهم من قومهم نحو سبعين رجلاً من الجن فرجعوا إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوافوه في البطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم (ومن لا ينجب داعي الله) محمداً
 أو من يبلغ عنه (فليس بمعجز) له تعالى (في الأرض) بهرب وإن هرب كل مهرب من أقطارها أو
 دخل في أعماقها (وليس لمن دونه) أي من غير الله (أولياء) أي أنصار يدفون عنه العذاب
 بالاستنفاع له أو الاقتداء به (أولئك) أي من لا يجيبون داعي الله (في ضلال مبين) أي ظاهر وهذا
 آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن (أولم يروا) أي أنهم تفكروا كفاركم ولم يعلموا علم جازماً (أن
 الله الذي خلق السموات والأرض) ابتداء من غير مثال (ولم يبع) أي لم يثب (يتخلفون) بقادر على
 أن يحيي الموتى (وأنما جازأدخل الباب على خبران لانه في تأويل غير ليس فكأنه قيل ليس الله بقادر
 ولذلك أجيب عنه بقوله تعالى (بلى) هو قادر على أحياء الموتى (انه على كل شيء قدير) فان تلقى الروح
 بالجسد أمر يمكن أدولم يكن بمكننا في نفسه لما وقع أولاً والله تعالى قادر على جميع الممكنات فوجب كونه
 تعالى قادراً على إعادة الروح إلى الجسد (ويوم تعرض الذين كفروا على النار) أي يوم يذنون بالنار
 يقال لهم (اليس هذا) أي العذاب (الحق) أي بالعدل (قالوا بلى وربنا) انه الحق أكدوا جوابهم
 بالقسم كأنهم يطعمون في الخلاص من العذاب بالاعتراف بحقيقة عذاب النار كما في الدنيا وإن لم يهلك
 (قال) الله لهم (فتوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم في الدنيا (فأصبر) أي إذا
 كان عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على أذى قومك (كأصبراً ولو العزم من الرسل) أي كأصبر أصحاب
 الشرائع الذين اجتهدوا في تقريرها ووضروا على تحمل مشاق معاداة الظالمين فيها وهم نوح وإبراهيم
 وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرهم الله على التبيين في قوله تعالى وإذا أخذنا من
 النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لك من الدين
 ما وصي به نوحاً والذي أوحينا إليك الآية (ولا تستعجل لهم) أي لا تكفركم بالعذاب فانه نازل بهم
 لأحالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) أي وعند نزول العذاب بهم في
 الآخرة يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة من نهار لطول مدة العذاب ولطول ما عاينوه
 من شدة العذاب واللعن أنهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه ساعة يسيرة من
 النهار وكأنه لم يكن (بلاغ) أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الوعظة أو هذا القرآن كفاية فيها وقرأ
 زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغاً نصيباً ما على الصلوات أي بلغ أيها الرسول بلاغاً كما يؤيدهم مرة في محار
 بلغ أمراً وما على التفت لساعة وقرأ الحسن أيضاً بلاغ بالجر على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أي
 ذي بلاغ أي أجل (فهل يهلك الآلآم) أي فلا يهلك العذاب إلا الخارجون عن الاعتناء

(ولم يبعي خلقهم) أي لم
 يصف عن أبدانهم (فأصبر
 كأصبر أولو العزم من
 الرسل) أي ذوو الرأي والجد
 وكلهم أولو العزم إلا يونس
 وقيل هم أصحاب الشرائع
 نوح وإبراهيم وموسى
 وعيسى ومحمد صلى الله عليه
 وسلم وعليهم منهم (ولا
 تستعجل) العذاب لهم
 كأنهم يوم يرون ما
 يوعدون من العذاب في
 الآخرة (لم يلبثوا) في الدنيا
 (إلا ساعة من نهار) أي
 لمول ما عاينوا نسوا قدر
 مكثهم في الدنيا (بلاغ) أي
 هذا القرآن بلاغ يعني
 تبليغ من الله إليكم على
 لسان محمد صلى الله عليه
 وسلم (فهل يهلك الآلآم)
 الفاسقون) أي لا يهلك مع
 رحمة الله وتفضله إلا القوم
 الكافرون

﴿تفسير سورة القتال﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الذين كفروا) (٢٩٧) يعني أهل مكة (وصدوا عن سبيل الله)

أى ومنعوا الناس عن
الايان بمحمد صلى الله
عليه وسلم (أضل أمهالهم)
أى أجبها فلا يرون فى
الأخرة لها جزاء وقوله
(كفر عنهم سيئاتهم) أى
سترها وغفرها لهم (وأصلح
بألم) أى أمرهم وحالهم
(ذلك) يعنى الاضلال

والتكفير لاتباع الكافرين
الشیطان واتباع المؤمنين
الحق وهو القرآن (كذلك
يضرب الله للناس أمثالهم)
أى كالبیان الذى ذكر
يبين الله للناس أمثال
سيئات الكافرين
وحسنات المؤمنين (فإذا
لقيمتم الذين كفروا فاضرب
الرقاب) يعنى قاضروا
رقابهم أى فاقتلوهم (حتى
إذا اتخمتهم) أى
أكثرتم فيهم القتل (فشدوا
الوثاق) أى وثاق الاسارى
حتى لا يفلتوا منكم (فاما
منابعه) أى بعد أن
تأسروهم يعنى امانتهم
عليهم فأطلقتموهم واما
أن تقادوهم بمال (حتى
تضع الحرب أوزارها) أى
تضع أهلها ألقا الحرب من
السلاح وغيره ويدخلوا فى
الاسلام أو الذمة (ذلك)
أى اقبضوا ذلك الذى
ذكرت (ولو يشاء الله
لا تتصرونهم) أى لا تهللكم
بغير قتال (ولكن ليبا

به والعمل بموجبه وقرأ أن محصن يهلك بفتح الياء وكسر اللام وفتحهما وقرأ ز يذن بابت يهلك
بضم الياء وكسر اللام والفاعل الله وبنصب القوم الفاسقين ونهلك بنون العظمة ونصب القوم ووصفه
قال ابن عباس اذا نصر على المرأة لها كتبها نين الآتين والكلمتين فى صحيفة ثم تفصل وتسق منها
وهى بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب الارض
 ورب العرش العظيم كما أنهم يوم يرونها يلبثوا الا عشية وضحاهما كما أنهم يوم يرونها ما يوعدون لم يلبثوا
 الا اساعة من نهار بلاغ الآية والله أعلم

﴿سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا مكية وهى تسع وثلاثون
آية وخمسمائة وتسع وثلاثون كلمة . وألفان وثلاثمائة وتسعة وأربعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الذين كفروا) من قرئش (وصدوا عن سبيل الله) أى أعرضوا عن الاسلام ومنعوا عقولهم من اتباع
الدليل كالطبعين الجيش يوم يذمرهم بأوجهل والحرب انما هشام وعشبة اشارة بشار بيعة ومبنة وغيرهم
(أضل أمهالهم) أى أطل الله أعمالهم فبق لهم عمل بر لا نهال من كن لله ولا بأمره انما فعلوا ما عند
أنفسهم (والذين آمنوا) بالله ورسوله واليوم الآخر (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (وآمنوا
بما نزل على محمد) أى بجميع الأشياء الواردة فى كلام الله ورسوله (وهو الحق من ربهم) أى الحق
النازل من ربهم (كفر عنهم سيئاتهم) أى ستر الله أعمالهم السيئة بالايان والعمل الصالح (وأصلح
بألم) أى حالهم ونياتهم وذلك حيث يأتى المؤمن بسنة ثم يتنبه ويندم ويقف بين يديه به معتزلاً
بذنية مستحقاً لنفسه فصار الذنب شرطاً للندم والثواب ليس على السيئة وانما هو على الندم (ذلك)
بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) أى ذلك اضلال الاعمال
وتكفير السيئات واصلاح الباطل كأن بسبب أن الكفار اتبعوا الشيطان وبسبب أن المؤمنين اتبعوا
أمر الله وقوله من ربهم امانت على تابعيه والآخر أى من فضل ربهم أو من هدايته أو متعلق بالأمرين
جميعاً أى اتبع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق من حكم ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى مثل
هذا البیان بين الله للناس أحوالهم العجيبة بأحباط الاعمال للكفر ويفقر الذنوب بالإيمان والنعان
قد يتحدان صورة وحقيقة وأحدهما يورث ابطال الاعمال والآخر يورث تكفير السيئات بسبب أن
أحدهما يكون فيه اتباع الباطل والآخر يكون فيه اتباع الحق كالطعام الطعم وقد يختلطان فى الظاهر
والباطن كن يؤمن ظاهره وهو يسر الكفر ومن يكفر ظاهره الاكرامه وقلبه مطمئن بالإيمان فاطال
الاعمال لمن أظهر الإيمان بسبب أن اتباع الباطل من جانبه فكأنه تعالى قال الكفر والإيمان مثلاً
ثبت فيما حكاه وقد علم سبب ثبوت الحكم وهو اتباع الحق والباطل فكل أمر اتبع فيه الحق
كان مقبولاً مثاباً عليه وكل أمر اتبع فيه الباطل كان مردوداً معاقباً عليه فصار هذا عاماً فى الامثال
(فإذا لقيمتم الذين كفروا فاضرب الرقاب) أى فإذا لقيمتم الكفار فى المحار بغير قاضر بوا اعتاقهم
أى فاقتلوهم بأى طريق أمكنكم (حتى إذا اتخمتهم فشدوا الوثاق) أى حتى إذا اتخمتهم
بالجراح فاستوثقوا الاسر (فاما من بعد واما فداء) أى فاما غنمون متاعلهم بارسالهم من غير فداء
بعد أسرهم وشدت أوقهم واما تفدون فداء بالأسرى مسلمين (حتى تضع الحرب أوزارها) أى حتى
تضع أهل الحرب آلات الحرب أى حتى تنقرض الحرب بالكلية بحيث لا يبقى فى الدنيا حزب من
أحزاب الكفر يخارب جز بامن أحزاب الاسلام (ذلك) أى ذلك المذكور واجب (ولو يشاء الله
لا تتصرونهم) أى لا تتقم من الكفار من غير قتالكم ببعض أسباب الهلكة كالخسف (ولكن ليبا
بعضكم ببعض) أى وليكن لبساً ذلك بل فكفكم بالقتال ليحصل لكم شرف باختياره أيا . لهذا الأمر

(و يصلح بالهم) أى أمر
معاشهم (و يدخلهم الجنة
عرفها لهم) أى بين لهم
مساكنهم فيها وعرفهم
منازلهم فيها (بأيها الذين
آمنوا ان تصروا لله) أى
رسوله ودينه (ينصركم
ويثبت أقدامكم) يعنى في
مواطن القتال (والذين
كفروا فتصالحوا) أى
سقطوا وهلكوا (وأضل
أعمالهم) أى أبطلها لانها
كانت للشياطين ثم توعدهم
فقال (أفلم يسروا في
الأرض) الى قوله
(والكافرين أمثالها) أى
أمثال تلك العاقبة التي
كانت لن قبلهم (ذلك) أى
ذلك النصر للؤمنين
والاهلاك للكافرين (بأن
الله مولى الذين آمنوا) أى
وليهم وينصرهم (وأن
الكافرين لامولى لهم)
لأولى لهم ينصرهم من الله
(والذين كفروا يمتنعون)
أى في الدنيا (وياً يكون
كاناً كل الانعام) أى ليس
لهم همة الا بطونهم وفروجهم
ثم يصيرون الى النار
(وكأين) أى كم (من
قرية هي أشد قوة من
قرتلك التي أخرجتك)
يعنى مكة أخرجك أهلها
(أهلكناهم) أى تشكيتهم

ويختبركم بالكفار لتجاهدوهم لاستحقاق العظيم وليختبرهم بكم ليعالجهم ببعض العذاب على أيديكم
كي يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين فتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم) قرأ أبو عمرو وحفص
قتلوا مبنيًا للجهل أى والذين استشهدوا في طاعة الله يوم بدر فلن يضيع الله أعمالهم أى لا تخافوا القتل
فان من يقتل في سبيل الله له من الاجر ما لا يمنع للقاتل من القتال بل يحمله عليه وقرأ الباقون قاتلوا أى
جاهدوا لاعاد دين الله سواء قتلوا أو لم يقتلوا (سيدهم) أى أربابهم (في الدنيا الى أرباب الامور ان يقتلوا وفي
الآخرة الى طريق الجنة من غير وقف من قبورهم الى موضع جبرهم) (ويصلح بهم) أى حلهم في الدنيا
والآخرة بأن يقبل الله أعمالهم ويرضى خصامهم يوم القيامة (ويدخلهم الجنة عرفهم) أى اذا
دخلوها يقال لهم تفرقوا الى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجنة اذا انصرفوا الى منازلهم وقال
ابن عباس أى طيبها لهم (بأيها الذين آمنوا ان تصروا لله) أى ان تصروا دين الله وحزب الله
(ينصركم) على أعدائكم (ويثبت أقدامكم) أى يثبتكم في مواضع الحرب وعلى محجة الاسلام
(والذين كفروا فتصالحوا) أى فآلزمهم الله هلاكاً وعثارهم واجبلان آلتهم جمادات لا قبر لها
على النصرة (وأضل أعمالهم) أى أبطل نفقاتهم يوم بدر (ذلك بأنهم كرهوا ما رزق الله) أى ذلك
الهلاك وإبطال الاعمال بسبب انهم كرهوا القرآن لما فيه من بيان التوحيد وبيان أمر الآخرة (فأجبط
أعمالهم) أى فأبطل الله حسناتهم فلو عملوا مع الإيمان لاتبوا عليها (أفلم يسروا في الأرض) أى
أقعد كفار مكة في أمكانهم ولم يسافروا في الأرض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من
الأمم الكذبة (صدرا الله عليهم) أى أهلك الله ما يختص بهم من أنفسهم وأهلبيهم وأموالهم) (والكافرين
أمثالها) أى ولقوم محمد أمثال تلك العاقبة فأهلكوا بأيدي أمثالهم الذين كانوا لا يرضون بمجالستهم
وأسروا بأيدي من كانوا يستضعفونهم وذلك الأمم من الهلاك بسبب علم (ذلك بأن الله مولى الذين
آمنوا) أى تبوت هلاك أمة محمد كالأمم السالفة بسبب أن الله تعالى ناصر المؤمنين على أعدائهم وقرى
ولى الذين ألح (وأن الكافرين لامولى لهم) أى وأن الكافرين اتخذوا آلهة لا تنفع ولا تضر وتركوا
الله فلا ناصر لهم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) فالأنهار
يتبعها الأشجار والأشجار يتبعها النجار والماء سبب حياة العالم والمؤمنون ينظرون اليه ويتفقون به
(والذين كفروا يمتنعون) أى يتفقون في الدنيا بمتاعها (وياً يكون كاناً كل الانعام) فلاهمهم
الا أكل اللذات ولا يستدلون بالما كولات على خالقها ولا يعاون عاقبة أمرهم كالانعام فاهلها لا تعلم انها كذا
كانت أسمن كانت أقرب الى الذبح (والنار موى لهم) فيقبلون في النار ويتضررون بها (وكأين
من قرية هي أشد قوة من قرنتك التي أخرجتك أهلكناهم) أى وكمن أهل قرية كذبوا رسولهم
أهلكناهم وهم أشد قوة من أهل قرنتك الذين كانوا سبباً لخرابهم (فلا ناصر لهم) من
أهل كنانة كذلك نفعل بأهل مكة فاصبر كاصبر رسولك (أفمن كان على بينة من ربه كنزاً له سوء
عمله واتبعوا أهواءهم) أى ليس الأمر كذا كرفن كان مستقر على حجة ظاهرة من مالكا أمره وهو
القرآن وسائر الحجج العقلية كمن زين له سوء عمله فرآه حسناً واتبعوا أهواءهم الزائفة وانهم كوا في
فنون الضلالات (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) ومثل مبتدأ وخبر فيها أنهار وهو عين المبتدأ
لان اشتغال الجنة على أنهار من كذا وكذا صفة لها وقيل ان مثل زائدة وقيل والخبر مقدر والتقدير وفيما
نقص عليكم مثل الجنة وعلى هذا فالوقف على المتقون كاف والجملة بعده مفسرة لثقل (من ما غير آسن)

الرسول (فلا ناصر لهم) أفمن كان على بينة من ربه وهو النابى والمؤمنون (كنزاً له سوء عمله) أى
واتبعوا أهواءهم) وهو أبو جهل والكفار (مثل) أى صفة (الجنة التي وعد للمتقون فيها أنهار من ما غير آسن) أى غير متغير الراجحة

أى غير متغير ربحه وطعمه حتى في البطون وقرأ ابن كثير بقصر الهزمة والباقيون بمدنها (وأهمار من لبن لم يتغير طعمه) فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا مأكراً من الطعوم فأرادوا تغييره من أصل خلقته لشهوة اشتبهوا تغيره (وأهمار من خرمانة للشاربين) بأسرهم فليس فيها كراهة الطعم لهم ولجهد الالتذا فقط (وأهمار من عسل مصقى) من شمع وغيره روى عن كعب الأحبار أنه قال نهر جلة تهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبثهم ونهر مصر نهر خرهم ونهر سبحان وجيحان نهر عسلهم وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر (ولهم فيها من كل الثمرات) أى ولأهل الجنة في الجنة زوجان من كل الثمرات (ومغفرة من ربههم) أى ولهم فيها رفع تكليف عنهم فيما يكون ويشربون من غير حساب ولا عقاب ورفع قبيح ومكروه فلا يحتاجون إلى غائط ولا يمرضون بسبب تناول المأكولات والمشروبات بخلاف الدنيا فإن لكل نوع ولوازم لا بد منها (كن هو خالقي النار) أى آمن هو خالق في هذه الجنة حسب ما جرى به العادة كن هو خالقي النار كما نطق به قوله تعالى والنار مثوى لهم (وسقوا ماء حمياً) أى حاراً (فقطع أمعاءهم) أى مباعرهم لحدة تكون في ذلك الماء من فرط الحرارة وقوله تعالى على بيئة في مقابلة زين له سوء عمله وقوله تعالى من ربه في مقابلة وأتبعوا أهواءهم والجنة في مقابلة النار والنفارى الجنة في مقابلة الزقوم في النار والماء الحميم في مقابلة الأنهار وقطع الأمعاء في مقابلة المغفرة لأن المغفرة تأتي في الجنة على أحد الوجوه تعرية أكل الثمرات عما يليق من قضاء الحاجة والأمراض كأنه تعالى قال للمؤمن أكل وشرب لا يجتمع في جوفهم فيؤذيهم ويحوجهم إلى قضاء الحاجة وللكارهاء حميم في أول ما يصل إلى جوفهم يقطع مصارعهم ويشنون خروجهم من جوفهم فخرجت المصارين من أدبارهم ثم الوجني توحيد الضمير العائد إلى من وجعه أن يقال المسند إلى من إذا كان متصلاً فرعاية اللفظ أولى لأنه لا سمع وإذا كان مع انفصال فرعاية للنهي أولى لأنه لا يسمع بل يبق في ذهن السامع فالخلف في الانفصال على للنهي وهو جمع الضمير أولى وحمل الاتصال على اللفظ وهو أفراد الضمير أولى (ومنهم من يستمع اليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أتوا ماذا قال آتفا) أى ومن الخاديين في النار قوم يستمعون إلى خطبتك يوم الجمعة فإذا خرجوا من المسجد قالوا للعلماء من الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء بما قال النبي صلى الله عليه وسلم أى شئ قال محمد على النبي الساعة الماضية القريبة منا أى لا نعمل بقوله لأنه قول ساقط لا يعتد به وقرأ البرزى بخلاف عنه بقصر الهزمة (أولئك الذين طبع الله قلوبهم واتبعوا أهواءهم) أى أولئك التاركون اتباع الحق هم الذين أمات الله قلوبهم فلم تفهم فعند ذلك اتبعوا أهواءهم في الباطل (والذين اهتموا باهم هدى وأتاهم تقواهم) أى والذين اهتموا بالآيمان زادهم الله تعالى على الاهتمام هدى حتى ارتقوا من درجة المبتدئين إلى درجة المهادين وخلق الله فيهم كال التقوى فلا يخافون معاملة لأمم وبتزده العارفون عما يشغل أسرارهم عن الحق ويتناولون إليه (فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) وأن تأتيهم بدل اشتغال من الساعة وأنى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر وللنهي انهم لا يتذكرون بذكر أهوال الأمم الحالية وبالابحار بآيات الساعة وعظائم الأهوال فيها ما ينظرون للتذكر الآيات نفس الساعة فجاءة أذ قد جاء علاماتها فلم يرفعوا لها رأساً ولم يعدوها من مبادئ اتباعها فيكون آياتها بطريق المفاجأة لا محالة فمن أين لهم التذكر والتوبة إذا جاءتهم الساعة فجأة أى لا تنتفعهم التذكرى إلا تقبل التوبة ولا يحسب الآيمان حينئذ تقوى أن تأتيهم على أن شرط مستأنف جزاؤه فأنى لهم الخ والمعنى أن تأتيهم الساعة بغتة لأنه قد ظهر أماراتها كرسالة محمد ﷺ وانشقاق القمر ونحوها فكيف لهم انعطافهم إذا جاءتهم (فاعلم أنه لا اله إلا الله) أى إذا علمت أن مدار

(وأهمار من خرمانة للشاربين) أى لذينة (ومنهم من يستمع اليك) يعنى للشارفين (حتى إذا خرجوا من عندك) كانوا يستمعون خطبة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا خرجوا سألوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء واعلاماً أنهم لم يلتفتوا إلى ما قال يقولون (ماذا قال آتفا) أى الآن وقوله (وأتاهم تقواهم) أى ثواب تقواهم ويجوز أن يكون اللغى وألهمهم تقواهم يعنى وفقهم لها (فهل ينظرون) يريد ينظرون (إلا الساعة) أى القيامة (أن تأتيهم بغتة) أى هم في الحقيقة كذلك لأن ليس الأمر الآن تقوم الساعة عليهم بغتة (قد جاء أشراطها) أى علاماتها من بعث محمد صلى الله عليه وسلم وغيره (فأنى لهم إذا جاءتهم الساعة) ذكرهم (أى فمن أين لهم أن يتذكروا ويتوبوا بعد مجيء الساعة) فاعلم أنه لا اله إلا الله (أى فأنى على ذلك من علمك)

السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشراك والعصيان فثبتت على العلم بالوحداية والعمل
بموجبه (واستغفر لنبك) وهو ترك الأفضل وأضر باليهودي زيد بن السمين (والمؤمنين والمؤمنات)
ولتني صلى الله عليه وسلم ثلاث حالات حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره والمعنى فوحدايته واطلب
العصمة من الله لنفسك واطلب الغفران من الله للمؤمنين والمؤمنات ومعنى طلب الغفران طلب عدم
الافضاح ولذلك قد يكون بالعصمة من القبيح كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون بالستر على
القبيح بعد وجوده كما هو في حق المؤمنين والمؤمنات (والله يعلم مستقبلكم ومثواكم) أى يعلم أحوالكم
في الدنيا ومواطن اقامتكم في الآخرة اما في الجنة أو في النار (و يقول الذين آمنوا) اذا تأخر عنهم
التكليف خوفا من أن لا يؤهلوا للعبادة (ولولا زلت سورة) أى هلا زلت سورة فيها تكليف بمجن
الؤمن والمناق (فاذا أنزلت سورة محكمة) أى لم تنسخ (وذكر فيها القتال) أى وذكر فيها الأمر
بالقتال فانه أشق تكليف وقرى وذكر فيها القتال على بناء الفعل للفاعل وهو الله تعالى وعلى نصب
القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أى نفاق (ينظرون اليك نظر الغشى عليه من الموت) أى
تشخص ابصارهم نحوك عند ذكر القتال لشخصا مثل شخص من أصابته غشية الموت من
كرهية قتالهم مع العدو (فأولى لهم) أى قاربهم ما يهلكهم أو فاعلا لهم وهذا تهديد لهم من عذاب
الله تعالى أو يقال المأوت أولى لهم فان الموت خير من الحياة التى ليست في طاعة الله ورسوله (طاعة
وقول معروف) أى طاعة مخلصه وقول حسن خير لهم وقيل هذا حكاية لقولهم وبدل عليه قراءة أبى
يقولون طاعة وقول معروف أى يقول المنافقون أمرنا طاعة وكلام حسن لمحمد عليه الصلاة والسلام
(فاذا عزم الأمر) أى اذا جاد الأمر خالفوا مواعدهم وتأخروا عنه (فأوصدوا الله لكان خيرا لهم) أى
فأوصدوا الله تعالى في إيمانهم واتباعهم الرسول لكان الصدق خيرا لهم وأفوصدوا الله في ذلك القول
وأطاعوا الله ورسوله لكان الصدق خيرا لهم وقيل ان جملة فلو صدقوا الله الجواب اذا مثل قولك اذا
حضر في طعام فلو جئت لأطعمتك (فهل عسى ان توليت ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم)
أى ان كنتم تتركون القتال وتعرضون عنه وتقولون ان في القتال افساد وقطع الأرحام لكون الكفار
أقار بنا فلا يقع منكم الا ذلك حيث تقابلون على أدنى شيء كما هو عادة العرب وهذه الآية إشارة الى فساد
قولهم كيف نقاتل والقتال افساد والعرب من ذوى أرحامنا فقال تعالى ان أعرضت عن القتال فلا يقع
منكم الا الفساد في الأرض فانكم تقتلون من تقدرون عليه وتهبون عن القتال واقع بينكم ليس قتلهم
البنات افسادا وقطعا للرحم فلا يصح تعللهم بذلك مع ان خلاف ما أمر الله به وهذا القتال مع الكفار
طاعة وقيل ان توليت من الولاية والمعنى فلعلكم يا معشر المنافقين تسمنون ان صرتم أمراء على
الناس وصاروا بأمركم أفسدت في الأرض بالقتل والمعاصي وقطعت الأرحام باظهار الكفر ويؤكد
هذا القول قراءة من قرأ وليتم على البناء للفعل أى وان جعلتم ولاية ظلمتم بأخذ الرشا ونحوه
وقراءة على رضى الله عنه توليت والمعنى ان تولواكم ولا تظلمه خرتهم معهم ومشيتم تحت لواهم
وساعدتموهم في افساد وقطيعة الرحم وقرى تقطعوا بحذف إحدى التامين من التقطع
فاتصاب أرحامكم حينئذ على نزع الجار أى في أرحامكم وقرى وتقطعوا من القطع (وأولئك الذين
لعنهم الله) أى أبعدهم الله عن الخير (فأصمهم) فلا يسمعون الكلام السنيين (وأعمى أبصارهم)
فلا يسمعون الصراط المستقيم فمن حيث انهم استمعوا الكلام العلى ولم يفهموه فهم صم وعند الأمر
بالعمل تركوه وعللوا بكونه افسادا وقطعا للرحم وهم كانوا يتعاطون عند النهى عنه فتركوا اتباع النهى
الذى يأمرهم بالأصلاح ووسيلة الأرحام ولودعاهم من بأمر بالافساد وقطيعة الرحم لا تبعوه فهم عمى

(والله يعلم مستقبلكم) أى
متصرفكم في أعمالكم
وأشغالكم وقيل مستقبلكم
في الأصحاب الى الأرحام
(ومثواكم) أى مرجعكم
في الدنيا والآخرة (و يقول
الذين آمنوا) حرصا منهم
على الوحي اذا استبطأوه
(لولا نزلت سورة فاذا
أنزلت سورة محكمة) أى
غير منسوخة (وذكر فيها
القتال) أى فرض فيها
القتال (رأيت الذين في
قلوبهم مرض) يعنى
النافقين (ينظرون اليك)
شزرا (نظر الغشى عليه
من الموت) أى كنظر من
وقع في سكرات الموت
كرهية منهم للقتال (فأولى لهم
طاعة وقول معروف) أى
لو أطاعوا وقالوا لك قولا
حسنا كان ذلك أولى
(فاذا عزم الأمر) أى
وجب الأمر ولزم فرض
القتال (فأوصدوا الله)
في الايمان والطاعة (لكان
خيرا لهم) فهل عسى ان
توليت أى لعلكم اذا
أعرضت عما جاء به محمد
صلى الله عليه وسلم ان
تعودوا الى أمر الجاهلية
فيقتل بعضهم بعضا وهو
قوله (ان تفسدوا في الأرض
وتقطعوا أرحامكم) أى
بالنبي والظلم والقتل

(أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) أى أفلا يتدبرون القرآن لكونهم مبعدين منه ومن كل خبر أم على قلوب أقفال فيتدبرون ولا يفهمون فلا تدخل معانيه في قلوبهم (إن الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم) أى أن الذين رجعوا إلى الكفر من بعد ما ظهرت لهم الدلائل وسميهم وهم جماعة منهم حب الرئاسة عن اتباع الرسول ﷺ الشيطان زين لهم الرجوع إلى دينهم وسهل لهم اقتفاف الكبار وقري: سول مبني للمفعول على حذف المضاف أى كيد الشيطان زين لهم (وأملى لهم) أى ومد الشيطان لهم في الآمال فيقول لهم إن في آجالكم فسحة فتمتعوا بدنيا كور ياستكم إلى آخر أعماركم وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالقوبة وقرأ أبو عمر وأملى لهم على البناء للمفعول أى أمهاوا ومدنى أعمارهم والباقون على البناء للفاعل والفاعل ما الشيطان فإن الله قدر على لسانه وبيد ذلك الذين أواله تعالى كما تقدم وقري: وأملى لهم على صيغة التثنية فالتخمين أن الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم (ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أى ذلك الارتداد بسبب أن المنافقين قالوا سرا لليهود الكافرين لنزل القرآن على رسول الله ﷺ مع علمهم بأنهم عند الله تعالى حسدا وطعنا في نزيهه عليهم (ستطيعكم في بعض الأمر) كالتمرد عن الجهاد وللواقفة في الحر وج معكم عن الديار إن أخرجتم منها ولا نطيعكم في أظهار الكفر قبل قتالكم وإخراجكم من دياركم وهذا عبارة عما حكى عنهم بقوله تعالى أنزل إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنن أخرجهم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم وهم بنو قريظة والنضير الذين كان المنافقون يودونهم (والله يعلم أسرارهم) قرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر الهمزة أي اخفاءهم لما يقولونه والباقون يفتضح أي جميع أسرارهم (فكيف إذا توفتهم للملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم) أى فكيف يصنعون إذا قبضتهم للملائكة في حال أنهم يضربون وجوههم وظهورهم بمقام من خديفانهم يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الحيل وقرأ الأعشى توفاهم على أنهما ماض أو مضار حنف إحدى تأويله (ذلك) أي الضرب (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الكفر واللعاصي (وكرهوا رضوانه) من الإيمان والطاعة أي تضرب وجوههم لأنهم أقبلوا على سخط الله كأنكار الرسول وأديبارهم لأنهم تولوا عما فيه رضا الله كالإقرار بالرسول وبدن الإسلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية إلا تضرب للملائكة وجهه وديره (فأحبط أفعالهم) أى فأبطل الله حسناتهم يقال نزلت الآيات من قوله تعالى إن الذين ارتدوا على أديبارهم إلى هنا في شأن المنافقين الذين رجعوا من المدينة إلى مكة مرتدين عن دينهم ويقال نزلت في شأن الحكمين أي العاصي للمنافق وأصحابه الذين شاور وأفما بينهم والنبي ﷺ تحبط يوم الجمعة في أمر الخلاف بعد النبي ﷺ وقالوا إن ولينا أمر هذه الأمة تفعل كذا وكذا ولا يستمعون إلى خطبته صلى الله عليه وسلم حتى قالوا بعد ذلك لعبد الله بن مسعود ماذا قال محمد الآن على المنبر استهزاء منهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي نفاق (أن لن يخرج الله أضغانهم) أي أحسب للمنافقون أنه لن يعلم الله أسرارهم أم حسبوا أنه لن يظهر الله أحقادهم على المؤمنين لرسوله وللمؤمنين فتنبئ أموزهم مستورة فأما استفهامية وللعني أن ذلك الأظهار بما لا يكاد يدخل تحت الشك (ولو نشاء لأريناكم فلعرفنهم بسيماهم) أي ولو أردنا لعرفناكم تعريفا مع المعرفة فلعرفنهم بعلامتهم القبيحة وعن أنس رضي الله عنه قال ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كناني بعض الغزوات وفيها نسمة من المنافقين يشكوه

(أفلا يتدبرون القرآن)

أى يتدبروا بمواظبه (أم)

على قلوب أقفالها) فليس

تفهمهم (إن الذين ارتدوا

على أديبارهم من بعد ما تبين

لهم الهدى) يعنى كفار

أهل الكتاب كفروا

بمحمد ﷺ وهم

يعرفونه (الشيطان سول

لهم) أى زين لهم (وأملى

لهم) يعنى أمال لهم الأمل

(ذلك بأنهم قالوا للذين

كرهوا ما نزل الله) يعنى

للمشركين (ستطيعكم في

بعض الأمر) في التظاهر

على عداوة محمد ﷺ

(فكيف) تكون حالهم

(إذا توفتهم للملائكة) (أم)

حسب الذين في قلوبهم

مرض) وهم المنافقون

(أن لن يخرج الله أضغانهم)

أى لن يظهر الله أحقادهم

على النبي ﷺ والمؤمنين

(ولو نشاء لأريناكم) يعنى

لعرفناكم (فلعرفنهم

بسيماهم) أى بعلامتهم

الناس فتأمو اذات ليلة وأصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هذا منافع (ولتعرّفهم في لحن القول)
 أي والله انك يا محمد لتعرف المنافقين في وجه خفي من القول فيفهمه النبي عليه الصلاة والسلام ولا يفهمه
 غيره ولكن لم يظهره الى أن أذن الله تعالى له في اظهار أمرهم وفي المنع من الصلاة على جنازتهم والقيام
 على قبورهم (والله يعلم أعمالكم) فيجاز بكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وبيان لكون
 حالهم على خلاف حال المنافقين فكان للمنافقين قول بلا عمل وللمؤمنين قول بلا قول به وكان المؤمن يعمل
 الصالحات ويتكلم في السبائات مستغفرا وكان المنافق يتكلم في الصالحات ويعمل السيئ والله تعالى
 يسمع الأقوال الفارغة من المنافقين ويعلم الأعمال الصالحة منكم ولا يضيع (ولنبأونكم) بالأمر بالجهد
 والتكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم) أي حتى نعلم المتقدمين على الجهاد (والصابر ين) على
 مشاق الجهاد أي الذين لا يولون الأديار (ونبأوا أخباركم) أي ونظهر أخباركم من حسن أعمالكم
 وقبحها وقرأ أشعبة في الأفعال الثلاثة البناء التحية مسندا لضمير راجع الى الله وقرئ ونبأوا يسكون
 الواو على تقدير ونحن نبأوا (ان الذين كفروا) من أهل الكتاب في رطة والنضير أو من كفار
 قريش (وصدوا عن سبيل الله) أي أعرضوا عن دين الله وصرفوا الناس عن طاعة الله (وشاقوا
 الرسول) أي خالفوه وعادوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) وهونت محمد في التوراة وما ظهر على يديه
 من المعجزات ومازل عليه من الآيات (لن يضروا الله شيئا) تنزه الله تعالى عن أن يتضرر بكفر
 كافر وفق قاصب (وسيحبط أعمالهم) أي مكابدهم في القتال وفي اطال دين الله تعالى فيكون النصر
 للمؤمنين (بأيها الذين آمنوا) بمحمد والقرآن (أطيعوا الله) فبأمركم من الفرائض والصدقة
 (وأطيعوا الرسول) فبأمركم من الجهاد والسنّة (ولا تبطلوا أعمالكم) بالكفر والنفاق والعجب
 والرأى والسمة واللن والأذى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن
 يفر الله لهم) أي ان الله لا يفر الشريك ويفر غيره ان شاء (فلاتهنوا وتدعوا الى السلم وأتم
 الأعلون) أي اذا علمتم وجوب الجهاد فلا تصغفوا بالقتال مع العدو ولا تدعوا الكفار الى الصلح وأتم
 الأعلون أي الغالبون وهذه جملة حالية فتدعوا امام معطوف على الحزم وم أوجواب التهي منصوب
 بأضار أن وقرأ حمزة وشعبة السلم بكسر السين (والله معكم) وهذا ارشاد بمنع المكلف من الاعجاب
 بنفسه وذلك لأن الله تعالى لما قال وأتم الأعلون كان ذلك سبب الافتخار فقال تعالى والله معكم أي
 ليس ذلك الواو على الكفار من أنفسكم بل من الله تعالى وأيضا لما كان المؤمنون يرون ضعف
 أنفسهم وقتهم وشوكة الكفار وكثرتهم قال تعالى وأتم الأعلون ولما كان الأمر بما يقع
 في نفس بعضهم أنهم كيف يكون لهم الغلبة فقال تعالى والله معكم أي والله ناصركم فلا يبقى لكم
 شك في أن الغلبة لكم (ولن يترك أعمالكم) أي ولن يضيعها والهي ان الله ينصركم ومع ذلك
 لانقص من أعمالكم شيئا أي فكان النصر جعلت بكم ومنكم فكانكم مستقلون في ذلك
 النصر فيعطيك أجوركم بالتمام (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي ان الاشتغال بالدنيا أعمال
 ضائعة ومشغلة عن طاعة الله تعالى (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) أي يعطكم ثواب
 إيمانكم وتقواكم وثواب كل أعمالكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يطلب منكم اخراج أموالكم
 كلها بحيث يخل الاخراج بما شاكم بل يطلب منكم اتفاق القليل من الأموال في طاعته تعالى ليرجع
 ثوابه اليكم (ان يسألكموها فيحفظكم تبخلوا ويخرج أضغانكم) أي لو طلب الله جميع أموالكم
 وألح عليكم في الطلب لم تبخلوا وأخرج الله وألح عليكم في الطلب وألح عليكم في الطلب

(ولتعرّفهم في لحن القول)
 أي في معنى كلامهم اذا
 تكلموا معكم (ولنبأونكم)
 يريد بالجهد (حتى نعلم
 المجاهدين منكم والصابرين)
 أي العلم الذي يقع به الجراء
 (ونبأوا أخباركم) أي
 ونكشف ما تنسرون (ان
 الذين كفروا وصدوا)
 الآية يعنى الطمعين من
 أصحاب بدر وقوله (ولا تبطلوا
 أعمالكم) أي بالن على
 رسول الله ﷺ بأعمالكم
 وقوله (وتدعوا الى السلم)
 أي لا توادعهم ولا تتركوا
 قتالهم حتى يسلموا لأنكم
 الأعلون فلا ضعف بكم
 فتدعوا الى الصلح (والله
 معكم) بالنصرة (ولن يترك
 أعمالكم) أي ولن ينقصكم
 شيئا من ثوابكم وقوله (ولا
 يسألكم أموالكم) أي
 لا يسألكم محمد ﷺ
 أموالكم أجزا على تبليغ
 الرسالة (ان يسألكموها
 فيحفظكم) أي يجهدكم
 بالمسألة (تبخلوا ويخرج
 أضغانكم) أي ويظهر
 عداوتكم لأن في مسألة
 للال ظهور العداوة والحقد

فكيف لا يتخاون بالكثير ومن نوزع في حبيبه ظهرت طوبته التي كان يسرها وقرى ونخرج بنون العظمة وقرى ويخرج بالياء والياء وفعاله أضعافكم أي ويخرج بسبب البخل الضعاف تنفقوا في قتال الطالبين وهم النبي وأصحابه هأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله أي أنتم الذين تطلبون لتنفقوا في طاعة الله من الزكاة ونفقة الغزو وغيرها (فمنكم من يبخل) أي فمنكم ناس يتخاون ومنكم من يجود (ومن يبخل) بالانفاق في طاعة الله (فأما يبخل عن نفسه) أي فأما يمسك الثواب عن نفسه فإن من يبخل وهو مريض بأجرة الطبيب وبشمن الدواء فلا يبخل الأعلى نفسه (والله الغني) فلا يحتاج إلى المالكم (وأنتم الفقراء) فلا تقولوا نحن أغنياء عن القتال ودفع حاجة الفقراء فإنهم لا غنى لهم عن ذلك لأنهم لا القتال لقتلهم الكفار ولولا دفع حاجة الفقراء لقتلهم بسوء وكيف لا يكونون فقراء وهم يوم القيامة موقوفون مسئولون (وإن تتولوا) أي وإن تعرضوا عن الإيمان والتقوى (يستبدل قومًا غيركم) أي يخلق الله قومًا آخرين بدلكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولي عن الإيمان والتقوى بل يكونون راغبين فيها روي ابن أبي حاتم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فقالوا يا رسول الله من هؤلاء ف ضرب صلى الله عليه وسلم يده على كتف سلمان الفارسي ثم قال هذا وقومه ولو كان الذين عندنا يا ليتنا وله الرجال من الفرس وحكي عن أبي موسى الأشعري أنمازلت هذه الآية فرحب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب إلى من الدنيا والله أعلم

﴿سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية . وخمسة وستون كلمة﴾

﴿والفان وأربعمائة وثمانية وثلاثون حرفاً﴾

وسبب نزول هذه السورة أنه صلى الله عليه وسلم في السنة السادسة خرج بألف وأربعمائة من أصحابه قاصدين مكة للاعتار فأحرموا بالعمرة من ذي الحليفة وساقى صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هدايا للحرم وساقى القوم سبعمائة فمأواصلوا الحديبية وهي قرية بينها بين مكة مرحلة ينفعه المشركون من دخول مكة وصلحوه على أن يأتي في العالم القابل ويدخلها ويقع فيها ثلاثة أيام فتحلل هو وأصحابه هناك بالحق وذبح صماقاه من الهدى ثم رجعوا ليخاطبهم الحزن فأراد الله أذهب الحزن عنهم فأزل الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم هذه السورة وهو سائر ليلاً في رجوعه وهو بكر أعظم العميم وهو واد أمام عسفان بين مكة والمدينة فبشر بفتح مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عند انصرافهم من الحديبية وقال صلى الله عليه وسلم نزلت على آية هي أحب إلى من الدنيا جميعها فلما تالها قال المسلمون هنيئاً مريئاً لك يا رسول الله لتدين الله لك ما يفعل بك فإذا يقول بنا فأزل الله تعالى عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى يبلغ فوز أعظما

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً) أي ظهر الأمر قارياً بين الحق والباطل أي أن الله فتح مكة عنوة وصلحاً وفتح الإسلام بالحجة والبرهان والسيف واللسان فإن أسفل مكة فتحها خالد بن الوليد وأغلاها فتحه الزبير صلحاً ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من جهته رضى الله عنه فصار الحكة له صلى الله عليه وسلم (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي لكي يغفر الله لك ما سلف من ترك الأفضل قبل الوحي وما يكون بعد الوحي إلى الموت (و يتم نعمته عليك) بأعلاء الدين وضم الملك إلى النبوة وبإخلاص مكة عن معانديك وباستجابة دعائك في طلب الفتح وبقبول شفاعتك في الذنوب في الآخرة (وهديك صراطاً مستقيماً) في تبليغ الرسالة وإقامة علامات الرئاسة فلا يبقى من يقدر على الإكراه على الكفر

(هأنتم) يا هؤلاء) إنما تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل بالصدقة (ومن يبخل فأما يبخل عن نفسه) لأن له ثواب ما أعطى وإذا لم يبط لم يستحق الثواب (والله الغني) عن صدقاتكم (وأنتم الفقراء) البها في الآخرة (وإن تتولوا) عن الرسول (يستبدل قومًا غيركم) أطوع لهم منكم وهم فارس (ثم لا يكونوا) في الطاعة (أمثالكم) بل يكونوا أطوع منكم وهذا الخطاب للعرب

﴿تفسير سورة الفتح﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً)
أي حكمنا لك بظهور دينك
والتصريح على عدوك وفتحنا
لك أمر الدين (ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك) ما
عملت في الجاهلية (وما
تأخر) مما تعلمه وقيل ما
تقدم من ذنبك يعني ذنب
أبيك آدم وحواء ويركتك
وما تأخر من ذنوب أمك
(و يتم نعمته عليك) أي
بالنبوة والحكمة
(وهديك صراطاً
مستقيماً) أي يثبتك عليه

(و ينصرك الله نصرا عزيزا) أى نفيسا قليل النظير وهو اخذ بيت الله من الكفار التمكنين فيه فان فتح مكة كان سببا لتطهير بيت الله تعالى من رجس الأوثان وسببا لتطهير العباد من العصيان والفتن يحصل الحرج ثم الحالج يحصل الغفران وقال الشعبي للراشد من هذا الفتح صلح الحديبية لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة غيرها حيث بويع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وظهرت الرمة على فارس ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على الجبوس وكان في فتح الحديبية آية عظيمة هي ان نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها بالماء حتى شرب جميع من كان معه وشبع ولذلك قال عليه السلام صلح الحديبية أعظم الفتوح (هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) أى الله وحده هو الذى أنزل الطمأنينة في يوم الحديبية وغيره في قلوب الراشدين في الإيمان وهم أهل الحديبية بسبب ذكرهم الله تعالى تحقيقا للنصر (يزدادوا إيمانا مع إيمانهم) أى ليزدادوا إيمانا بشرائع الدين مع إيمانهم بالله ورسوله ويزدادوا إيمانا بالقروع مع إيمانهم بالأصول فانهم آمنوا بأن محمد رسول الله وأن الله واحد والحشر كائن وأمنوا بأن كل ما بأمر الله واجب وأن كل ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو الذى قد قال لم يلدن أن يدخلوا مكة ونطوفوا بالبيت (وقه جنود السموات والأرض) من الملائكة أو الأسباب كالصاعقة والزلازل فكان تعالى قادرا على اهلاك عدوه بمجنوده ولكن لم يفعل ذلك بل أنزل على المؤمنين ثبات قلوبهم وبقيتهم مع الله ورسوله ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم فيكون لهم الثواب (وكان الله عليا) بجميع الأمور (حكيا) في تديرته تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) لا يخرجون منها (ويكفر عنهم سيئاتهم) أى يعطيها ولا يظهرها (وكان ذلك) أى المذكور من الإدخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) والطرف حال من فوزا أى كاتنا في علم الله تعالى لئلا عبد الله أن ابن ساول حين سمع بكرامة الله للمؤمنين فقال يا رسول الله والله ما نحن الأكهتيم فهم لئلا عند الله فانزل الله تعالى قوله (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء) أى ظن الأمر السوء فانهم ظنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين خرجوا إلى الحديبية لا يرجعون إلى المدينة وأن المشركين يستأصلونهم والتعذيب مذكور لكونه مقصودا للمؤمنين كان الله تعالى يقول بسبب ازديادكم في الإيمان يدخلكم الله جنات في الآخرة ويعذب الكافرين والمنافقين بأيديكم في الدنيا لو يكون تعذيبهم بإيصال الله لهموم اليهم بسبب عاولة الساميين وبسليط النبي وأصحابه عليهم قتلا وأسرا واسترقاقا (عليهم دائرة السوء) أى عليهم دائرة الفساد فيحيط بهم بحيث لا خروج لهم منه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين والباقون بالفتح (وغضب الله عليهم) وهذا إشارة إلى أن الذى نزل بهم يكون على وجه التعذيب فان من كان به بلاء قد يكون مصابا على وجه الامتحان ليصبر مثابا وقد يكون مصابا على وجه التعذيب (ولعنهم) أى طردهم من كل خير فان الغضب عليه قد يقع العاصب بالتب والشتم أو الضرب ولا يقتضى غضبه إلى ابعاد الغضب عليه من جانبه ولا إلى طرده من بابه وقد يقتضى غضبه إلى ذلك لكون الغضب شديدا (وأعلمهم) في الآخرة (جهنم وساءت) أى جهنم (مصيرا) أى مرجعا (وقه جنود السموات والأرض) فانهم قد يكونون للرحمة وقد يكونون للعذاب (وكان الله عزى) أى شديدا بنقمة الكافرين والمنافقين (حكيا) بكرامة المؤمنين المخلصين بإيمانهم (انارسلناك شاهدا) أى يشهد أن لا اله الا الله وأن دينه هو الحق وأحق أن يسمع (ومبشرا) لمن يوافقك في تلك الشهادة (ونذيرا) لمن يخالفك فيها (لتؤمنوا بالله ورسوله) لان كون النبي مرسلًا

(و ينصرك الله نصرا عزيزا) أى داعم لا يقع معه ذل (هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعنى اليقين والطمأنينة (يزدادوا إيمانا) بشرائع الدين (مع إيمانهم) أى تصديقهم بالله ورسوله وقوله (الظانين بالله ظن السوء) أى يظنون أن ابن ينصر الله عددا والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) أى بالذل والعذاب أى عليهم يدور اهلاك والخزى (انا أرسلناك شاهدا) على أمتك يوم القيامة (ومبشرا) بالجنة ممن عمل خيرا (ونذيرا) أى منبرا بالنار من عمل سوءا وقوله

وتعزروه) أى تنصروه
(وتعزروه) أى تعظموه
(ان الذين يبايعونك)
بالحديثة (أما يبايعون
الله) أى أخذك عليهم
البيعة عقد لله عز وجل
عليهم (يدافعون أيدىهم)
أى نعمة الله عليهم فوق
ما صنعوا من البيعة (فن
نكت) أى نقض البيعة
فأما ينكت على نفسه)
أى فأنما يضر نفسه بذلك
النكت (سيقول لك
المخلفون من الاعراب)
الآية لما أراد رسول الله
صلى الله عليه وسلم السير إلى
مكة عام الحديبية استنفر
من حول المدينة من
الاعراب حذر من قريش
أن يعرضوا للحرب فشقاقوا
عنه وخافوا قريشا على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعليهم فأرسل الله
سيقول لك المخلفون أى
الذين خلفهم الله عن
صحبته إذا انصرف إليهم
فعاتبتهم عن التخلف
(شغلنا) عن الخروج
مك (أموالنا وأهلنا)
أى ليس لنا من يقوم فيها
إذا خرجنا (فاستغفر لنا)
أى تركنا الخروج مك
ثم كذبهم الله في ذلك العذر
فقال (يقولون) بالسهم
ماليس فى قلوبهم) الآية
وقوله

من الله يستأنم أن يؤمن بالكسب بالله وبالرسل (وتعزروه) أى تنصروه بتقوية دينه وسوله وقرى
شاذا تعزوه بزعمهم مع التفوقية وقرى بضم التاء وسكون العين بفتح التاء موضع الزاى وكسرهما
وهاتان مع الراء (وتعزروه) أى تعظموه لأن الله يعظمكم بالبشارة وقرى بسكون الواو (وتسبحوه
بكرة وأصيل) أى تنزهوه عن السوء فى اليوم مخافة عقابه الشديد وقرى ان كثير وأبو عمرو بالياء على
النسبة فى الأعمال الأربعة والباقيون بالتاء على الخطاب والكنائيات الثلاثة راجعة الى الله تعالى
لتكون على وتيرة واحدة ويصح رجوعها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ ان معنى يسبحونه
ينزهونه صلى الله عليه وسلم عن كل وصمة بخلاف وعده بدخول مكة والطواف بالبيت الحرام
وبنحو ذلك و يصح أن يكون أمرهم بالتزينة فى أوقات يذكرون فيها الفحشاء والمنكر (ان الذين
يبايعونك أما يبايعون الله) أى ان الذين يبايعوا نبي الله صلى الله عليه وسلم أن لا يفروا من قتال قريش تحت شجرة
السرة فى الحديبية وهم بمقدار ألف وخمسة رجل كأنهم يبايعون الله واللعن ان عقد الميثاق مع
الرسول كقده مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما لان من بايع النبي على أن لا يفروا من موضع القتال
الى أن يقتل أو أن يفتح الله لهم وإن كان يقصد يبيعه رضا الرسول ظاهر الكن أنما يقصد بها حقيقة
رضا الرحمن فان المقصود ثبوت العهد بمراعاة أوامره ونواهيه وهذا يسمى بيعة الرضوان لقول الله تعالى
فى شأن هذه البيعة لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية وقرى أما يبايعون الله أى لاجله
(يدافعون أيدىهم) أى نعمة الله عليهم فى الهداية فوق احسانهم الى الله وهو ما صنعوا من البيعة
أو نصره الله تعالى إياهم أعلى من نصرتهم إياه ويقال حفظ الله إياهم على البيعة أقوى من وضع يدها
على أيدى التبايعين لحفظ أيدىهما الى أن يتم العقد فان كل واحد من التبايعين مد يده الى صاحبه فى
البيع والشراء وبينهما ثالث متوسط يضع يده على يدهما فيحفظ يدهما الى أن يتم العقد فنكت
فأما ينكت على نفسه) أى فن نقض عهده فأنما يعود ضرر نقضه على نفسه لانه فوت على نفسه
الاحسان الجزيل فى مقابلة العمل القليل فقد خسر أو يقال من يبايعك أى الذى اذا نكت لا يكون
نكته عائدا اليك لان البيعة مع الله ولا عائد الى الله لانه لا ينضر بنى مقضره لا يعود الى الله (ومن
أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجر عظيما) أى ومن وفى بعهده بالله بالصدق فسوف يعطيه جنة فلم
ينقض منهم أحد حتى ماتوا على بيعة الرضوان الا رجلا منهم يقال له جدي بن قيس وكان منافقا اختبأ
يومئذ تحت ابط بئر ولم يدخل فى بيعتهم فأمانه الله على نفاقه وقرأ حفص بضم عليه ونفخيمه
والباقيون بالكسر والترقيق وقرأ أبو عمرو والكوفيون بالياء التحنية والباقيون بالنون (سيقول
لك المخلفون) من غزوة الحديبية (من الاعراب) أى من بنى غفار وأسلم وأشجع وديل وقوم من
مزينة وجهينة فانهم امتنعوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنهم أنه يهزم فانهم قالوا
أهل مكة يقاتلون فى باب المدينة فكيف يذهب الى قوم قد غزوا فى عقدره بالمدينة وقتلوا أمهاتى
أحد وكيف يكون حالهم اذا دخل عودهم بلادهم وأحاطوا بهم فأوحى الله اليه صلى الله عليه وسلم بأنهم
سيقولون (شغلنا أموالنا وأهلنا) أى النساء والترارى عن الخروج مك الى الحديبية وعن
اجابتك فى هذه العمرة فانا لو تركناهم لضعوا لانه لم يكن لنا من يقوم بمصالحهم وأنت قد نيت عن
ضياح المال وعن التفرط فى العيال (فاستغفر لنا) الله يا رسول الله بتأخرنا عنك الى غزوة الحديبية
فكذبهم الله تعالى فى الاعتذار والاستغفار بقوله (يقولون) بالسهم ماليس فى قلوبهم (فلهم) أى أكرم
الحلق عند اعتذارهم (فن ملك لكم ان الله شئنا ان أراد بكم ضرا) أى فن منعكم من قضاء الله على
شئ من النفع ان أراد بكم مضر من هلاك الاهل والمال حتى تتخلفوا عن الخروج الى الحديبية

لحفظهما وقرأ حمزة والكسائي بضم الصاد والباقون بفتحها (أو أراد بكم نقضا) أى ومن عنكم من مشبهة الله على شئ من الضرر إن أراد بكم ما ينفعكم من حفظ أموالكم وأهلكم فأى حاجة إلى التخلف عن الخروج لأجل حفظهما (بل كان الله بآعمالون خيرا) أى ليس الأمر كما تقولون فأنكم أظهرتم أنكم تعتقدون أنهم بالتخلف مسيئون حتى استغفرتهم بل كان الله عالما بأن ما فى قلوبكم ليس حاجة في ذلك الاستغفار لأنكم تعتقدون أنكم بالتخلف محسنون وليس تخلفكم لحوف ضياع المال والاهل (بل ظننت أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) بل ظننت أن لا يرجع من الحديبية إلى المدينة أبدا محمد وأصحابه لأن الشركين تستأصلهم بالمرءة فخشيت أن خرجتم معهم أن يصيبكم ما أصابهم فلاجل ذلك تخلفتم لما فى قلوبكم من عظمة الشركين وحقارة المؤمنين حتى حكمكم ذلك على أنكم قتلتم ما هم فى قریش الا لكأس (وزين ذلك) أى الظن (فى قلوبكم) فمن ذلك تخلفتم وقلتم ما لا ينبغي وقرىء زين بالبناء للفاعل واستاده إلى الله تعالى أو إلى الشيطان أى فزين الشيطان ظنكم عندكم حتى قطعتم به (وظننت ظن السوء) كظن أن لا ينصر الله نبيه وظن أن الرسول كاذب فى قوله وأن الله يتخلف وعده وأن محمدا غير رسول (وكنتم قوما بورا) أى هلكت عند الله تعالى بهذا الظن (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعييرا) أى ومن لم يصدق بالله ورسوله فهو من الكافرين وانا اعتدنا لهم نارا شديد فى التوفد (ولله ملك السموات والارض) وما فيهما يتصرف فى الكل كيفما يشاء ومن عظم ملكه يكون أجره فى غاية العظم وعذابه فى غاية الالم (يفر لمن يشاء) ان يفر له من البايعين يبعه الى رضوان وغيرهم (ويعذب من يشاء) أن يعذبه من الظانين ظن السوء وغيرهم وفى هذا حسم لاطاعهم الفارغة فى استغفار التى صلى الله عليه وسلم لهم (وكان الله غفورا رحما) أى مبالغ فى الغفر توارح لمن يشاء من المؤمنين (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مقام لتأخذوها) أى سيقول المتأخرون عن غزوة الحديبية عند انطلاقكم الى مقام خبير لتتغنموها (ذرونا) أى اتركونا (تتبعكم) الى خبير وقد أضع الله كذبهم بهذا حيث يقولون من تلقاها أنفسهم دعونا نشهد معكم قتال أهل خبير فاذا كان أموالهم وأهلهم شغلهم يوم دعوتكم اليهم الى أهل مكة فما لهم لا يشتغلون بذلك يوم أخذوا التقدمة (يريدون أن يبدلوا كلام الله) وقرأ حمزة والكسائي كلم الله بفتح الكاف وكسر اللام أى يريدون أن يغيروا وعده الله الذى وعده لاهل الحديبية فان الله وعده لاهل الحديبية فتح خبير وأن غنيمتهم خاصة من غلب منهم ومن حضر ولم يغب عنها منهم غير جابر بن عبد الله فقسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر والله تعالى جعل غنائم خبير لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة حيث رجعوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئا وقيل والمعنى يريدون أن يبدلوا كلام الله وهو قوله تعالى وغضب الله عليهم وذلك لانهم لو اتبعوا حكم ببيعة أهل الرضوان للعودين بالبيعة فيكونون من الذين رضى الله عنهم فلا يكونون من الذين غضب الله عليهم فيتركهم بتبديل كلام الله (قل) يأشرف الحق لهم اقلنا لهم (ان يبعونا) أى لا تتبعونا فى الخروج الى خبير (كذلكم) أى مثل هذا القول الصادر مني (قال الله من قبل) أى من قبل مرجعنا اليكم أى حكم الله عند انصرافنا من الحديبية بأن لا تتبعونا وبأن غنيمته خبير لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم منها نصيب (فسيقولون) للمؤمنين عندئذ هذا الذى ليس ذلك انتهى حكم الله (بل تحسدونا) على أن نشارككم فى الغنائم فقلتم ان الله حكم بتخصيص أهل الحديبية بغنائم خبير وبمتعضانها (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) أى لا يفقهون الا قهرا قليلا وهو فلتنتهم لامور الدنيا ولا يفقهون من قولك لا تحرجوا الى خبير الاظاهر

(بل ظننت أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) وذلك أنهم قالوا ان محمدا وأصحابه أكلة رأس وانهم لا يرجعون من هذا الوجه أبدا فقال الله تعالى (وظننت ظن السوء وكنتم قوما بورا) أى هالكين عند الله بهذا الظن (سيقول المخلفون) يعنى هؤلاء (اذا انطلقتم الى مقام) يعنى غنائم خبير دون غيرهم (ذرونا تتبعكم) الى خبير فنشهد معكم (يريدون أن يبدلوا كلام الله) أى يغيروا وعد الله الذى وعده لاهل الحديبية وذلك أن الله تعالى حكم لهم بغنائم خبير دون غيرهم (قل لن تتبعونا) الى خبير كذلككم قال الله من قبل) أى من قبل مرجعنا اليكم ان غنيمته خبير لمن شهد الحديبية دون غيرهم (فسيقولون بل تحسدونا) أن نصيب معكم من الغنائم

(قل للخلفين من
الاعراب ستدعون الى
قوم) أى الى قتال قوم
(أولى بأس شديد) وهم
فارس والروم وقيل بنو
حنيفة أصحاب الجمامة
(تقاتلونهم أو يسلمون)
يعنى أوهم يسلمون أصحاب
مسيلة الكذاب فترك
قتلهم (فان تطيعوا) أى
من دعاكم الى قتالهم
(يؤتكم الله أجرا حسنا
وان تتولوا كما توليتم) عام
الحديبية يعنى ناقضتم
وتركتهم الجهاد (يعذبكم
عذابا أليما) ثم ذكر أهل
المسرف في التخلف عن
الجهاد فقال (ليس على
الإعصى حرج) الآية ثم
ذكر خيبر من أخلص نيته
فقال (لقد رضى الله عن
لؤميين) وكانوا ألقا
وأربعاء (اذ يبايعونك)
بالحديبية على أن ينجروا
قريشا ولا يفرؤا (تحت
الشجرة) يعنى سجرة
كانت هناك وهذه البيعة
تسمى بيعة الرضوان
(فعلم) أى علم الله (ما في
قواهم) أى من الاخلاص
والوقاة

النبي ولم يفهموا من حكمه فجماعه على مرادهم وعلوه بالحد فان حب الدنيا ليس من شعبة العالم
العاقل (قل) يا أشرف الرسل (للخلفين من الأعراب) أى أهل غلظ الأكباد ديل وأشجع وقوم
من مزينة وجهينة (استدعون الى قوم أولى بأس شديد) أى الى قتال قوم أصحاب سلاح من
آلة الحديد وقوة شديدة في القتال وهم بنو حنيفة هم تابعو مسيلة الكذاب وغزاهم أبو بكر وقال
رافع بن خديج كنا نفرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم
أوهم هوازن وتقيف غزاهم النبي صلى الله عليه وسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلفين عام الحديبية
الى الحرب فامتنعوا فقال استدعون الى حرب قوم مسلحين محاربين فهم أكثر بأسا من يكون
على خلاف ذلك (تقاتلونهم أو يسلمون) أى أن أحد الأمرين يقع اما للقتال أبدا أو الاسلام لا غير
وقرى أو يسلموا بالنصب بأشرف أن على معنى تقاتلونهم الى أن يسلموا (فان تطيعوا) أى توافقوا
الداعي على القتال (يؤتكم الله أجرا حسنا) أى يعطىكم الله العنتمة في الدنيا والجنة في الآخرة (وان
تولوا كما توليتم من قبل) أى وان تعرضوا عن اجابة الدعوة الى قتال المرتدين كمسيلة أو المشركين
كهوازن كما أعرستم عن غزوة الحديبية من قبل هذا الوقت بناء على الظن الفاسد (يعذبكم عذابا أليما)
لتضاعف جرمتكم ثم جاء أهل الزمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله فقد أوعد الله
بعذاب أليم لمن يتخلف عن الغزو فكيف لنا ونحن لا نقدر على الخروج الى الغزو فأزال الله عنهم قوله
تعالى (ليس على الأعصى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على الرميض حرج) أى ليس على من في عضوه
أو قوته خلل ما تم في التخلف عن الغزو وكذا فقير لا يمكن من استصحاب ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد
وأما قدم الإعصى على الأعرج لأن غيره مستمر لا يمكن الابتعاد به في حراسة وغيره ولا يعود بصيرا
أما الأعرج فإنه يمكن الابتعاد به في الحراسة ونحوها وقد يقدر على القتال بالرمي وغيره وقسم الأعرج
على المي الرمي لأن عنده أشد من عنبر الرمي لا مكان زوال الرمي من قرب فالعنبر في محل الآلة أتم من
الآفة في القوة (ومن يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي من العذوب وغيرهم (يدخله جنات تجري
من تحتها الأنهار) فطاعة الله تعالى في طاعة رسوله وكلامه تعالى يسمع من رسوله (ومن يتول) عن
الطاعة قلبه (يعذب عذابا أليما) وقرأ نافع وابن عامر ندخله ولعذبه بالنون فهما بالاقون بالياء التحتية
(لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل منازل الحديبية
بمشخراس بن أمية الجراعى الى أهل مكة وحمله على جملة صلى الله عليه وسلم ليبليغ أثرهم أنه
صلى الله عليه وسلم جاءهم معتمرا ولم يحج محاربوا فقرأوا بسم الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا
قتله فنعهم الاحابيش فخلعوا سيده فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم عثمان بن عفان فبعثه الى أنس سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه عليه السلام ليأت الحرب
وانما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته فوقروه وقالوا ان شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال
ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبسته قريش عندها فبلغ
رسول الله والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تبايعة القوم أى تقاتلهم
ودعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة على أن يقاتلوا قريشا ولا يفرؤا ووضع النبي عليه السلام
شماله في يمينه فقال هذه بيعة عثمان وقد علم بنور النبوة أن عثمان يقتل حتى يباع عنه فقال لهم
رسول الله عليه السلام أتم اليوم خير أهل الأرض وكانوا ألقا وجمجمة وخمسة وعشرين ولما سمع
الشركيون هذه البيعة خافوا وبشروا عثمان وجماعة من المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة
بأذنه عليه السلام (فعلم) الله (ما في قواهم) من الاخلاص عند مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم كما علم ما في

قلوب النافقين من الرض وهذا معطوف على بياعونك لأن رضاه تعالى عنهم كان عند البايعة التي كان معها علم الله بصدقهم لاعداء البايعة فقط (فأنزل السكينة عليهم) وهذا معطوف على رضى أى فأنزل الله عليهم سكون النفس بالربط على قلوبهم وقد جعل الله تعالى طاعة الله والرسول علامة لادخال الله تعالى الجنوة بين أن تلك الطاعة وجدت من أهل بيعة الرضوان وأشار الله بقوله لقد رضى الله عن المؤمنين وإلى طاعة الرسول بقوله أذنبوا بكونك تحت الشجرة وأشار إلى الوعود به وهو ادخال الجنة بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين لأن الرضا يكون معه ادخال الجنة (وأنابهم فتحاقربا) أى وجزاهم على الطاعة فتح خير عقب انصرافهم من الحديبية في ذى الحجة فأقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقبته وبعض المحرم ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع وقال السدى هو فتح مكة وقرى وآتاهم بالمداى أعطاهم (ومغانم كثيرة) من خير وهي أرض ذات عقار وأموال (يأخذونها) وقرأ الاعمش وطلحة ونافع بالثاء على طريق الالتفات إلى الخطاب لتشریفهم في مقام الامتنان (وكان الله عززا) أى غالباً غنياً عن اعانتكم إياه (حكياً) حيث جعل هلاك أعدائه على أيديكم ليبيحكم عليه فإنه تعالى يذل من يشاء بجزء من يشاء بحكمته (وعدكم الله مغام كثيرة) من بلدان شتى لاندخل تحت حصر فبأنى إلى يوم القيامة (تأخذونها) والخطاب لأهل الحديبية (فعجل لكم هذه) أى غنائم خير فليست كل الثواب بل الجزء أقدامكم (وكف أيدي الناس عنكم) أى كف الله أيدي بني أسد وغطفان وهم حلفاء أهل خير عنكم حيث جاء والنصر لهم ففقد الله في قلوبهم الرعب فنكسوا عن عيالكم كما خرجتم إلى خير فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصرها أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغير وأعلى عيال المسلمين وزار بهم بالمدينة فكشف الله تعالى أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم فنكسوا وقال قتادة كف أيدي يهود خيبر عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية أما كف أيدي أهل مكة بالحديبية فذكر بقوله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم إلخ (ولتكون آية للمؤمنين) وهذا معطوف على مفهوم فعجل لكم هذه فاللام بدل على التنفع كأن على بدل على الضراى فعجل الله هذه الغنائم وفتح خير لتنفعكم ولتكون أمانة يعرف المؤمنون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده إياهم عند رجوعهم من الحديبية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة أى لتنفعكم في الظاهر وتنفعكم في الباطن حيث يزداد يقينكم إذا رأيتم صدق الرسول في أخباره عن الغيوب فيكمل اعتقادكم أى عجل الله فتح خير ليكون ذلك الفتح وهو عزيمة أهل خير وسلامتكم عبرة للمؤمنين لأنكم كنتم ثمانية آلاف وإن أهل خير كانوا سبعين ألفاً وكف أيدي الناس عنكم وعن عيالكم ليكون ذلك الكف علامة للمؤمنين فيعلموا أن الله يحرسهم في مشيهم وميهم (ويهديكم صراطاً مستقيماً) أى طريق التوكل عليه تعالى والثقة بفضله تعالى في كل مآلأوب وما تذكرون (وأخرى) تقدروا عليها قد أحاط الله بها) وقوله وأخرى إما مبتدأ ولم تقدروا صفته وقد أحاط الله خبره أى وغنيمة أخرى لم تقدروا عليها قد أعدها الله لكم فأتمم وإن لم تقدروا عليها في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم وهي مغام هوازن في غزوة خيبر وإمام معطوف على مغام كثيرة فكانه تعالى قال وعدكم الله مغام تأخذونها ومغانم لا تأخذونها أنتم ولا تقدر وبن عليها وإنما يأخذها من مجيئ بدمكم من المؤمنين قد حفظها الله لهم لا يجري عليها هلاك إلى أن يأخذها المسلمون كاحاطة الحراس بالخرائن وهي غنائم فارس والروم (وكان الله على كل شيء قديراً) لأن قدرته تعالى

(فأنزل السكينة عليهم) أى الطمأنينة ونلج اليقين بالنصر من الله لرسوله (وأنابهم فتحاقربا) يعنى فتح خير (ومغانم كثيرة يأخذونها) يعنى عقار خير وأموالها (وعدكم الله مغام كثيرة تأخذونها) وهى الفتح التى تفتح لهم إلى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) يعنى خير (وكف أيدي الناس عنكم) يريد لما خرجوا وخلفوا عيالهم بالمدينة حفظ الله عليهم عيالهم وقد همت اليهود بهم ففقد الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا (ولتكون) آية هزيمتهم وسلامتكم (آية) للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً) يعنى طريق التوكل والتفويض إلى الله تعالى في كل شئ (وأخرى) يعنى ومغانم أخرى (لنقدروا) عليها) يعنى فارس والروم (قد أحاط الله بها) أى علم الله أنه يفتحها لكم وقوله

بقتلهم وبسبي ذرارهم (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فاذ طرف لعذبتنا
 أي لعذبتناهم حين جعلوا في قلوبهم التكبر تكبر الله الجاهلية وهو منهم رسول الله وأصحابه عن
 البيت الذي الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وخواننا ثم دخلوا علينا على أهاتهم إيانا
 واللات والعزى لا يدخلون مكة فهذا تكبر الجاهلية التي دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على
 رسوله وعلى المؤمنين) وهذا عطف على جعل والمراد تكبر حسن صنيع الرسول والمؤمنين وسوء صنيع
 الكفرة روى أن رسول الله ﷺ لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي
 وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأحنف على أن يعرضوا على النبي ﷺ أن يرجع
 من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشرين
 وقال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاها من المشركين إلى المدينة سمسار دهم
 لهم ومن أتاها من المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم مكة من عام قابل. ويقم فيها ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها سلاح فقال لعلي رضي
 الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال صلى الله
 عليه وسلم اكتب هذا ماصالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله
 ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ماصالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله
 عليه وسلم اكتب ما يريدون فهم المؤمنين أن يبطشوا بهم وكان في نفس المؤمنين أن لا يرجعوا
 إلا بأحد الثلاثة بالنحر في النحر وأبو أن لا يكتبوا محمد رسول الله وبسم الله فأنزل الله السكينة
 عليهم فلما سكن رسول الله ﷺ سكن المؤمنون فلما فرغ من قضية الكتاب قال صلى الله
 عليه وسلم لأصحابه قوموا فاحرروا ثم احلقوا فاقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات لما حصل لهم
 من التهم فقام ﷺ ودخل على أم سلمة فذكر لها ما في الناس من غلم امتثال أمره صلى
 الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله اخرج واتكلم أحدا منهم حتى تنحر بدنك وتدعو حالك
 فيحلقك فخرج ففعل ذلك فلما رأوا ذلك منه ﷺ قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا
 (وألزهم مكة التقوى) أي أله الله المؤمنين مكة الشهادة وهي لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا إلى ماسوى
 الله تعالى (وكانوا أحق بها) أي كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أي وكانوا متصفين
 بكلمة التقوى في الدنيا لأن الله تعالى اختارهم لصحبة نبيه (وكان الله بكل شيء عليا) فيسوق كل شيء
 إلى مستحقه (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي لقد جعل الله رؤى رسوله صادقة ولم يجعلها أضغاث
 أحلام وقوله بالحق ماصفة لصدره محطوف أي صدقا ملتبسا بالحكمة البالغة وهي التمييز بين الراسخ
 في الإيمان والمتزلزل فيه أو حال من الرؤيا أي ملتبسة بالصدق ليست من نوع أضغاث الأحلام حيث
 قال النبي ﷺ لأصحابه وقت خروجه إلى الحديبية والله (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله)
 تعالى (آمنين) من العدو فلا تخافون عدوك من أن يخرجكم في المستقبل (محلقين رموسكم
 ومقصرين) فقلوه تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومحلقين إشارة إلى تمام الحج (لتخافون)
 من العدو فيقرب أمنكم بعد خروجه عن الاحرام لأن الانسان اذا خرج عن الاحرام بالحق
 لا يحرم عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أكرم ومن دخل الحرم رأى عام
 الحديبية رسول الله ﷺ قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا
 رموسهم وقصر وأقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة في عامهم فلما خرجوا نعمة

(اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فاذ طرف لعذبتنا
 أي لعذبتناهم حين جعلوا في قلوبهم التكبر تكبر الله الجاهلية وهو منهم رسول الله وأصحابه عن
 البيت الذي الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وخواننا ثم دخلوا علينا على أهاتهم إيانا
 واللات والعزى لا يدخلون مكة فهذا تكبر الجاهلية التي دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على
 رسوله وعلى المؤمنين) وهذا عطف على جعل والمراد تكبر حسن صنيع الرسول والمؤمنين وسوء صنيع
 الكفرة روى أن رسول الله ﷺ لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي
 وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأحنف على أن يعرضوا على النبي ﷺ أن يرجع
 من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشرين
 وقال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاها من المشركين إلى المدينة سمسار دهم
 لهم ومن أتاها من المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم مكة من عام قابل. ويقم فيها ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها سلاح فقال لعلي رضي
 الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال صلى الله
 عليه وسلم اكتب هذا ماصالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله
 ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ماصالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله
 عليه وسلم لأصحابه قوموا فاحرروا ثم احلقوا فاقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات لما حصل لهم
 من التهم فقام ﷺ ودخل على أم سلمة فذكر لها ما في الناس من غلم امتثال أمره صلى
 الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله اخرج واتكلم أحدا منهم حتى تنحر بدنك وتدعو حالك
 فيحلقك فخرج ففعل ذلك فلما رأوا ذلك منه ﷺ قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا
 (وألزهم مكة التقوى) أي أله الله المؤمنين مكة الشهادة وهي لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا إلى ماسوى
 الله تعالى (وكانوا أحق بها) أي كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أي وكانوا متصفين
 بكلمة التقوى في الدنيا لأن الله تعالى اختارهم لصحبة نبيه (وكان الله بكل شيء عليا) فيسوق كل شيء
 إلى مستحقه (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي لقد جعل الله رؤى رسوله صادقة ولم يجعلها أضغاث
 أحلام وقوله بالحق ماصفة لصدره محطوف أي صدقا ملتبسا بالحكمة البالغة وهي التمييز بين الراسخ
 في الإيمان والمتزلزل فيه أو حال من الرؤيا أي ملتبسة بالصدق ليست من نوع أضغاث الأحلام حيث
 قال النبي ﷺ لأصحابه وقت خروجه إلى الحديبية والله (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله)
 تعالى (آمنين) من العدو فلا تخافون عدوك من أن يخرجكم في المستقبل (محلقين رموسكم
 ومقصرين) فقلوه تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومحلقين إشارة إلى تمام الحج (لتخافون)
 من العدو فيقرب أمنكم بعد خروجه عن الاحرام لأن الانسان اذا خرج عن الاحرام بالحق
 لا يحرم عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أكرم ومن دخل الحرم رأى عام
 الحديبية رسول الله ﷺ قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا
 رموسهم وقصر وأقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة في عامهم فلما خرجوا نعمة
 بدخلوها إن شاء الله آمنين وقوله فعمل

(ما لم تعلموا) أى علم الله أن الصالح كان فى الصلح ولم تعلموا ذلك (فجعل من دون ذلك فتحا قربا) أى من دون دخولكم للسجدة فتحا قربا هو صلح الحديدية ولم يكن فتح فى الإسلام كان أعظم من ذلك لانه (٣١١) دخل فى الإسلام فى تلك الستين مثل ما كان فى الإسلام قبل ذلك

وأكثر وقيل يعنى فتح خير (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليجعل دين الحق ظاهرا على سائر الأديان يعنى عاليا عليها (وكفى بالله شهيدا) أنك مرسل باحق ثم حقق تلك الشهادة وبينها فقال (محمد رسول الله والذين معه) من المؤمنين (أشداء) أى غلاظ (على الكفار رجاء بينهم) أى متوادون متطافون (ترامهم ركما سحبا) فى صلاتهم (يتنعمون فضلا من الله) أن يدخلهم الجنة (ورضوانا) أى أن يرضى عنهم (سيباهم) أى علامتهم (فى وجوههم من أثر السجود) يعنى نوروا بياضا فى وجوههم يوم القيامة يعرفون بذلك أنهم سجدوا فى دار الدنيا لله تعالى (ذلك مثلهم) أى صفة محمد وأصحابه (فى الثروة ومثلهم فى الإنجيل كزرع) أى وصفهم الكائن فى الإنجيل كزرع (أخرج شطاها زره) أى مثل زرع أخرج فراخه فقوى الفراخ بكثافتها الزرع (فاستغلظ) أى فصار الزرع غليظا بعدما كان دقيقا (فاستوى على سوقه) أى فاستقام الزرع على قصبه (يعجب الزراع) وهذا مثل ضرب به الله تعالى لأصحابه صلى الله عليه وسلم فى الإنجيل أنهم قالوا فى بدء الإسلام ثم كثروا فثقت أمرهم يوما فبينا محبت أعجب الناس قبل مكشوف فى الإنجيل سيخرج قوم يبنون نبات الزرع بأمرهم بالعرف ويهون عن الشكر (ليظن بهم

صلى الله عليه وسلم وصددهم الكفار بالحديدية ورجعوا وشق عليهم ذلك قال عبد الله بن أبى وعبد الله ابن نقييل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقتنا ولا قصرنا ولا رأينا للسجدة الحرام فنزلت هذه الآية (فعلما لم تعلموا) أى فعلما الله ما لم تعلموا فى الصلح فى الحديدية من الصلحة للتجددة فان دخولكم فى ستمكم سبب هلاك المؤمنين والمؤمنات (فجعل من دون ذلك فتحا قربا) أى جعل الله من قبل ذلك الدخول فى مكة أو جعل الله فى المنع عن الوصول إلى مكة أو جعل الله لأجل صالح الحديدية فتحا سريعا وهو فتح خير فيقوى بكم فانه كان سببا لإسلام ناس كثيرة تقوى بهم المسلمون فكانت تلك الكثرة سببا لمحبة الكفار ولتعمهم من قتال المسلمين حين رجعوا إلى مكة فى العام القابل (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى بالقرآن (ودين الحق) أى بدين الإسلام (ليظهره على الدين كله) أى ليعلم الله وأرسوله الدين الحق على كل الأديان ينسخ بعض الأحكام وياظهر بطلان الباطل وبسلبت المسلمين على أهل الباطل (وكفى بالله شهيدا) على نبوة رسوله بياظر بالعجزات (محمد رسول الله) فمحمد خير مبتدا يخشون أى هو أى الرسول المرسل بذلك محمد ورسول الله عطف ببيان أو هو مبتدا ورسول الله نعم له مفيد للسمع وللوصول بعده عطف عليه وخبره أشداء ورجاء وترامهم وعلى هذا فلا يحسن الوقف على رسول الله بل على بينهم بخلاف الأعراب الأول فالوقف على رسول الله حسن كما إذا جعل خبر الحمد (والذين معه) أى الذين قاموا معه بدعون الكفار إلى دين الله (أشداء على الكفار رجاء بينهم) أى هم يظهرون الصلاة لمن خالف دينهم والرافقين وافهمهم فى الدين فانهم كانوا يتحزون من ثيابهم أن تمس ثياب الكفار ومن أبادتهم أن تمس أبادتهم ولا يرى مؤمنا إلا صافحه وعانقه وقرى أشداء ورجاء بالنصب على الملح وأعلى الحال فالخير حينئذ قوله تعالى (ترامهم ركما سحبا) أى شاهدتهم أيها السامع حال كونهم راكعين ساجدين فى الصلاة (يتنعمون فضلا من الله ورضوانا) أى يطلبون من الله نوابا ورضا تميز كوعهم وسجودهم عن ركوع الكفار وسجودهم وعن ركوع المرائين وسجودهم (سيباهم) أى وجوههم من أثر السجود أى علامتهم سهرهم كائنة فى وجوههم كائنة من أثر كثرة السجود بالليل فى وجوههم خبرهم من أثر حال وقرى مسمياؤهم بالياء بعد الليم والبد وقرى من آثار السجود بعد الهمز قوالها وقرى من إثر السجود بكسر الهزمة قال صلى الله عليه وسلم من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالناظر أى وهذا محقق لمن يقل ويفرق بين الساهر فى الشرب واللعب والساهر فى الذكر واستفادة العلم (ذلك مثلهم فى الثروة) فلذلك مبتدا ومثلهم خبره وفى الثروة حال من مثلهم والعامل معنى الإشارة والوقف هنا تمام أى ذلك المذكور من أنهم أشداء على الكفار إلى آخره صفتهم فى الثروة (ومثلهم فى الإنجيل كزرع) ومثلهم مبتدا وخبره كزرع فهذا إن مثلان كما ذهب إليه ابن عباس أى وصفهم الكائن فى الإنجيل كزرع (أخرج شطاها زره) أى مثل زرع أخرج فراخه فقوى الفراخ بكثافتها الزرع (فاستغلظ) أى فصار الزرع غليظا بعدما كان دقيقا (فاستوى على سوقه) أى فاستقام الزرع على قصبه (يعجب الزراع) وهذا مثل ضرب به الله تعالى لأصحابه صلى الله عليه وسلم فى الإنجيل أنهم قالوا فى بدء الإسلام ثم كثروا فثقت أمرهم يوما فبينا محبت أعجب الناس قبل مكشوف فى الإنجيل سيخرج قوم يبنون نبات الزرع بأمرهم بالعرف ويهون عن الشكر (ليظن بهم

الله عليه وسلم أصحابه والعنى أنهم يكونون قليلا ثم يكثرون وهذا مثل ضرب به الله للنبى ﷺ اخبره فأبده بأصحابه كما قوى الطامع من الزرع عابثت حولها (فاستغلظ) أى فغلظ وقوى (فاستوى) أى وتلاحق نباته وقام على سوقه جمع ساق (يعجب الزراع) بحسن عاته واستوائه (ليظن بهم

الصالحات منهم) أى من أصحاب النبي ﷺ (مغفرة وأجر عظيم)

(تفسير سورة الحجرات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا على رسول الله حتى يبعث الله رسله) أى لا تقبلوا خلاف الكتاب والسنة وقيل لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم في الأضحية وقيل لا تصوموا قبل صومه نزلت في النبي عن الصوم يوم الشك والمعنى لا تنسبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ حتى يكون هو الذى يأمركم به (واتقوا الله) أى تخالفوا أمره (إن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بأحوالكم (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان

جهوى الصوت وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينادى بصوته فأمروا بنض الصوت عند مخاطبته (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أى لا تنزلوه منزلة بعضكم من بعض فتقولوا يا محمد ولكن خاطبوه بالنبوة والسكينة والاعظام (أن تحبط أعمالكم) أى لا تبطل حسناتكم

الكفار) وقال بعضهم محمد رسول الله والذين معه أبو بكر الصديق فإنه أول من آمن به أشدها على الكفار عمر بن الخطاب رهما بينهم عثمان بن عفان تراهم كما سجد على بن أبي طالب ينتعون فضلاً من الله بقية البشرين بالجنت طلحة والزبير وسعد وسعيد وأبو عبيدة وعبد الرحمن سيامهم في وجوههم سامان وبلال وصهيب وأصحابهم كزراع محمد أخرج شطأماً بكرفاً زرع عمر فاستغلظ عثمان بالاسلام فاستوى على سوقه على بن أبي طالب أى استقام الاسلام بسيفه يعجب الزارع أى المؤمنين ليغيظ بهم الكفار أى يقول عمر لأهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أرحم أمتي أبو بكر وأشد هم في أمراءه عمر وأصدقهم حياء عثمان وأفضاهم على وأفرضهم زيد وأقرؤهم وأى وأعلمهم بالحرام والحلال معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ويقال نزلت الآية من قوله تعالى والذين معه أى هنا في مدحة أهل بيعة الرضوان وبعض أصحاب النبي ﷺ المخلصين الطيعين لله وقوله تعالى ليغيظ تعليل لمحدوف دل عليه تشبيههم بالزراع كأنه قيل أنما أقرواهم الله تعالى وكثرهم ليغيظ بهم الكفار أو تعليل لعداء الذين آمنوا النخ لان الكفار إذا سمعوا ببيعة المؤمنين في الدنيا وبما أعد الله لهم في الآخرة غاظهم ذلك أشد غيظاً أو تعليل لمحدوف دل عليه قوله تعالى أشدها على الكفار النخ أى جعلهم الله تعالى بهذه الصفات الجليلة ليغيظ بهم الكفار (وعد الله الذين آمنوا وعملاوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) وضمير منهم راجع للصالحات فمن لبين الجنس كلهم تلك الثعوت الجليلة وأللكفار فمن للتبعض

سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث

وأربعون كلمة . وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقرأ العامة بضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة أى لا تقدموا أنفُسكم في حضرة النبي ﷺ أى لا تتجملوا أن تفسككم تقمعا في الرأى عنده صلى الله عليه وسلم وذلك كلفظ الله تعظيماً للرسول وإشعاراً بأنه عند الله في منزلة عظيمة توجب إجلاله وقرأ ابن عباس والضحاك لا تقدموا بالفتح في الأحرف الثلاثة وقرأ لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال أى لا تقدموا على شئ من أمور الدين بغير إذن الله ورسوله (واتقوا الله) في كل ما تاتون وما تدرون من الأقوال والأفعال (إن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بأفعالكم نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قتالوا جليلين من بني سليم في صلح النبي صلى الله عليه وسلم بغير أمره فنهاهم الله تعالى وقال لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أى لا تجرؤوا على إتيان أمر من غير إذن من له الإذن واتقوا الله في مخالفة الحكم للنهي عنه إن الله سميع لمقاتلة الجليلين عليهم بما عرفوا وكان قولهم لو كان هكذا لكان كذا (يا أيها الذين آمنوا) نزلت هذه الآيات في ثابت بن قيس بن شماس يرفع صوته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم وفد بني تميم فنهاهم الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فإن رفع الصوت دليل قلة الاحتشام وترك الاحترام (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أى لا تجهروا له كاتجهر لرون لأقرانكم بل اجعلوا كلمته علواً ولا تذكروا الكلام عنده وقلوا لغة التقليل فلا تخاطبوه ﷺ كاتخاطبون غيره (أن تحبط أعمالكم) أى خشية حبط أعمالكم فقلوه تعالى لا ترفعوا النخ نهى عن زيادة صوتهم على صوت

فأما زلت هذه الآية خفض
أبو بكر وعمر صوتهما فما
كلام النبي صلى الله عليه وسلم
الأكاشي السرا فأنزل الله
تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ
أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى) أَي اخْتَبَرَهَا
فَأَخْلَصَهَا لِلتَّقْوَى (إِنَّ الَّذِينَ
يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ
الْحُجُرَاتِ) زَلَّتْ فِي وَفْدِ
تَيْمٍ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُفَاخِرُوهُ
فَنَادَوْا عَلَى الْبَابِ يَا مُحَمَّدُ
أَخْرِجْنَا الْيَنَافِقَ مَدْحَنَازِينَ
وَأَنْ دَمْنَا شَيْنَ فَقَالَ اللَّهُ
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا
لَهُمْ مِنْ دُونِ الْكَلَامِ الَّذِي يَخْرُجُ
فِي الْيَوْمِ الَّذِي يَخْرُجُ فِيهِ
الْأَنبِيَاءُ) فَتَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَهُ
إِلَى الْبَابِ وَنَادَوْا عَلَيْهِ
فَقَالَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ
الْكَلَامِ الَّذِي يَخْرُجُ فِي الْيَوْمِ
الَّذِي يَخْرُجُ فِيهِ الْأَنبِيَاءُ)

الرَّسُولَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَجْهَرُوا لَهُمْ فِي الصَّوْتِ (وَأَتَمَّ لَاتَشْعُرُونَ) بِحُيُوطِ الْأَعْمَالِ
إِنَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ (أَي تَخْفِضُونَهَا عِنْدَهُ مِرَاعَةً لِلْأَدَبِ) (أُولَئِكَ الَّذِينَ
امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى) أَي الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِيَعْلَمَ مِنْهَا التَّقْوَى فَإِنَّ مَنْ يَعْظُمُ وَاحِدًا مِنْ
أَنْبَاءِ جَنَسِهِ لِكُونِهِ رَسُولًا مَرْسَلًا يَكُونُ تَعْظِيمُهُ لِلرَّسْلِ أَعْظَمَ وَخَوْفُهُ مِنْهُ أَقْوَى فَلَا خَبَرَ الْخَبْرَ
وَالْتَكْلِيفَ الشَّاقَّةَ سَبَبَ لظهور التَّقْوَى وَقَالَ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَخْلَصَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّوْحِيدِ وَصَفَاهُمْ
الْمَعِصِيَةَ (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) قِيلَ لِمَا جَرَى الْكَلَامُ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي تَأْمِيرِ الْقَعْقَاعِ مِنْ مَعْبُدٍ
الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ عَلَى وَفْدِي تَيْمٍ زَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْآيَةَ
وَلَمَّا رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا فِي تِلْكَ الْقَضِيَةِ زَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ الْآيَةَ وَمَا خُفِضَ
أَصْوَاتُهُمَا بَعْدَ ذَلِكَ زَلَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةَ وَلَمَّا دَخَلَ أَعْرَابِيٌّ تَيْمَ السَّجْدَةِ نَادَاوَا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَنْ أَخْرِجِ الْيَنَافِقَ مَدْحَنَازِينَ وَدَمْنَا شَيْنَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَزَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامًا حَتَّى أَقْطَعَهُ مِنْ نَوْمِهِ فَخَرَجَ
إِلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ قَدْ نَادَانَا لِنُفِزَ لَكَ بِرِجْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِأَمْرِكَ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ
رَجُلًا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَضُونَ أَنْ يَكُونَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَرِبَةٌ مِنْ عَمْرٍو وَهُوَ عَلَى
دِينِكُمْ فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالَ شَرِبَةٌ نَالًا أَحْكَمُ عَمْرٍو شَاهِدُهُو الْأَعْرَابُ بِسَامَةِ فَرُضُوا بِهِ فَقَالَ الْأَعْرَابُ
أَرَى أَنْ تَفَادَى نَفْسُهُمْ وَتَعْتَقَ نَفْسُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ صَبِئْتُ فَفَادَى نَفْسَهُمْ
وَأَعْتَقَ نَفْسَهُمْ وَلَوْ صَبِئْتُ وَأَعْتَقْتُ جَمِيعَهُمْ بَعِيرٍ فِدَاءً فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
(أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) أَيِ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ مِنْ خَلْفِ حُجُرَاتٍ نَسَاكَ كَاهِلُ لَا يَعْقِلُونَ أَذَلُّوكَ لَمْ
عَقِلْ لِمَا تَحَامَسُوا عَلَى سُوءِ الْأَدَبِ فَكَانَ لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجْرَةٌ
وَمِنَادَاتُهُمْ مِنْ خَلْفِ الْحُجُرَاتِ أَمَا بَأْتُهُمْ أَوْ هَا حَجْرَةٌ فَتَنَادَوْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَلْفِهَا أَوْ
بَأْتُهُمْ فَتَقَرَّعُوا عَلَى الْحُجُرَاتِ مُتَطَلِّينَ لَهُ فَنَادَى كُلُّ وَاحِدٍ عَلَى حَجْرَةٍ (وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ
لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) أَيِ وَلَوْ بَتَّ صَبْرُهُمْ وَاتَّقَاهُمْ إِلَى الصَّلَاةِ حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ الصَّبْرَ حَسَنًا لَهُمْ
وَخَيْرًا مِنْ اسْتِعْجَالِهِمْ لِيُفَاظِلَّ فِي الْهَاجِرَةِ وَمَا لَوْ قَرَعُوا الْبَابَ بِالْأَظْفَرِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ غَيْرُهُمْ مِنْ
الصَّحَابَةِ وَلَوْ رَاعُوا حَسْنَ الْأَدَبِ وَتَعْظِيمَ الرَّسُولِ زَادَهُمْ فِي الْفَضْلِ فَأَطْلَقَ ذُرَارِ بِهِمْ وَنَسَاهُمْ كَاهِلُ بِلَا
فِدَاءٍ (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) لَهْوَ لَا نَبَا وَأَصْلَحُوا (بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا)
زَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ أَخِي عَثَانَ لَأَمَّهُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَصْدَقَتُهُمْ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ عداوةٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا سَمِعُوا بِهِ تَلَقَّوْهُ تَعْظِيمًا لَامِرًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ بِجَاءٍ مِنَ الطَّرِيقِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّهُمْ مَنَعُوا صَدَقَتَهُمْ وَأَرَادُوا قَتْلَهُ فَنُصَّبَ
الرَّسُولُ فَأَرَادَ هَوَانُ يَغْزُوهُمْ فَهَذَا اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَقَالَ بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

(أن تصيبوا) أى لثلاثيصدوا
(قوموا بجهالة) وذلك أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هم أن يغزوهم حتى
تبين له طاعتهم (واعلموا
أن فيكم رسول الله) فلا
تقولوا الباطل فإن الله
يغيره (لو يطعكم في كثير
من الأمور) أى لو أطاع هذا
الخبر الذى أخبره بالآل
أصل له (لنعم) أى لأنتم
ولهلكم (ولكن الله
حبيب اليكم الايمان)
فأنتم تطيعون الله ورسوله
ولا تتعون في العنت يعنى
هذا المؤمنين المخلصين ثم
أنهى عليهم فقال (أولئك هم
الراشدون فضلا من الله
أى الفضل من الله عليهم
(وان طاعتان من المؤمنين
اقتبلا) زلت في جميع
من الانصار وكان بينهما
قتال بالأيدى والنعال
(فأصلحوا بينهما) أى
بالدعاء الى حكم كتاب الله
(فان نبت) أى نبتت
(احداهما على الأخرى)
وعسدت عن الحق
(فقاتلوا) بالغيبة (حتى
تفى) أى حتى ترجع (الى
أمر الله) في كتابه (فان
قامت) أى رجعت
(فأصلحوا بينهما) أى
بجعلهما على الانصاف
(وأقسطوا) أى واعدوا
(ان الله يحب المقسطين
أعما المؤمنين أخوة) في

وقرى فثبتوا أى قفوا حتى يبين لكم ما جاء به من صدقة أو كذبه (أن تصيبوا قوماً بجهالة) أى
حذر أن تصيبوا قوماً بالقتل والسبي ملتبسين بجهالة حالهم (فتصيحوا على ما فعلتم نادمين) أى تصيحوا
بعد ظهور برايتهم عما نسب اليهم نادمين على ما فعلتم في حقهم في اصابتهم بالقتل وغيره (واعلموا أن
فيكم رسول الله) هو مرشد لكم فارجعوا اليه واعتمدوا على قوله (لو يطعكم في كثير من الأمور
لنعم) أى لو يتبعكم رسول الله في كثير من الحوادث لو قمتم في شدة وهلاك وقد يوافق الناس ويفعل
بمقتضى مصلحتهم تحقيقاً لفائدة قوله تعالى وشاورهم في الأمر (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) أى
بينه وقر به اليكم وأدخله في قلوبكم (وزينه في قلوبكم) بالبرهان اليقيني بحيث لا تنافقونه ولا يخرج
من قلوبكم (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) وهذه الثلاثة في مقابلة الايمان الكامل فانه
يجمع التصديق بالجان والافرار باللسان والعمل بالاركان فالكفر هو التكذيب بالجان والفسوق
هو كذب اللسان كما قاله ابن عباس فقد قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فاسق من كذب فاسقا والعصيان
هو ترك الأمر (أولئك هم الراشدون) أى الموافقون للرشد يأخذون ما ياتهم الله ويتبنون عما
ينهاهم (فضلا من الله ونعمة) مفعول من أجله منصوب بحسب وكره أو بالراشدون (والله عليم
بما في خزائن رحمته من الخير وكانت النعمة هو ما يدفع به حاجة العبد (حكم) ينزل الخير بقدر ما يشاء
على وفق الحكمة (وان طاعتان من المؤمنين اقتبلا فأصلحوا بينهما) قيل زلت هذه الآية في
عبد الله بن أبى بن ساول المنافق وأصحابه وعبد الله بن رواحة المخلص وأصحابه وذلك أن النبي صلى الله
عليه وسلم ركب حمارا وصر على ابن أبى وكان من الخبز قبالة الحمار فسد ابن أبى أنفه وقال اليك
عنى والله لقد آذاني نثن حمارك وذلك قبل أن يسلم بالظاهر فقال ابن رواحة وكان من الاوس لبول
حماره صلى الله عليه وسلم أظهير بحمن مسكك فكان بين قومه وما الاوس والخرزج ضرب
بالأيدى والنعال والسيف. وعن قتادة زلت في رجلين من الانصار كان بينهما مداراة حتى فقال
أحدهما للأخر لا تأخذن حق منك عنوة وطلب الآخر منه أن يحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى
أن يتبعه فلم يزل الأمر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهما بالأيدى والنعال ولم يكن قتال بالسيف
وعن سفيان عن السدي قال كانت امرأة من الأنصار يقال لها مز يدتحت رجل و كان بينها وبين
زوجها شئ ففرق بها الى عليه وحسبها فبلغ ذلك قومها فجاءوا وواجهوا قومه واقتتلوا بالأيدى والنعال فزلت
هذه الآية أى وان قاتل فرقتان من المؤمنين فأصلحوا بينهما بالنصح والدعاء الى حكم الله تعالى (فان
نبت احداهما) أى ظلمت (على الأخرى) بأن أتت الاجابة الى حكم كتاب الله تعالى (فقاتلا) التى
تبغى) أى ظلم (حتى تفى) الى الأمر الله) أى حتى ترجع تلك الطاقة التى لم تقبل النصيحة الى الصلح
وهو مأمور به (فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل) أى فان رجعت الى الصلح حذرا من قتالكم
فاحكموا بينهما بعد تركهما القتال بالحق ولا تسكنوا بمجرد مதாகمتهم عسى أن يكون بينهما قتال في
وقت آخر (وأقسطوا) أى واعدوا في كل أمر (ان الله يحب المقسطين) أى العادلين في كل ما يأتون
وما يذرون فيفضي الى أشرف درجة وأرفع منزلة (أعما المؤمنين أخوة) في الدين (فأصلحوا بين
أخويكم) وان لم تكن الفتنة عامة وان لم يكن الأمر عظيما للقتال بل لو كان بين رجلين من المسلمين
أدنى اختلاف فاقسوا في الإصلاح وقيل المراد بالأخوين الاوس والخرزج وقرى بين اخوتكم
وأخواتكم (واتقوا الله) بالوضوح عن التشاجر فان من اتقى الله شغله تقواه عن الاشتغال بغيره قال
النبي صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم الناس من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن من يأمن جاره

(لعلكم ترحمون) أى

لكني ترحوا به (أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من أمثوا لا يسخر قوم من قوم) (الآية نهى الله المؤمنين وللؤمنات أن يسخر بعضهم من بعض عسى أن يكونوا خيرا منهم) أى عسى أن يكون السخور منه خيرا من الساخرو معنى السخرية هنا الازدراء والاحتقار (ولا تلمزوا أنفسكم) أى لا يبعضكم بعضا (ولا تنازروا بالالقباب) وهو أن يدعى الرجل بلقب يكرهه نهى الله عن ذلك (بش الاسم الفسوق بعد الإيمان) يعنى ان السخرية والازدراء والتنازير فسوق بالمؤمن وبش شين ذلك بعد الإيمان (أيها الذين آمنوا اجنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم) وهو أن يظن السوء بأهل الخير ومن لا يعلم منه فسق (ولا تجسسوا) أى لا تظنوا عورات المسلمين ولا تبخسوا عن معايبهم) أى لا تذكروا أحدكم بشئ يكرهه وإن كان فيه ذلك (بشئ) (أحب أحدكم أن يكل لحم أخيه ميتا) يعنى أن تذكر أخاك على غيبته بسوء كأكل لحمه وهو ميت. يعنى لا يحسن بذلك (فكرهتموه) أى

بواقته (لعلكم ترحمون) على تقواكم (أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أى رجال منكم (من قوم) آخر من منكم قال ابن عباس زلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس حيث ذكر رجلا من الأنصار بسوء ذكر أمر رجل كانت في الجاهلية وقال الضحاك زلت في وفد نجران كانوا يستهزئون بفقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبيب وابن فهيرة وبلال وصهيب وسامان وسالم مولى أبي حذيفة لما رأوا من رثاثة حالهم ومعنى الآية لا تتخفروا أخوانكم ولا تستغفروهم (عسى أن يكونوا خيرا منهم) تعليل للنهي أى عسى أن يكون السخور منهم خيرا عند الله تعالى من الساخرين (ولانساء من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية زلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عثرن أم سلمة بالقصر وروى عكرمة عن ابن عباس أنها زلت في صفية بنت حيي بن أخطب قالت لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودى بنت يهودى فنهاهن الله عن ذلك وقال ولانساء من نساء أى ولا تسخر نساء من المؤمنين من نساء منهن (عسى أن يكون السخور منهن) خيرا منهن) أى من الساخرات عند الله وأفضل نصيبا (ولا تلمزوا أنفسكم) أى ولا يبعضكم بعضكم بعضا بإشارة أوتخوها فصرتم عاتيين من وجه معينين من وجه (ولا تنازروا بالالقباب) أى ولا يدع بعضكم بعضا بلبس السوء (بش الاسم الفسوق بعد الإيمان) أى بشئ الذي كثر الرفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم في الإيمان واشتهارهم به ويقال هذا عام للرجوع بصير التقدير بشئ الفسوق بعد الإيمان وبشئ أن تسماوا بالفاسق بسبب السخر والازدراء والتنازير بعد ماسميت مؤمنين (ومن لم يغب فأولئك هم الظالمون) أى ومن يجعل ذلك عادقولا يتركه ولم يغب عما مضى فهو ظالم (أيها الذين آمنوا اجنبوا كثيرا من الظن) فيجب الاحتياط والتأمل في كل ظن حتى يعلم انه من أى نوع فإن من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قطع فيه من العمليات وظن الخير في الله تعالى في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي في فلا يظن في الآخرين وظن الخير في المؤمنين كآل النبي ﷺ ظنوا بالمؤمن خيرا ومنه ما يحرم كالظن في الهبات والنوبات وظن السوء بالمؤمن ومنه ما يباح كالظن في الأمور العارضة (ان بعض الظن اثم) أى ذنب يستحق العقوبة (ولا تجسسوا) أى ولا تبخسوا عن عورات المسلمين والمعنى ولا تنصروا الظن ولا تتجسسوا في طلب اليقين في معاب الناس (ولا يغتب بعضكم بعضا) أى لا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) وقرا نافع بتشديد الباء وهو حال من اللحم أو من الأغصان لاغتيال كآكل لحم الأدي ميئا ولا يجلأ كآكل اللحم بالظن بقدر الحاجة فالمغتابان وجدل حاجته مدفعا غير الغيبة فلا يباح له الاغتيال في هذه الآية نهى عن اغتيال المؤمنين دون الكفار أمال الفاسق فيجوز أن يذكر بمافي عند الحاجة فمن نقص مسلما أو ظلم عرضه فهو كآكل لحمه حيا ومن اغتابه فهو كآكل لحمه ميتا لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه ميتا أن الحى لا يعلم بغيبة من اغتابه (فكرهتموه) أى أكل الكفر لا يستفهم في قوله تعالى أحب للانكار فكأنه تعالى قال لا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه وماذا فرقى كرهتموه بشيء فإني جلتكم على كراهته (واتقوا الله) بترك ما أمرتم باجتنابه والتدبر على ما صدر عنكم من قبل (ان الله نوابر حريم) ذكر الله تعالى في هذه الآية أمورا ثلاثة مرتبة فكأنه تعالى قال لا تقولوا في حق المؤمنين ما لم تعلموه فيهم بناء على الظن ثم اذا استلتم عن الظنون فلا تقولوا نحن نكشف أمورهم لنستيقننا قبل ذكرهم ان علمتم منها شيئا من غير تجسس فلا تقولوه ولا تفشوه عنهم في الأول نهى عن التكلم بما لم يعلم منه نهى عن طلب علم غيب الناس ثم نهى عن ذكر ما علم منه روى أن رجلا من الصحابة بعثا سبلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما طعما فقال له انطلق الى أسامة بن زيد واطلب منه فضل طعام وأدام أن كان

عنده فأتاه فقال ما عندي شيء فخرج سلمان إليهما فأخبرهما فقالا كان عند أسامة ولكن نحل فبعنا سلمان إلى بعض الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا بعنا سلمان إلى برسمجة فمار مؤلفا لما راح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة للحم في أفواهكما فقالا ماتنا ولنا لحاف يومنا هذا فقال صلى الله عليه وسلم استغنيا سلمان وأسامة فنزلت هذه الآية ثم قال تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) أي من آدم وحواء ومن أب وأم فالكل سواء في ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) وطبقات النسل التي عليها العرب سبعة الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والقصيلة والعشيرة وكل واحد يدخل فيأقبيله فالعشائر تحت القصات وهي تحت الأفخاذ وهي تحت البطون وهي تحت العماثر وهي تحت القبائل وهي تحت الشعوب فيخزعة شعب وكساعة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وعبدمناف فخذ وهاشم قصيلة والعباس عشيرة (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم بعضا بأصل الإنسان فلا ينسب أحدا إلى غير أبيه لا لتتفاخروا بالأبواء والقبائل ولا لتدعوا التفاوت في الأنساب (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قال عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتنق الله وعن ابن عباس قال كرم الدنيا التقى وكرم الآخرة التقوى قال الرازي سمعت أن بعض الشرفاء في بلاد خراسان كان في النسب أقرب الناس إلى علي رضي الله عنه غير أنه كان فاسقا وكان هناك مولى أسود تقدمه العلم والعمل ومال الناس إلى التبرك به فاتفق أنه خرج يوما من بيته يقصد المسجد فاتبعه خلق فلقبه الشريف سكران وكان الناس يطردون الشريف ويبعدونه عن طريقه فغلهم وتعلق بأطراف الشيخ وقال له يا أسود الحوافر والشوافر يا كافر بن كافر أنا ابن رسول الله الأول ونحل وأدم وتكرم وأهان وتعان فهم الناس بضربه فقال الشيخ لا هذا محتمل منه لجهده وضربه معدود مجده ولكن يا أيها الشريف بضت باطني وسودت باطنك فبى الناس بياض قلبي فوق سودا وجهي فحسنت وأخذت سيرة أيبك وأخذت سيرة أبي فرأتني الخلق في سيرة أيبك وورأك في سيرة أبي فظنوني ابن أيبك وظنوك ابن أبي فعلموا معك ما يعمل مع أبي وعملوا معي ما يعمل مع أيبك (ان الله عليم) بأنسابكم وبأعمالكم (خير) ببواطن أحوالكم لا تخفى عليه أسراركم فاجعلوا التقوى عسلكم وزيدوا في التقوى قال الزهري نزلت هذه الآية في أبي هند خاصة قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا أباهن أمراء منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم زوج بناتنا مولينا فأنزل الله تعالى هذه الآية قال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باللاحق علال على ظهر الكعبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي الفيض الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرب بن هشام ما وجد محمد غير هذا التراب الأسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان رد الله شيئا يغيره وقال أبو سفيان أنا لا أقول شيئا أخاف أن يغيره بهرب السموات فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا فدعاهم وسلم عما قالوا فأقر وأقر الله تعالى هذه الآية زاجر لهم عن التفاخر بالأنساب والتكثار بالاموال والازدراء بالفقراء فان مدارك النفوس وتفاوت الأشخاص هو التقوى (قالت الأعراب) أي أهل البادية (آمنّا) نزلت هذه الآية في أسد أصابتهم سنة شديدة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأظفروا له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر طالبين الصدقة وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلا أسعارها وكانوا يندون ويروحون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتلك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها ونحن قد جنناك بالأطفال والعيال ولم تقا تلك بنو فلان وبنو فلان أطمعنا وأكرمتنا يا رسول الله فانصدقنا بجميع ما جئت به فأنزل الله هذه الآية (قل) يا أشرف الخلق لهم (لم تؤمنوا) أي لم

كما كرمتم أو كل لحم مبنا
فا كرموا ذكره بسوء
(يا أيها الناس انا خلقناكم
من ذكر وأنثى) أي كلكم
بنو أب واحد وأم واحدة
ولا تفاضل بينكم في النسب
(وجعلناكم شعوبا) وهي
رءوس القبائل كربيعة
ومضر (وقبائل) وهي دون
الشعوب كبكر من ربيعة
ونجم من مضر (لتعارفوا)
أي ليعرف بعضكم بعضا
في قرب النسب وبعده
لا لتتفاخروا بها ثم أعلم
أن أرفعهم عنده منزلة
أتقاهم فقال (ان أكرمكم
عند الله أتقاكم) الآية
(قالت الأعراب آمنّا)
نزلت في نفر من بني أسد
قدموا المدينة في سنة جدية
بذرارهم وأظهروا كلمة
الشهادة ولم يكونوا مؤمنين
في السر فقال الله تعالى (قل)
لم تؤمنوا

تصدق قلوبكم بأنكم لو آمنتم لم تنموا على فلا تقولوا آمنا (ولكن) أسأمت أي أظهرتم الانقياد واستسلمتم من السيف والسبي بل (قولوا أسلمنا) فإن الاسلام انقياد ودخول في السلم وظهار الشهادة وهذا قد حصل أما الايمان وهو التصديق القارن للثقة وطمأنينة القلب بحصول لكم ولا لما ينتم على ما ذكرتم (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أي ولم يدخل حب الايمان في قلوبكم الى هذا الوقت فلا يعذر اقرار اللسان ايمانا إلا بموافقة القلب (وان طيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق في السر كما أعطتموها في العلانية (لا يبتكم من أعمالكم شيئا) أي لا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئا من النقص وقرأ الدوري عن أبي عمر ولا يأتكم بهمة ساكنة بعد البلاء التحننية وأبدلها السوسى ألفا وقرأ الباقر بن برمجه وألف (ان الله غفور) لكم ما قد سلف ان تنتم (رحيم) بما أنتم به من الطاعة بالتفضل عليكم (أما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أي لم يشكوا في إيمانهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أي في طاعة الله على تكثير أنواعها من العبادات البدنية والحضة والمالية والصرفة والمشتمة عليهم معا كالجهاد والجهاد (أولئك هم الصادقون) أي أولئك الموصوفون بمآذ كرههم الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم وى أن لما نزلت هذه الآية جاءوا وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون فزل تكذيبهم قوله تعالى (قل) لهؤلاء الأعراب مبكنا لهم (أتعلمون الله يدنكم) أي أتخبرون الله بدنكم بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الأرض) فيعلم ما في قلوب أهلها ما لا والله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ * فالله ينفى أن يكون لله وأتم أظهر نعو لنا لله فلا قبيل منكم ذلك (منون عليك أن أسلموا) أي يمدون اسلامهم من غير قتال منه عليك وهي النعمة التي لا يطلب معطيها ثوابا من أنعم اليه (قل) في جواب قولهم هذا لا ننتموا على اسلامكم أي لا اتدوا الاسلام الذي عندكم منة على الله تعالى كذبهم في قولهم آمنا ولم يصدقهم في الاسلام فأنهم اتقادوا للحاجة وأخذ الصدقة (بل الله يبن عليكم أن هذا كمال الايمان) أي سببان هذا كمال الايمان حيث بين لكم الطريق المستقيم ودعاكم اليه فان ارسال الرسول بالآيات البينات هداية وقرئ ان هذا كمال الكسر واذ هذا كمال في زعمكم (ان كنتم صادقين) في قولكم آمنا فالله هو المان عليكم (ان الله يعلم غيب السموات والأرض) فلا يخفى عليه أعمال قلوبكم الخفية (والله بصير بما تعملون) من ظواهر اسلامكم وقرأ ابن كثير البلاء التحننية على الغيبة نظرا لقوله تعالى يبنون والباقر بالتاء على الخطاب نظرا الى قوله تعالى لا ننتموا على اسلامكم

﴿ سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية . وثلاثمائة وخمس وتسعون كلمة .

وأنف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ق) قال ابن عباس هو جبل أخضر محقق بالدينيا وخضرة السماء منه وهو قسم أقسم الله به قال الرازي النقول عن ابن عباس ان ق اسم جبل وأمان المراد في هذا الموضع بذلك فلا (والقرآن المجيد) أي العظيم لأن القرآن عظيم الفائدة أولاته كلام الله تعالى أو كثير الكرم لأن كل من طلب مقصوده من القرآن وجده فإنه مفتي كل من لاذ به أودى الشرف فان من علم معانيه وعمل بمغايه شرف عند الله تعالى وعند الناس (بل عجبوا) وهذا اضراب عن جواب القسم المحذوف أي ما آمن كفار مكة بمحمد والقرآن بل جعلوا كلامهم عارضة للتعجب مع كونها أقرب شيء الى الثاني بالقبول وانما عجبوا من ذلك لكون محمد من جنسهم لامن جنس الملائكة ولكون القرآن أخبر بالبعث بعد الموت

﴿ تفسير سورة ق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ق) قضى الله ما هو كائن (والقرآن المجيد) الكبير الحبر (بل عجبوا) يعني كفار مكة

(أَن جَاءَهُمْ مِنْدَرُ مَنَّهُمْ) محمد ﷺ وهم يعرفون نسبه وأمانته (فقال الكافرون هذا شيء معجيب) يعني هذا الإنذار الذي أنذرنا (أَنَّا مَتْنَا وَكُنَّا تَرَابًا) نبئت وهذا استفهام انكار وجوابه محذوف ثم أنكروا ذلك أصلاً فقالوا (ذلك) أي البعث (رجع بعيد) أي رد لا يكون قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل من لحومهم (وعندنا كتاب حفظ) يعني اللوح المحفوظ من أن يندرس ويتغير فيه جميع الأشياء المقطرة (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم فهم في أمر مريج) ملتبس عليهم مرة يقولون للنبي ﷺ ساحر ومرة شاعر ومرة معلم ثم دلم على قدرته فقال (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف نبناها وزيناها وما لها من فروج) يعني شقوا وقوله (من كل زوج بهيج) أي من كل لون حسن (تبصرة) أي فعلنا ذلك تبصرة وتذكيراً ودلالة على قدرتنا (لكل عبد منيب) أي يرجع إلى الله ويتفكر في قدرته وقوله

وذلك قوله تعالى (أَن جَاءَهُمْ مِنْدَرُ مَنَّهُمْ) فقال الكافرون هذا شيء معجيب) أي عجبوا من أن جاءهم رسول من جنسهم يخوفهم بالنار بعد البعث فقال كفار مكة منهم أنبي وأمية ابنا خلف ومنبه ونبيه ابنا الحجاج هذا أي كون المنذر منا وكون المنذر به هو البعث بعد الموت أمر تعجب منه (أَنَّا مَتْنَا وَكُنَّا تَرَابًا) أي أحيين نموت ونصير تراباً ربما نبعث (ذلك رجوع بعيد) أي ذلك الخبر يرجع عنا إلى ما كنا عليه بدموتنا رجوع بعيد من الأوهام والامكان وقراً نافع وخص وحزمة والكسافي بكسر نيم متنا والباقون بالضم قال الله تعالى ردا لاستبعادهم (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل من لحومهم وعظامهم فلا تخفى علينا أجزاءهم بسبب تشتتها في الأرض أي أن الله تعالى عالم بجميع أجزاء كل واحد من المولى لا يشبهه عليه جزء أحد على الآخر وقادر على الجمع والتأليف فليس الرجوع منه بعيد وكما يعلم أجزاءهم يعلم أعمالهم فذلك قوله تعالى (وعندنا كتاب حفظ) أي حافظ لأجزاءهم وأعمالهم بحيث لا ننسى شيئاً منها أي فالعلم عندى كما يكون في الكتاب أعلم جزء أجزاء وشيئاً بشيئاً (بل كذبوا بالحق) أي بالنبوة الثانية بالمعجزات الباهرة (لما جاءهم) أي حين جاءهم منذرهم محمد ﷺ من غير تأمل وتفكر وقرئ (لما جاءهم بكسر اللام على أن اللام للتوقيف أي وقت يحيى المنذر إياهم (فهم في أمر مريج) أي فهم في شأن المنذر في قول مختلف فاتهم تارة يقولون انه ساحر وأخرى شاعر وأخرى كاهن وأخرى يحنون قال الرازي يقول كان الواجب أن يقتلوا من الشك إلى الظن بصدقه ﷺ لعلمهم بأمانته واجتنابه الكذب طول عمره بينهم ومن الظن إلى القطع بصدقه لظهور المعجزات القاهرة التي يديه ولسانه فلم يغايروا والتريب حصل عليهم الرجوع وقع البرك مع المرج (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم) أي أعمو فلم يشاهدوا السماء كل وقت وهي ظاهرة فوق رؤسهم غير غائبة عنهم (كيف نبناها) أي رفعتها بغير عمد (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) أي والحال ليس لها فتوق وهذا إشارة إلى وجه الدلالة لئلا نساها أساس وهي العظام التي هي كالعمامة وله قوى وأوار كالسمع والبصر فبناء السماء أرفع من أساس البدن وزينة السماء أكل من زينة الإنسان بلحم وشحم وليس للسماء فروج وللإنسان مسام فتأليف السماء أشد ولاشك أن التأليف الأشد كالنسيج الأصفق والتأليف الأضعف كالنسيج الأسخف والأول أصعب عند الناس وأعجب فكيف يستبعدون الآدون مع علمهم بوجود الأعلى من الله تعالى (والأرض مددناها) أي بسطناها على الماء (وألقينا فيها راسي) أي جبلاً ثوابت أو ناداً لها (وأنبئنا فيها من كل زوج بهيج) أي من كل لون حسن في النظر وهذا إشارة إلى دليل آخر يدفع قولهم ذلك رجوع بعيدهم قالوا الإنسان إذا مات وفارقه القوي لا تعود إليه تلك القوى فيقول الأرض أشد جوداً والله تعالى نبئت فيها أنواع النبات فكذلك الإنسان تعود إليه الحياة وذكر الله في الأرض ثلاثة أمور ركاز في السماء ثلاثة أمور فكل واحد في مقابلة واحد فالدليل في مقابلة البناء وثابت الرواسي في الأرض في مقابلة ذكر الكواكب في السماء وشق الأرض بالانبات في مقابلة سداً للزوج إذا علمت هذا في الإنسان أشياء موضوعة وأشياء مرفوعة وأشياء ثابتة كالأنف والأذن وأشياء متحركة كاللغة واللسان وأشياء مسدودة الفروج كدور الرأس وأشياء لها فروج كالنخار والصباغ والتمم القادر على هذه الأضداد في السبع الشداد غير عاجز عن خلق نظيرها في هذه الأجساد (تبصرة) وذكرى لكل عبد منيب (أي خلقنا السماء والأرض تبصيراً) وبذلك كبراً لكل عبد مقبل إلى الله راجع إلى التفكر في بدائع صنائه فان فيه آيات مستمرة منصوبة على مرور الزمان وآيات متجددة تذكر عند التناسخ وأبواب الاسمين على المفعول من أجله وأعلى الحال أي مبصرين ومذكرين وقراً يدين على تبصرة وذكرى رفقهم أي هي تبصرة

وذكري عروة عظة (وزلنا من السماء ما مباركاً) أي نافعا كثير الخير (فأنتباهه) أي بذلك الماء
 (جنات) أي أشجارا كثيرة يقطع ثمارها الأصول باقية (وحب الحصيد) أي حبر زرعه محصد كل
 عام (والنخل) وهو جنس مختلط من الزرع والشجر لأن الثمر فاكهة وقوت بخلاف غيره فإن بعض
 الثمر فاكهة ولا قوت فيه وأكثر الزرع قوت وإيضاح من النباتات ما يبقى أصلها سنين ولا يحتاج إلى
 عمل عامل ولا يبقى أصلها ويحتاج كل سنة إلى عمل عامل وما يبقى أصلها يحتاج كل سنة إلى عمل
 عامل (باسقات) أي طولاً أو حوامل وهي حال مقدرة وقرئ بإصقات بالصاد لأجل الغلاف (لها طلع
 نضيد) أي تلك النخل كغري مجتمع بعضها فوق بعض (رزقا للعباد) أي لترزقهم وهذا علة لأبنتنا
 والحكمة في تعليل الانبات بالرزق بعد تعليل الانبات الأول بالتبصرة والتذكير إشارة إلى أن الواجب
 على العبد أن يكون اتقاعاً بالنباتات من حيث الاستبصار والتذكير أقدم من تمتعه به من حيث الرزق
 والحكمة في إطلاق العباد في الرزق وفي تقييدهم بكونهم منبئين في التبصرة والتذكير لأن الرزق
 حصل لكل أحد والتذكير لا تكون إلا لكل منيب فهو يأكل ذاك كراشا بكر الانعام ثم التبصرة
 بالخلق هو الاستدلال بأن القادر على خلق السموات والأرض قادر على خلق الخلق بعد الفناء
 والتذكير ببقاء بالرزق بعد الإعادة هو الاستدلال بأن البقاء في الدنيا يكون بالرزق وبأن القادر
 على إخراج الأرزاق من النجم والشجر قادر على أن يرزق العبد في الجنة وأن يبقيه فيها (وأحييناه) أي
 بذلك الماء (بلدة ميتا) أي أرضاً جادة لا نعام فيها أصلاً (كذلك الحروج) أي مثل خروج النبات
 من الأرض بالماخروجه من القبور يوم القيامة بالمطر التي كفى الرجال ومثل تلك الحياة في النبات
 بالماخروج حياتهم بالبعث من القبور على ما كانوا عليه في الدنيا (كذب قبلهم) أي قبل قومك
 (قوم نوح وأصحاب الرس) وهو برودن الحياة وهم قوم شعيب وقيل هم قوم عيسى الذين جاءهم
 من أقصى الدينبر رجل يسعي وقيل هم أصحاب الأخدود (ونمود وعاد وفرعون) وإنما نص عليه لأنه
 ليس في قادة قومه كافر غيره لأنه استخف قومه فأطاعوه فجعل الاعتبار لمخافة (وأخوان لوط)
 وأما قاله هذا ذلك لأن لوطاً كان مرسلًا إلى طائفة من قوم إبراهيم معارف لوط (وأصحاب الأيكة)
 أي الضيقة وهم قوم شعيب غير أهل يديد (وقوم نوح) وهو كان معتمدا بقومه (كل كذب الرسل)
 أي فالذ كورون كانوا منكرين للحشر وكل واحد منهم كذب جميع الرسل (فحق وعيد) أي ثبت
 وعيدي من نصره الرسل عليهم وأهلاكم (أفيعينا بالخلق الأول) أي أقصدنا إيجاد الإنسان وسائر
 الحيوان وإيجاد السموات والأرض فعجزنا عنه حتى شوه عجزنا عن الإعادة (بل هم في بليس من
 خلق جديد) أي أنهم غير منكرين لقدرة تباركنا على اختراع الخلق من العدم بل هم في شك في إعادة
 الخلق إلى الحياة بعد الموت لأنه من مخالفة المادة (ولقد خلقنا الإنسان ونعم ما نوسوس به نفسه) أي
 أي ما يضطر به (ونحن أقرب اليهم من حبل الوريد) أي ونحن أقرب إلى الإنسان من العرق الذي
 يجري فيه الدم ويصل إلى كل جزء من أجزاء البدن بعلمنا بحاله ونفوذ قدرتنا فيه يجري فيه أمرنا
 كما يجري الدم في عروقه (اذتلقى التلقين عن اليمين وعن الشمال فعيد) فاذ منصوب بأقرب أي
 فالله أقرب إلى الإنسان من عرقه الخاطلة له في وقت أخذنا للكلين الحافظين منه قوله وفعله فلما عن
 اليمين مقاعد وعن الشمال مقاعد وفي هذا إشارة إلى أن السكف غير متروك سدى ويقال وقت
 ما يتلقاه التلقين يكون عن يمينه وعن شماله فعيد فالتلقين على هذا الوجه هما للكلان اللذان
 يأخذان روحه من ملك الموت أحدهما يأخذ أرواح الصالحين وينقلها إلى البرور إلى يوم النشور
 والآخر يأخذ أرواح الطالحين وينقلها إلى الثبور إلى يوم النشور من القبور أي فهذا للكلان يزلان

جانبه

(مايلفظ) أى يتكلم (من قول الالديه رقيب عتيد) أى حافظ حاضر (وجاءت سكرة الموت) أى غمرته وشده (بالحق) أى من امر الآخرة حتى يراه الانسان (٢٣٠) عيانا (ذلك ما كنت منه تحيد) أى تهرب وتروغ يعنى الموت (ونفخ

الى الانسان وعنده مملكان كاتبان لأعماله قاعدان عن يمنه وشماله فوق تلقهما ايماهما يسألانها عن أى النوعين كان هذا الانسان فان كان من الصالحين يأخروحه ملك السرور ويرجع الى الملك الآخر مسرورا وان كان من الطالحين يأخذها ملك العذاب ويرجع الى الآخر محزونا (مايلفظ من قول) أى ما يرى الانسان الكفبه من فيه من خير أو شر (الالديه رقيب عتيد) أى الالديه ملك يحفظ قوله ويكتبه وملك يهيك كتابته بأمره من الخير أو الشر فكل من كاتب الحسنات وكاتب السيئات يقال له رقيب عتيد وقرىء مايلفظ على البناء للفعول (وجاءت سكرة الموت بالحق) أى جاءت شدة الموت الزاهية بالعقل بالموت كأن شدة الموت تحضر الموت كإقريء وجاءت سكرة الحق بالموت أو يقال للراد من الحق هو الدين فالمعنى وأظهرت سكرة الموت الدين اذا من أحد في تلك الحالة الأوهو يظهر الايمان لكنه لا يقبل الايمن سبق منه ذلك (ذلك ما كنت منه تحيد) أى ذلك الموت ما كنت تفرمته أيها السامع (ونفخ في الصور) هي نفخة البعث فقله تعالى وجاءت سكرة الموت اشارة الى الامامة وقوله تعالى ونفخ في الصور اشارة الى الاحياء والاعادة (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك الزمان يوم وقوع الوعيد وهو العذاب للوعود (وجاءت) في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أى ملك يسوق البرالى الجنة والفاجر الى النار (وشهيد) أى كاتب فانه يشهد عليها بعملها ويقال (لقد كنت) أيها الشخص في الدنيا (في غفلة من هذا) أى اليوم فاسم أحد الاله غفلة ماعن الآخرة وقرىء كنت بكسر التاء باعتبار تأنيث النفس (فكشفنا عنك غطاءك) أى أزلنا عنك غفلك (فبصرك اليوم حديد) أى نافذ وكان من قبل كميلا وقرىء بكسر الكاف في المواضع الثلاثة (وقال قرينه هذا ما لى عتيد) أى قال الشيطان الذى زين له العصيان هذا العصيان هو الذى عندى مدجلهم وأقال الملك الذى يكتب أعماله هذا الكتاب مكتوب عندى مهيا للعرض قال تعالى خطابا للسائق والشهيق (ألقيا في جهنم كل كفار) وقرأ الحسن القين بنون التوكيد خطاب لواحد من خزنة النار (عند منع للخير معتد مزيب) أى ألقيا في جهنم كل كافر بالله معاند لآياته مانع الناس من اتباع رسول الله ومن الاتفاق على من عنده ظالم بالاذم وكثرة الهذم اشك في اليوم الآخر فلا يظن أن الساعة قائمة فكل كافر هو موصوف بهذه الصفات (الذى جعل مع الله الها آخر فآلها في العذاب الشديد) وقوله تعالى الذى مبتدأ يشبه الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره وبحوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو الذى جعل ويكون فالضياء تأكيذا لألقيا الاول (قال قرينه ربنا ما أطغيته) أى ان الكافر حين يلقي في النار يقول ربنا أطغاني شيطاني فيقول الشيطان متبرئا منه ربنا ما أطغته (ولكن كان في ضلال بعيد) أى عن الحق وقال ابن عباس لما يقول الكافر يارب ان الملك زاد على في الكتابة فكسب على ما لم أقبل وما لم أقبل وعجلني بالكتابة حتى نسبت قال الملك الذى يكسب عليه سيئاته ربنا ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعجل وما عجلته بالكتابة ولكن كان في ضلال طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) تعالى خطابا للكافرين وقرناهم (لا تخلصوا لى) أى في موقف الحساب والجزاء (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالتهديد في دار الكسب في كسبي وعلى أسنرتلى حيث قلت لكم اذا اتبعتم الشيطان تدخلون النار وقد اتبعتموه (ما يبدل القول لى) أى ما يغير الوعيد بتخيل الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم في هذا

في الصور) يعنى نفخ البعث (ذلك يوم الوعيد) وهو الذى توعد الله به الكفار (وجاءت كل نفس) الى الحشر (معها سائق) من اللاتكة يسوقها (وشهيد) أى شاهد عليها بعملها وهو الأبدى والأرجل فيقول الله تعالى (لقد كنت في غفلة من هذا) أى من هذا اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) أى جلبنا عنك سترك حتى تعانبه (فبصرك اليوم حديد) أى فعلك بما أنت فيه نافذ (وقال قرينه) يعنى الملك الذى كان به (هذا ما لى عتيد) أى هذا الذى وكتني به قد أحضرته وأحضرت ديوان أعماله فيقول الله تعالى للسكران للوكين بالانسان (ألقيا في جهنم كل كفار عتيد) أى عاص معرض عن الحق (منع للخير) أى الزكاة المفروضة وكل حق في ماله (معتد) أى ظالم (مزيب) أى شاك (قال قرينه) أى من الشياطين (ربنا ما أطغيته) أى ما أضلته (ولكن كان في ضلال بعيد) أى انما طغى هو بضلالة وانما دعوته

فاستجلبى كى قال في الاخبار عن الشيطان الآن ادعوتكم فاستجبتم لى فيجئ بذكر الله تعالى (لا تخلصوا لى) الموقف وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى حذرتمكم بالعقوبة في الدنيا على لسان الرسل (ما يبدل القول لى) أى لا تبدل لقولى ولا خلف لوعدى

(وما أنا بظلام للعبيد) فأعاقبهم بغير جرم (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) وهذا استفهام تحقيق وذلك أن الله تعالى وعدها أن يملأها قوما ملاءها قال هل امتلأت (وتقول هل من مزيد) أى هل بقي في موضع لم يمتلئ أى قد امتلأت (وأزلفت الجنة) أى وأدببت الجنة (للتقين) حتى يرونها (غير بعيد) منهم ويقال لهم (هكذا ما توعدون) (٣٢١)

بالطاعة (حفيظ) أى حافظ

لأمر الله (من خشي

الرحمن بالنيب) أى خاف

أمر الله ولم يره (وجاء بقلب

منيب) أى مقبل إلى طاعة

الله يقال لهم (ادخلوها

بسلام) أى بسلامة من

العذاب (ذلك يوم الخلود)

لاهل الجنة فيها (لهم ما

يشاءون فيها ولدينا مزيد)

أى زيادة ما لم يحيط به لهم

وقيل هي الرؤية (وكم

أهلكنا قبلكم) قبل أهل

مكة من (قرن) أى جماعة

من الناس (هم أشد منهم

بطشا) أى قوة (فنبهوا

في البلاد) أى طوفوا في

البلاد وفتشوا فلم يروا

محبيها من الموت (ان في

ذلك) الذى ذكرت

(لذكرى) أى لعظة

وتذكيرا (لن كان له

قلب) أى عقل (أو ألقى

السمع) أى استمع القرآن

(وهو شهيد) أى حاضر

القلب وقوله (وما ينبئان

لنوب) أى وما أضافنا نب

واعياء وهذا دعى اليهود

في قولهم أن الله استراح

يوم السبت (فأصبر على ما

لوقف (وما أنا بظلام للعبيد) أى وما أنا بمجنب للعبيد بغير ذنب من قبلهم (يوم نقول لجهنم) وقرئ
يقول بالياء (هل امتلأت) أى قد امتلأت كما وعدتك وهو استفهام تقرير وليراد الاخبار عن
امتلاء جهنم (وتقول هل من مزيد) أى قد امتلأت فليس في مكان رجل واحد لم يمتلئ فهو استفهام
انكار أى لمخاطب الله جهنم بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام أيضا ومرادها الاقرار
بامتلائها أو استفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الأمر أى زدنى يارب (وأزلفت الجنة للتقين غير بعيد)
أى قربت الجنة للتقين عن الكفر والمعاصي قريبا حقيقيا بحيث يشاهدونها من الوقوف أو قربت
تقريب حصول لانها تنال بكلمة طيبة وحسنة (هذا) أى الجنة (ما توعدون) فى الدنيا وقرأ ابن
كثير بالياء على الغيبة (لكل أواب) أى مقبل الى الله وهذا بدل كل من للتقين (حفيظ) أى
حافظ لأمر الله فى الخلووات (من خشي الرحمن بالغيب) حال من المفعول أى غائب عن الحائث ومن
بدل من كل أواخر مبتدا مضر أى هم من خشي الخ والتواخشي من عظمة الخشي والخوف من ضعف
الخافشي (وجاء بقلب منيب) أى برىء من الشرك يقول الله تعالى لهم (ادخلوها) أى الجنة (سلام)
أى بسلامة من عذاب الله تعالى أو بسلامة على من فيها فلا تتركوا حسن عادتكم (ذلك يوم الخلود) أى
ذلك الزمان يوم خلود أهل الجنة فى الجنة (لهم ما يشاءون فيها) من فنون الطالب (ولدينا مزيد) هو
ما لا يحيط به إليهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالي الكرامات وقيل ان السحابة ترفع أهل الجنة
فتمطرهم الحور فتقول نحن الزبد الذى قال تعالى ولدينا مزيد (وكم أهلكنا قبلكم) أى قبل
قومك (من قرن هم أشد منهم) أى من قومك (بطشا) أى قوة (فنبهوا فى البلاد) أى خرقوا فيها
وجالوا فى أكناف الأرض كل مجال حذر الموت (هل من محيص) أى هل لهم مخلص من أمر الله تعالى
(ان فى ذلك) أى فى اهلاكهم (لذكرى) أى لعظة (لن كان له قلب) أى قلب واع سليم يتفكر فى
الامور كما ينبئ بذلك (أو ألقى السمع) الى ما ينال عليه من الوحي الدال على ما جرى عليهم (وهو
شهيد) أى حاضر بفظنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب (ولقد خلقنا السموات والأرض
وما بينهما) من أصناف المخلوقات (فى ستة أيام) أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة (وما ينبئان
لنوب) أى وما أضافنا من تب قيل هذه الآية نزلت فى اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والأرض
فى ستة أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فأزلف الله هذه الآية
تكذيبا لهم (فأصبر على ما يقولون) من حديث التنب بالاستلقاء قال الرازى والاقرب والطاهران
للراد بهذه الآية الرد على المشرك فى انكار البعث والاستدلال بخلق السموات والأرض وما بينهما
فى اثبات البعث وعلى هذا قالنى فاصبر على ما يقولون هذا شئ عجيب أى هذا الذى يقول محمد بن عبد
بعد الموت شئ عجيب (وسبح بحمده) قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار
السجود) أى بزه الله تعالى عن الشرك وعن المعجز الممكن الذى هو البعث وذكرهم بعظمة الله
تعالى فى وقت اجتماعهم وهو قبل الطلوع وقبل الغروب وأول الليل أى عقب سجودك بزمرك بك
بالترهان عند اجتماع القوم ليحصل لك العبادة بالسجود والمداية أدبار السجود ولا تسأم من

يقولون وسبح بحمده بك) أى صلى لله (قبل طلوع الشمس) يعنى

صلاة الفجر (وقبل الغروب) أى صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعنى صلاة العشاء (وأدبار السجود) يعنى الركعتين

قبل المغرب

(٤١) - (تفسير مراجع لبيد) - (ثاني)

تكذيبهم اياك وامتناعهم من استماع وعظك ويقال صل حامدا لربك الصلوات الحسن والنوافل بعد
المكتوبات وشغل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمران عباد الله وهداية الخلق فاذا هدهم ولم يهتدوا
قبل له اقبل على شمالك الآخر وهو عبادة الله واجعل كلامك بدل الدعاء عليهم التسبيح لله والحمد له وقرأ
نافع وابن كثير وحمزة ادبار بكسر الهمزة والباقيون بالفتح (واستمع) لما يوحى اليك من أحوال القيامة
(يوم نناد للناد من مكان قريب) بحيث يصل نداؤه الى الكل على سوا اقبل يقف للنناد اسرافيل أو
جيريل على صخرة بيت المقدس قال الشهاب والاصم أن الننادي جيريل والنافع اسرافيل فيقول
للنادي أيها العظام البالية واللحم للتمزقة والشعور للتمزقة ان الله يأمرن أن تجتمعن لفصل
القضاء (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى بالبعث فيوم بدل من يوم الأول وبالحق املاحل من الواو
أى يسمع الخلق كلهم نفخة البعث ملتبسين باليقين وأحوال من الصيحة أى يسمعون النفخة الثانية
ملتبسة بالخروج من القبور (ذلك) أى يوم النداء وسباع صيحة النفخ (يوم الخروج) من القبور
(انا نحن نحى ونغيث) فى الدنيا من غير أن يشاركننا فى ذلك أحد (والبنياصير) أى الرجوع فى
الآخر للجزء (يوم تشقق الارض عنهم سراعا) أى مسرعين فى خروجهم من الارض وتشقق
يكون عند الخروج منها فسراعا حال من الضمير فى عنهم ويوم بدل من يوم الأول أو ظرف للصير
أو ظرف للخروج وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر تشقق بتشديد الشين والباقيون بالتخفيف وقرئ
تشقق على البناء للمفعول وقرئ تشقق (ذلك حشر علينا يسير) أى ذلك الاخراج بتشقيق الارض
احياء وجمع هين علينا للحساب والجزاء فكيف ينكره منكسر (نحن أعلم بما يقولون) من نفي
البعث وتكذيب الآيات الناطقة بشيوت البعث (وما أنت عليهم مجبار) أى بمسلط أن تقسرم على
الايان واما أنت منذر (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقرأ ورش بآيات الباء بعد الباء بالوصل
وقوله تعالى فذكر اشارة الى أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مرسل مأمور بالذكر وقوله تعالى
بالقرآن اشارة الى أنه أنزل عليه القرآن وقوله تعالى وعيد اشارة الى اليوم الآخر وضمير التكلم فى قوله
تعالى وعيد يدل على الرعدانية أى انما يقبل عظمتك من تخاف عذابي فى الآخرة

﴿سورة التاريات مكية ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف﴾

﴿وماتان وتسعة ومائون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتاريات ذروا) أى والرياح التى تذر والتراب وغيره وتهب فى منازل القوم (فالhamلات وقرأ) أى
فالسحب الحاملة للطر (فالجار يات يسرا) أى فالسفن الجارية فى البحر جريدا يسر (فالمقسبات أمرا)
أى فاللائكة التى تقسم الأمور من الامطار والأرزاق وغيرها وهذا التفسير هو ما روى عن على رضى
الله عنه وقال الرازى والأقرب ان هذه الأمور الأربع صفات أربع للرياح فالأريات هى
الرياح التى تنشى السحاب أولا والhamلات هى الرياح التى تعمل السحب التى هى بخار المياه التى
إذا سحبت جرت السيول العظيمة وهى أوقار أثقل من جبال والجار يات هى الرياح التى
تجرى بالسحب بعد حملها للماء والمقسبات هى الرياح التى تفرق الامطار على الاقطار (انما
تعودون لصادق) أى ان وعدكم بالبعث والحساب لوعد صادق (وان الدين) أى الحساب
والجزاء (لواقع) أى لحاصل الحساب يستوفى والعقاب يوفى (والسما ذات الحبك) أى
ذات الحسن أودات الزينة أودات الطرائق وهى مسير الكواكب ومسلك النظار (انكم)

للتمزقة ان الله يأمرن أن تجتمعن لفصل القضاء
(من مكان قريب) أى
من السماء وهو صخرة بيت
القدس وهى أقرب موضع
من الأرض الى السماء
(يوم يسمعون الصيحة
بالحق) يعنى نفخة البعث
(ذلك يوم الخروج) من
القبور (يوم تشقق الارض
عنهم) فيخرجون (سراعا
وما أنت عليهم مجبار)
أى بمسلط تخييرهم على
الاسلام وهذا قبل أن أمر
بالتقتال (فذكر) أى فخط
(بالقرآن من يخاف وعيد)
﴿تفسير سورة والناريات﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(والتاريات ذروا) يعنى
الرياح التى تذر التراب
(فالhamلات وقرأ) وهى
السحاب تحمل الماء
(فالجار يات يسرا) أى
السفن تجرى فى البحر
يسر (فالمقسبات أمرا)
أى لللائكة تأتى بأمر
مختلف من الخصب والجب
والموت والطر والحوادث
(انما تعودون) من الخير
والشر والثواب والعقاب
(لصادق) أقسم الله بهذه
الاشياء على صدق وعده
(وان الدين) أى الجزاء
على الأعمال (لواقع) أى
ليكائن (والسما ذات

(من أوفك) أى صرف عن الخير (قتل الخراصون) أى لمن الكذابون يعنى للقسامين (الذين هم فى غمرة) أى غفلة (سأهون) أى لا همون (يسألون أيا ن يوم الدين) أى متى يوم الجزاء استنزه أمهم قال الله تعالى (يومهم) أى يوم يقع الجزاء يومهم (على النار يفتنون) أى يحرقون ويعذبون وتقول لهم الخربة (ذوقوا فتنتكم) أى عذابكم (هذا الذى كنتم به تستعجلون) فى الدنيا (ان للفتين فى جنات وعيون آخذن ما آتاهن من ربهم) من الثواب والكرامة (اتهم كانوا قبل ذلك) أى قبل دخولهم الجنة (محسنين كانوا قبل من الليل ما بهجعون) أى كانوا ينامون قليلا من الليل قليلا من الليل ما بهجعون) أى كانوا ينامون قليلا من الليل قليلا من الليل ما بهجعون) أى كانوا ينامون قليلا من الليل (وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) وهو الذى لا يسأل الناس ولا يكتب (وفى الأرض آيات) أى دلالات على قدرة الله وحدانيته (للموقنين وفى أنفسكم) أيضا آيات من تركيب الخلق وعجائب ما فى الآدمى من خلقه (أفلا تبصرون) ذلك (وفى السماء رزقكم) يعنى الطر والثلج الذى هو سبيل

بمعشر قرين (لن قول مختلف) أى منعكس وانكم غير جازمين فى اعتقادكم قائمهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تعلم أنك غير صادق فى قولك وانما تجادل ونحن نعيجز عن الجدل فكأنه تعالى قال لتبينه انك صادق ولست بمعادبا بل هم جازمون بأنك صادق وانما يظهر من الجزم بأمر لشدة عنادهم فانعكس الأمر عليهم (يؤفك عنه من أوفك) قيل هذا مدح للمؤمنين أى يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد إلى القول السوى وقيل ان هذا مذمى أى يصرف عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والخبر من قد صرف عن الهدى وهو الوليد بن النخعة وأبو جهل بن هشام وأبى بن خلف وأمية بن خلف ومنبه وبنييه (قتل الخراصون) أى لمن الكذابون الذين لا يجزمون بأمرهم أصحاب القول المختلف وهذا دعاء عليهم وقرى قتل الخراصين بالبناء للفاعل أى قتل الله للتقدير من بالاصحقة (الذين هم فى غمرة) أى فى جهالة بأمر الآخرة (سأهون) أى غافلون عما أمروا به (يسألون) أى يتوهمون بطريق الاستعجال استنزه (أيا ن يوم الدين) أى متى يكون يوم الجزاء الذى تلعب فيه قال تعالى (يوم هم على النار يفتنون) أى يكون ذلك يومهم يعرضون على النار ويحرقون بها ويتوهمون أن يكون يومهم خبرا للبتدأ مخدوف وهو مبنى على الفتح لضافته الى مبنى ويؤيده ما نرى بما رفع أى هو يومهم الخ وتقول لهم الزانية (ذوقوا فتنتكم) أى حرقكم (هذا الذى كنتم به تستعجلون) بالقول بطريق الاستعزاء أو بالفعل وهو الاصرار على العناد واطهار الفساد وقوله تعالى هذا الآية داخل تحت القول للضرر وهو امام مبتدأ أو بدل من فتنتكم (ان للفتين فى جنات وعيون) جارية فى خلال الجنات (آخذن ما آتاهن من ربهم) أى قائلين لما أعطاهن من ربه راضين به من الجنات والعيون (اتهم كانوا قبل ذلك) أى قبل إعطاء الله الجنات لهم (محسنين) فى الدنيا بالقول والفعل (كانوا قبل من الليل ما بهجعون) فمما زائدة وهذا تفسير للاحسان أى كانوا ينامون فى جز قليل من الليل وقيل ما مصدر يقوم بهجعون بدل اشبال من الواو أى كان هجوعهم من الليل قليلا وأفعال لقليل أى كانوا قبل من الليل ما بهجوعهم وقيل ما نافية وقليل خبر كان وعلى هذا فالوقف عليه صالح كالوقف على بهجوعهم والذى كان عددهم قليلا ينامون من الليل (و بالسحار هم يستغفرون) أى هم مع قلة نومهم وكثرة صلاتهم يداومون على الاستغفار فى الأسحار ويدعون أنفسهم مذنبيين لو فور عاصيهم بالله تعالى (وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) أى هم لا يجمعون الأموال الا ويجعلونها طرا للفقير فيرون فى أموالهم حقا للذى يسأل العطاء من الناس ولتغيب الذى يحسبه بعض الناس غنبا فلا يعطيه شيئا فهو الذى لا يسأل ولا يعطى أى هم أوجبوا على أنفسهم بمقتضى الكرم أن يصلوا بأموالهم الأرحام والفقراء والسالكين (وفى الأرض آيات للموقنين) أى وفى جهة السفلى دلائل واضحة للموقنين على شئونه تعالى فان اللوقن لا يفتل عن الله تعالى فى حال ويرى فى كل شئ آيات دالة على قدرته تعالى وحدانيته أما العاقل فلا يتنبه الا بأمر وكثيرة فيكون الكل كآية واحدة (وفى أنفسكم) أى وفى أنفسكم آيات دالة عليكم على وحدانية الله تعالى وقدرته اذ ليس فى العالم شئ الا فى الأنفس لا نظير (أفلا تبصرون) أى ألا تنظرون الأرض وما فيها والأنفس وما فيها فلا تبصرون بعين البصرة (وفى السماء رزقكم وما نعدون) أى رزقكم وعدكم بالجنة والنار مكتوبة مقدرة فى السماء ويقال هذا الخطاب مع الكفار فكأنه تعالى قال وفى الأرض آيات للموقنين كافية وأما أتمها الكافرون فى أنفسكم آيات هى أظهر الآيات تكفرون بها لجهل الرتبة وحطام الدنيا وفى السماء الأرزاق فلو تأملتم حق التأمل لما ركنتم الحق لأجل الرزق فانه واصل اليكم بكل طريق ولا تجتنبم الرزق والنبات من الأرض (وما نعدون) ما ابتداء وخبره مخدوف على تقدير وما توعدون من البعث والثواب والعقاب حق وذل على

الباطل اتقاملما توعدون من العذاب النازل من السماء فأسباب الرزق من المطر والرياح والحر والبرد وغير ذلك مما عاها الله تعالى بمنافع العباد هي من جهة العلو (فجرب السباء والأرض انه لحنى مثل ما انكم تنطقون) أى انما ذكر من أمر الرزق والوعيد الثواب والعقاب لحنى مثل نطقكم فكما لاشك لكم في انكم تنطقون يبنى لكم أن لا تشكوا في حقيقة ذلك وقرأ حمزة والكسائي وشعبة مثل بارفع والباقر بن النصب لاضافته الى مبنى وهوانكم وما مزيدة (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم للكرمين) أى الإله بك حديث ضيف ابراهيم الذين أكرمهم بخدمة لهم وبالعجل قال عثمان بن محسن كانوا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل أخرجه أبو نعيم (اذخلوا عليه) أى ابراهيم ظرف للحدث أوليا في الضيف معنى الفعل أولي للكرمين ان فسر بذلك المذكور (فقالوا سلاما) أى تسلم سلاما أو نبلك سلاما (قال) أى ابراهيم (سلام) أى سلام عليكم أو جوابه سلام أو أمرى سلام بمعنى مسألة لاتعلق ببنى وبينكم لاني لأعرفكم أو قولكم سلام يدل على السلامة وقرئا مرفوعين وقرأ حمزة والكسائي سلما بكنسر السنين وسكون اللام وبالنصب (قوم منكرون) قال ابراهيم ذلك في نفسه كقوله ابن عباس والحنى هؤلاء قوم غرباء لأعرفهم وانما أنكرهم ابراهيم عليه السلام لائمهم ليسوا بمن عرف من الناس (فراغ الى أهله) أى ذهب ابراهيم الى أهله في سرعة على خيفة من ضيفه (فجاء بهيل سمين) أى فذبح فقي من أولاد البقر فخذمها به الى أضيافه (فقر به اليهم) بأن وضعه عندهم ليأكلوا فلم يأكلوا (قال) أى ابراهيم (ألا تأكلون) من الطعام (فأوجس منهم خيفة) أى فأضمر في نفسه خيفة منهم لظن أنهم لصوص فلما علموا خوف ابراهيم (قالوا لا تخف) منا يا ابراهيم اننا سرلر بك قيل مسح جبريل العجل بجنانه فقام يدرج حتى لحنى بأه فرغمهم وأمن منهم (و يشروهم بعلام عليم) أى بولد عليم في سفره خليم في كبره وهو واسحق أو اسمعيل كما قاله مجاهد (فأقبلت امرأته في صرة) أى أقبلت سارة على أهلها صانحة لاتها كانت في خدمتهم فلما تكلموا مع زوجها بولادتها استحيت وأعرضت عنهم (فصكت وجهها) أى لطمتهم من الحياء كما جرت عادة النساء عند الاستحياء والتعجب (وقالت عجوز عقيم) أى قالت سارة أنا عجوز عاقرة فكيف ألد (قالوا كذلك قال ربك) أى قالت الملائكة حكيم بك في الازل مثل ذلك القول الذي أخبرناك به يأسارة فلا تعجبين منه فكذلك منصوب بقال الثانية على المصدر (انه هو الحكيم العليم) فيكون قوله حقا وفعله متقنا اذ الحكيم هو الذي فعله كما يبنى لاهله مع قصد ذلك (قال) أى ابراهيم (فاخطبكم) أى لما أمر الحكيم العظيم الذي لاجله أرسلتم سوى البشارة فلعلظمتكم لارسلون الا في عظيم (أيها المرسلون) أتى ابراهيم عليه السلام بجاهو من آداب الضيف حيث يقول لضيفه اذا استعجل في الخروج ماهذه العجلة وما شغلك الذي يمنعنا من التشراف بالاجتماع بك ولا يسكت عند خروجه لان سكوتك يوهم استنقالهم (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) أى كافرين من قوم لوط (اترسل عليهم حجارة من طين) أى لتزلزل عليهم من السماء حجارة من طين مطبوخ كالآجر بعد ما قبلنا قراهم قال السدي ومقاتل كانوا ستائة ألف فأدخل جبريل جناحه تحت الأرض فاقتلع قراهم وكانت أربعة رؤس فنها حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها بأن جعل عاليها سافلها ثم أرسل عليهم الحجارة فتنبت الحجارة مسافريهم وشذاهم أى المنفردين عن الجماعة (مسومة عند ربك لسرفين) أى مكتوب على كل واحد من الحجارة اسم واحد من المجاوزين الحد في التجور وذلك إنما بعينه الله تعالى (فأخرجنا من مكان فيها) أى في قرى قوم لوط (من المؤمنين) بلوط لاهلاك الكافرين فان القرية مادام على كل حجر منها اسم من هلك به (فأخرجنا من كان فيها) يعني في قرى قوم لوط (من المؤمنين)

تدل على أن الله أهلكهم
(وفي موسى) عطف على
قوله وفي الأرض (اذأرسلناه
إلى فرعون بسلاطين من)
أي بحجة واضحة (فتولى)
أي فأعرض عن الإيمان
(بركته) أي مع جنوده وما
كان يتقوى به وقوله (وهو
مليم) أي أتى ما يلزم عليه
(وفي عاد) أيضا آية (اذ
أرسلنا عليهم الرع العقيم)
وهي التي لا بركة فيها ولا
تأتي بخير (ماتن من شيء)
أنت عليه الإجملة كالريم)
أي كالنبت الذي قد تحطم
(وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا
حتى حين) أي إلى فناء
أجلكم (فتمتوا عن أمر
ربهم) أي عصوه (فأخذتهم
الصاعقة) أي العذاب
الهلك (فما استطاعوا من
الله وما كانوا متصرين)
أي لم ينسروهم أحد علينا
(وقوم نوح) أي وأهلكنا
قوم نوح (من قبل) هؤلاء
(والسبا بنينا بأبد) أي
بقوة (وانا لموسى) أي
لقادرون وقيل جاعلون
بين السماء والأرض سعة
(والأرض فرشناها) أي
مهدناها لكم (فتم لهاهدون)
نحن (ومن كل شيء خلقنا)
زوجين) أي صنفين
كالذكر والأنثى والخلو والحامض والنور والظلمة

فيها للمؤمن لم تهلك فيبركة المحسن بنحو اللسيء (فما وجدنا فيها) أي في تلك القرى (غير بيت)
واحد (من المسلمين) قال مجاهد كان الناجون لوطا وابنته وقال قتادة كانوا أهل بيت وقال سيبين
جبر كانوا ثلاثة عشر (وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) أي وتركنا في ريات قوم لوط
علامة للمتنتع بها قيل هي حجارة منضودة في ديارهم وهي بين الشام والحجاز وقيل هي ماء أسود
منخزج من أرضهم وقيل هي نفس القرى الحرة (وفي موسى) وهذا امامطوف على فيها للغي
وتركنا في قصة موسى آية أو يقال وجعلنا في قصة قوم لوط عبرة للخائفين حلول العذاب فلا يقتدون
بفعلهم وجعلنا في قصة موسى آية وامامطوف على قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف ابراهيم وتقديره
وفي موسى حديث وهذا مناسب اذ جمع كثيرا بين ذكر ابراهيم وذكر موسى عليهم السلام
(اذ أرسلناه إلى فرعون بسلاطين من) أي برهان قاطع حاج به فرعون أو بمعجزة فارقة بين سحر
الساحر وأمر الرسلين كاليد والعصا (فتولى بركنه) أي فأعرض فرعون عن الإيمان به مع جنوده
أو فتقوى فرعون بأقوى جنده وهو هامان فإنه كان وزيره (وقال) في شأن موسى هذا (ساحر)
تأنيبه الجن بسحره باختياره (أو مجنون) قصدوا الجن من غير اختياره كان فرعون نسب الخوارق
العجيبة إلى الجن وتردد في أنها حصلت باختيار موسى أو بغيره (فأخذناه وجنوده) أخذ غضب
وقهر (فبئذ ناههم في اليم) أي فأغرقناهم في البحر (وهو مليم) أي والحال أن فرعون أت بما يلام
عليه من الظلم (وفي عاد) أي وفي قوم هود حديث (اذ أرسلنا عليهم الرع العقيم) أي الهلاك
وقاطع القسل وهو الدبور (ماتن من شيء) أنت عليه الإجملة كالريم) أي ماترك هذه الرع
شيئا مرت عليه مقصودا وهو عادوا بنيتهم وع وشهم الإجملة مثل التراب أو مثل الشيء المهلك (وفي
ثمود) أي وفي قوم صالح حديث (اذ قيل لهم) وقرأ أشام والكسائي بأشام القاف والباقيون بكسر
(تمتعوا حتى حين) أي عيشوا واتمتعوا بالزروع والأبنية وبلبن الناقة إلى أواخر أجالكم (فتمتوا)
عن أمر ربهم) أي غاؤزوا الحلفي الاستكبار عن الامتثال بأمر الله تعالى فقتلوا ناقة وأرادوا قتل
نبيه صالح عليه السلام (فأخذتهم الصاعقة) أي النار التي فيها الصوت الشديد الذي حملها الرع فأوصلتها
إلى مسامعهم وقرأ الكسائي الصعقة بأسكان العين بعد الصاد بدون ألف بينهما وهي الرمن الصيحة
الهلكة (وهم ينظرون) أي وهم يباينون النار التي تنزل من السماء فيها رعد شديد لا يقدر ون على
دفعها ويقال أتاهاهم العذاب بعد أنذارهم بمجيئه بثلاثة أيام وهم ينظرون بمجيئه (فما استطاعوا من
قيام) أي فجزوا عن فرار من العذاب (وما كانوا متصرين) أي تمتعين من العذاب بأبدانهم
وغيرهم (وقوم نوح من قبل) وقرأ أبو عمر ووحزة والكسائي بالجر عطف على وفي ثمود على
معنى وفي قوم نوح عبرة لكم من قبل ثمود وعاد وغيرهم ويقوم قراء عبد الله وفي قوم نوح والباقيون
بالنصب على تقدير وأهلكنا قوم نوح من قبل لأن ما تقدم مدلى على الهلاك وقرأ أبو الهالك وابن مقسم
وأبو عمر وفي رواية الأصمعي بالرفع على الابتداء وخبر البتة امامقتر أي أهلكناهم أو ما بعده
وهو قوله تعالى (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الحدود في الكفر والمعاصي (والسبا)
بنيناها بأبد) أي بقوة (وانا لموسى) أي لقادرون ويحتمل أن يقال ان ههنا إشارة إلى المقصود
الآخر وهو البعث للوفى من القبور كأنه تعالى يقول بنينا السماء وانا لقادرون على أن نخلق مثلها وقيل
انا لموسى الرزق على الخلق (والأرض فرشناها) أي سطناها على الماء ليستقر عليها (فتم)
لهاهدون) أي فتم الفارشون نحن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي وخلقنا من كل جنس نوعين من

الجهنم متضادين كالذكر والأنثى أو متشاكين فان كل شيء له نظير كالعرش والكرسي واللوحي والقم
 (للكم تذكرون) أي لكي تتعظوا فيما خلقه الله فتعلمون أن خالق الأزواج فرد لا كثرة فيه
 فعبادته وأنه لا يعجز عن حشر الأجساد والأرواح (فقرأوا إلى الله) أي إذا علمتم أن الله تعالى فرد
 لا نظيره وأن هذه المذكوكة رقة شؤ وناهق ربوا اليه بالطاعة كي تنجوا من عقابه وتغفروا وشواه (إني
 لكم منه) أي من الله تعالى (نذير مبين) في الرسالة أمور ثلاثة للرسل والرسول والمرسل إليه فقله
 تعالى لكم إشارة إلى المرسل اليهم وقوله تعالى منه إشارة إلى المرسل وقوله تعالى نذير بيان للرسول
 وقوله تعالى مبين إشارة إلى ما تعرف به الرسالة لأن كل حادث له سبب فلا بد للرسول من علامة يعرف
 بها وهي إما البرهان أو المعجزة (ولا تجعلوا مع الله إلها آخر) بل وحدوا الله فان التوحيد بين التعطيل
 والتشريك فالمعطى يقول لا اله أصلا والمشرك يقول ان في الوجود لهة فقله تعالى فقرأوا إلى الله أثبت
 وجود الله وقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله إلها آخر نفي الأكثر من الواحد فصحة التوحيد بالآيتين ولهذا
 قال الله تعالى مرتين (إني لكم نذير مبين) أي لا أقول شيئا إلا بدليل ظاهر فالرسول نذير من الله
 في اللقامين عند الأمر بالطاعة وعند النهي عن الشرك وذلك ليعلم أن العمل لا ينفع إلا بما يؤمن وأنه
 لا يقرب من الله إلا بالجامع بينهما (كذلك) خبر مبتدأ محذوف وقد فسر هذا الإيهام بما بعده أي
 الشأن مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميته له سحرا أو مجنوناً (مآتي الذين من قبلهم
 من رسول الا قالوا سحرا أو مجنون) أي مآتي الأمم الأولين رسول من رسل الله الا قد قالوا في حقه
 هو سحرا أو مجنون (أو اوصوا) وهذا استفهام للتعجب والتوبيخ والانكار أي أو اوصى بهذا القول
 بعضهم بعضا حتى اتفقوا عليه كان بعضهم قال لبعض لا تقولوا إلا هذا القول أي كيف اتفقوا على
 قول واحد كأنهم توافقوا عليه أي ما وقع منهم وصية بذلك لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد (بل هم قوم
 طاغون) أي لم يكن ذلك عن التواطؤ وإنما كان لمعنى جامع هو أن الكل استغفوا بالأموال ففسوا الله
 وجاوزوا الحد في العصيان فكذبوا رسلهم (فقلوا عنهم) أي فأعرض يا أشرف الخلق عن جدالهم
 بعد ما كررت عليهم الدعوة فأبوا إلا العناد (فما أنت بما لهم) أي لا تخزن فانك لست بما لهم بسبب
 التقصير منك وأعلم للمؤمنين بالأعراض والعناد (وذكر ان الذي كرى تنفع المؤمنين) أي ولا تدع
 العظة فانها تزد المؤمنين قوة في يقينهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أي الا ليقروا
 بالعبودية طوعا أو كرها كما قاله ابن عباس أي فان الكافرين يقرون بالعبودية وهو اظهر التذلل بالخلق
 بالله تعالى وحدانية الله تعالى وانفراد الخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم عابدون بهذا
 الاعتبار أو الا لأمرهم بالعبادة كما نقل عن علي بن أبي طالب وهو التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق
 الله فان هذين النوعين لم يخل شرع منهما والادلاء بالحكمة والسبب شرعا وقال مجاهد الا ليعرفوني
 أي لانه تعالى لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده ونوحيدته روى عن النبي ﷺ انه قال عز ربك كثرنا
 غفيا فأردت ان أعرف خلقت الخلق لا أعرف اه وعبر بالعبادة عن المعرفة لانهما وسيلتا إلى المعرفة أي ان
 الله خلق الخلق مستعدين لمعرفة مع كونها مطلوبة منهم (مأثر يدينهم من رزق وماثر يأن يطعمون)
 أي لست كاسادة في طلب العبادة بل هم الرابحون في عبادتهم والعيبي على قسمين قسم منهم يكون
 للظلمة كما يليك اللوك فالملك يطعمهم ويسقيهم ويعطيهم الاطراف من البلاد والطراف بعد التلاذد قسم
 منهم لا تتلاقح هم في تحصيل الرزاق ولا صلاحها فليست فكر وافي أنفسهم في كونهم مخلوقين للعبادة هل
 هم من نوع ان يطلب منهم تحصيل رزق أو هم من يطلب منهم اصلاح قوت كالطباخ والخوايا الذي يقرب
 الطعام وليسوا من هذا القسم بل هم عبيد من القسم الأول فينبغي أن لا يتركوا التعظيم لأمر الله (ان الله هو

(للكم تذكرون)
 فتعلمون أن خالق الأزواج
 فرد (فقرأوا) من عذاب
 الله إلى طاعته (كذلك)
 أي كما أخبرناك (مآتي)
 الذين من قبلهم أي من
 قبل أهل مكة (من رسول
 الا قالوا سحرا أو مجنون
 أو اوصوا) أي أوصى
 بعضهم بعضا بالتكذيب
 والالتفات للتوبيخ (بل)
 هم قوم طاغون) أي
 عاصون (فقلوا) أعرض
 عنهم فما أنت بما لهم
 لا تلك بلغت الرسالة (وذكر)
 أي ذكرهم بآيات (فان)
 الذي كرى تنفع للمؤمنين
 وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون أي لأمرهم
 بعبادتي وأدعهم إليها
 وقيل أراد المؤمنين منهم
 وكناهه في قراءة ابن
 عباس رضي الله عنهما وما
 خلقت الجن والانس من
 للمؤمنين ليعبدون (ما)
 أر يد منهم من رزق أي
 أن يرزقوا أنفسهم أو أحدا
 من عبادي (وماثر يأن)
 يطعمون) لأن ما الرزاق
 للطعم وقوله

(التيين) أي الباقى القوة

(فان للذين ظلموا) يعنى
أهل مكة (ذنوباً) أى نصيبا
من العذاب (مثل ذنوب)
أى نصيب (أصحابهم) الذين
هلكوا (فلا يستعجلون)
أن أخرهم الى يوم القيامة
(فويل للذين كفروا من
يومهم الذى يوعدون) أى
من يوم القيامة

﴿ تفسير سورة الطور ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) أقسم الله عز

وجل بالجبل الذى كلم عليه

موسى وهو جبل بدين

اسمه ير (وكتاب

مسطور) أى مكتوب (فى

رق) وهو الجلد الذى يكتب

فيه (منشور) أى مبسوط

يعنى دواوين الحفظه التى

أثبت فيها أعمال بني آدم

(والبيت المعمور) وهو

بيت فى السماء بازاء مكة

تزوره الملائكة (والسقف

الرفوع) يعنى السماء

(والبحر المسجور) أى

الأموات (ان عذاب ربك

لواقع) أى لنازل كائن (يوم

تمور السما موراً) أى تتحرك

وتضطرب وتدور يعنى يوم

القيامة (الذين هم فى

خوض) باطل (يلعبون)

يعنى تشاغلوهم بغيرهم (يوم

يدعون الى نار جهنم دعا)

أى يدعون للهادفعا عنيفا

ويقال لهم (هذه النار التى

كنتم بها تكذبون) أفسح

الزاق ذو القوة (التيين) أى الثابت الذى لا يتزلزل فلا يطلب الرزق لغناء عبد من عباده فانه يرزقهم ولا
يطلب منهم أن يعينوه على الزقاق لانه تعالى قوى وقرى أى أنالرزاق وقرأ ابن حصين وهو الرزاق كقراً
وفى السماء رزاقكم ورقى أى بن وثاب الأعشى (التيين) بالجر (فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم)
بفتح الذال أى اذا عرفت حال الكفرة للثقلين من عاد ونمود وقوم نوح فان هؤلاء المكذبين من
كفار مكة نصيبوا فرام من العذاب مثل نصيب نظرهم من الأمم السابقة (فلا يستعجلون) أى فلا يطلبوا
منى أن أعجل فى المحي بالعذاب فلا يأتى لأجل ما لم يفرغ الرزق (فويل للذين كفروا من يومهم الذى
يوعدون) أى فالتسدة من العذاب لكفار مكة من أجل يومهم الذى يوعدون العذاب فيه وهو يوم بدر
كما هو الأوفى لما تقدم أو يوم القيامة وهو الأنسب بما فى أول السورة الآتية

﴿ سورة الطور مكية تسع وأربعون آية . وثمائة واثنتا عشرة كلمة .

وَألف وخمسة حرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والطور) أى طور سيناء وهو جبل بدين سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى واسمه ير
أقسم الله به (وكتاب مسطور فى رق منشور) أى كتاب مكتوب فى كاغذ مبسوط غير مطوى وغير
مختوم عليه وهو القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ أو هو
التوراة المكتوبة فى الألواح التى أنزلت على موسى (والبيت المعمور) وهو مكة المكرمة وهو بيت معمور
بالناس الطائفتين به العالمين يعمره الله كل سنة بسبأ تألف فان عجز الناس عن ذلك أتته الله بالملائكة
أول الضراح وهو فى السماء بحيال مكة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك يطوفونه ويصاؤون
فيه ثم لا يعودون اليه أبداً (والسقف الرفوع) فوق كل شئ وهو السماء وقيل العرش فانه سقف الجنة
(والبحر المسجور) أى الممتلئ وهو بحر فوق السماء السابعة تحت عرش الرحمن يسمى بحر الحيوان
يمطر العباد منه بعد التفخة الأولى أربعين صباحاً فينبئون فى قبورهم ويقال هو بحر حر يصير ناراً
روى أن الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة ناراً يسجر بها نار جهنم (ان عذاب ربك لواقع) أى لنازل
بشدة على مستحق يوم القيامة (ماله) أى العذاب (من دافع) عنه (يوم تمور السما موراً) أى يوم
تخرج السماء عن مكانها وتدور بأهلها دوراً كدوران الرخا وتخرج الخلائق بعضهم فى بعض من الهول
فيوم معمول لواقع أو لدافع أى ليس له دافع يوم تمور السماء (وتسير الجبال سيرا) أى تزول الجبال عن
وجه الأرض وتطيرق الهواء ثم تقع على الأرض مفتتة كالرمل ثم تصير كالصوف للندف ثم تطيرها للرياح
فتصيرها بمنثوراً (فويل يومئذ للمكذبين الذين هم فى خوض يلعبون) أى اذا علم أن عذاب الله
واقع وأنه ليس له دافع فتسدة عذاب اذا المكذبين للرسل الذين هم يلعبون فى الباطل فأفالم مثل
أفعال الخافض فى الماء فهو لا يدري أين يضع رجلاه (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) ويوم اما ظرف لقول
مقدر بعده أى يوم يدعون اليها دفعا عنيفا يقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى النابذ ذلك
أن خزنة جهنم يغاون أبديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصهم الى أقدامهم ثم يدعون دفعا على وجوههم
وزجأى أقيمتهم ويقولون لهم تو يسيها هذه النار الخ وما يبدل من يومئذ للذى قول يوم يقع العذاب
للمكذبين وهو يوم يدعون أى المكذبون الى النار والامة على فتح الدال وتشديد البين مضمومة
وقرأ على والسالى وأبرز جاوز يدين على يسكون الدال وفتح العين فيكون دطعالا من الواو أى يوم
ينادون مدعوين بأن يقال لهم هلموا الى نار جهنم فادخلوها وتقول لهم الحزنة هذه النار (أفسح

هنا أم أم تم لا تبصرون) أى أفضها العذاب الذى ترونه مسحرجا كنتم تقولون فى الدنيا لا نبياهم
 سحرة أم أم عى عن الخبر عنه كما كنتم عيا عن الخبر أى هل فى الرى شك أم هل فى بصركم خلل
 فالذى ترونه حق وقد كنتم تقولون انه ليس بحق (اصاوها) أى ادخلوا النار وقاسوا شدائدھا
 (فاصبروا ولا تبصروا) أى فاصلاوا ما شتمت من الصبر على عذاب النار وعدمه (سواء عليكم) أى ضربكم
 عليه وركه سواء عليكم فى عدم النفع (الما تجزون ما كنتم تعملون) فان الجزاء حيث كان واجب
 الوقوع بحسب الوعد كان الصبر وعدمه سواء فى عدم النفع (ان المتقين فى جنات ونعيم) دائم (فاكبين
 بما آتاهم ربهم) أى مثلذين بما أعطاهم ربهم وقرأ الحسن وغيره فكمهين بغير ألف أى معجيين
 وقرى فاكبين على أنه خبران أى ذوو فاكهة كثيرة بسبب اعطاهم ربهم إياهم تلك (ووقاهم ربهم
 عذاب الجحيم) عطف على ما آتاهم أى انهم ناعمون بأمرين بما آتاهم ربهم وبأنه وقاهم أو عطف على
 فى جنات فالتمنى ان المتقين ادخلهم ربهم جنات ونعما ووقاهم عذاب الجحيم فيقول الله لهم (كلوا
 واشربوا ههنا) أى بلا تعب فى تحصيل الطعام والشراب بلا داء فى تناولهما وبلا خوف نفاذ ولا اثم
 (بما كنتم تعملون) فلا من عليكم فى هذا اليوم وانما منى عليكم فى الدنيا اذهبتمكم ووفقتكم
 للأعمال الصالحة لان هذا انجاز الوعد (متكئين على سرر مصفوفة) حال من الضمير للسكن فى
 خبران أى كاثنون فى جنات حال كونهم متكئين على عمارق على سرر موصولة بعضها إلى بعض
 (وزوجناهم بحور عين) أى بنساء بيض عظام الأعين قوله تعالى وزوجناهم عطف على خبران وهو
 إشارة الى أن الزوج هو الله تعالى فهو تعالى يتولى الطرفين زوج عبده بإمائه ومن يكون كذلك لا
 يفعل الا ما فيه راحة العبيد والامام فهو إشارة الى أن الحور العين فى الجنات بملوكات ملك الجن لا بملك
 الكساح وانما عدى بالامام إشارة الى أن اللعنة فى التزويج ههنا لرجال فقط فآثار وجوا الله بهم بالحور لا
 للذخ الحور بهم وأيضا ان فى التزويج معنى الاصلاق وفى الباء كذلك فكان البعنى جعلناهم ملصقين
 بحور من غير عطفهم وقرى بحور عين على اضافة للوصف الى صفته وقرى بعين عين (والذين
 آمنوا واتبعنهم ذريتهم بإيمان ألحقناهم بذريتهم) والوصول مبتدأ أخبره ألحقناهم وقرأ أبو عمرو
 وأتبعناهم ذريتهم بإيمانهم بإسناد الفعل الى التسكيم للعظم نفسه وقطع الهمزة والباقيون واتبعنهم بإسناد الفعل
 الى التزويج وهمزة وصل وقرأ نافع ذريتهم بالافراد فى الأولى والجمع فى الثانية وقرأ ابن كثير
 والكوفيون بالافراد فيها وأبو عمرو بالجمع فيها مع النصب بالكسرة وابن عامر بالجمع فيها والرفع فى
 الأولى والنصب بالكسرة فى الثانية والثالثة متعجولة على الآم والبناء معا أى ان اللوم اذا كان عمله
 أكثر الحق به من دونه فى العمل ابنا كان أو ابنا بسبب الإيمان كما هو منقول عن ابن عباس وغيره والله
 تعالى أجمع الولد والدين فى الإيمان ولم يبقه بأمة الكفر بدليل أن من أسلم من الكفار حكمه بإسلام
 أولاده الصغار ومن ارتد من المسلمين لا يحكم بكفر ولده كما روى أن النبى ﷺ قال انه تعالى يرفع
 ذرية المؤمن فى درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية فالآباء داخلون فى اسم الترية
 ويلحق بالترية من النسب الترية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم وعمل كانت أجر فتكون
 ذرية الأفاذة كذرية الولادة لقوله ﷺ المرء مع من أحب (وما آتاهم من علم من شيء) أى
 وما نقصنا شيئا من درجة الأعلى لاجل الحاق الأدنى به وهذا لاز القوم التوهم أن نواب الأعلى يوزع على
 من دونه وقرأ ابن كثير آتاهم بكسر اللام والباقيون يفتحونها وقرأ ابن هرمز آتاهم بمد الهمزة وقرى
 لتناهم بكسر اللام ولتتناهم بالفتح (كل امرئ بما كسب رهين) أى كل امرئ مرهون عند الله تعالى
 بعمله فان عمل صالحا فكف نفسه والأهل كلها فالعمل بمنزلة الدين الثابت حيث ان العبد مطالب بذكر

هنا الذى ترون (أم أم تم لا تبصرون) وهذا نوب يخ
 لهم والتمنى تصدقون الآن
 عذاب الله وقوله (فاكبين
 بما آتاهم ربهم) أى
 معجيين به (والذين آمنوا
 واتبعناهم ذريتهم) يريد
 أن يلحق الأولاد بدرجة
 الآباء فى الجنة اذا كانوا
 أعلى مراتب وكذلك
 الآباء بدرجة الابناء لتقر
 بذلك أعينهم فليحق
 بعضهم ببعض اذا اجتمعوا
 فى الإيمان من غير أن ينقص
 من أجر من هو أحسن عملا
 شيئا بزيادة فى درجة
 الأتقص عملا وهو قوله
 (وما آتاهم) أى وما
 نقصناهم (من علمهم من
 شيء) كل امرئ بما كسب
 أى عمل من شيء (رهين)
 أى مرهون يؤخذ به

لألفو فيها ولا تأثم) أى لا يجزى بينهم فيها باطل ولا أثم كما يجزى بين شربة الخمر في الدنيا (ويطوف عليهم) بالخدمة (غلمان لهم كأنهم) من بياضهم وصفاتهم (أو لؤلؤ مكنون) أى مخزون مصون (وأقبل بعضهم على بعض) في الجنة (يتسلمون) أى عن أحوال لهم كانت في الدنيا (قالوا) أنا كنا قبل في أهلنا مشفقين (أى خائفين من عذاب الله (فإن الله علينا) أى بالجنة (ووقانا عذاب السموم) أى عذاب سموم جهنم وهو نارها وحرارتها (فذكر) أى ذكرهم بإحمد بالجنة والنار (فما أنت بنعمة ربك) أى رحمتها أكرامه إياك بالنبوة (بكاهن) أى تخبر بما في غدمن غير وحي (ولا يحنون) أى كما يقولون (أم يقولون) أى بل يقولون (هو) شاعر تر بص بر بالنبون) أى أنت تنظر به السوت فيهك (قل تر بصوا فاني معكم من اللتر بصين) أى حتى يأتي أمر الله فيكم (أم تأمرهم أحلامهم) أى عقولهم (بهنا) أى بترك قبول الحق من صاحب العجزة

العمل خيرا أو شرا ويقال كل امرئ بما كسب دأه فان أحسن في الجنة مؤبدا وان أسوأ في النار مخلدا (وآمدنهم بفاكهة ولحم ما يشتهون) أى زدهام على ما كان لهم وقتا بصدوق بأنواع الفواكه وأنواع اللحمان ما يشتهون فكل واحد من أهل الجنة يعطى في الجنة ما يشتهى وان لم يطلبه (يتنازعون فيها كأسا) أى يتعاطون في الجنة خمرهم وجلساتهم بكال الاشتياق أو يتجاذب بعضهم ناء الخمر من بعض في شربها يتجاذب ملاعبة لا تجاذب خاصة وهو المؤمن وزوجاته وخدمه (لأنفوسها ولا تأثم) أى لا تكة لنفوسها ولا أثم بسبب شربها أى بسبب زوال العقل ونهوض الغضب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والبناء على الفتح في الاسمين والباقيون بالرفع (ويطوف عليهم) بالكؤوس وغيرها من التحف للخدمة (غلمان لهم) وهؤلاء الغلمان يتلقاهم الله في الجنة كالخوارج ولذلك لم يقل تعالى غلمانهم وانما قال غلمان لهم ثلاثين أنهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيخاف كل من خدم أحدا في الدنيا أن يكون خادما له في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا (كأنهم) في بياضهم وشدة صفاتهم (أو لؤلؤ مكنون) مخزون مصون من الخمر والبرد (وأقبل بعضهم على بعض) في الزبارة (يتسلمون) أى يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن أمر الدنيا وعن نعيم الجنة (قالوا) أى قال كل منهم (انا كنا قبل) أى قبل دخول الجنة (في أهلنا مشفقين) أى خائفين على فوات الدنيا والخروج منها وفراقه الاخوان فأخطأنا في ذلك وقوله تعالى في أهلنا متعلق بمحذوف حال من الضمير في مشفقين أى حال كوننا بين أهلينا في الدنيا أو يبان لتقبل أى في وقت اجتماعنا مع أهلنا (فإن الله علينا) بالمغفرة ودخول الجنة (ووقانا عذاب السموم) أى عذاب النار وقال تعالى السموم شدة الحر أو شدة البرد في النهار (انا كنا من قبل) أى من قبل هذه الرحمة أى في الدنيا (ندعوهم) أى نسألهم الحفظ من العذاب ونعبداه (انه هو البر) أى الصادق وفي وعده لنا الحسن البنا (الرحيم) بعباده المؤمنين وقرأ نافع والسكاني فتح حمزة أنه على تقدير كون الادم ملفوظا بها والباقيون بكسرها استثناء على معنى التعليل (فذكر) أى غظا يا أشرف الخلق (فأنت بنعمة ربك) بالنبوة ورجاحة العقل (بكاهن ولا يحنون) أى فلا تتغير ولا تتبع أهواءهم لقولهم لك أنت كاهن تخبر بما في غدمن (أم يقولون) أى بل يقولون أى كفار مكة (هو) شاعر) يقول الكلام من تلقاء نفسه (تر بص بر بالنبون) أى تنظر بذلك الشاعر تقلبات الزمان وزوال الموت فانه كان شاعرا فصرف الزمان قد ضعف ذهنه فبين كساد شعره قالوا أيضا تر بص مونه فان أباهم شابوا ونحن نرجو أن يكون مونه كونه فلا نمارسه الآن مخافة أن يغلبنا بقوة شعره وجملة تر بص نعت لشاعر (قل) يا أشرف الخلق هؤلاء الكفار (تر بصوا) أى انتظروا موتى وهذا أمر تهديد (فاني معكم من اللتر بصين) أى فاني أتر بص هلاككم وقد أهلكوا في يوم بدر في غيرهم من الايام ويقال ان معنى هذه الآية اني أخاف الموت ولا أتناهى للنفسى ولا لأحد وانما أنا نذير فتر بصوا موتى وانما تر بصة ولا يترك ذلك لعدم حصول ما تمنون بعدى (أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاعون) أى تأمرهم عقولهم بهذا القال المتناقض فاتهم قالوا في حق الرسول هو كاهن مجنون شاعر فان الكاهن ذو دقة نظري الأمور والمجنون مختل فكره والشاعر ذكلام موزون منسق فكيف يجتمع أوصاف هؤلاء في واحد بل هم قوم مجاوزون الحدود في العناد لا يخشون حول السداد ولذلك يقولون أكاذيب خارجة عن دائرة العقل وقرئ بل هم (أم يقولون نقوله) أى بل يقولون كذب محمد في القرآن من عند نفسه وليس بشعر ولا كهانة ولا

(بل لا يؤمنون) استكباراً (فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين) أن همدا تقوله (أم خلقوا من غير شيء) أي لغير شيء يعني
 أخلقوا عبثاً وسدى (أم هم

(٣٣٠)

جنون (بل لا يؤمنون) بالقرآن استكباراً (فليأتوا بحديث مثله) أي فليجيشوا بكلام مثل القرآن
 في البلاغة وصحة المعاني والاخبار بالمغيبات من تلقاء أنفسهم فاتهم مثل محمد في البشرية والعربية (إن
 كانوا صادقين) فيا قالوا فإن صدقهم في ذلك يستأنف قدرتهم على الاتيان بمثله ففهم الشعراء البلاء
 والكهنة الأذكاء ومن يرتجل القصائد ويقص القصص (أم خلقوا من غير شيء) أي أوجدوا من
 غير خالق فلذلك ينكرون القول بالتوحيد لا تنفاد الإيجاد وينكرون الحشر لا تنفاد الخلق الأول وقال
 ابن كيسان أم خلقوا لغير شيء من عبادة جزاء فخلقوا عبثاً وتروكوا سدى فلا إعادة وقيل أي من غير أب
 وأم فهم كالجد لا يعاقبون ولا يقيم الله عليهم حجة أليس قد خلقوا من نطفة وعلقه ومضغة (أم هم
 الخالقون) لأنفسهم فلا يأتون لأمر الله ولا يعبدون الله وهم لا يقولون ذلك فإذا أقروا أن هم خالقوا
 غيرهم فما الذي يتمتعهم من الاقرار له بالعبادة ومن الاقرار بأنه قادر على البعث (أم خلقوا السموات
 والارض بل لا يقولون) فأم للاستفهام الانكارى بمعنى التثني أي ما خلقوا السموات والارض بل
 لا يقولون بأن الله واحد فإذ استأوا من خلقهم ومن خلق السموات والارض قالوا الله وهم غير موفين
 بما قالوا والاما أعرضوا عن عبادته أي لما ينشأ من إيمانهم بالله وهو الاقبال على عبادته جعل
 إيمانهم كالمسلم ففني عنهم وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي أنهم كاطغنا فافك يا أشرف الخلق
 طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن بك أمهم الميطرون أمهم مسلم يستمعون فيه) وأم استفهام
 انكارى أي أعندهم خزائن رحمة الله حتى يرزقوا النبوة من شأوا أم عندهم خزائن علم الله بالغيب
 حتى يختاروا النبوة من شأوا أمهم الغالبون على الأمور يدبرونها كيف شأوا أمهم مصعدا إلى السماء
 يستمعون ما يوحى إلى الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا أن محمد ليس برسول وأن كلامه ليس بمرسل
 أي أتستمنعونه الله ولا تكتبه الخزانة السلطين عليها ولا أتجمعت بهم ملائكة ولا صعود لهم
 اليهم (فليأت مستمعهم سلطان مبین) أي إذا ادعوا الاستماع من الملائكة فليأت مدعى الاستماع
 بحجة واضحة تصدق دعواه (أم له البنات ولكن البنون) أي أتزعمون أن الله تعالى البنات ولكن
 البنون خاصة تكونوا أقوى منه تعالى فكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكفونوا آمين من
 عذاب يأتيتكم منه لضعفه وقوتكم (أم تسألهم أجراً) أي أجر الدنانير مال وأغيره على تبليغ الرسالة
 (فهم من مغرم مثقلون) أي فهم لذلك الأجر من التزام غرامة محمول الثقل فلذلك لا يتبعونك (أم
 عندهم الغيب فهم يكتبون) أي هل عندهم علم ما غاب عنهم فهم يكتبون ما غاب عنهم حتى يتمكن منازعة
 محمد أي هل صاروا في درجة محمد حتى استغنوا عنه وأعرضوا (أم يریدون كيدا فآلذين كفروا هم
 السكيدون) والغبني أي تهديهم لوجه الله أم تسألهم أجراً فتثقلهم فيمتنعون عن الاتباع أم عندهم الغيب
 فلا يحتاجون اليك فيعرضون عنك أم ليس لهم شيء من هذين الأمرين بل يریدون العذاب بقنعة من
 حيث لا يشعرون فآلذين كفروا معذبون (أم لهم له غير الله) يتمتع من عذاب الله (سبحان الله
 عما يشركون) أي عن الذي يشركون من الودول من مثل الآلهة لانهم كانوا يقولون البنات لله كانوا
 يقولون هو تعالى مثل ما يعبدونه (وإن يروا سقما من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مرموم) أي لو
 عذبنا كفار مكة بنزل قطع من السماء عليهم لم يشعروا عن طغيانهم ولم يرجعوا عن عنادهم ولقالوا في

بما يكون في غند (أم هم
 المصيطرون) أي السلطون
 الجبارون (أم لهم سلم
 مرق في السماء) يستمعون
 فيه أن الله هم عليه حق
 (فليأت مستمعهم) أي أن
 ادعوا ذلك (سلطان
 مبین) أي بحجة واضحة
 تمسسه أحلامهم في جعلهم
 البنات لله فقال (أم له البنات
 ولكن البنون أم تسألهم
 أجراً) أي على ما جنتهم به
 (فهم من مغرم) غرم
 (مثقلون) أي مجهدون
 ولغني أن الحجة واجبة
 عليهم من كل جهة (أم
 عندهم الغيب) أي على
 ما يؤول إليه أمر محمد صلى
 الله عليه وسلم (فهم
 يكتبون) أي يحكمون بأنه
 يموت فسترج منه (أم
 يریدون كيدا) أي مكرا
 بك في دار الندوة (فالذين
 كفروا هم السكيدون)
 الجزيون يكيدهم لأن الله
 حفظه من مكدهم وقتلوا
 بدير (وإن يروا سقما)
 قطعاً (من السماء) أي
 السحاب (ساقطاً يقولوا)
 لعنادهم وفرط شقاقهم
 (سحاب مرموم) بعضه

(فقرهم حتى يلاقوا يومهم
الذي فيه يصعقون) أى
يموتون ثم أخبر الله أنه
يعجل لهم العذاب فى الدنيا
فقال (وان الذين ظلموا)
أى كفروا (عذابا دون
ذلك) أى قبل موتهم وهو
الجوع والقحط سبع
سنين ثم أمره بالصبر فقال
(واصبر لحكم ربك فانك
بأعيننا) أى بحيث نراك
وتحفظك وزرعك (وسبح
بحمد ربك حين تقوم)
أى من مجلسك قل
سبحانك اللهم وبحمدك
(ومن الليل فسبحه) أى
صل له صلاتي العشاء
(وأدبر النجوم) يعنى
ركعتي العجر
﴿تفسير سورة والنجم﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(والنجم اذا هوى) يعنى
والنجم اذا سقط وقيل
التران اذا نزل متفرقا أى
نجوما (ماض صاحبكم)
محمد صلى الله عليه وسلم
(وما غوى وما ينطق عن
الهووى) أى ما لى بأبيكم
بهما قاله بهواه (ان هو)
أى ماهو (الاوحي يوحى)
إليه (علمه شديد القوى)
يعنى جبريل عليه السلام
(ذومة) أى قوة شديدة
(فاستوى) جبريل فى
صورته التى خلقه الله عز
وجل عليها (وهو

هذا النازل اغاظه لحمد هذا سبحانه تراكب بعضه على بعض يحطرون ولم يصدقوا أنه قطعة نازلة للعذاب
(فقرهم) أى اذا تبين أنهم لا يرجعون عن الكفر فآثرهم على شر أحوالهم (حتى يلاقوا يومهم
الذى فيه يصعقون) أى يهلكون بالقتل يوم بدر وقرى يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون بضم
الياء مبنيًا للفعول وبقى السبعة بفتحها مبنيًا للفاعل وقرأ أبو عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين (يوم
لا يخفى عنهم كيدهم شيئا) أى يوم لا يدفع عنهم مكرهم فى مناصبتهم يوم بدر شيئا من الهلاك (ولا هم
ينصرون) أى لا ينعون من القتل والأسر النازلين بهم فى ذلك اليوم (وان الذين ظلموا) أى ان
لهؤلاء الظلمة عبادتهم الأوثان (عذابا دون ذلك) أى قبل ما لقوه من القتل يوم بدر وهو القحط
الذى أصابهم سبع سنين وقرى دون ذلك قريبا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن العذاب يلاقوه
(واصبر لحكم ربك) بأبائك فيما بينهم مع مقاساة الأحران (فانك بأعيننا) أى بمنظر مناويف حفظنا
(وسبح محمد ربك حين تقوم) من موضعك أى حين تعزم على القيام وقعود فى الخبر أن من قال
سبحان الله من قبل أن يقوم من مجلسه يكتب ذلك كفارة لما يكون قد صدر منه من اللغو والغفوى
ذلك المجلس (ومن الليل فسبحه) فإن العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرياء (وأدبر النجوم)
أى وقت الصبح حين يذهب ضياؤها بنوء الشمس

﴿سورة النجم مكية ثمان وستون آية. وثلاثمائة وستون كلمة. وألف

وأربع مائة وخمسة أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم اذا هوى) أى والقرآن اذا نزل وهذا استدلال بمجزة النبى صلى الله عليه وسلم المألفة على
صدقه أو والنجوم التى هى ثابتة فى السماء للاهتداء اذا سقطت الى أسفل وفائدة تقيد القسم بالنجم
بوقت هو به أنه اذا كان فى وسط السماء لا يمتد به السارى لأنه لا يعلم به المشرق من المغرب ولا الجنوب
من الشمال فاذا زال تبين بزواله جانب الغرب من الشرق والجنوب من الشمال (ماض صاحبكم) أى
ما عدل سيدكم يامعشر فريش عن الطريق المستقيم أو ما جن مصاحبكم محمد (وما غوى) أى وما اعتقد
باطلا قط بل هو رشيد مرشد دل على الله تعالى (وما ينطق عن الهوى) أى ولم ينكم بالقرآن عن هوى
نفسه وعن رأيه أصلا (ان هو الاوحي يوحى) أى ما القرآن الا وحى من الله يوحى أى يجدها يحاوه
إليه ﴿وقابعد وقت ويقال فى معنى هذه الآية ما جن محمد وماسه الجن فليس بكاهن وليس
ينتهو بين التوبة تعلق فليس بشاعر وما قوله الاوحي وليس بقول كاهن ولا شاعر (علمه شديد
القوى) أى علم النبى الوحي ملك شديد القوة بالبدن وهو جبريل عليه السلام روى أنه جاء النبى
ﷺ فقال يا محمد ما بعثت الى نبي قط أحب الى منك الا أعلمك أسما من أسماء الله عز وجل هن أحب
أسماته أن يدعى بهن قل يا نور السموات والأرض يا جبار السموات والأرض يا عماد السموات
والأرض يا بدیع السموات والأرض يا قیام السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا صرخر
الستصرخين يا غياث المستغيثين يا منتهى العابدين يا أرحم الراحمين فيزول بك كل حاجة (١) (ذو
مرة) أى قوة فى العقل (فاستوى) والفاء السببية أى فاستقام جبريل على صورته الحقيقية التى
خلقها الله تعالى عليها فرأه النبى ﷺ وهو بحجرة فخر مفضيا عليه دون الصورة التى كان يشتمل
بها كما هبط الى رسول الله ﷺ بالوحي وذلك أن رسول الله أحب أن يراه فى صورته التى
جبل عليها فإن التشكل بشكاه الذى فطر عليه يتسبب عن شدة قوته وقدرته على الخوارق (وهو

بالأفق الأعلى) وذلك أن رسول الله ﷺ سأل أن يرى نفسه في صورته فوعده ذلك بحراء فطلع له جبريل من المشرق ففسد الأفق إلى الغرب (ثم دنا فتدلى) هذا من القلوب أي ثم تدلى يعني نزل من السماء فدنا من محمد ﷺ (فكان) منه في القرب على قدر (قالب قوسين وأودى) والغنى أنه بعد ما رأى رسول الله ﷺ من عظمه وهاله ذلك رده إلى صورة آدمي حين قرب من النبي صلى الله عليه وسلم

(٣٣٣)

النبي صلى الله عليه وسلم للوحي وذلك قوله (فأوحى إلى عبده) أي محمد (ما أوحى) إلى جبريل عليه السلام (ما كذب الفؤاد ما رأى) لم يكتب قلب محمد صلى الله عليه وسلم فيما رأى ليله العراج وذلك أن الله عز وجل جعل بصره في فؤاده حتى رآه وحقق الله تلك الرؤية فقبلتها كانت رؤية حقيقة ولم تكن كذبا (أفتأرونه على ما يرى) أي أفتجادلونه في أنه رأى الله عز وجل (ولقد رآه) أي أرى ربه وقيل جبريل على صورته التي خلق عليها (نزلة أخرى) أي مرة أخرى (عند سيرة للنهي) إليها يتبعى علم الخلق وما وراءها غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل (عندها جنة النأوى) هي جنة تفسير إليها أرواح الشهداء (اذ ينشئ السدرة ما ينشئ) قيل ينشأها فرائض من ذهب وقيل لللائكة

بالأفق الأعلى) أي والحال أن جبريل في الجانب الشرقي ففسد للمشرق لعظمته وقال الرازي والظاهر أن الغنى ارتفع محمد بالمكان وهو بالمكان الأعلى رتبة في رفعة القدر لاحقية في الحصول في المكان فأنصلى الله عليه وسلم بلغ الغاية وصار نيا هو واصل إلى الأفق الأعلى الفارق بين النزلتين (م دنا) أي بعد ما دنا جبريل جناحه وهو بالأفق الأعلى عاد إلى الصورة التي كان يتنادى النزل عليها وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم (فتدلى) أي فنزل من الأفق الأعلى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فضمه إلى نفسه وجعل يمسح التبراعن وجهه حتى أفاق وسكن روعه صلى الله عليه وسلم ويقال دنا جبريل من النبي فيقبتدلى من الهواء واقفا بين السماء والأرض فان التدلى هو التعلق من الهواء (فكان قالب قوسين أودى) أي فكان مقدار ما بين جبريل والنبي مقدار قوسين بل أقرب من ذلك بنصف قوس (فأوحى إلى عبده ما أوحى) أي فأوحى الله إلى جبريل ما أوحى جبريل إلى كل رسول فان جبريل أمين لم يخن في شيء ما أوحى إليه (ما كذب الفؤاد ما رأى) أي صدق فؤاد محمد فبارأى شيئا من صورة جبريل ومن الله تعالى ليلة العراج ومن الآيات العجيبة الإلهية أي أن قلبه ﷺ لم يقل ان الرئي خيال لاحقية له ولم يقل انه جنى أو شيطان ويحتمل أن يقال لم يكتب جنس الفؤاد ما رأى ﷺ ببصره بأن يقول كيف يرى الله وهو ليس في مكان ولا جهة وليس على هيئة أو كيف يرى جبريل مع أنه أظلم من الهواء والهواء لا يرى فرؤية الله تعالى رؤية جبريل على ما رآه محمد ﷺ جائزة عند من له قلب فالقؤاد لا ينكر ذلك وان كانت النفس التوهمية تنكره وقرأه هشام ما كذب بالتشديد أي أن ما رآه محمد ببصره صدق بقلبه أي ما قال فؤاده لما رآه بصره لم أعرفك وما منعوه بل موصولة والعائد مخوف وكذا قيل في قراءة التخفيف وقيل فيه على إسقاط الحافض أي فيلأه (أفتأرونه على ما يرى) أي أفتجادلونه يا معشر المشركين على ما قد رأى وقرأ الأخوان أفتؤمنونه بفتح التاء وسكون الهم أي أفتنكرونه وقرأ عبد الله بن مسعود والشعب بنم التاء وسكون الهم أي أفتجحدونه شاكفا رآى (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) أي والله لقد رأى محمد جبريل على صورته الحقيقية مرة أخرى عند شجرة تنبثق السماء السابعة عن عین العرش وهو موضع لإعتداه ملك ولا روح من الأرواح قال مقاتل وهي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الأولاد وضعت ورقمنها في الأرض لأضامت لأهلها وهي شجرة طوى (عندها جنة النأوى) أي الجنة التي رأى إليها المتقون وأرواح الشهداء (اذ ينشئ السدرة ما ينشئ) واذنظر لآه أي ولقد رآه عند السدرة وقت علاها ما علاها من فرائض من ذهب أو من ملائكة يأتيونها كأنها طيور أو من أنوار الله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه لها ونظرت الأنوار (ما زاع البصر وما طغى) أي ما التفت محمد إلى الجراد ولا إلى غيره وما جاوز إلى ما سوى الله تعالى أو ما مال محمد عن الأنوار وما طلب شيئا غيرها بل اشتغل بمطالعتها مع أن في ذلك العالم من العجائب ما يحير الناظر (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أي والله لقد رأى من عجائب الملك والملكوت ما لا يحيط به العبارة (أفأرى من تلك الليلة) (أفأرى)

اللات

أمثال الثريان (ما زاع البصر وما طغى) هذا وصف أدب النبي

ﷺ ليلة العراج يقول يمل بصره عما قصد له لولا جلاوز أمر به (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعني ما رأى من الآيات العظام تلك الليلة (أفأرى)

اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى) أى ومناة التأخرة الذليلة أى الوضعية المقدار وذلك لان اللات كان وثنا على صورة آدمى وهو لثقيب بالطائف وألقر يش بنخلة والعزى صورتها صورة شجرة سمرة لطفان ومناة صورتها صورة صخرة كانت خرازة ولهديل بقيد فالأدى أشرف من النبات وهو أشرف من الجاد وهو متأخر فالمنة فى أخريات الراتب والغنى لما ذكر الله تعالى عظمة آياته فى ملكوته وهى أن رسول الله الى الرسل الذى يسد الآفاق ببعض أجنحته وبهلك اللدائن بقوته لا يمكنه أن يتعدى السدرة فى مقام جلال الله وعزته قال أفرأيت هذه الاصنام مع حقارتها شركاء الله مع ما تقدم ويقال فنظنوا أن عبادتكم اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة فى الدنيا تنفعكم فى الآخرة (الكم الذكر وله الاثني ذلك اذا قسمة ضيزى) أى كيف جعلته تعالى نبات وقدا عترتم فى أنفسكم أن البنات ناقصات والبنين كاملون والله كامل العظمة فكيف جعلتموه ناقصا ونسبتم الى أنفسكم الكامل ففسدتكم البنات الى الله تعالى فقسمة جائزة على طريقتكم حيث نسبتم الى أنفسكم الأعظم من الثقيلين وبغضتم البنات ونسبتموهن الى الأعظم وهو الله تعالى وكان على عادتكم أن تجعلوا الأعظم والعظيم والناقص للحقير فإذا أتم خالفتم الفكر والعقل والعادة التى هى لكم (ان هى الأسماء سميتوها أتم وآبؤكم) أى ماهذه الأصنام للذكور رات الأساء خالية عن السميات وضعتوها أتم وآبؤكم فانكم قلتها آلهة وليست بآلهة (ما أنزل الله بها من سلطان) أى ما أنزل الله بهذه الأسماء من حجة فوضع الاسم لا يجوز الا بدليل نقل أو عقل (ان يبعون الا الظن وما تهوى الأنفس) أى ما يتبع الكافرون فى تسمية الأصنام آلهة انوهم أن ما هم عليه حق والا ما دونه مما تشتهيه أنفسهم الأمانة بالسوء (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان بالكتاب والنزل والرسول أن الأصنام ليست بآلهة وأن العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار (أم للانسان ما تمنى) أى للانسان ما اشتباه من شفاعاة الأصنام وغيرها أو هل له أن يعبد الا اشتباه فيعبد ما لا يستحق العبادة (فله الآخرة والأولى) أى ان اختار الانسان معبودا على ما تشتهاه فيعاقبه على فعله فى الدنيا والافيعاقبه فى الآخرة (وكم من ملك فى السموات لا تنفى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) أى وكثير من الملائكة مع علو منزلتهم لا تنفع شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله فى الشفاعاة فيمن يشاء ورضى وهو العابد الشاكر لا المعبود الكافر فإذا كان حال الملائكة فى باب الشفاعاة كاذكر فكيف تقبل شفاعاة المجدات (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بأحوال يوم القيامة (ليسمون الملائكة تسمية الاثني) ومناسبة هذه الآية لما قبلها هى انهم لما بين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعاة لهم الا بالاذن قالوا نحن لا نعبد الاصنام لانها مجادات وانما نعبد الملائكة بعبادتها فانها على صورها تنصيبين أبدينا ليدكرنا الشاهد الغائب فعظم الملك الذى ثبت أنه مقرب عظيم الشأن فقال تعالى ردا عليهم كيف نظمهم وأتم سمونهم تسمية الاناث حيث قلت الملائكة بنات الله (ومالهم به من علم) وهذا الجملة حال من فاعل ليسمون أى ليسمون الملائكة بالبنات والحال أنه لا علم لهم بما كانوا يقولون أصلا وقرى بها بالى التسمية أو بالملائكة (ان يبعون الا الظن) فإن الملائكة اناث (وان الظن لا يثبت من الحق شيئا) أى لا ينفع شيئا من العلم بحقيقة الشيء والظن يتبع فى الامور للصلحية والافعال العرفية والشريعة عند عدم الوصول الى اليقين ومنح من حاله لا يعلم فالظن فيه معتبر والاخذ بظاهر حال العاقل واجب وامانى

عن هذه الأوثان التى تعبدونها وتزعمون أنها بنات الله وأتم تخارون الذكران وذلك قوله تعالى (الكم الذكر وله الاثني) تلك اذا قسمة ضيزى) جائزة ناقصة (ان هى) أى ماهذه الأوثان (الأسماء) لاحقيقة لها (سميتوها أتم وآبؤكم) ما أنزل الله بها) بعبادتها (من سلطان) أى حجة وبرهان (ان يبعون) أى ما يتبعون فى عبادتها وأنها شفاء (الا الظن وما تهوى الأنفس) يعنى أن ذلك شئ ظنوه وأمر سولت لهم أنفسهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان على لسان محمد ﷺ (أم للانسان ما تمنى) أى يظنون أن لهم ماتمنوا من شفاعاة الاصنام وليس كما تمنوا بل (فله الآخرة والأولى) فلا يجرى فى البارئين الامارىد (وكم من ملك فى السموات) هو أكرم على الله من هذه الاصنام (لا تنفى شفاعتهم) عن أحد (شيئا الا من بعد أن يأذن الله) لهم فى ذلك (لن يشاء ويرضى) كقوله ولا يشقون الا لن ارضى (ان الذين

لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاثني) أى يقولون انهم بنات الله (وما لهم به من علم ان يبعون الا الظن وان الظن لا يثبت من الحق شيئا) أى ظنهم لا يدفع عنهم من العذاب شيئا

الاعتقادات فلا يبنى الظن شيئا من الحق فان الكلف يحتاج الى يقين يميز الحق من الباطل ليعتقد الحق ويميز الخير من الشر ليعمل الخير في الحق ينبغي أن يكون جازما والظان لا يكون جازما ويحتمل أن المراد من الحق هو الله تعالى والمعنى وان الظن لا يفيد شيئا من الله تعالى فان الاوصاف الالهية لاستخرج بالظنون (فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياه الدنيا) أي اترك مجادله من أعرض عن القرآن للنظوي على علم الاولين والآخرين للذكور ولأمور الآخرة قاصرا نظره الى الدنيا وهذه الآية غير منسوخة لان النبي ﷺ كان مأمورا بالدعاء بالحكمة واللوعظة الحسنة فلما عارضوه بأطيلهم أمر بالجواب عنها بالمجادلة ثم لما لم ينفع أمر بالاعراض عنهم وعدم مقابلتهم بالبرهان أي وأمر بالاعراض عن المناظرة بشرط جواز المناظرة (ذلك مبلغهم من العلم) أي ذلك الظن غاية ما يبلغون به من الادراك للتظلم للظن الفاسد (ان بك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي ان الله أعلم بمن لم يرجع الى الهدى أصلا ومن يقبل الاهتداء في بعض الاحوال وقدر علم الله أنه لا يؤمن بمجرد الدعاء أحدهم المكلفين وانما ينفع فيهم أن يقع السيف والقتال فأعرض عن الجدال وأقبل على القتال (ولله مافي السموات ومافي الارض) أي خلقا وملكا والوقت هنا متعديا في حاتم (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) أي يعقاب ما عملوا من الضلال (ويجزى الذين أحسنوا) أي اهتدوا (بالحسن) أي بالثواب الحسن الذي هي الجنة وقوله تعالى ليجزى متعلق بقوله ضل واهتدى كأنه تعالى قال هو يعلم بمن ضل واهتدى ليجزى بهما أو متعلق بقوله تعالى فأعرض أي أعرض عنهم ليقع الجزاء (الذين يجتنبون كبائر الاثم) وهذا للوصول بدل من للوصول الثاني وقرأ حمزة والكسائي كبير الاثم (والفواحش) قيل الكبائر ما وعد الله عليه بالنار صريحا وظاهرا والفواحش ما وجب الله عليه حدافي الدنيا (الا اثم) وهو ما يقصد المؤمن ولا يحققة أو ما يأتي به المؤمن ويندم في الحال (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغائر باجتنب الكبائر وهذا تنبيه على أن اخراج اثم عن حكم للواخذة بلبس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية (هو أعلم بكم اذا أنشأكم من الارض واذا أنتم أجنث في بطون أمهاتكم) أي هو تعالى أعلم بأحوالكم بعلمه حين ابتداء خلقكم من تراب فان كل أحد أصله من التراب فانه يصير غذاء ثم يصير دما ثم يصير نطفة وحين صوركم في الارحام وهذا تنبيه على كمال العلم والقدرة فان بطن الام في غاية الظلمة ومن علم بحال الجنين في بطن الام لا يخفى عليه مظهر من حال العباد (فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) أي اذا كان الامر كذلك فلا تنبوا على أنفسكم بالطهارة عن المعاصي بالكلية على سبيل الاعجاب أو الراء ولا تقولوا لمن لا عرفون حقيقة نحن خير منكم ولا تقطعوا أيها المؤمنون بخلاصكم من العذاب فان الله أعلم بمن أطاع وأخلص العمل أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فبأن ذلك بأن اعتقادنا ما عمله من الاحمال الصالحة بتوفيق الله ولم يقصد بذلك الاعتراف بالمدح وهذا لم يكن من الزكينة أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة وذكر هاشم (أفرأيت الذي تولى وأعطى قليلا وكدي) أي أفرأيت الذي أدبر عن الايمان وأعطى شيئا قليلا من المال السمسى وقطع العطاء قيل زلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة كان يجلس عند النبي ﷺ وسمع وعظه وأثرت الحكمة فيه تأميرا قويا فقال له رجل من المشركين لم تركت دين أبائك فقال أخشى عذاب الله فقال له لا تخف وأعطني كذا وأنا أحمل عنك العذاب فتولى الوليد عن الوعظ وسامع الكلام من النبي صلى الله عليه وسلم وأعطاه الوليد بعض الشرط ويحل بالباقي فلا يفي بالعهد ولا يحصل بذلك حل الوزر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أي أعنده علم الأمور الغيبية فهو يعلم أن صاحبه يتحمل عنه

(فأعرض) يا محمد (عمن تولى عن ذكرنا) أي أعرض عن القرآن (ولم يرد الا الحياه الدنيا ذلك مبلغهم من العلم) يقول ذلك نهاية علمهم أن أثر والادب على الآخرة قوله (الا اللهم) يعني صفار الذنوب كالنظرة والقبلة وقوله (اذ أنشأكم من الارض) يعني خلق أباكم من التراب (واذا أنتم أجنث) جمع جنين (فلا تزكوا أنفسكم) أي لا تمدحوها (هو أعلم بمن اتقى) أي عمل حسنة (أفرأيت الذي تولى) أي أعرض عن الايمان يعني الوليد بن المغيرة كان قد اتبع رسول الله ﷺ فغيره بعض المشركين على ذلك فقال اني أخشى عذاب الله فضمن له ان هو أعطاه شيئا من ماله ورجع الى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله فرجع الى الشرك وأعطى صاحبه الضامن بعض ما كان ضمن له ومنه الباقي وذلك قوله (وأعطى قليلا وكدي) أي قطع ذلك ومنعه (أعنده علم الغيب فهو يرى) أي ما غاب عنه من أمر الآخرة حتى علم أن غيره يحمل عنه العذاب

(أم لم نبأ بما في صحف موسى) أى أسفار التوراة (وابراهيم) أى وصحف ابراهيم (الذى وفى) أى أكل ما أمر به وآتاه ثم بين ذلك فقال (الأنز وازرة وزر أخرى) أى تؤخذ نفس بآتم غيرها (وأن ليس للانسان الاما سى) أى عمل لآخرته (وأن سعيه) أى عمله (سوف يرى) يعنى فى ميزان من خير وشر (ثم يجزأه) أى يجزى عليه (الجزأ الأوفى) أى الأتم (وأن الى ربك للتنهى) الصبر والرجع (وأنه هو أضحك) من شاء من خلقه (وأبكي) من شاء منهم (وأنه هو مات) فى الدنيا (وأحيأ) للبعث وقوله (إذ أنتى) أى تصب فى الرحم (وأن عليه النشاء) الأخرى) أى الخلق الآخر بعد الموت (وأنه هو أغنى) بالمال (وأقنى) أى أرضى بما أعطى وقيل اقنى أى أعطى أصول الأموال وما يتخذ فنية (وأنه هو رب الشعري) وهو كوكب الجوزاء كان يعبد فى الجاهلية (وأنه أهلك عادا الأولى) أى قوم هود (والمؤفكة) يعنى قرى قوم لوط (أهوى) أى أسقطها الى الأرض بعد رفعها وقوله

ذنوبه يوم القيامة (أم لم نبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذى وفى الأنز وازرة وزر أخرى) أى بل لم يخبر بالخبر الذى كان فى التوراة وفى صحف ابراهيم الذى بالغ فى الوفاء بما عاهد الله تعالى أنه لا يتحمل نفس حمل نفس أخرى أى أنه لا يؤخذ أحد بذنب غيره وعن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره فكان أهل القتل اذا ظفروا بأبى القاتل أو أبنيه أو أخيه أو عمه أو خاله قتلوه حتى نهاهم ابراهيم عن ذلك وبلغهم عن الله أن الأنز وازرة وزر أخرى (وأن ليس للانسان الاما سى) أى وأنه ليس للانسان يوم القيامة الاما عمل فى الدنيا من خير وشر فإن حسنة الغير لا تقيد نفعاً وإن للسى لا يجذب بسبب حسنة الغير نوباً ولا يتحمل عنه أحد عقاباً (وأن سعيه) أى عمله من خير وشر (سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة فى ديوانه وميزانه (ثم يجزأه الجزأ الأوفى) أى ثم يجزى الانسان سعيه بالجزأ الأتم (وأن الى ربك للتنهى) أى المرجع بعد الموت وعند ذلك يجازى الرب الشكور ويجزى الكفور والقراء للشهورة فتح الميزة على العطف على ما فهذا فى الصحف أيضاً وهو الحق فالخطاب به موسى وابراهيم على التوزيع وقرى بالكسر على الابتداء فالخطاب بهذا اماماً وهو كل سامع فهو تهنيد للسمي وجب الحسن أو خاص وهو الذى صلى الله عليه وسلم فى هذا نسليه لقلبه كأنه تعالى قال لا تحزن فإن الله تنهى الى الله (وأنه هو أضحك وأبكي) فكل ما يمله الانسان يتخلقه حتى الضحك والبكاء قيل ان الله تعالى خص الانسان بالضحك والبكاء والقرء يضحك ولا يبكي والابل تبكي ولا تضحك (وأنه هو أمات وأحيأ) أى خلق الموت والحياة فلا يقدر على الامانة والاحياء غيره تعالى (وأنه خلق الزوجين الذكروا أنثى من نطفة اذ أنتى) أى تهاق فى رحم الأنثى (وأن عليه) تعالى (النشاء الأخرى) أى نفخ الروح كما قال تعالى هنالك أنشأناه خلقاً آخر أى نفخ الروح بعد خلق النطفة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والنشاء بفتح الشين وبعدها ألف عبودة قبل الميزة (وأنه هو أغنى) أى أغنى الناس بلين الأمم بنفقة الأبى صفره (وأقنى) أى وأعطاه الأموال بالكسب بعد كفره فكل مدافع الله الحاجة فهو اغناء وكل ما زاد عليه فهو اقناء (وأنه هو رب الشعري) وهى نجم مضى وتسمى الشعري العبور وهى تطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر وتسمى الشعري الجمانية وكانت خزانة تعبدها وتعتقد تأثيرها فى العالم وهى للردة فى هذه الآية دون الشعري الشامية السبا بالشعري الغميض وهى التى فى النزاع وهذا إشارة الى فساد قول قوم فإن بعض الناس قال ان الفقر والغنى يكسب الانسان واجتهاده فمن كسب استغنى ومن كسل افتقر وبعضهم قال ان ذلك بالبعث وذلك بالنجوم فردهم الله تعالى بقوله هو تعالى يحرك النجوم ورب معبودهم الشعري العبور (وأنه أهلك عادا الأولى) وهى قوم هود وسميت أولى لتقدمها فى الزمان على عاد الثانية التى هى قوم قوم صالح وقرأ نافع وأبو عمرو باسقاط نون التنوين لالتقاء الساكنين ونقل حركة همزة أولى الى اللام وقرأوا نون كذلك لكن قلبوا همزة ساكنة وقرأ الباقون بكسر نون التنوين لالتقاء الساكنين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة (وممود) عطف على عاد وقرأ عاصم وحزمة بشير تنوين اللام فى الوصل وبسكون اللام فى الوقف والباقيون بالتنوين فى الوصل وبالوقف على الألف (فأبى) أى فأبى من عاد ومود أحدا (وقوم نوح من قبل) أى أهلكتهم من قبل الفريقين (انهم كانوا هم أظلم وأظلمى) من الفريقين حيث يتدنون بالكفر ويجاوزون فى المعاصي فاتهم كانوا يؤذون نوحاً عليه السلام ويضربونه حتى يشقى عليه وينفرون الناس عنه ويحزنون صبياهم أن يسمعوها منه والبادى أظلم ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها (والمؤفكة أهوى) أى أسقط قرياً لوط سندم ومصادوم وحموراً وصوام إلى الأرض بعد أن رفعها الى السماء على جناح جبريل عليه

(فشاها ماغشي) أي ألبسها العذاب والحجارة (فبأي آلاء ربك تبارى) أي بأي نعم ربك التي تدل على توحيد وفردته تشكك أيها الإنسان (هنا) محمد صلى الله عليه وسلم (نذير من النذر الأولى) أي هو رسول أرسل اليكم كأرسل من قبله من الرسل (أزفت الآزفة) أي قربت القيامة (ليس لهما من دون الله كاشفة) أي لا يكشف عنها إلا الله كقوله لا يجلبها لوقتها إلا هو (أفمن)

(٣٣٣)

أي قربت القيامة (ليس لهما من)

هذا الحديث) يعني القرآن (تجيبون) وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون أي لاهون غافلون (فاسجدوا لله واعبدوا) معناه فاسجدوا لله الذي خلق السموات والارض ولا تسجدوا للأصنام التي ذكرت في هذه السورة

(تفسير سورة القمر) (بسم الله الرحمن الرحيم) (اقتربت الساعة) أي دنت القيامة (وانشق القمر) أي انفلق نصفين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن أهل مكة سألوه آية فأراههم القمر فلقين حتى رأوا حراء بينهما فأخبر الله تعالى أن ذلك من علامات قرب الساعة (وان يروا) يعني أهل مكة (آية) تدل على صدق محمد (يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) أي ذاهب باطل يذهب وقيل حكم شديد وقوله (كل أمر مستقر) أي يستقر قرار تكذيبهم وقرار تصديق المؤمنين

السلام بأمره جبريل بذلك (فشاها ماغشي) أي فكساها الله تعالى أمر أعظم من فنون العذاب (فبأي آلاء ربك تبارى) أي تشكك في أي أنعم ربك أيها الإنسان أي الماعذ الله تعالى من أنواع النعم وهو الخلق من النطفة ونفخ الروح فيه والأغناء والافتناء وذكر أن الكافرين أهلهم قال فبأي آلاء ربك تبارى فيصيبك مثل ما أصاب الذين تمادوا من قبل (هنا نذير من النذر الأولى) أي هذا النبي رسول كالرسل قبله يرسل اليكم كأرسلوا إلى أقوامهم والله تعالى لما بين الوحداية بقوله تعالى فبأي آلاء ربك تبارى أشار إلى إثبات رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى هذا نذير الخ ثم أشار إلى القيامة بقوله (أزفت الآزفة) أي قربت الساعة التي يزداد كل يوم قربها فهي كاتنة قريبة وازدادت في القرب (ليس لها من دون الله كاشفة) أي ليس للساعة نفس قادرة على اظهار وقتها إلا الله تعالى (أفمن هذا الحديث تجيبون) أي أنتمجبون انكارا من هذا القرآن أو من حديث حشر الأجساد بعد الفساد (وتضحكون) استهزاء من القرآن أو أضحكون وقد سمعتم أن القيامة قريب (ولاتبكون) بما في القرآن من الزجر والتحذوف وكان حقالكم أن تبكوا منه (وأنتم سامدون) أي معرضون أو مستكبرون (فاسجدوا لله واعبدوا) أي وإذا كان الأمر كذلك فاسجدوا لله الذي أنزل القرآن واعبدوه ولا تعبدوا غيره لان عبادة غيره تعالى ليست عبادة

﴿سورة القمر وتسمى سورة اقتربت ساعة وتكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة

واثنان وأربعون كلمة. وألف وأربع مائة وثلاثة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة) أي دنا قيام الساعة بخروج محمد صلى الله عليه وسلم (وانشق القمر) نصفين فهو من علامات قرب الساعة روى أنس بن مالك أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراههم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما (وان يروا آية) أي عظيمة (يعرضوا عن الايمان بها ويقولوا سحر مستمر) أي هذا سحر دائم يأتي به محمد على مر الزمان أو قوي لا يمكن إزالته وقيل أي ما يزل ولا يبقى وقيل أي شديد المرارة فلا تقدر أن تنسيه كما لا تنسخ الروقري وإن روى على البناء للمفعول (وكذبوا) بالآية بكونها تدل على صدق الرسول (واتبعوا أهواءهم) أي فقالوا انه سحر القمر أو سحر أعيننا (وكل أمر) من الخير والشر (مستقر) فكل عامل يرى في الآخرة أثر عمله وقرى مستقر بالجرصة لأمر فكل عطف على الساعة أي اقتربت الساعة وكل أمر مستقر (ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر) أي والله لقد جاءهم في القرآن كاتنا من أخبار الأمم للناضية للملكين ما فيه مزدجر وقرى مزدجر بقلب ناء الاقتمال زاياد غامفاهيه وقرأ زيد بن مزرع بصيغة اسم الفاعل دوزجر (حكمه بالغة) أي لا خيل فإيدل من ما وقرى بالنصب حال منها (فأتاني النذر) وما أمانا فية والشي ان الرسل لم يبعثوا ليبلأوا قومهم إلى الحق وإنما أرسلوا مبغضين وأما

استفهامية

يعني عند ظهور الثواب والنقاب (ولقد جاءهم) أي جاء أهل مكة

(من الأنباء) أي أخبار هلاك الأمم السكبية (ما فيه مزدجر) أي متنهاي ومنتهى (حكمه بالغة) أي ما أتاها من أخبار من قبلهم حكمه بالغة تامة ليس فيها نقصان يعني القرآن وذلك أن تلك الأخبار قصت عليهم في القرآن (فأتاني النذر) جمع نذير أي فلبست نقي عن التكذيب

(فقول عنهم) وثم الكلام ثم قال (يوم يدع الداع الى شيء) (نكر) أي منكر وهو النار (خشعا) أي ذليلا (أبصارهم يخرجون من الاجداث) أي القبور (كأنهم جراد منتشر) كقوله كالفراس البثوث (مطعين) أي مقبلين ناظرين (الى الداع) أي الى من يدعوهم الى الحشر (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي شديد (كذبت

(٣٣٧)

قيلهم) أي قبل أهل مكة

(قوم نوح فكذبوا

عبدنا نوحا (وازجر)

أي وزجر وهو روى عن

دعوته ومقاتله (فدعاه

أني مغلوب قاتصم) أي

فاتمم لي منهم (فتفتحنا

أبواب السماء بما منهم)

أي سائل (وبجرا الأرض

عيونا) أي ففتحناها بعبون

اللام (فاتلقى الماء) أي ماء

السماء وماء الأرض (على

أمر قد قدر أي قد قضى

عليهم في أم الكتاب

(وحملناه) يعني نوحا (على

ذات ألواح) وهي السفينة

(ودسر) يعني ما تد به

السفينة من السامير والشرط

(نجري بعيننا) أي بمرأى

منا وحفظ (جزا من كان

كفرا) يعني نوحا أي فعلنا

ذلك نوابا له اذ كفر به

وكذب (ولقد تركناها

آية) أي تركناها كالتصية

علامة ليحسب بها (فهل من

مدكر) أي منقطع بها

(فكيف كان عقابي)

استفهام بمعنى (التعجب

(ونفر) أي انذار (ولقد

يسرنا القرآن لأنه ذكر) أي

سهلناه - لا يحفظ - فليتن

استفهامية والمعنى انك يا أشرف الرسل أتيت بما عليك من الدعوة واظهار الآية عليها فكذبوك فأتيتهم بمآجري على المكذبين فلم يفهموا انذارك فيه بحكمة بالغة فأى شيء من الامور النافعة غير هذا تحصله فلم يبق عليك شيء آخر (فقول عنهم) أي لاتناظرهم بالكلام وهذه الآية غير منسوخة (يوم يدع الداع الى شيء) نكر خشعا أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر (ويوم منصوب بيخرجون وخشعا حال من فاعل يخرجون وكذا جملة كأنهم الخ وقرأ ابن كثير نكر بسكون الكاف والباقون بالضم وقرأ أبو عمرو وحزق الكسائي خشعا بفتح الخاء وألف بعدها والباقون بضم الخاء وفتح الشين مشددة وقرئ خشعة بالثاني على الاصل وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر والجملة حال والمعنى يخرج الناس من القبور حال كونهم مثل جراد منتشر في كثير من اجتماع بعضهم على بعض يوم يدعو اسرافيل أو جبريل الى شيء فطغيه نكره النفوس وهو هول القيامة أذلة أبصارهم من شدة الهول (مطعين الى الداع) أي مسرعين اليه مادي أعناقهم اليه (يقول الكافرون) في ذلك اليوم (هذا يوم عسر) أي مصعب شديد ثم شرع في ذكر بعض الانباء الموجبة للازدجار فقال (كذبت قبيلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدنا) نوحا (وقالوا يحنون وازدجر) علق على قالوا أي قالوا النوح هو يحنون وزجره عن مقاتله بأنواع الأذى (فدعاه) أي مغلوبا (تصم) أي بأن غلبني قومي بالقوة فاتقبل منهم والعامية على فتح حمزة أي وقرأ الأعمش وابن ابي اسحق بالكسر أي فقال نوح يا الهي ان نفسي غلبتني بحكم البشرى وقدامي تنى بالدعاء عليهم فأهلكهم (فتفتحنا) أبواب السماء بما منهم) أي بمطر منسوب من السماء على الأرض أر بعين يوما وقرأ ابن عامر بتشديد التاء لكثرة الابواب (وبجرا الأرض عيونا) أي جعلنا الأرض كلها كأنها عيون منفجرة (فاتلقى الماء على أمر قد قدر) أي فارماه الأرض بقوة حتى ارتفع والتقى بمااء السماء على حال قد قدره الله تعالى كما شاء وقرئ الماآن بالثنية وتحقيق الحمزة والملاوان قلب الهمزة واوا أي ماء السماء وماء الأرض (وحملناه على ذات ألواح ودسر) أي وحملنا نوحا على سفينة ذات أخشاب عريضة وسامير (نجري بعيننا) أي تيسر السفينة محفوظة بحفظنا (جزا من كان كفرا) أي حملناه جزاء لنوح على صبره على كفرانهم لانه كان نعمة كفروا فان كل نبي نعمة على أمته وقرئ جزاء بكسر الجيم أي مجازا ونفرى بكفر البناء على الفاعل أي أغرقنا الكفار جزاء لهم (ولقد تركناها آية) أي ولقد جعلنا السفينة آية يعتبر بها من يقف على خبرها (فهل من مدكر) أي فهل من معتبر يعتبر بما صنع الله بقوم نوح موجود فترك للصبي ويختار الطاعة (فكيف كان عقابي) الذي عذبهم به (ونفر) أي وكيف كان عاقبة انذارى (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك بأنزلنا على لسانهم الاتعاط (فهل من مدكر) أي فهل من طالب علم فيعان عليه (كذبت عاد) هودا فاستمعوا (فكيف كان عقابي ونفر) أي انذارا في لهم (انا ارسلنا عليهم رجحا صريرا) أي باردة وهوريج الدبور (في يوم نحس) أي شديد القباحة (مستمر) أي الى نفاذ الراد وهو من يوم الاربعاء ثمان بقين من شوال الى غروب شمس الاربعاء آخره مستمر وصف ليوم مضاف الى نحس

(٤٣) - (تفسير مراجع لبيد) - (ثاني)

يحفظ كتاب من كتب الله طاهرا الا القرآن (فهل من

مدكر) أي منقطع بمواعظه (انا ارسلنا عليهم رجحا صريرا) أي شديدة ذات صوت (في يوم نحس) أي شؤم (مستمر) يعني

دائم الشؤم

(تنزع الناس) أى قتلهم
 شهبوا وقد كبتهم الرمح على
 وجوههم بنجل سقطت
 على الأرض (كذبت عمود
 بالنذر) جمع نذير وقوله
 (انا نادى فى ضلال) أى ذهب
 عن الصواب (وسمر)
 أى جنون (ألقى الذكر
 عليه من بيننا) أنكروا
 أن يكون خصوصا بالوحى
 من بينهم (بل هو كذاب
 أشر) أى يطرر يدان يتعلم
 علينا قال الله تعالى
 (سيعلمون غدا) أى عند
 نزول العذاب بهم (من)
 الكذاب الأشر انا مرساوا
 الناقة) أى يخرجوها من
 الهضبة كما سألوا (فتنته)
 أى تخنته (لم) لتخبرهم
 (فارتقبهم) أى انتظر ما هم
 صانعون (واصطبر) ونشهم
 أن الماء قسمة بينهم) أى
 بين هؤلاء الناقة غلبا يوم
 ولهم يوم (كل شرب) أى
 نصيب من الماء (مختضر)
 أى مختصر القوم يوم الناقة
 يوما (فنادوا صاحبهم)
 فنادوا عاق الناقة (فعلما)
 أى فتنوا الناقة بالفر
 (فقر) (هاوقوله) كشم
 المختظر وهو الرجل يحمل
 لنعمه حظيرة بالشوك
 والشجر دون السباع فا
 سقط من ذلك فداسته
 التهم فهو الهشيم وقوله (الا
 آل لوط) أى أتباعه على

بسكون الحاد وقرى* بثون يوم وكسرحاء نحس ومن جعل نحسا اسم معنى أو مصدرا كان مستمر
 وصفا لنحس أى مستمر النحوسة (تنزع الناس كانهم أعجاز نخل منقر) أى تقلع قوم هود من
 أمانهم فيلقون أمواتا وهم جثث عظام طول كانهم نخل قطعت موسه منقلع عن مغارسه (فكيف
 كان عذابي ونذر) أى انظر كيف كان عذابي عليهم وكيف كان حال النذاري (ولقد يسرنا القرآن
 للذكر) أى هيأناه للتذكر (فهل من مذكر) أى فهل من متحط يتعظ بما صنع يقوم هود فيترك
 المعصية (كذبت عمود) قوم صالح (بالنذر) أى بالإنذارات (فقالوا أبشرنا واحدنا تبعه انا ذالقي
 ضلال وسر) أى قالوا أتبعت آدميا مثلنا واحدنا من أشرافنا في دينه وأمره انا وقتلتنا في
 خطأ بين ونعب (ألقى الذكر عليه من بيننا) أى ألقى الوحى على صالح وهل خص بالنبوة منفردا
 من بيننا وفيما من هو أكثر مالا وأحسن حالا (بل هو كذاب) فى قوله (أشر) أى متكبر مريح
 (سيعلمون غدا من الكذاب الاشر) وقرأ ابن عامر وحزرة بناء الخطاب وهو حكاية عن قول صالح
 عليه السلام لقومه أى ستعلمون وقت نزول العذاب بكم فى الدنيا عن قريب من شديد الكذب
 التكبر والباطون بياء النبوة وهو حكاية لقوله تعالى لصالح عليه السلام وعدا الله وعدا لقومه أى
 سيعلمون عن قريب وهو وقت نزول العذاب بهم فى الدنيا من الذى حمله كذبه وطرد على الترفع أصالح
 هو أم من كذبه وقرى الاشر أى الأبلغ فى الشر ارفقال الله لصالح (انمرسوا الناقة) أى انا مخرجو
 الناقة من الجبل المنبسطة على الأرض حسب ماسألوا (فتنتهم) مفعول لاجلها أى امتحاننا لم يميز
 حال من يثاب عن يعذب فأخرج الناقة من الصخرة كان معجزه لصالح لانها تصديق له وبعده يميز
 الصدق عن الكذب وازسألها اليهم ودور انهما بينهما وقسمه الماء كان فتنة (فارتقبهم) أى انتظرهم
 بالعذاب وينصروا ما يصنعون (واصطبر) على أذيتهم أى أن كانوا يؤذونك فلا تستعجل لهم العذاب
 (ونبشهم أن الماء قسمة بينهم) أى أخبرهم بأن ماء بقرهم مقسوم بين قوم صالح والناقة فيوم لهم ويوم لها
 (كل شرب مختضر) أى كل نصيب من الماء يحضر صاحبها فى نو بتفبقوا على ذلك متهمة شمسوا من
 ضيق الماء والرعى عليهم وعلى مواشيهم فاجتمعوا على قتلها (فنادوا صاحبهم) قدار بن سالف وىلقب
 بالاجهر بعد ما رامها مصدع بن زهر بسهم (فعلموا فقر) أى تناول قدار السيف فقتل الناقة به
 موافق لهم (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله (انا أرسلنا عليهم صيحة
 واحدة) صيحة تجر بل بالعذاب بعد ثلاثة أيام من قتلهم الناقة لانه كان فى يوم الثلاثاء ونزول العذاب
 بالصبحه كان بهم يوم السبت (فكانوا كشم المختظر) بكسر الظاء أى فصاروا كالشمى اليابس من
 الحطب والشوك لئلا يعمل الحظيرة فى اهلاكم وقرى (فتنح الظاء أى فصاروا كالشمى الذى داسته التهم فى
 الحظيرة وهى زينة الغنم تتخلف من دفاق الشجر وضعيف النبات تقها عن الحر والبرد (ولقد يسرنا
 القرآن للذكر) أى هو نا القرآن للفظ والحفظ والقرائة قال سعيد بن جبير ليس من كتب الله كتاب
 يقرأ كله ظاهرا أى غير نظر الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا لبنى اسرائيل ولم يكونوا يقرأون
 التوراة الا نظرا غير موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (فهل من
 مذكر) أى فهل من طالب لحفظه فيعلم عليه (كذبت قوم لوط بالنذر) أى بالامور المخوفة لهم على
 لسانه (انا أرسلنا عليهم حصبا) أى عذابا بحجارة من سجيل عليها علامة كل واحد فلاما لك
 حركوا الرمح فارتج الحجارة عليهم (الا آل لوط) أى الا لوطا وابنيه زاعورا وبيونا (نجيناهم
 بسحر) أى فى آخر الليل وقيل هند السدس الأخير من الليل (نعمه من عندنا) مفعول لاهى كان

(كذلك) أي كما جزينا لوطا وآله (بحزى من شكر) آمين بالله وأطاعه (ولقد أنذرهم) أي خوفهم لوط (بطشتنا) أي أخذنا إياهم بالعقوبة (فتباروا بالنذر) أي كذبوا بأنذاره شكائبهم (ولقد رآه ودعوه ضيفه) (٣٣٩) أي سأله أن يخلى بينهم وبين القوم الذين آتوه في صورة الأضياف وكانوا ملائكة

(فطمسنا أعينهم) أي أعميناها وصيرناها كسائر الوجه وقلنا لهم (ذوقوا عذابنا ونذرنا لكم مصيبهم بكرة) أي جاءهم صباحا (عذاب مستقر) أي ثابت لأنه أفضى بهم إلى عذاب الآخرة (ولقد جاء آل فرعون النذر) أي الإنذار على لسان موسى وهرون (كذبوا بآياتنا) التبع (كلها فأخذناهم) بالعذاب (أخذ عزيز) قوى (مقتدر) أي قادر لا يعجزه شيء ثم خاطب العرب فقال (أكفركم خير من أولئك) الذين ذكرنا قسطنطين (أم لكم براءة) من العذاب (في الزبر) أي الكتب تأمنون بها من العذاب (أم يقولون) يعني كفار مكة (نحن جميع منتصرون) أي جماعة منصورون (سيهزم الجمع) أي جميعهم (ويولون الذبر) أي ينهزمون فيجمعون على أدبارهم وكان هذا يوم بدر وقوله (بل الساعة موعدهم) للعذاب (والساعة أدهى) أي أشد (وأمر) أي أشد مرارة مما يلحقهم في الدنيا (إن المجرمين في ضلال

ذلك الأنجاء فضلا عما كان ذلك الأهلاك كان عدلمانا (كذلك تحزى من شكر) أي كما أنعمنا على من آمن بالله تعالى وأطاعه بالإنجاء نعم عليهم يوم الحساب وقيل أي مثل ذلك الأنجاء نجي من آمن بالله من عذاب الدنيا ولا نهلكه بالهلاك العام وعلى هذا فهو وعد لامة محمد المؤمنين (ولقد أنذرهم بطشتنا) أي ولقد خوفهم لوط عذابنا الأكبر يوم القيامة لتلا يكون مقصرا في التبليغ (فتباروا بالنذر) أي شكوا في الإنذارات وكذبوا لوطا (ولقد رآه ودعوه عن ضيفه) أي طلبوا من لوط الربة بعد للرة أن يخلى بينهم وبين أضيافه من الملائكة التي في صورة شبان مردد للفاضة (فطمسنا أعينهم) أي أذهبننا صورة أعينهم بالكية حتى صارت وجوههم كالصفحة للسامري أنهم لما دخلوا داره عليه السلام عنوة صفقهم جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام (فذوقوا عذابنا ونذر) أي فقلنا لهم على ألسنة الملائكة ذوقوا عذابنا الذي هو طمس العين وغمرة أنذارى وقال القرطبي والراد من هذا الأمر خبر أي فأذقهم عذابنا الذي أنذرهم به لوط عليه السلام (ولقد صيبهم بكرة عذاب مستقر) أي ولقد أتاهم وقت الصبح أول جزء منه عذاب دائم قائمهم لما هلكوا تقاوا إلى الجحيم فكان ما أتاهم عذاب لا يندفع بموتهم أي فقلع جبريل بلادهم فرضاهم قلبها وأمطر الله عليها حجارة من النار وخسفها وغمرها بالمالئتين الذي لا يبش به حيوان وقرى بكرة غير ممنون على أن المراد بها أول نهار مخصوص (فذوقوا عذابنا ونذر) أي فقلنا لهم ذوقوا عذابنا وفائدة تخويفي وهي فنون هذا العذاب (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي هو القرآن للحفظ والكتابة (فهل من مدكر) أي فهل من معظ يتعظ بما صنع بقوم لوط فيترك للصبي (ولقد جاء آل فرعون النذر) أي ولقد جاء فرعون وهامان وقارون الإنذار على لسان موسى وهرون (كذبوا بآياتنا كلها) السمعية والعقلية (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أي أخذ غالب غير عاجز (أكفركم خير من أولئك) أي الذين يصرون على الكفر منكم بأهل مكة خير في القوة فلا تهلكون أم الذين أصروا عليه من أولئك المذكورين قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وفرعون وآله وهم من يؤول إليهم خبره وشره (أم لكم براءة في الزبر) أي هل حصل لكم براءة من غوائل الكفر والمعاصي في الكتب السماوية تأمنون العذاب بسببها فلذلك تصرون على ما أتم عليه (أم يقولون نحن جميع منتصرون) أي بل يقولون نحن كثير منتقمون على من خالفنا قورون على من عادانا (سيهزم الجمع) أي هزم جميعهم بأمرهم بعد لا خلف فيه (ويولون الذبر) قال سعيد بن السب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الذبر كنت لأدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس البرص ويقول سيهزم الجمع ويولون الذبر ففرفت تأويلها اه وقرى سيهزم الجمع بالبناء لا فاعل أي سيهزم الله تعالى الجمع (بل الساعة موعدهم) أي ليس ما وقع لهم في بدر عام عقوبتهم بل الساعة موعداصل عذابهم وهذا من مقدماته (والساعة أدهى وأمر) والساعة أشد من أنواع عذاب الدنيا وآلم وأدوم (إن المجرمين من الأولين والآخرين) في ضلال وسفر في ضلال وينبون لا يعقلون ولا يهتدون (يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أي يوم يحسبون على وجوههم إلى النار يقال لهم قاسوا حرا

في الدنيا (وسفر) أي ونار في الآخرة (يوم يسحبون) أي يحسبون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي لاسية جهنم إياكم بالعذاب

(أنا كل شيء مخلقتنا بقدر) أى كل مخلقتنا فقدور مكتوب فى اللوح المحفوظ وهذه الآيات كلها نزلت فى القدر بالذين يكذبون بالقدر (وما أمرنا) لنشى ما أوردنا نكويته (الواحدة) أى كلوا واحدة وهى كن (كلج بالبر) أى فى السرعة كخطفة البصر (ولقد أهلكنا أشياعكم) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الماضية (وكل شىء فعلاوه فى الزبر) أى فى كتب الحفظ (وكل صغير وكبير) من أعمالهم (مستطر) أى مكتوب (ان التقيين فى جنات) (٣٤٠) روضات (ونهر) أى ضياء موسعة وقيل أراد أنها رافد فوجدوا قاق

الفواصل (فى مقعد صدق)

أى فى مجلس حق لالتوفيه

ولا تأثم (عند ملك

مقتدر) وهو الله تعالى

وعند إشارة الى الرتبة

والقرب بمن فضل الله تعالى

ورحمته

تفسير سورة الرحمن عز

وجل

بسم الله الرحمن الرحيم

(الرحمن علم القرآن) أى

علم نبيه القرآن ليس كما

يقول المشركون انما يعلمه

بشر وقيل معناه يسر القرآن

لنبيه فعلمه هذه الأمت حتى

حفظوه (خلق الانسان)

يعنى التنى صلى الله عليه وسلم

(علمه البيان) يعنى القرآن

الذى فيه بيان كل شىء

وقيل خلق الانسان يعنى

ابن آدم فعلمه النطق وفضله

على سائر الحيوان

(الشمس والقمر)

يجريان (بحسان) أى

بحساب لا بجوازانه (والنجم)

كل نبت لا نبت على ساق

(والشجر يسجدان)

أى يحضنان لله تعالى لما يرى منهما

(والسما رفقها) فوق الأرض

(وضع اللزان) أى العدل والانصاف

(ألا) أى لا (تلقوا) أى لا تجاوزوا القدر

(فى اللزان) وأقيموا الوزن بالقسط

أى بالعدل والانصاف (ولا تخسروا اللزان) أى لا تنقصوا الوزن

(والأرض وضعها للأنام) أى

للجن والانس

جهنم وألها (أنا كل شىء مخلقتنا بقدر) أى أنا خلقنا كل شىء ملتبسا بقدر معين والمعنى أن الله تعالى قدر الأشياء فى القدم وعلم أنها ستقع فى أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها الله تعالى (وما أمرنا الا واحدة كلج بالبر) أى وما أمرنا فى كل شىء أمرنا ايجادها الا كلمة واحدة وهى كن كلج بالبر فى السرعة (ولقد أهلكنا أشياعكم) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الماضية فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم (فهل من مدكر) أى من متعظ بما صنع بهم فيترك العصية (وكل شىء فعلاوه فى الزبر) أى وكل شىء فعله الأشياع فى الشرك بالله من المعاصى والخفاء بالأنبياء مكتوب عليهم فى ديوان الحفظ (وكل صغير وكبير) من الأعمال (مستطر) أى مكتوب بتفاصيله فى اللوح المحفوظ (ان التقيين) من الكفر والمعاصى (فى جنات) أى رايض واسعة عظيمة الشأن (ونهر) أى عند أنها رورقرى نهر يضم النون والهاء (فى مقعد صدق) أى فى مكان مرضى أو فى مجلس لا كذب فيه ورقرى مقاعد (عند ملك مقتدر) أى مقربين عنده من ملك عظيم قادر لا يعجزه شىء ولا شىء الا هو وتحت ملكوته والقرية من الملوك لذيذة كما كان الملك أشد قوة كان للتقرب منه أشد التذاذا والمراد من القرب قرب المنة والشأن لا قرب للمنى والسكان

سورة الرحمن وتسمى عروس القرآن مكية وهى سبع وسبعون آية وثلاثمائة وحى

وخمسون كلمة وآلف وسبعمائة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(الرحمن علم القرآن) أى علم الانسان القرآن فان الله بعث جبريل بالقرآن الى محمد صلى الله عليه وسلم وبعث محمدا الى أمته (خلق الانسان) أى أنشأه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة (علمه البيان) أى النطق فيمتاز الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات وألهمه الله أسما كل شىء وكل دابة تكون على وجه الأرض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر يجريان بحسب مقدر فى بروجها بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول وتعلم السنين والأوقات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان) أى يحضنان لله تعالى ويخرجان من الأرض ويثبتان عليها بإذن الله تعالى فنبه الثبات للبيان بالسجود لأن الساجدين (والسما رفقها) فوق كل شىء (وضع اللزان) أى وضع آلة الوزن فى الأرض وبين العدل (أن لا تلقوا فى اللزان) أى لا تتجاوزوا الانصاف فى الوزن وفى اعطاء المستحقين حقوقهم ورقرى لا تظنوا يدون أن على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تخسروا اللزان) أى لا تنقصوا الموزون فالطغيان فى الوزن أخذ الزائد والاختصار اعطاء الناقص والقسط للتوسط بين الطرفين (والأرض وضعها للأنام) أى بسطها على الماء لمنافع الانس

والجن

ورق الزرع وقيل هو التين
(والريحان) الرزق ثم
خاطب الجن والان فقال
(فأبى آلام ربك) نعم
ربكنا من هذه الأشياء
التي ذكرت (تكذبان)
لأنها كاهنهم بها عليكم
في دلتها إياكم على وحدانية
الله ثم روى هذه السورة
هذه الآية نوكدوا نكد كبرا
للجنة (خلق الانسان من
صلصال) أى طين إبس
تسمع له صلاصلة (كالفخار)
وهو ما طبخ من الطين
(وخلق الجن) أى آبا
الجن (من مارج) أى من
لهب النار الخالص (رب
المشرقين) أى مشرق
الصيف ومشرق الشتاء
(ورب الغربين) وكذلك
للمغربان (مرج البحرين)
أى خلط البحر العذب
والبحر المالح (يلتقيان)
أى يجتمعان وذلك أن
البحر المالح فيه ميون ماء
عذب (بينهما رزخ) أى
حاجز من قدرة الله تعالى
(لا يبغيان) أى لا يختلطان
فلا يجاوزان ما قدر الله
لهما فلا للملح يختلط بالعذب
والعذب بالملح (يخرج
منهما) أى من أحدهما
وهو الملح (الأوث) وهو
الحب الذى يخرج من

والجن (فيها) أى الأرض (فاكهة) أى أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والتخل ذات الأكام)
وهى أوعية الثمر وهى جمع بكسر الكاف أوهى كل ما ينطى من ليف وسفوف وكفى فانهما
يتفتح به كالكموم من ثمره وجماره وجذوع وهى جمع كم بضم الكاف (والحب ذو الصنف والريحان)
قرأ ابن عامر بنصب الثلاثة بتخلف ضمرا أى وخلق جميع الحبوب كالحنطة والأرز ذا الأوراق وخلق
الريحان للوروف الذى يزره ينفع فى الأدوية أو الشمومات وقرأ حمزة والكسائى رفع الحب وذو
عطف على فاكهة وجرال ربحان عطف على العصف أى وفيها الحب ذو الساق وذو الأوراق وقرأ
الباقون برفع الثلاثة عطف على فاكهة أى وفيها الحب ذو الأوراق الخارجة من جوانب الساق
كأوراق السنبلة من أعلاها إلى أسفلها وفيها مشمومات أو ربحان معروف ويحوزان راد عند
رفع الريحان ونصب حلف الصاف وإقامة للمضاف اليه مقامه والمعنى وذو السنبلة والتمرأ وخلق ذا الرزق
وهو التمر (فأبى آلام ربك) تكذبان أى فى أى فرد من أفرادهم ربكأ أيها الجن والانس
تسكنان أنها ليست من الله ابتلك النعم المذكورة هنا أم يغيرها ويسمى سمع القارى لهذه السورة
أن يجيبه كما قرأ هذه الآية وهى مكررة فى أحد وثلاثين موضعا بأن يقول ولا بشئ من نعمك ربنا
نكذب فلك الحمد لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر الجن على ذلك الجواب (خلق الانسان) أى آدم
(من صلصال) أى من طين متين إبس له صوت (كالفخار) أى كالخزف للشوى بالنار المحفور كالآباء
فى أن كلامهما يسمع له صوت إذا نقر ليعلم هل فيه عيب أولا (خلق الجن) أى الجن نفس (من مارج)
أى من لهب صاف (من نار) لادخان لها وهو بيان لمارج (فأبى آلام ربك) تكذبان أيها
الجن والانس أيما أقاض عليكم فى حالات شتى لخلقكما حتى صيركما خلاصة الكائنات أم يغيرهم (رب
المشرقين ورب المغربين) أى الذى فعل ما ذكر رب مشرق الصيف والشتاء ومغربهما وقرأ ابن أبى
عيلة رب البحر بدلا أو يينا لربكما (فأبى آلام ربك) تكذبان أى بما فى ذلك من القوائد العظيمة
التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه أم يغير ذلك (مرج
البحرين) أى أرسل الرحمن البحر المالح والبحر العذب (يلتقيان) أى يتماسان ولا يمتزجان بينهما
برزخ) أى حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أى لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده الله تعالى
ولا يغير كل واحد منهما طعم صاحبه (فأبى آلام ربك) تكذبان) فهلا اعتبرتم بأنواع الوجودات
(يخرج منهما الأوث والرجان) فالأوث الأثر والرجان الخرز الأحمر وقيل الأوث كبر البر والرجان
صغاره قيل ان الأوث يتولد فى ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدف فى المالح عند انعقاد الصدف فيه فيقل
هناك فلا يمكنه الدخول فى العذب وقيل هما يخرجان من الملح فى الوضع الذى يقع فيه العذب
(فأبى آلام ربك) تكذبان) أبكثرة النعم من خلق المنافع فى البحر وإخراج الحلى العجيبة أم يغيرها
(وله الجوارى للشآت فى البحر كالأعلام) وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين أى وله تعالى السفن
الرافعات الشراع فى البحر كالجبال والباقون بالفتح أى الرفوعات القلع وقرأ ابن أبى عتبة بتشديد الشين
وقرأ يعقوب الجوارى بإيثار الياء فى الوقف وقرأ عبيد الله والحسن الجوارى برفع الرمو لا تثبت الياء فى
الرسم (فأبى آلام ربك) تكذبان) أى ابتلك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها
غيره تعالى أم يغيرها (كل من عليها) أى على الأرض من الحيوانات والركبات (فان) أى هالك لا محالة

البحر (والرجان) صغار الأوث (وله الجوارى) أى السفن (للشآت فى البحر) أى الرفوعات (كالأعلام) أى كالجبال فى العظم
(كل من عليها) أى على الأرض من حيوان (فان) هالك

(ويبقى وجه ربك أى يسأله من فى السموات)
والأرض) من ملك وانس
وجن الرزق والمغفرة وما
يحتاجون اليه (كل يوم
هو فى شأن) من اظهار
أفعاله واحداث ما يريد
من احياء وامانة وخفض
ورفع وقبض وبسط
(سفرغ لكم) أى سقصد
لحسابكم بعد الامهال (أبها
الثقلان) يعنى الجن
والانس (يامعشر الجن
والانس ان استطيعم أن
تنفذوا) أى تخرجوا (من
أقطار السموات والأرض)
أى نواحها هارين من
اللوت (فانفذوا) أى
فاخرجوا (لانتفذوا الا
بسلطان) أى حيثما كنتم
شاهدتم حجة الله وسلطانا
يدل على أنه واحد (يرسل
عليكما شواط من نار)
وهو الهب الذى لادخان
له (ونحاس) وهو الدخان
أى يرسل هذا مرة وهذا
مرة وهو أن فى يوم القيامة
يحاط على الخلق بلسان
من نار (فلا تتصهران)
أى تمتنعان (فإذا انشقت
السماء) أى انفجرت
أبوابها لنزل الملائكة
(فيكأنتم وردة كالدهان)
أى كأون الفرس الورد
وهو يتغير ألوانه على فصول

(ويبقى وجه ربك) أبها السامع أى ذاته عز وجل (ذو الجلال) أى العظمة التى لا يسعها عقل
(والاکرام) أى الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والاکرام مرتب على بقائه تعالى
وقال عليه السلام أنظروا أبداً الجلال والاکرام أى الزموا فى الدعاء ذلك وروى أنه صلى الله عليه
وسلم مر رجلاً وهو يصلى ويقول إذا الجلال والاکرام فقال قد استجب لك والعمامة على ذو البأوا
صفة لوجهه قرأ أبى وعبد الله ذى البأواصفة لرب (فبأى الأمر بكما تكذبان) أى أبتلك النعم من
دفع البلاء وإبقاء ما هو مخلوق الى وقت فناءه أم بغيرها (يسأله من فى السموات والأرض) فيسأله
كل أحد ما يحتاج اليه فى دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه ويسأله كل أحد عن
عاقبة أمره وعمافيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بمساعدة الله من المعلومات فالوجه الأول إشارة
الى كمال القدرة والوجه الثانى إشارة الى كمال العلم (كل يوم هو فى شأن) أى كل وقت من الأوقات
هو تعالى فى شأن بغير ذنب أو يفرج كبر أو يرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مرسى عن النبي صلى الله عليه
وقال يحتمل أن يكون هو عائداً الى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أى يقع سؤالهم كل يوم هو فى شأن
يتعلق بهم فيطلبون ما يحتاجون اليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأى آلاء ربكما
تكذبان) مع مشاهدتك لاحسانه تعالى أبتلك النعم أم بغيرها (سفرغ لكم أبها الثقلان) أى سقصد
لحسابكم وجزائكم أبها الجن والانس أى سندبر لكم أمراً الآخرة من الأخذ فى الجزاء وإيصال
الثواب والعقاب اليكم بعد تدبيرنا لأمر الدنيا بالأمر والنهي والامانة والاحياء والنعم والإعطاء وقرأ
حمزة والكسائى سيفرغ بالياء على الغيبة وقرئ بالبناء للمفعول وقرئ سفرغ اليكم وترسمه أى بغير
ألف وقرأ أبو عمر والكسائى بالألف فى الوقف والباقيون بتسكين الماء وقرأ ابن عامر برفع الماء فى
الوصل والباقيون بالفتح (فبأى الأمر بكما تكذبان) أبتلك النعم من التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة
للتحذير عما يؤدى الى سوء الحساب أم بغيرها (يامعشر الجن والانس ان استطيعم أن تنفذوا من أقطار
السموات والأرض فانفذوا) أى بإجماعة الجن والانس ان قدرتم أن تخرجوا من أطراف السموات
والأرض وأن تهر بوا من قضائى وملكي فاخرجوا منها وخلصوا أنفسهم من عقابى (لانتفذوا الا
بسلطان) أى متنفذون الا معكم سلطان الله أى فلامه ربكم ولا يخرج عن ملك الله تعالى وأبنا
توليت فتم ملك الله وأبنا تكونوا أنا كم حكم الله (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبتلك النعم من دفع
البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم بغيرها (يرسل عليكم شواط) أى لهب خالص لادخان فيه (من نار
ونحاس) أى دخان لالهب معه يسوقانكم الى المحشر قرأ ابن كثير بكسر شين شواط وقرأ ابن كثير
وابن محيصن ومجاهد وأبو عمر وبجر نحاس عطف على نار ولا بد فى هذه القراءة من كسر الشين أو إمامالة
نار وعلى هذا فالشواط مركب من نار ومن دخان وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهم اذا
خرجوا من قبورهم ساقهم شواط الى المحشر وقرئ نحاس بكسر الشين وقرئ نرسل شون العظمة
ونصب شواطاً ونحاس وقرئ نحس بضمين جمع نحاس (فلا تتصهران) أى فلا تبصرا أحداً بالآخر
ولا أتأثيركما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبتلك النعم من بيان عاقبة الكفر والمعاصى أم بغيرها
(فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) أى فإذا انصدت السماء وخرت يوم القيامة فصارت
حمرأ كالأديم القرمي وهو ما فيه حمرة مع السواد يكون الأمر عبرة فى غابة العسر أو يلقى المرء فيه
و يحاسب حسابه (فبأى الأمر بكما تكذبان) مع عظم شأنها (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان)

(يعرف الجرمون بسيامهم)

أى علامتهم وهى سواد
 الزوجه وزرقة العيون
 (فيؤخذ بالنواصي
 والأقدام) أى تضم نواصيهم
 الى أقدامهم ويلقون فى
 النار والنواصي جمع الناصية
 وهو شعر الجبهة ثم يقال لهم
 (هذه جهنم التى يكتب بها
 الجرمون يطوفون بينها
 وبين حميم أن) وهو الذى
 قدا تهبى فى الحرارة والذى
 أنهم اذا استافوا من النار
 جعل غياهم الحميم الاقأى
 يظاف بهم مرة الى الحميم ومرة
 الى النار (ولن خاف مقام
 ربه) أى يأميه بين يدى الله
 للصلاب فترك للصية
 (جنتان ذواتا أفنان) أى
 أغصان (فيهما عيان
 تجريان) احداهما بالماء
 الزلال والأخرى بالحجر
 (فيهما من كل فاكهة
 زوجان) أى نوعان وكلاهما
 حلو (متكئين على فرش)
 جمع فراش (بطائبا) أى
 ما بطن منها وهو ضد
 الظواهر (من استبرق) وهو
 ما غلظ من الديباغ (وجنا
 الجنتين) أى ثمرها (دان)
 أى قريب مثله القاعد
 والقائم والتائم (فيهن
 قاصرات الطرف) أى
 حاسبات الأعين على
 أزواجهن لا ينظرن الى
 غيرهم (لبيطهن) أى
 لجمعهن (انس قبلهن)
 أى قبل أزواجهن (ولاجان)

أى فالذنب يوم اذتشق السماء وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا
 على اختلاف مراتبهم لئلا يسل عن ذنبه انسى ولا يخفى عنهم بسيامهم (فبأى آلام ربك
 تكذبان) أبتلك النعم من الاخبار بما يرجع من الشراء بغيرها (يعرف الجرمون بسيامهم) أى بسواد
 وجوههم وزرقة أعينهم (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) أى يجمع نواصيهم وأقدامهم فى سلسلة من وراء
 ظهورهم فيطرحون فى النار (فبأى آلام ربك تكذبان) أى يتحدون والموقف هنا تام (هذه
 جهنم التى يكتب بها الجرمون) وهذه اشارة الى قر بهاى جهنم التى يكتب بها للشركون هذه قرية
 غير بعيدة عنهم (يطوفون بينها وبين حميم أن) أى يترددون بين النار وماء حار قد انتهى حره
 فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسعى بهم الى الحميم ويظهر لهم شئ مما تعهدهم اللعل فيظنون نوما
 فيسقون منه ويصب فوق رؤوسهم فاذا استفاقوا منه يسعى بهم الى النار وهكذا (فبأى آلام ربك
 تكذبان) مما أثر ناله من أول السورة فستحقان العذاب وتحترمان الثواب (ولن خاف مقام ربه
 جنتان) أى ولن خاف المقام الذى يقوم هوفه بين يدى ربه وهو مقام عبادته وللمقام الذى اطعم الله
 على عبادته قاتبيه عن العصية جنتان جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لان التكليف لهذين
 النوعين وقيل هى جنة جزاء وجنة أخرى ز يادة على الجزاء (فبأى آلام ربك تكذبان) أبتلك النعم
 أم بغيرها (ذواتا أفنان) أى صاحبتا أغصان فان الجنات ذوات أشجار والأشجار ذوات أغصان
 والأغصان ذوات أزهار وأثمار وهى لتزده الناظر وتنكير أفنان للتعجب أى على الأفنان أوراق عجيبة
 وثمار طيبة من غير سوق غلاظ فالجنة ذات فن غير كائن على أصل وعرق بل هى واقفة فى الجو وأهلها
 تحتها (فبأى آلام ربك تكذبان) أبتلك النعم من وصف الجنة أم بغيرها (فيهما عيان تجريان)
 أى فى كل واحدة منهما عين جارية كيف يشاء صاحبها فى الأعلى والأسفل (فبأى آلام ربك
 تكذبان) أبتلك النعم التى ذكرها أم بغيرها (فيهما من كل فاكهة زوجان) أى فى كل واحدة من
 الجنتين نوعان من الفواكه معروف وغريب أو رطب وياس وكلاهما حلو يستلذه (فبأى
 آلام ربك تكذبان) أى أبتلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال من فاعل خلف الذى هو عامل للحال
 أو كان عامله وصاحبه ما يدل عليه فاكهة أى يتفكه المتفككون حال كونهم جالسين جالوس للتمكن
 للتربع (على فرش بطائبا) أى التى تلى الارض (من استبرق) أى ديباج نخين وكذا ظاهرها
 بخلاف أهل الدنيا فلا يجامون البطائن كالظواهر لان غرضهم اظهار الزينة والبطائن لا تظهر أمامى
 الآخرة فالأمر مبنى على الاكرام والتنعيم فتكون البطائن كالظواهر (وجنى الجنتين دان) أى ثمر
 الجنتين قريب مثله القاعد والقائم فى وقت واحد ومكان واحد فان العجائب كلها من خواص الجنة فكان
 أشجارها دائرة عليهم سائر آلائهم وهم ساكنون على خلاف ما كان فى جنات الدنيا فان الانسان
 فيها متحرك ومطلوب ساكن والولى قد نصير الدنيا له اعمود جامن الجنة فانه يكون ساكنا فى بيتو يأتية
 الرزق متحركا ليه دائرا حواليه (فبأى آلام ربك تكذبان) أبقرتعلى تى الأغصان وتقرب
 الثمار أم بغيرها (فيهن قاصرات الطرف) أى فى الجنان نساء ما بلغت أعينهن من النظر الى غير
 بلهن وللجنة اعتبارات ثلاثة فالاتصال أشجارها وعدم الأرضى الفامرة كأنها جنة واحدة ولا شتاتها
 على النوعين مافى الدنيا والمالس فيها وما يعرف وما لا يعرف وما يقدر على وصفه وما لا يقدر ولذات
 جسمانية ولذات روحانية كأنها جنتان ولسعتها وكثرة أماكنها وأشجارها وأنهارها كأنها جنات
 كثيرة فالتميز هنا عادلى الجنتين (لبيطهن) انس قبلهن ولاجان) أى لجماع الانسيات أحسن
 الانس ولا الجنات أحسن الجن قبل أزواجهن والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا

وأعانه مخلوقات الجنة فإن أكثر نساء أهل الدنيا مطمئات (فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي
بأي نوع من أنواع هذا الاحسان تنكران (كأنهن الياقوت والرجان) أي مشبهات بالياقوت في
حمرة الوجنة وبالرجان بمعنى صفار البرق بياض البشرة وصفاتها فإن صفار الرأصع بياضا من كباره
قبل أن الحوراء تلبس سبعين حلة فيرى منخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجة البسيطة
(فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي بما جعله مثلا للوصفين أم يغيره (هل جزء الاحسان الا الاحسان)
أي ما جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب فجزء كل من أحسن الى غيره أن يحسن هو اليه
أيضا (فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي شيء من هذه النعم الجليلة أم يغيرها (ومن دونهما جنتان) أي
ومن دون تينك الجنتين للعودتين للخاتمين المقر بين جنتان أخر يان لمن دونهم من أصحاب اليمين
(فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي شيء مما تفضل به عليكم من الجنات أم يغيره (مداهمتان) أي سودا وان
من شدة الحفزة من الرى وهذه صفة لجنتان (فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي شيء من تلك النعم
أم يغيرها (فيهما عينان فضاختان) أي فوارتان أي ماؤهما متحرك الى جهة فوق (فبأي آلام ر بكا
تكذبان) أي تلك النعم أم يغيرها (فيهما فاكهة وتخل وريمان) وأفردهما بالذ كرمع دخولهما في
الفاكهة يبان فضلها فان ثمرة التخل فاكهة وغذاء والامان فاكهة ودواء فيحدث بأكل أحدهما من
حلف لا يأكل فاكهة كما قاله الشافعي وأكثر العلماء خلافا في حنيفة (فبأي آلام ر بكان تكذبان)
أي تلك النعم أم يغيرها (فيهن خيرات حسان) أي في الجنتين نساء في باطنهن خير وفي ظاهرهن حسن
روى الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخبرني عن قوله
تعالى خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه (فبأي آلام ر بكان تكذبان) أي نعمة الحور
أم يغيرها (حور مقصورات) أي محبوسات على أزواجهن (في الخيام) أي في خيام الدر المحوف
وهي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (فبأي آلام ر بكا تكذبان) أي هذه
النعم أم يغيرها (لطمطنهن انس قبلهم ولاجان) أي لطمطنهن بالجامع قبل أزواجهن أحد (فبأي آلام
ر بكان تكذبان) أي هذه النعم أم يغيرها (متكئين) حال عادل عليه لطمطنهن الخفافز واجههم لطمطنهن
حال كونهم متكئين (على رفرق) أي ر ياض أو بسط (خضر) فالأخضر حصل فيه الألوان الثلاثة
الأبيض والأسود والاحمر فالأبيض يرقق البصر والأسود يجمع البصر كالاحمر فلما اجتمع في الأخضر
الأمر الثلاثة دفع بعضها إلى بعض ولما كان ميل النفس في الدنيا الى الاخضر أكثر ذكره الله تعالى
(وعبقري حسان) فالتياب العمولة عمال جديدا يسمونها عبقریات مبالغة في حسنها كأنها ليست
من عمل الانس لان العبقري منسوب الى عبقر وهو موضع من مواضع الجن (فبأي آلام ر بكا
تكذبان) أي شيء من هذه النعم أم يغيرها (تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) أي تعالى اسمه
الجليل وارتفع عما يليق بشأنه قرأ ابن عامر ذو الجلال والاباوقون ذي البياضة قرب وهذا إشارة
الى أن أم النعم عند الله تعالى وكل الذات ذكر الله تعالى

﴿سورة الواقعة مكية . وهي سبع وتسعون آية . وثلاثمائة

وثمان وتسعون كلمة . وألف وسبع مائة وثلاثة وأحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة) أي إذا قامت القيامة يعترف بها كل أحد ويطلب عناد المعاندين
ولا يتمكن أحد من انكارها والعامل في إذا ليس لوقعتها كاذبة فاللام بمعنى في أي ليس كاذبة توجد في

(كأنهن الياقوت) أي
في الصفا (والرجان) في
البياض (هسل جزء
الاحسان الا الاحسان)
أي ما جزأ من أحسن في
الدنيا بطاعة الله الا الاحسان
اليه في الآخرة بالجنة ونعيمها
(ومن دونهما) أي وسوى
الجنتين الاوليتين (جنتان)
أخر يان (مداهمتان) أي
سوداوان لشدة الحفزة
(فيهما عينان فضاختان)
أي فوارتان (فيهن) نساء
(خيرات) فاضلات الأخلاق
حسان الوجوه (حور) أي
سوداوا حدائق (مقصورات)
أي محبوسات (في الخيام)
من الدر المحوفة (متكئين
على رفرق) وهو ما فضل
من الفرس والبسط وقيل
لوسائد (وعبقري) يعني
الزباني وهو جنس من
الفرس والبسط والطنافس
(حسان) ثم ختم السورة
بما ينبغي أن يحمد به ويظم
فقال (تبارك اسم ربك
ذي الجلال والاكرام)
﴿تفسير سورة الواقعة﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(إذا وقعت الواقعة) أي
جاءت القيامة (ليس
لوقعتها) أي لحيثها (كاذبة)
أي كذب

(خافضة رافعة) أى تخفض أقواما الى النار وترفع آخرين الى الجنة (إذا رجعت (٣٤٥) الارض رجلا) أى حركت حركة

شديدة (وبست الجبال بسا) أى فتنت فتنا (فكانت هباء منبثا) أى غبارا مفرقا (وكنتم) يعنى فى ذلك اليوم (أزواجاً) أى أصنافا (ثلاثة) ثم بين الأصناف فقال (فأصحاب الجنة) وهم الذين يؤتون كتبهم بأيمانهم وقيل الذين كانوا على يمين آدم عند اخراج القرية من ظهره (ما أصحاب الجنة) أى أى شئ هم على التعظيم لشأنهم (وأصحاب المشأمة) أى الشبال (ما أصحاب المشأمة) تفسير هذه الآية على الضد من تفسير التى قبلها (والسابقون) الى طاعة الله من أجل الله (السابقون) الى رحمة الله وجنته (أولئك للقرىون) أى الى كرامة الله تعالى (لأنهم الأولين) يريد جماعة من الأمم السابقة (وقليل من الآخرين) أى من هذه الأمة يعنى من سابقى الأمم وسابقي هذه الأمة (على سرر موضوعة) أى منسوجة بقضبان الذهب والفضة (ولدان) أى غلمان لا يموتون ولا يهرمون (بأكواب) أى بأقداح لا عرى لها (وأزريق) وهى التى لها عرى وأخراطيم (وكأس) أى اناء.

وقت وقوعها أو يعنى عندى أى لا يكون عند وقوعها نفس تكذب فى نفيها وإنما سميت القيامة الواقعة لشدة صوتها يسمع القريب والبعيد (خافضة رافعة) أى هى خافضة للكافرين فى دركات النار والعلاب ورافعة للمؤمنين فى درجات الجنة والنعيم وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة (إذا رجعت الأرض رجلا) أى إذا زلزلت الأرض زلزالا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل وإذا متعلقة بخافضة رافعة أو بدل من إذا وقعت (وبست الجبال بسا) أى فتنت الجبال فتنا (فكانت هباء منبثا) أى فصارت الجبال غبارا منتشرا (وكنتم أزواجاً ثلاثة) أى وصرت فى ذلك اليوم إما الحلائق ثلاثة أصناف اثنان فى الجنة وواحد فى النار ثم بينهم الله تعالى بقوله (فأصحاب اليمين) أى فأهل الجنة الذين يعطون كتبهم بيمينهم أى شئ هم فى حلهم فهم فى غاية محسن الحال فى الكرامة والسرور (وأصحاب الشأمة) أى وأهل النار الذين يعطون كتبهم بشمالهم أى شئ هم فى حلهم فهم فى غاية سوء الحال وهم فى الهوان والعلاب (والسابقون السابقون) أى والسابقون الذين لاحساب عليهم هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم فهم يسبقون الحق الى الجنة من غير حساب فالسابقون الى الجبرات فى الدنيا هم السابقون الى الجنة فى العقبى (أولئك) أى السابقون (القرىون) الى الله تعالى (فى جنات النعيم) فى أعلى عِلين فلهم قرب عند الله كما يكون لجساء الملوك فهم لا يكون يدهم شغل ولا يراد عليهم أمر فيلتذون بالقرب ويتعمون بالراحة بخلاف قرب الملائكة الذين هم للاشغال فهو قرب الخواص عند الملك فهم ليسوا فى نعيم وإن كانوا فى لذة عظيمة ولا يزالون خائفين قائمين بباب الله يراد عليهم الأمر ولا يرفع عنهم التكليف (لأنهم الأولين) وقيل من الآخرين أى هم أى السابقون الى الإيمان بالأنبياء عيانا المجتمعون عليهم جماعة كثيرة من الأمم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهم السلام وقيل من هذه الأمة أى ان الذين عابوا جميع الأنبياء وصدفوه من الأمم الماضية أكثر ممن عاب النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وهذا الإنفاى كونه أمة محمد تلتى أهل الجنة (على سرر موضوعة) أى موصولة بالذهب والفضة منسوجة بالزبد والياقوت ويقال أرضها من الذهب الممدود وقوائمها من الجواهر النفيسة (متكئين عليها) أى السرر (متقابلين) فلا ينظر بعضهم الى ققابض وهذا وصف لهم بحسن العشرة والآداب وتهذيب الاخلاق ويقال السابقون هم الذين أجسامهم أرواح نورانية وجميع جهاتهم وجه (يطوف عليهم) أى يدور حولهم للخدمة (ولدان مخلصون) أى مبقون أبدا عن شكل الودان لا يكبرون ولا يتحورن (بأكواب) أى بكيزان وهى أو ان مستديرة الافواه بلا عرى ولا خراطيم (وأباريق) وهى أو ان لها عرى وخراطيم (وكأس من معين) أى اناء خطر طاهرة تجري من عيون (لا يصعدون عنها) أى لا يصيهم صداد بسبب شربها (ولا ينفقون) قرأ عاصم وحزمة والكسائى بكسر الزاى أى لا ينفد شرابهم والباقون يفتحها أى لا يسكرون أى لا ينفق عقولهم (وقاكة مما يتخبرون) أى مما يختارونه و يأخذون أفضله (ولهم طير ما يشتهون) وقرئ ولهم طير وعن أبى البراءة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة طير مثل أعناق البخت تصطف على يدولى الله فيقول أ احدها يولى الله ريعيت فى مروج تحت العرش وشربت من عيون السنين فكل منى فلا يزالن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيخر بين يديه على ألوان مختلفة فى كل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطير فطار رعى فى الجنة حيث شاء فقال عمر بنانى الله انها لناعمة قال أكلها نعم منها (وحور عين) أى نساء شديديات بياض أجسادهن وشديديات سواد العين مع سنها وقرأ خزنة

(٤٤) - (تفسير مراح لبيد) - (ثانى) معين) أى خمر جارية (لا يصعدون عنها) أى لا ينالهم الصداد عن شربها (ولا ينفقون) أى لا يسكرون (وقاكة مما يتخبرون) أى يختارون (وحور) أى وجوار غلمان شديديات سواد العين و بياضا (عين)

أى كأشبال الأول
للكونون (في صفاء) الأول
وللكونون المستور في كنه
وهو الصدف (لا يسمعون
فيها) أى في الجنان (لتوا)
أى كلاما فاشحا (ولأنابنا)
أى ولا ما يوقع في الأثم (الا)
قيلا سلاما سلاما) يريد
يسلمون فيها من اللغو
والأثم ثم ذكر منازل أصحاب
اليمين فقال (في سدر)
وهو نوع من الشجر
(مخضود) يعنى مقطوع
الشوك لا كسدر الدنيا
(وطلح) وهو شجر الوز
(منضود) أى نضد بالجل
من أوله إلى آخره فليست له
سوق بارزة (وظل عمود)
ثابت (وماء مسكوب) أى
جار غير منقطع (وفاكهة
كثيرة لا مقطوعة) إلا زمان
(ولا ممنوعة) بالأثمان
(وفرش مرفوعة) أى
على السرير (أنا أنشأناهن)
أى خلقناهن يعنى الحور
العين (انشاء) أى خلقا
من غير ولادة (فجعلنهن
أبكارا) أى عذارى (عربا)
أى متحبيبات إلى الأزواج
عواشق لهم (أربا) أى
مستويات في السن (لأصحاب
اليمين ثلثمن الأولين) أى
من الأهم للماضية (وثلة من
الآخرين) أى من هذه
الأمة ثم ذكر أصحاب الشمال

والكسائي بالجر عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات وفاكهة ولحم طير ومصاحبة حور
وبالقون بالرفع عطف على ولدان فلاهل الجنة حور مقصورات في حظائر مغطيات ولهن جوار وخوادم
وحور تطوف مع الولدان السقاة وقرى وحورا عينا بالنصب أى يعطون حورا عينا (كأشبال الأول
للكونون) أى للصون الذى لم تقع عليه الشمس والهواء وهذا إشارة إلى غاية صفائهم (جزاء بما كانوا
يعملون) أى يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم (لا يسمعون فيها) أى الجنة (لتوا) أى شيئا لا ينفق
(ولا تأتيا) أى شيئا منسوب إلى الأثم كالشتم (الاقبالا سلاما) أى لكن يقولون ويسمعون قولاً
سلاما سلاما أى يسلم بعضهم على بعض وتسلم الملائكة عليهم ويرسل الرب السلام إليهم وقرى سلام
سلام على الحكاية (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر) أى يتعمون في شجرتى (مخضود)
أى غير ذى شوك وموفر من الجل حتى لا يبين ساقه والله تعالى جعل مكان كل شوك ثمرة فانهتبت
ثمرا على اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيها لون يشبه الآخر كما في الحديث (وطلح منضود) أى وفى
موز متراكب أوراقه وثمره لا يرى له ساق من كثرة ثمره الذى أحلى من العسل وليس ثمر الجنة في غلاف
كثمر الدنيا مثل البقال والجوز ونحوهما بل كله ما كؤل ومشروب ومشوم منظر إليه واعلم ان
الأشجار يجمعها نوعان أوراق صفراء وأوراق كبار فالسدر في غاية الصغر وشجر الوز في غاية الكبر
فوقت الإشارة إلى الطرفين جامعة لجميع الأشجار نظرا إلى أوراقها كإذ كر الله النخل والمان عند
ذكر الثمر لأن بينهما غاية الخلاف فوقت الإشارة إليهما جامعة لجميع الأشجار نظرا إلى ثمارها
وكذلك النخيل والاعناب فإن النخل من أعظم الأشجار للثمرة والكر من أصغر الأشجار للثمرة
وبينهما أشجار فوقت الإشارة إليهما جامعة لسائر الأشجار فإن البليغ يذكرك في أمرين يتضمن
ذكرهما الإشارة إلى جميع ما بينهما كما يقال فلان ملك الشرق والغرب ويفهم منه أنه ملك ما بينهما وما
يقال فلان أرضى الصغير والكبير ويفهم منه أنه أرضى كل أحد (وظل عمود) أى منبسط لأن به
الشمس أبدا كظل ما بين الفجر وطلوع الشمس (وماء مسكوب) أى مصبوب من ساق العرش
سائل يجري على الأرض في غير أخذود ومثل الله حال السابقين بأقصى ما يتصور لاهل المدن وحال
أصحاب اليمين بأكمل ما يتصور لاهل البوادي اعلاما بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة) بحسب
الأنواع والأجناس (لا مقطوعة) في وقت من الاوقات (ولامنوعة) عن متناولها يوجب من الوجوه
وقرى وفاكهة بالرفع أى وهناك فاكهة إلى آخره (وفرش مرفوعة) على الأسرة كما قاله على أو نساء
مرفوعات على الأرائك ومرفوعات بالفضل والجلال ويدل على هذا التأويل قوله تعالى (أنا أنشأناهن
انشاء فجعلنهن أبكارا) روى النحاس أن أم سلمة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى أنا
أنشأناهن فقال هن اللواتي قبضن في الدنيا عاجزا ثم مطاعن عمار صاحب علم الله تعالى بعاد الكبر
أربا على ميلاد واحد في الاستواء وعن السيب بن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
تعالى أنا أنشأناهن انشاء من عاجز الدنيا أنشأهن الله تعالى خلقا جديدا كالأناهن أزواجهن وجدوهن
أبكارا فلما سمعت عائشة رضى الله عنها ذلك قالت وأوجاعها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس هناك
وجع (عربا) أى حسنة محسنة كلامها متحبيبات إلى أزواجهن (أربا) أى مستويات في السن
على مقدار ثلاث وثلاثين سنة (لأصحاب اليمين) أى على ستم وفي هذا الإشارة إلى الاتفاق لأن أحد
الزوجين إذا كان أكبر من الآخر فالشباب يعبره والجوار والمجرور متعلق بآراء كقولك هذا رب لهذا
أى مساواة في السن (ثلثمن الأولين وثلثمن الآخرين) أى هم أى أصحاب اليمين كثيرون من أوائل الأمم
قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن أواخر الأمم وهي أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأصحاب الشمال

كريم) أي ولا كريم النظر
(انهم كانوا قبل ذلك) أي
في الدنيا (مترفين) أي
منعمين لا يتبعون طاعة
الله (وكانوا يصرون) أي
يقيمون (على الحث)
أي الذنب (العظيم) وهو
الشرك (وكانوا) ينكرون
البعث (يقولون أئذنا كنا)
الآية فقال الله تعالى (قل)
ان الأولين والآخرين
لجميعون الى ميقات يوم
المعلوم) وهو يوم القيامة
ومعنى الى ميقات ليعتد
وقوله (شرب الهيم) وهي
الابل العطاش (هذان لهم)
أي ماء دهم من الرزق
(يوم الدين) أي المجازة
(نحن خلقناكم) يعني ابتداء
(فلولا) فهلا (تصدقون)
أي بالخلق الثاني وهو البعث
(أفأنتم ماتمون) أي
تصبون في الارحام من
التي (أنتم تخلقونه) بشرا
أم نحن الخالقون (نحن)
قدرنا) أي قضينا (بينكم
الوئ) وما نحن بمسبوقين على
أن نبدل أمثالكم) أي أن
أردنا أن نخلق خلقا غيركم
لم نسبق ولا فائنا ذلك
(وننشك) أي نخلقكم
(فيما لا تعلمون) من الصور
يعني تجعلكم قرود وخنازير
واللغى لسنا عاجزون عن
خلق أمثالكم بدلائمكم

أصحاب الشمال في سموم) أي في ربح متعفن يتحرك من جانب الى جانب فاذا شتم الانسان منه يفسد
قلبه بسبب الغفوة ويقتل الانسان (وحجم) أي ماء حار وهذا إشارة بالادنى الى الأعلى فالحوام والما
أنفع الاشياء في الدنيا فهو أدهم الذي يهب عليهم سموم وماؤهم الذي يستغيثون به حيم فإفانك
بنارهم التي هي عندنا أسر وكيف حالهم مع أحر الاشياء (وظل من يحوم) أي من دخان جهنم أسود
(لا يارد ولا كريم) أي لا يارد يطلب الظل لبرد ولا ذي كرامة قديما على جالس فيه وحفظ عن القاذورات
(انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل سوء العذاب في الدنيا (مترفين) أي منعمين بأنواع النعم ولم يشكروها
(وكانوا يصرون على الحث العظيم) أي كانوا في النأي ينادي بوعون على الذنب العظيم الذي هو الشرك
(وكانوا يقولون) اذا كانوا في الدنيا (أئذنا كنا) أي صرنا (ربا وعظاما) أتتلبعونون أو آبأونا
الأولون) وهذه الآيات الثلاثة إشارة الى الأصول الثلاثة فقوله تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين يدل
على ذمهم بانكار الرسل وعلى تكبرهم بفنائهم وهم كانوا يقولون أبشرنا واحدا منهم وقوله تعالى
يصرون على الحث العظيم إشارة الى الشرك ومخالفة التوحيد وقوله تعالى وكانوا يقولون أئذنا كنا
ترابا إشارة الى انكار الحشر وقرأ لقولن وابن عامر يسكون الواو والبايون فتحتها أي ثأوا وأبأونا
مبعوثون أي أتتبع آبأونا الأولون الذين قد فنت عظامهم (قل) يا أشرف الخلق لنسركم البعث
(ان الأولين والآخرين لجميعون الى ميقات يوم معلوم) أي انهم يساقون بعد البعث الى عرصة
الحساب وجميعون في وقت يوم معين عند الله تعالى وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون) عن
سبيل الله وهو التوحيد (للكذوبون) أي المنكرون الحشر (لأكلون من شجر من رزقهم) أي
لأكلون شجرا هو الرزق (فالتون منها البطون) أي كل واحد منكم يلا بطنه من تلك الشجر
(فشاربون عليه) أي عقب ذلك الأكل بل يارث (من الحميم) أي الماء الحار (فشاربون شرب
الحميم) أي لا يكون شرابكم منه شرابا متدايلا يكون مثل شرب الابل العطاش (هذان لهم يوم الدين)
أي ليس هذا الذكور كل العذاب بل هذا أول ما يلقونه من العذاب وهو جزئ منه وان كان هذا ما يعد
لهم أول قدمهم فما ظنك بهم بعد استقرارهم في النار (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) بالبعث
(أفأنتم ماتمون) أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) أي هل تشكون في أن الله خلقكم ولأن لا فان
لم تشكوا في ذلك فهلا تصدقون أيضا بخلقكم ثانيا فان من خلقكم أولا من لا شيء لا يجوز أن يخلقكم
ثانيا من أجزائه معلومة عنده فأخبر في أي شيء يموت تصبون في أرحام النساء من التي ان كنتم تشكون
وتقولون الخلق لا يكون الا من مني وبعث الموت لاني أفهنا التي أأنتم تخلقونه أم الله فان كنتم تعتقدون
بقدر الله وادعاه وعلمه فذلك يلزمكم القول بجواز البعث ومهته (نحن قدرنا بينكم الموت) أي وقتنا
موت كل أحد بوقت معين وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال أي سونا بينكم بالموت فتصونون كلكم
(وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أي لا يغلبنا أحد على أن نذهبكم ونأني مكانكم أشباهكم
من الخلق أي وما نحن عاجزون عن خلق أمثالكم واعادكم بعد تفرق أوصالكم (وننشك في ما لا تعلمون)
أي اننا قادرين على أن نخلقكم في صور لا تعلمونها في جنسكم ويقال أن تجعل أرواحكم يوم
القيامة فيا لا تصدقون وهي النار وقال بعضهم تجعل أرواحكم في خواصل طير تكون يرهوت كأنها
الزرازير كما أخرجه ابن أبي حاتم (ولقد علمتم النساء الأولى) أي الخلق الأول في بطون الأمهات وهومن
نطقة من غلقة من مضغة (فلولا تذكرون) أي فهلا تتعظون بأن من قدر على النشاء الأولى قدر

ومسختها يا من صوركم الى غيرها (ولقد علمتم النساء) الخلق (الأولى) أي أقررت بأن الله خلقكم في بطون أمهاتكم (فلولا
تذكرون) أي اني قادر على اعادكم

(أفرأيت ما تحرون) أى
تقليون من الأرض وتلقون
فيها من البئر (أأنتم
تزرعونه) أى تبتونه (أم
نحن الزارعون) للنبوت
(لو نشاء لجعلناه حطاما)
أى نبثا يابسا لاحب فيه
(فظلمت تفكهون) أى
تعجبون وتندمون ما نزل
بكم وما علمت من الحث
وتقولون (انا لمزومون)
أى صار ما أنفنا على
الحث غرما علينا (بل
نحن محرمون) أى
ممنوعون يريد منعنا زنا
وقوله (أجلجا) أى ملجا
لا يمكن شربه (أفرأيت
النار التى تورون) أى
تقدحون (أأنتم أنشأتم)
أى خلقتم (شجرها) التى
تخرج منها (نحن جعلناها
تذكرة) يتذكر بها نار
جهنم (ومتاعا) يعنى منفعة
(للقويين) أى المسافرين
(فسبح باسم ربك العظيم)
أى برى الله ما يقول
للمشركون (فلا أقسم) لا
زائدة (بمواقع النجوم) أى
بمساقطها ومغارها وقيل
أراد نجوم القرآن (انه
لقرآن كريم) أى حسن
عزيز (فى كتاب مكنون)
أى مصون عند الله (لا يسه)
باليد يعنى الصحف (الا
الطهرون) من الجنائيات
والاحداث

على النساء الأخرى حثا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الشين فى النشاء وألف بعدها فهمزة وقرأ حمزة
والكسائى وحفص بتخفيف النال فى تذكرون والباقيون بالتشديد وقرئ تذكرون من الثلاث وفى
الجزء عجا كل العجب لكن كتب للنساء الآخرة وهو يرى النشاء الأولى وعجا بالصدق للنساء الآخرة
وهو يسي لدار الفروع (أفرأيت ما تحرون) أى أخبر وفى أهل مكة ما تبديرون من الحبوب (أأنتم
تزرعونه أم نحن الزارعون) أى أأنتم تبتونه بل نحن للنبوتون لأنتم (لو نشاء لجعلناه حطاما) أى
لجعلنا الزرع منكسرا يابس بعد خضرته وقيل ظهور الحبا أى أن قلتم نحن نلقى البئر فى الأرض وهو
بنفسه يصير زراعا بعلنا ولا بفعل غيرنا قال تعالى ولو سلم لكم هذا الباطل فأتقواون فى سلامة الزرع
عن الآفات فيفسد قبل اشتداد الحب قبل تدفعون الآفات عنه أوهذا الزرع بنفسه يدفعها عن نفسه
كأتقواون انه بنفسه يبت (فظلمت تفكهون) أى فصرتم تعجبون من يسه بعد خضرته وقرئ فظلمت
بكسر اللام وفظلمت على الأصل بكسر اللام وقرئ تفكهون أى تتدمنون على ما أنفقتم عليه قائلين
(انا لمزومون) أى انا لعذبون بالجوع بهلاك الزرع أو انا لمكروهون بالقرامة وقرأ شعبة أثنا على
الاستفهام (بل نحن محرمون) أى ممنوعون منفع زروعا (أفرأيت الماء الذى تشربون) عذبا
فرانا (أأنتم) يأهل مكة (أنزله) عليكم (من الزن) أى السحاب الثقيل بالماء (أم نحن
للمنزولون) أى بل نحن المنزلون عليكم لأنتم (لو نشاء جعلناه) أى ذلك الماء (أجلجا) أى حارا أو مرا
من شدة للملحة (فأولا تشكرون) أى فلا تشكرون على هذه النعمة التامة فإن النعمة لاتم الا
عندنا كل والشرب وذلك لأن الانسان اذا كان فى البرارى التى لا يوجد فيها الماء لا يأكل شيئا مخافة
العطش (أفرأيت النار التى تورون) أى تقدحونها عن كل عود غير الغناب وهو الشجر الأحمر (أأنتم
أنشأتم شجرها) أى الشجرة التى تصلح لإيقاد النار (أم نحن المنشئون) أى بل نحن المنشئون لها
بقدرتنا لأنتم (نحن جعلناها تذكرة) لنارجهم فيجب على العاقل اذا رأى النار الوفدة أن يخشى
عذاب الله و تذكرة لصحة البعث لأن من قدر على إبداع النار فى الشجر الأخضر لا يعجز عن إبداع
الحرارة العريضة فى بدن الميت (ومتاعا للقويين) أى منفعة للذين يزولون القوى وهى القفر البعيدة
من العمران وهم الذين أوقدوا النار لأنهم أحوج إلى النار فى الليل لتهرب السباع ويمتدى الضال
(فسبح باسم ربك العظيم) ولا تقل لغير الله تعالى انه الله فان الاسم يتبع المعنى والحقيقة أى ان الكفار
اعترفوا بان الأمور من الله واذا طولوا بالوحدانية قالوا نحن لانشر لكفى المعنى وانما تتخذنا صنما آلله
فى الاسم ونسبها إلهة و الله هو الذى خلقها فنحن نزهة تعالى فى الحقيقة فقال تعالى فسبح باسم ربك
العظيم أى فكما أنتما العاقل اعترفت بعدم اشتراك الله مع غيره فى الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما
فى الاسم (فلا أقسم) قيل لازم بدعوة مكة وقيل الأصل فلانا أقسم فحذف البيت أو أشيعت فتحة لام
الابتداء ويضد قراءة من قرأ فلا أقسم بلام التأكيد وقيل ان لانا فى رد كلام يخالف للنقسم عليه
والقدير والله لا صحة لقول الكفار أقسم (بمواقع النجوم) أى بمواضعها فى السماء فى منازلها وقرأ حمزة
والكسائى بموقع النجوم بسكون الواو أى بموضع سقوطها عند غروبها (وانه) أى ان القسم بها
(لقسم لو تعلمون عظيم) أى لو تعلمون عظمة القسم لعظمته هذا القسم لكنكم ما علمتمون لأنكم
لاتعلمون ولا وقف هنا لأن القسم وقع على ما بعده (انه) أى ان الكلام الذى أنزل على محمد صلى الله
عليه وسلم (لقرآن كريم) أى كثير النفع لاشتاله على اصلاح العاقل والمعاد (فى كتاب مكنون) أى
فى كتاب محفوظ عن الباطل وهو المصنف الذى فى أيدينا (لا يسه الا الطهرون) أى لا يسه ذلك
الكتاب الا الطهرون من الاحداث أى يحرم عليهم سه بدون الطهارة وهذه الجملة صفة ثانية للكتاب

(تَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ) يَعْنِي الْقُرْآنَ (أَنْتُمْ مَدْعُونُونَ) أَيْ مَكْدُونُونَ (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ) أَيْ شُكْرَ رِزْقِكُمْ فَحَدَّثَ
السَّكْرَ (أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ) أَيْ سَبَقُوا أَهْلًا أَنْ يَكْفُرُوا وَيَقُولُوا (٣٤٩) مَطَرًا يَبُوءُ كَذِبًا (فَوَلَا) أَيْ فَمَا (إِذَا)

بَلَّغْتَ الرُّوحَ (الْخَلْقُومَ
وَأَنْتُمْ) بِأَهْصَابِ اللَّيْلِ
(حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ) إِلَيْهِ
وَهُوَ فِي الزَّرْعِ (وَنَحْنُ
أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ) يَعْنِي
بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ (وَلَكِنْ لَا
تَبْصُرُونَ) لِأَتْلَامِهِمْ ذَلِكَ
(فَوَلَا) إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ

أَيُّ عُلُوكَيْنِ وَبِجَزِيرَيْنِ
(تَرْجِعُونَهَا) أَيْ تَرُدُّونَ
الرُّوحَ إِلَى الْبَيْتِ (إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ) أَنْكُمْ غَيْرَ مُلْكَيْنِ
مُدِيرَيْنِ وَقَوْلُهُ تَرْجِعُونَهَا
جَوَابٌ وَاحِدٌ لِثَنَيْنِ قَوْلِهِ
إِذَا بَلَغْتَ الْخَلْقُومَ وَقَوْلُهُ
فَوَلَا إِنْ كُنْتُمْ تَمُذَكَّرُ
مَا لَ الْخَلْقُ بِعَدْلِهِمْ فَقَالَ
(فَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنَ الْقُرْرَيْنِ
فَرُوحٌ (أَيُّ اسْتِرَاحَةٍ وَبُورِدِ
وَرِيحَانٍ) أَيْ رِزْقٍ حَسَنٍ
(وَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنْ أَهْصَابِ
الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ
أَهْصَابِ الْيَمِينِ (أَيُّ أَنْكَ تَرَى
مِنْهُمْ مَتَّعِينَ مِنَ السَّلَامَةِ
وَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَعْدَلُهُمْ مِنْ
الْجَزَاءِ لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ
فِي قَوْلِهِ فِي سِدْرِ مَخْضُودِ
الْآيَاتِ (وَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنَ
السَّكِينِ (الضَّالِّينَ) وَهُمْ
أَهْصَابُ الشَّامَةِ (فَزَلْ
مِنْ حِمِيمٍ) بِرَيْدِ فَلَهُمْ زَلْ
أَعْدَلُهُمْ مِنْ شَرَابِ جَهَنَّمَ

فَالْخَبْرُ بِمَعْنَى التَّهْنِئَةِ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مَا يَسْمَعُهُ بِمَالِ الْتَّانِفَةِ وَرَوَى مَالِكٌ وَغَيْرُهُ أَنَّ
كَتَابَ عُمَرَ وَبَنِي حَزْمٍ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ لَا يَمْسُ الْقُرْآنَ الْظَاهِرَ وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ النَّبِيُّ ﷺ
لَا يَمْسُ الْقُرْآنَ الْإِذَا تَظَاهَرَ (تَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) صِفَةٌ ثَلَاثَةٌ لِقُرْآنٍ أَيْ مَزِيلٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى
وَفِي ذَلِكَ رَدْعٌ لِقَوْلِهِمْ قَالَ الْقُرْآنُ شَرٌّ أَوْ سِحْرٌ أَوْ كَهَانَةٌ وَفِي هَذَا رَدْعٌ لِقَوْلِهِمْ أَنَّ الْقُرْآنَ
فِي كِتَابٍ وَلَا يَمْسُهُ إِلَّا الظَّاهِرُونَ وَهُمْ لِلْمَلَأَنَةِ وَرَدْعٌ لِرِوَافِضِ الَّذِينَ يَقُولُونَ أَنَّ جِبْرِيْلَ أَنْزَلَ عَلَى
عَلِيٍّ فَزَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ فَقَالَ تَعَالَى هُوَ اللَّهُ لَيْسَ بِاخْتِيَارٍ لِلْمَلِكِ وَقُرِئَ تَزِيلٌ بِالْأَنْصَابِ مِنْ قُرْآنٍ
(أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْعَوُونَ) أَيْ أَفَبِهَذَا الْقُرْآنِ أَنْتُمْ بِأَهْلِ مَكَّةَ مَتَّاعُونَ بِهِ وَيُقَالُ أَفَبِهَذَا
السَّكْرَ الَّتِي تَحْدِثُونَ بِهِ أَنْتُمْ تَلْبِثُونَهُ لَأَهْلِيكُمْ مِنْ شَأْنِ مُحَمَّدٍ وَبِالْحِسَابِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ تَعْمَلُونَهُمْ
خِلَافَهُ (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ) أَيْ تَجْعَلُونَ مَعَاشَكُمْ تَكْذِيبًا مُحَمَّدٍ لِأَنْكُمْ
تَخَافُونَ إِنْ صَدَقْتُمُوهُ وَمَنْعْتُمْ ضَعْفَاءَكُمْ عَنِ الْكُفْرَانِ يَفُوتُ عَلَيْكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ مَا تَرْجُوهُ بِسَبِيهِمْ
فَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ الرُّسُلَ وَقُرِئَ وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ أَيْ تَجْعَلُونَ
شُكْرَكُمْ لِنِعْمَةِ الْقُرْآنِ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ بِهِ (فَوَلَا) إِذَا بَلَغْتَ الْخَلْقُومَ وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ (أَيُّ فُلْمٍ
لَا تَكْذِبُونَ الرُّسُلَ إِذَا بَلَغْتَ الرُّوحَ الْخَلْقُومَ وَالْحَالَ أَنْكُمْ وَقْتَ الزَّرْعِ تَشَاهِدُونَ الْأُمُورَ وَتَعْمَلُونَهَا
وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مِنْكُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ لَكِنْ لِيَقْبَلَ إِيْمَانًا مِنْ يَوْمٍ قَبْلَهُ (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ
مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ) أَيْ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَى الْبَيْتِ مِنْ أَهْلِ الْحَاضِرِ عِنْدَهُ بَعْلَانَا وَقَدْ رَتَبْنَا
وَلَكِنْ لَا تَدْرِكُونَ ذَلِكَ لِحُلُمِكُمْ بِشُؤْنِنَا (فَوَلَا) إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
أَيُّ فُلْمٍ لَا تَرُدُّونَ الرُّوحَ إِلَى الْجِسْمِ عِنْدَ بُلُوغِهِ الْخَلْقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مُجَزَّيْنِ وَغَيْرَ مُحَاسِبِينَ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ فِي اعْتِقَادِكُمْ أَيْ أَنْكُمْ إِذَا كُنْتُمْ لَسْتُمْ تَحْتَ قُدْرَةِ أَحَدٍ فَلَمْ لَا تَرْجِعُونَ أَنْفُسَكُمْ إِلَى الدُّنْيَا مِنْ أَنَّ
ذَلِكَ مُنْتَهَى أَنْفُسِكُمْ وَمَنْ قَوْلُكُمْ كَمَا كُنْتُمْ فِي الدُّنْيَا الَّتِي لَسْتُمْ دَارَ جَزَاءٍ (فَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنَ الْقُرْرَيْنِ
فَرُوحٌ (أَيُّ فَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنَ الْجَزِيرِ مِنَ الْقُرْرَيْنِ السَّابِقِينَ فَلَهُ رَاحَةٌ وَقَدْ بَعْضُهُمْ بِضَمِّ الرَّاءِ أَيْ فَلَهُ حَيَاةٌ
دَائِمَةٌ أَوْ رَحْمَةٌ لِأَنَّهُمَا كَالْحَيَاةِ لِلرُّحُومِ (وَرِيحَانٍ) أَيْ رِزْقٍ عَظِيمٍ أَوْ زَهْرَةٍ فَفَعِيلٌ إِنْ رَاحَ أَهْلُ
الْجَنَّةِ لَا تَخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَيُوقَى إِلَيْهِمْ بِرِيحَانٍ مِنَ الْجَنَّةِ يَشْمُونَهُ (وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ) أَيْ بَسْتَانٌ ذَاتُ نَعِيمٍ
لَيْسَ فِيهَا غَيْرُهُ (وَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنْ أَهْصَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَهْصَابِ الْيَمِينِ (أَيُّ أَنْ مَكَانَةَ النَّبِيِّ ﷺ
بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُقَرَّبِينَ الَّذِينَ هُمْ فِي عِلْيَيْنَ كَأَهْصَابِ الْجَنَّةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَهْلِ عِلْيَيْنَ فَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ
هُوَ اللَّهُ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانُوا دُونَ الْأَوَّلِينَ لَكِنْ لَا تَنْقُطُ بَيْنَكُمْ يَا شَرَفَ الْخَلْقِ وَبَيْنَهُمْ
السَّكَاةُ وَالتَّسْلِيمُ بِلَهُمْ وَنَكَوْهُ يَصَالُونُ إِلَيْكَ وَصُولُ جَلِيسِ الْمَلِكِ إِلَى الْمَلِكِ وَالتَّائِبُ إِلَى أَهْلِهِ وَوَلَدَهُ
وَأَمَّا الْمُقَرَّبُونَ فِيهِمْ يَلْزَمُونَكَ وَلَا يَفَارِقُونَكَ وَإِنْ كُنْتَ أَعْلَى مَرْتَبَةٍ مِنْهُمْ (وَأَمَّا) إِنْ كَانَ مِنَ السَّكِينِ
الضَّالِّينَ فَزَلْ مِنْ حِمِيمٍ أَيْ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْغَيْرِ مِنَ السَّكْرِ بِلَبِّهِ الضَّالِّينَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُ ضِيَاقَةٌ مِنْ
مَا جَارَ يَشْرَبُهُ بَعْدَ كُلِّ الرُّقُومِ (وَتَصْلِيَةُ حَجِيمٍ) أَيْ وَادْخَالَ فِي النَّارِ وَاحْتِرَاقُهَا (إِنْ هَذَا) أَيْ
مَا ذَكَرَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ (لَهُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ) أَيْ نَهَايَةُ الْيَقِينِ (فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ الْعَظِيمِ) لِمَا بَيْنَ اللَّهِ
تَعَالَى وَالْحَقِّ وَامْتَنَعَ السَّكْفَارَ قَالَ لَبَّيْهِ ﷺ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَإِنْ امْتَنَعُوا فَسَبِّحْ بِكَ فِي نَفْسِكَ وَمَا عَلَيْكَ
مِنْ قَوْمِكَ سِوَاكَ صَدَقُوكَ أَكْذَبُوكَ

(وَتَصْلِيَةُ حَجِيمٍ) أَيْ وَادْخَالَ فِي النَّارِ (إِنْ هَذَا) الْذِكْرُ الَّذِي ذَكَرْتُ
(لَهُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ) فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ الْعَظِيمِ (أَيُّ فَتَبَارَكَ اللَّهُ عَنِ السُّوءِ)

﴿ سورة الحديد مدنية أومكية تسع وعشرون آية وخمسة وأربع
 وأربعون كلمة. والفنان وأربع مائة وستة وسبعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح لله ما في السموات والأرض) أي بعد الخلق ذات الله تعالى من أن يكون محلاً للامكان وصفاته من أن تكون متغيرة وأفعاله من أن تكون موقوفة على مادة ومثال (وهو العزيز الحكيم) أي وهو القادر الغالب الذي يفعل أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والأرض) أي له التصرف فيهما وفيما فيهما من الموجودات (يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير) أي هو قادر على خلق الحياة والموت ومنفرداً بخلقهما لا يمنعه تعالى عنهما مانع ولا يرده عنهما راد (هو الأول) أي ليس قبله شيء (والآخر) أي ليس بعده شيء فهو الباقي بعد فنا سائر الموجودات (والظاهر) بحسب الدلائل (والباطن) أي المحتجب عن الأبصار وعن الحواس وعن إدراك حقيقة ذاته في الدنيا والآخرة (وهو بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والخفي (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) من أيام الدنيا تعليماً للعباد في التأني للأشياء (ثم استوى على العرش) أي تصرف في ملكه تصرفاً تاماً (يعلم ما يلج في الأرض) من المياه والسمك والاموات (وما يخرج منها) من الثبات والمياه والعادن والاموات (وما ينزل من السماء) من الأمطار والملائكة والمصابيح والحر والبرد (وما يخرج فيها) من الحفظة والأعمال (وهو معكم أينما كنتم) بسبب القدرة والايحاء والتكوين وبسبب العرف فوكونه تعالى عالماً بظواهرنا وباطننا لا بالمكان والجهة قال المحققون ما رأيت شيئاً الاورأيت الله قبله وقال المتوسطون ما رأيت شيئاً الاورأيت الله معه وقال الظاهر يورأيت شيئاً الاورأيت الله بعده (والله بما تعملون بصير) فيجاز بكم به (له ملك السموات والأرض والى الله ترجع الأمور) أي جميع الأمور في الآخرة حيث لا مال لك سواه وقرأ الاخوان وابن عامر بفتح التاء وكسر الجيم (يخرج اليل في النهار) فيز يد النهار (و يوج النهار في الليل) فيز يد الليل (وهو علم بذات الصدور) أي بمكنونات القلوب من نياتهم (آمنوا بالله ورسوله) وهذا خطاب مع من عرف الله فالمقصود من هذا الأمر معرفة صفات الله أمامه معرفة وجود الصانع فحاصله للكل (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أي من الأموال التي في أيديكم التي جعلكم الله بمنزلة الوكلاء فيها تحفظونها لمن يأتون بعدكم فلا ينبغي لكم البخل بها فالصواب أن تصرفوها في الوجوه التي تنفعكم في المعاد (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) أموالهم في طاعة الله (لهم) بسبب ذلك (أجر كبير) لا تبلغ عقولكم حقيقة كبره (وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بر بكم وقد أخذتميثاقكم) أي أي شيء حصل لكم غير مؤمنين بالله والحال أن الرسول يدعوكم للإيمان به والحال أن الله قد نصب الدلائل للوجبة لقبول دعوة الرسول في العقول فقد تطابقت دلائل النقل والعقل وسميت الدلائل المستزمنة وجوب القبول ميثاقاً لاثمها وكمن الحلف (ان كنتم مؤمنين) أي ان كنتم تؤمنون بشيء لأجل دليل فإلستم لا تؤمنون الآن فانه قد تطابقت الدلائل النقلية والعقلية وبلغت مبلغاً لا يمكن الزيادة عليها وقرأ أبو عمر وأخذتميثاقكم بالبناء للفعل ورفعه ميثاقكم أي مكن عقولكم من النظر في الأدلة (هو الذي ينزل على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (آيات بينات) وهي القرآن (ليخرجكم) أي الله أو العبد تلك الآيات (من الظلمات الى النور) أي من الكفر الى الإيمان (وان الله بكل شيء عليم) حيث يهديكم الى سعادة الدارين بارسال الرسول وتنزيل الآيات بعد نصب الأدلة العقلية (وما لكم لا تنفقوا

﴿ تفسير سورة الحديد ﴾
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
 (سبح لله) الآية ذكر تفسيرها في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده (هو الأول) قيل كل شيء بلا ابتداء (والآخر) بعد كل شيء بلا انتهاء (والظاهر) أي الغالب على كل شيء فكل شيء دونه (والباطن) العالم بكل شيء (يعلم ما يلج في الأرض) أي يدخل فيها من مطر وغيره (وما يخرج منها) من نبات وشجر (وما ينزل من السماء) أي من رزق ومطر وملك وأمر (وما يخرج فيها) أي يصعد اليها من عمل (وهو معكم) بالعلم والقدرة (أينما كنتم) آمنوا بالله ورسوله أي صدقوا بأن الله واحد وان محمد عبده ورسوله وأنفقوا عما أي من المال الذي جعلكم مستخلفين فيه أي كان لغيركم فلكمكموه وقوله (وقد أخذتميثاقكم) يعني حين أخرجكم من ظهر آدم بأن الله بكم لا اله الا هو (ان كنتم مؤمنين) أي ان كنتم على أن تؤمنوا بوما من الأيام (وما لكم لا تنفقوا

في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) أى وأى شئ يحصل لكم يا معشر المؤمنين في أن لا تنفقوا في ما هو قربة إلى الله تعالى ما هو له في الحقيقة والحال أنه لا يبق لكم شئ منها بل يبقى كله لله تعالى فانكم ستموتون فور ثوبون أى وذلك لان المال لا يدمن خروجه عن اليد اما بالملوك واما بالانفاق في طاعة الله فان خرج عن اليد غير الانفاق في طاعة الله استعقبه اللعن والعقاب وان خرج عنها بالانفاق في مرضاة الله استعقبه اللعق والثواب (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أى لا يستوى منكم يا معشر المؤمنين عند الله في الفضل من أنفق من قبل فتح مكة وقاتل أعداء الله ومن أنفق وقاتل من بعد فتح مكة وقوة الاسلام وقرى قبل الفتح غير من (أولئك) أى اللعنون بذنك الثنتين الجليلين (أعظم درجة) وأرفع منزلة عند الله (من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه فانه أول من آمن وأنفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك قال عمر كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر عليه عبادة فدخلها في صدره بخلال فزل عليه صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فقال ما لى أرى أبا بكر عليه عبادة خلها في صدره بخلال فقال أنفق ما على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنتنى في ففكر هذا أم سخط فقال أبو بكرأ أسخط على ربي أنى عن ربي راض (وكلا وعنده الحسنى) أى وكل واحد من الفريقين وعنده اللثوبة الحسنى وهى الجنة مع تفاوت الدرجات وقرأ ابن عمر وكل بالرفع على الابتداء أى وكل وعده الله الحسنى (والله بما تعملون خير) فيوصل الثواب اليكم بحسب استحقاقكم له (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) أى من ذا الذى ينفق ماله في طاعته تعالى بالصدق من قلبه رجا أن يعوضه وقال بعض العلماء لا يكون القرض حسنا حتى يجمع أوصافا عشرة الاول أن يكون القرض من الحلال والثانى أن يكون من أكرم ما تملكه دون أن تنفق الردى والثالث أن تصدق بما تملكه وأنت تحتاج اليه بأن ترجو الحياة والرابع أن تصرف صدقتك الى الأوج والخامس أن تكتم الصدقة ما أمكنك والسادس أن لا تتبعها منا ولا أذى والسابع أن تقصد بها وجه الله ولا ترائى والثامن أن تستحق ما تعطى وان كثر والتاسع أن يكون المعطى من أحب أموالك اليك والعاشر أن لا ترى عز نفسك وذل الفقير بل ترى نفسك تحت دين الفقير ورأى الفقير كأن الله تعالى أحال عليك رزقه الذى قبلك منك (فيضاعفه) أى فيعطيه الله أجزه أضعافا وقرأ عاصم بالأنف والنصب ونافع وأبو عمرو وحزرة والكسائى بالأنف والرفع وابن كثير بالتشديد فى العين والرفع وابن عمر بالنصب فالرفع على العطف على يقرض أى على الاستئناس على تقدير مبتدأ أى فهو يضاعفه والنصب على جواب الاستفهام بالفاء (وله أجر كريم) أى وللقرض ثواب حسن في نفسه تحقيق بأن ينافس فيه المتنافسون وان لم يصف فكيف وقضع أضعافا كثيرة الى أكثر من سبع مائة نزلت هذه الآية في أبي دحداح (يوم) ظرف لقوله تعالى فيضاعفه أولا للاستقرار المعامل فى ولا أجر أى استقر له أجر يوم (رى المؤمنين والمؤمنات يسئ نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) وهذا النور هو ما يكون سببا للنجاة وأغفال تعالى بين أيديهم وبأيمانهم لان السعداء يؤتون بحاف أحمالهم من هاتين الجهتين كأن الأشقياء يؤتون هاهنا من شاكلهم ووراء ظهورهم فاذمروا على الصراط يسئ معهم نور الإيمان والأعمال المقبولة أمامهم ونور الانفاق في جهة أيمانهم لان الانفاق يكون بالايان ومراتب الأنوار مختلفة على قدر الأعمال فنه من يضى له نور كما بين عدل وضعاء ومنهم من نوره مثل الجبل ومنهم من لا يضى له نوره الاموضع قديمه وأدناهم نورا من يكون نوره على ايمانهم ينطق بمهمته ويتقدأ أخرى وهذا القول منقول عن ابن مسعود وقتادة وغيرهما وقرأ سهل بن

في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) معنى أى شئ لكم في ترك الانفاق في طاعة الله وأتم ميتون تاركون أموالكم ثم بين فضل السابقين في الانفاق والجهاد فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) يعنى فتح مكة (وقاتل) أى واجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداء الله (أولئك أعظم درجة) يعنى عند الله (من الذين أنفقوا من بعد) أى من بعد الفتح (وقاتلوا) أى يردمن الفريقين (وعنده الحسنى) أى الجنة وقوله (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) سيق تفسيره في سورة البقرة (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات وهو يوم القيامة يسئ نورهم) على الصراط (بين أيديهم وبأيمانهم) وتقول لهم اللاتكة

(بشراكم اليوم جنات) الآية (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا وقفوا لنا (تقتبس من نوركم) أى نستضي بنوركم (قيل) لهم (فصرب بينهم) أى بين المؤمنين والمنافقين (يسور) وهو حاجز بين الجنة والنار وقيل هو سور الاعراف (له باب) أى فى ذلك السور باب (باطنه فيه الرحمة) لان ذلك الباب يفضى الى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين (ألم نكن معكم) أى فى الدنيا ننا كحكم ونوازيكم (قالوا) بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) يريد آتمتموها بالثفاق (وتر بستم) بمحمد الموت (واربتم) أى شككم فى الإيمان (وغرتمكم) الامانى) أى ما كنتم تخنون من زول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) الموت (وغركم بالله) أى بجاهد معكم وامهاله لكم (الفرور) يعنى الشيطان (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) بدل (ولامن الذين كفروا) وهم المشركون (مأواكم) أى منزلكم (النار هى مولاكم) أى أولى بكم (وبئس المصير) هى (ألم يأن) أى ألم يعن (للذين آمنوا أن تخشع

(٣٥٣)

شعيب وأبو حية) وبأيمانهم بكسر الهمة أى بسبب إيمانهم حصل سعى ذلك النور (بشراكم اليوم جنات) أى تقول لهم اللاتكة على الصراط بشارتكم العظيمة فى هذا الوقت دخولكم جنات (عجربى من تحتها الانهار خالدين فيها) وهو حال من ضمير الخاطب المقدر (ذلك) أى ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة (هو الفوز العظيم) الذى لا غاية وراءه وفقرى ذلك الفوز العظيم باسقاط كلمة هو (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا) لما رأوهم يسرعهم الى الجنة ويوم بدل من يوم ترى أو أن العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم (انظرونا) أى انظروا اليئنا أى لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجههم والنور أمامهم فيستضيئون به وقرأ جزءاً أنظرونا بقطع الهمة وكسر الظاء أى انتظرونا للتحق بكم (تقتبس من نوركم) أى نستضي بنوركم (قيل) أى قال لهم المؤمنون قول تديم وتوبيخ (ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) أى ارجعوا الى الموقف حيث أعطينا النور فاطلبوا نورا هناك وقيل ارجعوا الى دار الدنيا فالتمسوا هذه الأنوار هناك وقال أبو مسلم المراد من قول المؤمنين ارجعوا الى الخضم المنافقين عن الاستضاءة لا أمرهم بالرجوع أى تنحوا عن فلا سبيل لكم الى وجدان هذا الطوابق أئنة فيرجعون فى طلب النور (فصرب بينهم) أى بينى بين الفريقين (يسور) الباء زائدة أى خاطب بين الجنة والنار كما قاله قتادة وحجاب كما فى سورة الاعراف كما قاله مجاهد وقال من قال ارجعوا الى دار الدنيا ولما راد من ضرب السور هو امتناع العود الى الدنيا (لهاب باطنه فيه الرحمة) أى بذلك السور باب فى باطن ذلك السور الجنة التى فيها المؤمنون (وظاهره من قبله العذاب) أى وخارج السور من جهته النار فليؤمنون يدخلون الجنة من باب ذلك السور والكافرون يبقون فى العذاب (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء السور (ألم نكن معكم) فى الدنيا على النزوات والعبادات (قالوا بلى) أى يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا فى الظاهر (ولكنكم فتنتم أنفسكم) أى أهلكموها بكفر السر واستعملتموها فى العاصي والشهوات (وتر بستم) أى أخرتم أنفسكم عن التوبة من الثفاق وانتظرت موت رسول الله وحوادث السوء على المؤمنين (واربتم) أى شككم فى نبوة محمد وفى البعث وعيد الله (وغرتمكم الامانى) أى الأباطيل وهى ما كانوا يمتنون من زول الحوادث بالمؤمنين ومن اتكاس أمر الاسلام (حتى جاء أمر الله) أى حتى جاءكم وعد الله بالموت على غير التوبة من الثفاق أى حتى أمانكم الله وألقاكم فى النار (وغركم بالله الفرور) بفتح الفين أى الشيطان لاقناه اليكم أن لا خوف عليكم من حاسبه ومجازاة وقراءه ماك ابن حرب بضم التين والمعنى وغركم عن طاعة الله سلامتكم من أباطيل الدنيا مع الاعتذار بأمتعة الدنيا (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا) أى فاليوم لا يقبل منكم بامعشر المنافقين فداء ولا من الذين أظهروا الكفر وقرأ ابن عامر يؤخذ بالتأنيث (مأواكم النار) أى منزل لكم النار (هى مولاكم) أى هى موضعكم الذى تصلون اليه (و بئس المصير) أى بئس للرجع ههنا النار (ألم يأن) للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) قرأ نافع وحفص والمفضل عن عاصم بتخفيف الزاى والمعنى ألم يبحى بوقت أن تخشع قلوب المؤمنين لذكر الله وما نزل من القرآن وينقادوا لأوامره ونواهيها انقياداً تاماً وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم بتشديد الزاى أى ولما نزل الله من القرآن وعن أنى عمر وزول مبني للفعل وقرأ الحسن البصرى ألم يأن بكسر الهمة وسكون النون وقرأ

نستضي بنوركم (قيل) لهم (فصرب بينهم) أى بين المؤمنين والمنافقين (يسور) وهو حاجز بين الجنة والنار وقيل هو سور الاعراف (له باب) أى فى ذلك السور باب (باطنه فيه الرحمة) لان ذلك الباب يفضى الى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين (ألم نكن معكم) أى فى الدنيا ننا كحكم ونوازيكم (قالوا) بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) يريد آتمتموها بالثفاق (وتر بستم) بمحمد الموت (واربتم) أى شككم فى الإيمان (وغرتمكم) الامانى) أى ما كنتم تخنون من زول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) الموت (وغركم بالله) أى بجاهد معكم وامهاله لكم (الفرور) يعنى الشيطان (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) بدل (ولامن الذين كفروا) وهم المشركون (مأواكم) أى منزلكم (النار هى مولاكم) أى أولى بكم (وبئس المصير) هى (ألم يأن) أى ألم يعن (للذين آمنوا أن تخشع

الحسن أُلما بأن وعن الأعمش قال ان الصحابة لما قدموا المدينة أصابوا لبنافى العيش ورفاهية ففتروا
عن بعض ما كانوا عليه فموتوا بهذه الآفة (ولا يكونوا كالذين أتوا الكتاب من قبل) أى هذا
اما معطوف على تخشع فلان غاية أى وألم بأن وقت أن لا يكونوا كاليهود والنصارى من قبل ما نزل
اليكم والمراد نهى المؤمنين عن مائة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أن بنى
اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهادتهم واذ اسمعوا التوراة وانجيل خشعوا لله وقرت قلوبهم
واما جزم بلانتهاءه وبدل على هذا الوجه قراءة من قرأ بآلناه على سبيل الالتفات (فطال عليهم الامد)
أى طالت اللدة بينهم وبين أنبيائهم وقيل أى طالت أعمارهم في الغفلة وقيل طال عليهم الزمان بطول
الامل وقال ابن عباس أى مالوا الى الدنيا وأعرضوا عن مواضع الله وروى عن ابن كثير الامد بتشديد
الدال أى الوقت الاطول فزالت عنهم الروعة التى كانت تأتاهم من الكتابين (فقتس قلوبهم) لمواظ
بسبب الطول (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن دينهم رافضون لما فى الكتابين من أجل فرط
قسوتهم وهذا اشارة الى أن عدم الخشوع فى أول الامر يفضى الى الفسق فى آخر الأمر (اعلموا أن
الله يحيى الارض بعد موتها) أى أن الله يلين القلوب بالخشوع الناشئ عن الذكر وتلاوة القرآن بعد
قساوتها كما يحيى الله الارض بالغيث بعد يبوستها كذلك يحيى الله الموتى من القبور بالمطر (وقد
بيننا لكم الآيات) الدالة على قدرتنا على احياء الموتى (لعلكم تعقلون) أى لى تكمل عقولكم
فتصدقوا بالغيث بعد اللوث (ان الصديقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم) وقرأ
ابن كثير وعاصم فى رواية أبى بكر بتخفيف الصاد من التصديق أى ان الذين آمنوا من الرجال
والنساء وصدقوا صدقة واجبة أو تطوعوا عن طيبة النفس وخلصوا النية على المستحق للصدقة
يضاعف لهم الى أثنى ألف الى ما شاء الله من الاضاعاف وقرأ الباقون وحض عن عاصم بتشديد
الصاد من التصديق وقرأ أبى ان التصديقين والمصدقات ولعنن ان الذين أعطوا الصدقة من الرجال
والنساء وعملوا الصالحات الخ لان اقراض الله من الاعمال الصالحة وهو تتدريج الحسنات وقرأ
ابن كثير وان عاصم يضاعف لهم بتشديد العين والجار والمجرور نائب الفاعل (ولهم أجرهم كرم) أى ثواب
حسن فى الجنة (والذين آمنوا بالله ورساله أولئك هم الصديقون) وهم الذين آمنوا بالرسول حين
أتوهم ولم يكذبوهم ساعة فط مثل آل ياسين ومؤمن آل فرعون وأما فى أمة محمد فهم
ثمانية سبقوا أهل الارض فى زمانهم الى الاسلام أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة وحذافير يوسعد
وحجرة وتاسعهم عمر بن الخطاب ألقاه الله تعالى بهم لما عرف من صدق نيته كما قاله الضحاك ومقاتل
ويقال الصديق هو الذى يحمل الامر على الاشق ولا ينزل الى الرخص ولا يميل الى التأويلات
(والشهداء) وهذا اما معطوف على ما قبله ويجوز الوقف هنا وهم عدول الآخرة الذين تقبل شهادتهم
وقال الضحاك هم التسعة الذين سميانهم رضى الله عنهم وقال مقاتل ومحمد بن جرير هم الذين
استشهدوا فى سبيل الله وقال الفراء والزجاج هم الانبياء فأولئك مبتدأ ثان وهم مبتدأ ثالث والصديقون
خبرهم وهو مع خبر خبر لثانى وهو مع خبر خبره خبر لا أول أى أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء
بأول الزينة ورفعة المجلد وأما مبتدأ وخبره (اما عند ربه) واما (لهم أجرهم ونورهم) وعلى هذا فالوقف
على الصديقون تام والظاهر أن جملة لهم أجرهم من مبتدأ وخبر محلها رفع على أن خبر ثان للوصول
والضمير الأول للوصول والخبران للصديقين والشهداء وهذه الجملة بيان لثمرات ما وصفوا به من نبوت
الكمال أى للذين آمنوا مثل أجر الصديقين والشهداء ونورهم المعروفين بنبأ الكمال ووعده للناس فى الآخرة
بين تمام المالا أول من الاصل والاضاعاف وبين مالا آخر من الاصل بدون الاضاعاف وقد حذف

(ولا يكونوا كالذين أتوا
الكتاب من قبل) يعنى
اليهود والنصارى (فطال
عليهم الامد) أى الزمان
بينهم وبين أنبيائهم
(فقتس قلوبهم) أى لم
تلق لذكر الله ففسدوا ما
عهد الله اليهم فى كتابهم
(وكثير منهم فاسقون)
وهم الذين تركوا الايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم
(اعلموا أن الله يحيى
الارض بعد موتها) قد بينا
لكم الآيات) معناه أن
احياء الارض بعد موتها
دليل على توحيد الله عز
وجل وقد رته (ان الصديقين
والمصدقات) يعنى الذين
يتصدقون وينفقون
أموالهم فى سبيل الله تعالى
(وأقرضوا الله قرضاً
حسناً) أى بالنفقة فى سبيله
(يضاعف لهم) يعنى
ما عملوا (ولهم أجرهم كرم)
وهو الجنة (والذين آمنوا
بالله ورساله أولئك هم
الصديقون) أى اللبائون
فى الصدق (والشهداء
عند ربه) يعنى الانبياء
(لهم أجرهم ونورهم)
يريدون ظلمة القبور وقيل هم
جميع المؤمنين

يفخر بها بعضهم على بعض (وتكافئ في الأموال والأولاد) مباحاة بكثرتهما ثم ضرب لها مثلا فقال (كمثل غيث أعجب الكفار) يعني الزراع (نباته) أي ما أنبت ذلك الغيث (ثم يهيج) أي ييس (فتراه مصفرا) يعني بعد يسه (ثم يكون حطاما) أي هشيا متفتتا كذلك الإنسان يهرم ثم يموت ويبلى (وفي الآخرة عذاب شديد) يريد للكفار (ومغفرة من الله ورضوان) أي لأوليائه (سابقوا إلى مغفرة) من ربكم تفسيرها في سورة آل عمران عند قوله وسارعوا إلى مغفرة من ربكم الآية (ما أصاب من مصيبة في الأرض) بالجلب (ولافي أنفسكم) أي بالمرض والولت والحسران (الافى كتاب) يعني اللوح المحفوظ (من قبل أن تبراها) من القحط أي تخلق تلك المصيبة (ان ذلك على الله يسير) أي يعني خلقها في وقتها بعد أن كتبها في اللوح المحفوظ (لكيلا تسأوا على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) أي أعطاكم منها يعني

أداة التشبيه تنبيه على قوة الماثلة و بلوغها حد الاتحاد ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين أتبعه بذكر حال الكافرين فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) الدالة على وحدانيتنا وقدرتنا (وأولئك الموصوفون بتلك الصفة القبيحة) (أصحاب الجحيم) بحيث لا يفرقونها أبدا لما ذكر الله تعالى أحوال المؤمنين والكافرين ذكر ما يدل على حقارة الدنيا وكال حال الآخرة (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) وهو فعل الصبيان الذين يتعبون أنفسهم جدائم أن تلك المتاعب تنقضى من غير فائدة (ولهو) وهو فعل الشبان فبعد انقضائه لا يبقى إلا التحزن لأن العاقل يرى المال ذاهبا والعمر ذاهبا (وزينة) وهو دأب النسوان لأن الطالب من الزينة تحسين القبيح وتكميل الناقص (وتفخر بينكم) كتنافس الأقران يفترح بعضهم على بعض بالنسب أو بالقوة أو بالقدرة أو بالساكن وكلها ذاهبة (ونكأر) أي مغالبة في الكثرة (في الأموال والأولاد) فالحياة الدنيا غير مذمومة وإنما المذموم من صرف هذه الحياة إلى طاعة الشيطان ومتابعة الهوى لئلا طاعة الله تعالى واللعن اعلموا أن شغل البال بالحياة الدنيا دأب بين هذه الأمور الخمسة (كمثل غيث) أي صفة الدنيا في أعجابها كصفة مطر (أعجب الكفار نباته) أي أعجب الزراع النبات الحاصل بالمطر وسمى الزارع كافرا لأنه ينطى البذر بتراب الأرض (ثم يهيج) أي يحف النبات (فتراه مصفرا) بعد ما رأيت ناضرا وقرى مصفرا (ثم يكون حطاما) أي ثم يصير النبات منكسرا (وفي الآخرة عذاب شديد) لمن كانت حياته بهذه الصفة (ومغفرة من الله ورضوان) لأوليائه وأهل طاعته والرضوان أعظم درجات الثواب (وما الحياة الدنيا إلامتاع التمرور) لمن أقبل عليها وأعرض بها عن طلب الآخرة قال سعيد بن جبير الدنيا متاع التمرور ان الهناك عن طلب الآخرة فأما إذا دعيتك إلى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فتعزم المتاع ونعم الوسيلة (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) أي سارعوا إلى سائر ما كلفتم به فان السارعة إلى ذلك تؤدي إلى المغفرة (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أي لوجعلت السموات السبع والأرضون السبع وأزرق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) أي هيئت الجنة للمؤمنين من جميع الأمم (ذلك) للوعود (بمن الغفر والجنة) (فضل الله) أي عطاؤه (بؤتيه من يشاء) ابتداء إياه (والله ذو الفضل العظيم) وهذا تنبيه على عظم حال الجنة (ما أصاب من مصيبة في الأرض) هي قحط المطر وقلة النبات ونقص الثمار وغلاء الأعمار وتتابع الجوع (ولافي أنفسكم) وهي الأمراض والفقر وذهاب الأولاد وإقامة الجلود على النفس (الافى كتاب) أي مكتوب في اللوح المحفوظ (من قبل أن تبراها) أي أن تخلق هذه المصائب والنفس (ان ذلك) أي أن اثبات كل ذلك مع كثرته في الكتاب (على الله يسير) وان كان عبيرا على العباد (لكيلا تسأوا على ما فاتكم) أي أخبرناكم بذلك لئلا تحزنوا حزنا تزداد على ما في أصل الجلبة على ما فاتكم من نعم الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) أي بما أعطاكم الله تعالى منها فان من علم أن الكل مقدر لا يظن جزعه على مفات ولا فرحه بما هو آتوقرا أبو عمرو أنكم بقصر الهمة أي بما جاءكم من الله وقرى بما أوتيتم والمراد نفي الحزن المانع عن التسليم لأمير الله تعالى ونفي الفرح الوجع بالبطر والاختيال (والله لا يحب كل مختار فخور) أي كل متكبر بما أوتي فخور بعند الناس نظرا إلى ما في يده من الدنيا (الذين يبخلون) بأداء حق الله تعالى (و يأمرون الناس بالبخل) وذلك نتيجة فرحهم عند إصابة النعم والموصول صفة لكل مختار فخور وقيل هو مستأف لا تملق بما قبله وهو مبتدأ خبره محذوف وهو بيان لصفة

اليهود لكيلا تحزنوا حزنا يظفكم ولا يتطروا بالفرح بعد أن علمتم أن ما يصيبكم من خير وشر فمكتوب لا تختصكم (والله لا يحب كل مختار) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أي فخور بعلى الناس (الذين يبخلون) و يأمرون الناس بالبخل) سبق

اليهود واللعن الذين يبخلون ببيان صفة النبي التي في كتبهم ثلاث يؤمن به الناس فتذهب مأكلهم
 ويأمرون الناس بالبخل بلهم تهديد شديد (ومن يتول فان الله هو الغني الحميد) أي ومن يعرض عن
 الانفاق فان الله غني عنه فلا يعود عليه ضرر ببخل البخيل حميد في ذلك الاعطاء مستحق للحمديت
 فتح أبواب نعمته وقرآن نافع وابن عامر فان الله الغني بخف لفظ هو (لقد أرسلنا رسلنا) أي الأنبياء
 الى الأمم (بالبينات) أي الدلائل القاهرة والمعجزات الظاهرة (وأرسلنا معهم الكتاب) أي أنزلنا اليهم
 الكتاب وهو الذي يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الأفعال النفسانية لأن به يتميز الحق من الباطل
 والحجة من الشبهة (والميزان) هو الذي يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الأفعال البدنية وهو الذي يتميز
 به العدل عن الظلم والزائد عن الناقص (ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا فيما بينهم بالعدل (وأرسلنا الحديد
 فيه بأس شديد) أي قوة شديدة وهو زاجر للخلق عما لا ينبغي والحاصل أن الكتاب اشارة الى
 القوة النظرية والميزان اشارة الى القوة العملية والحديد اشارة الى دفع ما لا ينبغي (ومنافع للناس)
 أي لأمتهم مثل السكاكين والفاس والبرد وغير ذلك وامان صنعة الا والحديد ألتها (وليعلم الله من
 ينصره ورسله بالغيب) أي وليعلم الله من ينصر دينه ورسله باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح
 في مجاهدة أعداء الدين حال كونه تعالى غائب عنهم أي ينصر وانه تعالى ولا يبصر وانه (ان الله قوي) على
 الأمور قادر على اهلاك جميع أعدائه (عزيز) أي لا يعانق ولا يقتصر الى نصرة أحد بل وأما ليصاوا
 بامثال الأحرار في الجهاد الى التواب (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا ذريتهما لنبوة والكتاب)
 فاجاء بعدهما أحد بالنبوة الأوكان من أولادهما وكانت السكب الأربعة ذرية إبراهيم وهومن
 ذرية نوح فانه الاب الثاني لجميع البشر (فمنهم) أي الذرية (مهتد) الى الحق (وكثير منهم فاسقون)
 أي خارجون عن الطريق المستقيم (ثم قفينا على آثارهم) أي نوح وإبراهيم ومن أرسلنا اليهم
 (رسلنا) أي أرسلنا بعضهم بعد بعض الى أن انتهى الى أيام عيسى عليه السلام (وقفينا بعيسى بن
 مريم) أي جعلناه متأخرا عنهم في الزمان (وآتيناه الانجيل) أي أعطيناه الانجيل وقرأه الحسن بفتح
 حمزة انجيل تنبيه على كونه أعجما وأولادهم في مراماة بنية العرب (وجعلنا قلوب الذين اتبعوه)
 على دينه (ورأفة) أي لينا (ورحمة) أي شفقة أي وفقناهم للتراحم والتعاطف بينهم وقرى رأفة على وزن
 فعالة (ورهبانية) وقرى بضم الراء (ابتدعوها) أي أحدثوها من عند أنفسهم ونذرناها أي وفقناهم
 لاستحداث الرهبانية لينجسوا من فتنه بولس اليهودي وروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال
 يا ابن مسعود أما علمت أن بني اسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها في النار الا ثلاث فرق فرقة أمنت
 بعيسى عليه السلام وقاتلوا أعداء الله فنصرته حتى قتلوا وفرقة لم يكن لها طاقة بالقتال فأمرها
 بالعرفق ونهوا عن المنكر وفرقة لم يكن لها طاعة بالأمرين فلبسوا البعاء وخرجوا الى القفار والقباني
 (ما كتبناها عليهم) أي لم نفرض الرهبانية عليهم وهذا الجملة صفة ثانية للرهبانية (الا ابتغاء رضوان
 الله) أي ولسكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) أي فما حفظوا الرهبانية
 حق حفظها لأنهم أتوها لطلب الدنيا والرياء والسمة (فآتيننا الذين آمنوا) بمحمد (منهم) أي
 الرهبان (أجرهم) وهم الذين لم يخالفوا دين عيسى بن مريم وهم أجمعون وعشرون رجلا في أهل اليمن
 جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلموا وخالقوا دينه أي لما ثبت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق
 من الرهبان الا القليل انحط رجل من صومعته وجاءه سائح من سياحته وصاحب دير من ديره فآمنوا

تفسيره في سورة النساء
 (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات)
 أي بالدلائل الواضحة
 (وأرسلنا معهم الكتاب
 والميزان) أي بالعدل
 (ليقوم الناس بالقسط)
 أي ليتعامل الناس بينهم
 بالعدل (وأرسلنا الحديد
 وذلك أن آدم نزل الى الأرض
 بالعادة يعني السندان
 والطريقة وآلة الحدادين
 (فيه بأس شديد) أي قوة
 وشدة يتمتع بها محارب
 (ومنافع للناس) يعني
 يستعملونه في أدواتهم أي
 أرسلنا الرسل ومعهم هذه
 الأشياء ليتعامل الناس
 بالحق وقوله (وليعلم الله من
 ينصره) أي ويرى الله
 من ينصر دينه (ورسله
 بالبيان) أي في الدنيا وقوله
 (ورهبانية ابتدعوها)
 أي ابتدعوا من قبل
 أنفسهم رهبانية يعني
 التهرب في الصوامع
 (ما كتبناها عليهم الا
 ابتغاء رضوان الله) أي ما
 أمرناهم بها لئلا يكتبوا
 بتلك الرهبانية رضوان الله
 (فأرعوها حق رعايتها)
 أي أقصروا في تلك الرهبانية
 حتى لم يؤمنوا بالنبي صلى
 الله عليه وسلم (فآتيننا الذين
 آمنوا منهم) بالنبي صلى الله
 عليه وسلم (أجرهم)

وكثير منهم فاسقون وهم الذين لم يؤمنوا (بأياها الذين آمنوا) بالتوراة والإنجيل (اتقوا الله وآمنوا برسوله) بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفلين) أي (٣٥٦) نصيبين (من رحمته) نصيبا بئانكم بالأولين ونصيبا بئانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابه

(ويجعل لكم نوراً تمشون به) في الآخرة على الصراط (ويوفر لكم) وعدهم الله هذه الأشياء كلها على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم قال (للايعلم) أي يعلم ولا زائد (أهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (أن لا يقدرن على شيء من فضل الله) يريد أنهم لا يقدرن على شيء من فضل الله يعني أن لم يؤمنوا لم يؤتم الله شيئاً مما ذكر (وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم)

﴿تفسير سورة المجادلة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(قد سمع الله قول التي) الآية نزلت بسبب خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس ابن الصامت ظاهر منها وذلك أول ظهور في الاسلام وكان الظاهر من طلاق الجاهلية فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت أن زوجها أظاها منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقاتي أشكو إلى الله فأتني ووجدني وصيبة صغارا وجعلت تراجع رسول الله

بصلى الله عليه وسلم وصدقوه (وكثير منهم) أي من الرهبان (فاسقون) أي تاركون تلك الطريقة ظاهرها وباطنها وهم الذين خالفوا دين عيسى فقال الله تعالى في حق قوم عيسى (بأياها الذين آمنوا) بعيسى وبالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيها نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) أي نصيبين (من رحمته) لايمانكم أولاً بعيسى عليه السلام وثانياً بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يبعد أن يشاؤوا على دينهم السابق وإن كان منسوخاً بركة الاسلام (ويجعل لكم) يوم القيامة (نوراً تمشون به) على الصراط وبين الناس (ويوفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) أي مبالغ في الغفرة والرحمة (للايعلم أهل الكتاب أن لا يقدرن على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) لأنه قادر مختار يفعل بحسب الاختيار ولا زائدة كما يدل عليه قراءة ليعلم ولكي يعلم ولأن يعلم وقوله تعالى وأن الفضل عطف على أن لا يقدرن والمعنى إنما بالنفي هذا البيان وأظن بنافي الوجد والوعيد ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرن على تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا ينكسر حصر الرسالة والنبوة في قوم مخصوصين وأن الفضل في تصرف الله تعالى يعطيه من يشاء ولا اعتراض عليه في ذلك أصلاً والمقصود من هذه الآية أن يزيل الله عن قلوب بني اسرائيل اعتقادهم بأن النبوة مختصة بهم وغير حاصلة الا في قومهم وقيل ان لفظة لا غير زائدة والضمير في قوله تعالى أن لا يقدرن عائداً الى الرسول وأصحابه وقوله تعالى وأن الفضل الخ عطف على أن لا يعلم والمعنى أن فعلنا ذلك لئلا يعتقد أهل الكتاب وهم بنو اسرائيل أنه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذي هو سعادته البارين وليعتقدوا أن الفضل في ملكه تعالى على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فانهم إذا لم يعلموا أنهم لا يقدرن عليه فقد علموا أنهم يقدرن عليه (والله ذو الفضل العظيم) فان العظيم لا بد وأن يكون احسانه عظيماً

﴿سورة المجادلة مدنية ثمان وعشرون آية. وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة. وألف وسبعمائة﴾
﴿وأتان وسبعون حرفاً. وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور في﴾
﴿الثامنة والخمسون منها وأول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد أجزائه﴾
﴿وليس فيها آية الا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثاً﴾
﴿وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها) أي قد أجاب الله دعاء المرأة التي تخاضعك أيها النبي في شأن زوجها وتلك المجادلة أنه صلى الله عليه وسلم كفاً لما حرمت عليه قالت والله ما ذكر طلاقاً بأنزل الله حكم الظاهر على ما وافق مطلقاً (وتنشدني إلى الله) بأن قالت رافعة رأسها إلى السماء أشكو إلى الله فأتني ووجدني وصيبة صغارا (والله يسمع صغارا) أي مراجعتكم في الكلام (إن الله سميع بصير) أي يسمع كلام من يناديه ويصير من يتضرع اليه يرى أن خولة بنت ثعلبة بن مالك ابن النخعم الانصارية كانت تحت أوس بن الصامت الانصاري رآها زوجها وهي ساجدة في الصلاة وكانت حسنة الجسم فظفر الى عنجيزتها فاعجبه أمرها فامسكها من الصلاة طلب وقاها فأبت فغضب عليها وكان به لم أي توفان الى النساء وقيل مس من الجن فأراد أن يأتها على حال لا توفى عليها النساء

صلى الله عليه وسلم فاذا قال لما حرمت عليه هتفت وشكت الى الله وقوله

(والله يسمع صغارا) أي مخاطبتكم ومراجعتكم الكلام ثم ذكر الظاهر فقال

(الذين يظهر ون منك
من نسائهم ما هن أمهاتهم)
أى ما لا ترى يجعلن من
الزوجات كالأمهات بأمهات
(أن أمهاتهم إلا اللاء ولهنهم)
أى ما أمهاتهم إلا الوالدات
(وانهم ليسقون) بلفظ
الظهار (منكر من القول)
يعنى مالا يعرف محته
(وزورا) أى كذبا فان
المرأة لا تكون كالأم (وان
الله لعفو غفور)
وعفر للظاهر يجعل الكفارة
عليه ثم ذكر حكم الظاهر
فقال (والذين يظهر ون
من نسائهم ثم يعودون لما
قالوا) الآية في هذه الآية
تقديم وتأخير تقديرها
والذين يظاهرون من
نسائهم فتحرير رقية لما
قالوا ثم يعودون أى على
الظاهر عتق رقية لقوله
لامرأته أنى على كظهر
أى ثم يعود الى استباحة
الكفارة وهو قوله (من
قبل أن يتاسا) أى بجامعا
(ذلكم نوعظون به) أى
ذلك التغليظ في الكفارة
وعظ لكم كي تزجروا به
عن الظهار فلا تظاهروا
(فمن لم يجد) الرقية لفقره
(فصيام شهرين متتابعين)
لو أفسر فيها بين ذلك بطل
التتابع ويجب عليه

فأبت عليه فغضب وقال ان خرجت من البيت قبل أن أفعل بك فأنت على كظهر أى ثم ندب على ما قال
وكان الظهار والايلام من طلاق أهل الجاهلية فأنت رسول الله ﷺ فقلت يارسول الله ان أوسا
تر وجنى وأنا ثابة مرغوب في فعل ما كبرسى وكثر وادى جعلنى كامه وان لى صبية صفرا ان
ضممتهم اليها ضاعوا وان ضممتهم لى جاءوا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقلت
يارسول الله والله ما ذكر طلاقا وانه أبى وادى وأحب الناس الى فقال حرمت عليه فقلت أشكو الى
الله فافنى ووجدى وكلما قال رسول الله ﷺ حرمت عليه هتفت وشكت الى الله وجعلت ترفع
رأسها الى السماء وتقول اللهم انى أشكو اليك فأنزلى لسان نبيك فرجى فينهاى كذلك
اذ تر بدوجه رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية ثم انه صلى الله عليه وسلم أرسل الى زوجهما وقال
ما حملكم على ما صنعت فقال الشيطان فهل من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الأربع آيات وقال هل
تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله لولا أنى كل فى اليوم مرة ومربعين
لكل يصيرى ولظننت أنى أموت فقال هل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا فقال لا والله يارسول
الله الا أن تعينى منك بصدقة فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعا وأخرج أوس من عنده مثله
فتصدق به على ستين مسكينا (الذين يظاهرون منك من نسائهم ما هن أمهاتهم) أى الذين يحرمون
نسائهم على أنفسهم كتحريم الله عليهم ظهور أمهاتهم ليست نسائهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب
يحت قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء والماء وقرأ
ابن عامر وحزرة والكسائى وخلف يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وألف وقرأ أبو الما لى وعاصم
وحسين يظاهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الما لى وقرأه أى يظهرون وقرأ عاصم
فى رواية للفضل أمهاتهم بالرفع وقرئ: بأمهاتهم وحجة ما هن أمهاتهم خبر للبتداء الذى هو الوصول (ان
أمهاتهم إلا اللاء ولهنهم) أى أمهاتهم فى الحرمة إلا اللائى ولهنهم فلا تنسب بهن فى الحرمة الامن
ألفها الشرع بهن من الرضعات وأزواج النبي ﷺ (وانهم) أى المظاهر (ليقولون منكرنا
من القول) عند الشرع وعند العقل والطبع (وزورا) أى كذبا والظهار حرام اتفاقا (وان الله لعفو
غفور) امان غير التوبة لمن شاء أو بعد التوبة اذ جعل الكفارة عليهم مخرصة لهم من هذا القول
للتكر (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) اما بالسكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا
يمكنه أن يطبقها فيه كما قاله الشافعى واما باستباحة الوطء ولللماسة والنظر اليها بالشهوة كما قاله أبو حنيفة
واما بالزعم على جماعها كما قاله مالك (فتحرير رقية) أى قالوا بواجب اعتاق رقية مؤمنة فلا تجزى
كافرة عند الشافعى وقال أبو حنيفة تجزى أى رقية كانت سواء كانت مؤمنة أو كافرة (من قبل أن
يتاسا) أى أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بشئ من جهات الاستمتاع فلا يباشر الظاهر
امرأته ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر فان وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنها حتى يكفر
كفارة واحدة (ذلكم) أى التغليظ في الكفارة (نوعظون به) أى تزجرون به عن اتیان ذلك المنكر
كى تتركوه ولا جاودوه (والله بما تعملون خير) أى من التكفير وتركه (فمن لم يجد) أى رقية
(فصيام شهرين) أى فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتاسا) بجميع ضرب وبالسبب
من ليس يبيد غيرها (فمن لم يستطع) أى الصيام (فاطعم ستين مسكينا) لكل مسكين مسمن
طعام بلده الذى يفتت منه خبطة أو شعيرا أو أرزا أو تمرا بمائتى مثقال ولا يعتبر مدحذ بعده
وقال أبو حنيفة لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع واحد من تمر أو شعير ولا يجزئ

الاستئناق (فمن لم يستطع) ذلك لمرض أو لحوف مشقة عظيمة (فاطعم ستين مسكينا) لكل مسكين مدمن غالب القوت

أمره (وتلك حدود الله) يعنى ما وصف فى الظهار والكفارة (وللكافرين) أى لمن لا يصدق بها (عذاب أليم) أى الذين يحادون الله (أى يخالفون الله) ورسوله (كتبوا) أى أدلوا وأخروا (كما كتب الذين من قبلهم) ممن خالف الله ورسوله (وقد أنزلنا آيات بينات (وللكافرين) بها (عذاب مهيمن) يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا) أى يخبرهم بذلك ليعلموا وجوب الحق عليهم (أحصاه الله) أى علمه الله وأحاط بعدنه (ونسوه) هم وقوله (ما يكون من نجوى ثلاثة) أى من مناجاة ثلاثة وان شئت قلت من متناجين ثلاثة (الاهورابهم) أى بالعلم يسمع نجواهم وقوله (ألم ترالى الذين نهوا عن النجوى) نزلت فى المنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ليوقعوا فى قلوبهم ريبة وتمتدوا بنظنوا أن ذلك لشيء مما بهم فشكلوا ذلك الى رسول الله ﷺ فنهاهم عن ذلك فعادوا لمساهاوا عنه فأنزل الله تعالى ألم ترالى الذين نهوا عن النجوى

دون ذلك (ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) أى ذلك البيان للأحكام لتصدقوا بالله ورسوله فى العمل بشرائعه ولا تستمروا على أحكام الجاهلية من جعل الظهار أقوى أنواع الطلاق (وتلك) أى هذه الأحكام المذكورة (حدود الله) التى لا يجوز تجاوزتها (وللكافرين) أى لمن جحد هذه الأحكام وكذب بها (عذاب أليم) فإن عجز عن جميع خصال الكفارة لم تسقط عنه بل هى باقية فى ذمته الى أن يقدر على شيء منها ولا ينبغي للمرأة أن تدعى بقر بها حتى يكفر فإن تهاون بالكفر فحال الامام بينه وبينها وأجبره على التكفير وإن كان الاجبار بالضرب ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويحبس الا كفارة الظهار وحدها لأن ترك التكفير اضرار بالمرأة وامتناع من إيفاء حقها (ان الذين يحادون الله ورسوله) أى يعادوهما وذلك بالحاربة مع أولياء الله أو بالصد عن دين الله وتكذيبه (كتبوا) أى أدلوا (كما كتب الذين من قبلهم) أى كما أخزى كفار الامم الماضية المعادين للرسول عليهم الصلاة والسلام (وقد أنزلنا آيات بينات) أى والحال أنفاذنا آيات واضحات فى شأن من خالف الله ورسوله من قبلهم من الامم من اهل الكهنة (وللكافرين) بتلك الآيات (عذاب مهيمن) أى يذهب بزههم وكبرهم (يوم يبعثهم الله جميعا) أى مجتمعين فى حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) بتحجيلهم وتشهير حالهم الذى يستمنون عنده السراعة بهم الى النار لما يلحقهم من الخزي على رموس الاشهاد (أحصاه الله) أى أحاط الله بجميع أحوال تلك الأعمال من الكمية والكيفية والزمان والمكان (ونسوه) أى والحال أنهم قد نسوا أعمالهم لأنهم تهاونوا بها حيث فعلوها ولم يبالوا بها لجراهم على المعاصي (والله على كل شيء شهيد) لا ينيب عنه أمر من الأمور قط (ألم تر أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض) أى ألم تعلم عما يقيننا أنه تعالى يعلم ما فيها من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيها أو بالجزئية منها (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم) أى ما يوجد من متناجين ثلاثة الا الله رابعهم ولا متناجين خمسة الا الله سادسهم (ولأذى من ذلك ولا كثيرا الا هو معهم) أى من الأماكن ولو كانوا تحت الأرض قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى ربيعة وحبيب ابى عمرو وصفوان بن أمية كانوا يوما يتحدثون فقال أحدهم هل يعلم الله ما نقول وقال الثانى يعلم البعض دون البعض وقال الثالث ان كان يعلم البعض فيعلم الكل وفى مصحف عبد الله ما يكون من نجوى ثلاثة الا الله رابعهم ولا أربعة الا الله خامسهم ولا خمسة الا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا كثيرا الا الله معهم اذا أخذوا فى التناجى أى قاله تعالى عالم بكلامهم وضميرهم وسرهم وعلمهم فكانه تعالى حاضر معهم ومشاهد لهم قرأ ابن أبى عمير ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون وقرأ الحسن والأعمش وابن أبى اسحاق وأبو حيوة يعقوب ولا كثيرا لرفع المعطوف على محل نجوى أو هو مبتدأ لطفه على مبتدأ وهو أدنى وجملة الا هو معهم خبره وقرئ ولا كثيرا بالباء المنقوطة من تحت (تم) ينههم بما عملوا يوم القيامة) أى محاسب على ذلك وبجوازى على قدر الاستحقاق وقرأ بعضهم ينههم بسكون النون (ان الله بكل شيء عليم) وهذا تحذير من المعاصي وترغيب فى الطاعات (ألم تر) أى ألم تنظر بأشرف الخلق (الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم) أى بما هو أثم فى نفسه كالكتب (والعدوان) للمؤمنين (ومعصيت الرسول) أى مخالفته نزلت فى اليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويهودون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يحزنهم فلما أكثروا ذلك شكك المؤمنين ذلك الى رسول الله ﷺ فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم يتنابها عن ذلك وعادوا الى

(ثم يعودون لما) أى الى ما (نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول)

أى يوصى بعضهم بعضا سرا بالظلم والاثم وترك طاعة الرسول

وذلك انهم قالوا لو كان نبيا
لعذبنا بهذا قال الله تعالى
(حسبهم جهنم) الآية ثم نهى
المؤمنين عن مثل ذلك
فقال (يا أيها الذين آمنوا
إذا تناجيتكم) الآية وقوله
(إنما النجوى من الشيطان)
أي التجوى بالأمم والعدوان
مما زين لهم الشيطان
(ليحزن الذين آمنوا
(وليس الشيطان بضارهم
شيئا إلا باذن الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) أي
اليه فليتكلموا أمورهم
(يا أيها الذين آمنوا إذا قيل
لكم نفسحوا في المجالس
فانفسحوا يفسح الله لكم)
أي توسعوا في مجلس
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقوله فانفسحوا أي
وسعوا المجلس يفسح الله
لكم أي يوسع عليكم نزلت
في قوم كانوا يكرهون إلى
مجلس رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويأخذون
بجالسهم بالقرب منه فإذا
دخل غيرهم ضنوا بجالسهم
وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحب أن يكرم
أهل بيته فدخلوا يوما
وقاموا بين يديه فلم يجدا
عنده مجلسا ولم يقم لهم أحد
من هؤلاء الذين أخذوا
بجالسهم وكره النبي صلى
الله عليه وسلم ذلك فأنزل الله هذه الآية وأمرهم أن
يوسعوا في المجلس لمن أراد النبي صلى الله عليه وسلم

مناجاتهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وقرأ حمزة وحده ينتجون أي ويخص اليهود المنافقين بمناجاتهم
وقرى والعدوان بكسر العين وقرى ومعصيات الرسول (واذا جاءوك) يا أشرف الخلق (حيوك) بما
ليحيك به الله) أي انهم كانوا يحشون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون في تحيتهم يا ك السلام عليك
يا محمد وهم يهجون أنهم يقولون السلام عليك فيرد النبي عليهم وعليهم والسلام بلغهم الموت والله تعالى
يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في انفسهم لولا بعدنا الله
بما نقول) أي ويقولون فيما بينهم اذا خرجوا من عند رسول الله ان محمدا لو كان رسولا فلام لا بعدنا لله
بما نقول لنبيه على هذا الاستخفاف وقيل انهم قالوا ان محمدا يرذلنا ويقول وعليكم السلام فلو كان
نبيا كإبراهيم لكان دعاؤه علينا مستجابا ولتنا وهذا موضع تعجب منهم فانهم كانوا أهل الكتاب
يعلمون أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يغيثون فلا يجادل من يغيثهم بالعذاب فأزل الله فيهم
(حسبهم جهنم) عذابا (يا صلوها) أي يدخلونها (فبئس للصير) جهنم أي أن تقدم العذاب بما يكون
بحسب الشبهة والصلة فإذا تم اقتضى الشبهة والصلة تقدم العذاب في الدنيا فعذاب جهنم يوم
القيامة كافيه في الردع عما هم عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتكم) فيما بينكم (فلا تناجوا بالأمم)
وهو ما يقبح (والعدوان) وهو ما يؤدي إلى ظلم الغير (ومعصيت الرسول) وهو ما يكون خلافا عليه
وقرى فلا تتجسروا ولا تناجوا به أحد من التامين (وتناجوا بالبر) وهو الذي يضاد العدوان
(والنقوى) وهو ما يتقي به من النار من فعل الطاعات وترك المعاصي (واتقوا الله الذي إليه تحشرون)
أي اتقوا الله فإن تناجوا دون المؤمنين الذي تجمعون بفهره تعالى يوم القيامة أي إلى مكان المحاسبة
والجزاء (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) أي النجوى السابقة وهي نجوى المنافقين
مع اليهود متعددة من الشيطان أي أن الشيطان يأمرهم بأن يقدموا على تلك النجوى التي هي سبب
لحزن المؤمنين وذلك لأن المؤمنين إذا رأوهم متناجين قالوا ما نراهم إلا أوفد بلهم عن أقربائنا
وأخواننا الذين خرجوا إلى الفزوات أنهم قتلوا وهزموا ويقع ذلك في قلوبهم ويحزنون له وقرأ نافع
ليحزن يضم الياء وكسر الراء فيجئذ ففعله ضمير يعود على الشيطان أي ليحزن الشيطان المؤمنين
بتوهمهم أن النجوى في نكبة أصابهم (وليس بضارهم شيئا إلا باذن الله) أي وليس مناجاة المنافقين
بضارة للمؤمنين شيئا من الضرر إلا بمشيئة الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فإن من توكل عليه
لا يخيب أمه ولا يبطل سعيه (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم فأنفسحوا في المجالس فأنفسحوا) أي
إذا قيل لكم ليتوسع بضعكم عن بعض فتوسعوا (يفسح الله لكم) في كل ما تريدون التوسع فيه
من المكان والزرق والصدور والقبر والجنة وهذه الآية تدل على أن كل من وسع على عباد الله
أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة والمراد من هذا التوسع إيصال الخير إلى
السلام وإدخال السرور في قلبه وقرأ الحسن وداود بن أبي هند فأنفسحوا وقرأ عاصم في المجالس بصيغة
الجمع لأن لكل جالس موضع جلوس على حدة والباقيون في المجلس بالتوحيد على أن المراد به المجلس
وقرى في المجلس بفتح اللام قيل نزلت هذه الآية في نفر من أهل بدر منهم ثابت بن قيس بن شماس جاءوا
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي جالسا في صفة صفة يوم الجمعة فلم يجدوا مكانا يجلسون فيه فقاموا
على رأس المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن لم يكن من أهل بدر يافلان قم ويافلان قم من
مكانك ليجلس فيه من كان من أهل بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين

والأنصار فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية لمن أقامه من المجلس فأقر الله فيهم هذه الآية يوم الجمعة وروى عن ابن عباس أنه قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقبأ أخذ القوم بحالهم وكان ير يد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقر الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب منه صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام وذكر للرسول محبة القرب منه ليسمع منه وإن فلان لم يفسح له فأمر القوم بأن يوسعوا ولا يقوم أحد ولا يقبل أحد فزلت هذه الآية * مسألة إذا أمر انسان انسان أن يكر إلى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لا يكره فإذا جاء الأمر يقوم من الموضوع أم إذا أرسل سجدة لتفرش له في المسجد حتى يحضره هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلا فائدة (وإذا قيل انشروا فانشروا) أى وإذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لخواصكم فارتفعوا وقوموا إلى الموضوع الذى تؤمرون به وقرئوا بكم الشين و بضمها (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) أى يرفع الله المؤمنين منكم أيها المؤمنون بالتفسيح والعلمين منهم خاصة درجات بامثال أو امره تعالى وأوامر رسول والموصول الثانى معطوف على الموصول الاول امامن عطف الخاص على العام وأمن عطف الصفات ودرجات معقول ثان كأنه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء درجات وقال ابن عباس تم السلام عند قوله تعالى منكم وينصب الذين أوتوا بفعل مضمر أى ويخص الذين أوتوا العلم بدرجات أو يرفعهم إلى درجات قال ابن مسعود مدح الله العلماء في هذه الآية والمعنى ان الله تعالى يرفع الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات في دينهم إذا فعلوا بما أمروا به (والله بما تعملون خير) وهذا تهديد لمن لم يمثل الأمر وقرئ يعملون بالياء التحية (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أى إذا أردتم مناجاة الرسول في بعض شؤونكم المهمة الداعية إلى مناجاته صلى الله عليه وسلم فتصدقوا قبل المناجاة وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الانسان إذا وجد الشئ مع المشقة استعظمه وإن وجده بالسهولة استحققه ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة على المناجاة وتميز محب الآخرة عن محب الدنيا بتلك الصدقة فإن المال حلك الدواى وقال أبو مسلم ان المنافقين كانوا يمتنعون من بذل الصدقات وإن قومًا من المنافقين تركوا التفاق وأمنوا ظاهرا وباطنا إيمانًا حقيقيا فأراد الله تعالى أن يميزهم عن المنافقين فأمر بتقديم الصدقة على التجوى ليشتم هؤلاء الذين آمنوا إيمانًا حقيقيا عمن بقى على نفاقه الأصلى وهذا التكليف كان مقدرًا بغاية مخصوصة فوجب انتهاؤه عند الانتهاء إلى الغاية المخصوصة فلا يكون هذا منسوخا وقيل نزلت هذه الآية في أهل البصرة فإن منهم من كانوا يكرهون المناجاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يدون الفقراء حتى تأذى بذلك النبي صلى الله عليه وسلم والفقراء فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالصدقة قبل أن يتناجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بدرهم على الفقراء بكل كلمة (ذلك) أى التصديق (خير لكم) في دينكم من الامساك (وأظهر) لذنوبكم ولقوا بكم من حب المال لأن الصدقة طهرة (فإن لم تجدوا) ما تصدقون بها أهل الفقر فتكموا مع رسول الله بامتنان بغير التصديق (فإن الله غفور رحيم) أى فإن من لم يجد ما يصدق به كان معفو عنه (أ) أشفتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات أى أخفتم تقديم الصدقات لما يخوفكم الشيطان به من الفقر وتعلم يا أهل البصرة (فإن لم تجدوا) ما ترضونه من إعطاء الصدقات (وناب الله عليكم) بأن أرخص لكم في أن لا تفعلوه (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله وأطيعوا الله فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات أى إذا كنتم راجعين إلى الله تعالى وأقيموا الصلاة وآتيت الزكاة وأطعتم الله ورسوله في سائر الأمور فقد كفاكم هذا التكليف (والله خير بما تعملون) نظاهرا

(وإذا قيل انشروا فانشروا) أى وإذا قيل لكم قوموا إلى صلاة أو جهاد أو عمل خير فاتمضوا (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أى بطاعة الرسول (والذين أوتوا العلم درجات) أى فى الجنة (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجوكم) أى امام مناجاتكم (صدقة) زلت حين غلب أهل الجدة الفقراء على مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكره الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك فأمرهم الله بالصدقة عند المناجاة ووضع ذلك عن الفقراء فقال (فإن لم تجدوا) فإن الله غفور رحيم ثم نسخ الله ذلك بقوله (أ) أشفتكم أى أبخستم وخفتم بالصدقة للفقراء (فإن لم تجدوا) أى أبخستم بالصدقة للفقراء (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى الفروضة وقوله

و باطنا فهو محيط بأعمالكم و نياتكم (ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) أى ألم تنظر
 بأشرف الخلق الى المنافقين الذين اتخذوا اليهود أولياء (ما هم منكم ولا منهم) أى ليس النافقون منكم
 أيها المسلمون فى السر و لامن اليهود فى العلانية لانهم منافقون مذبذبون بين ذلك (و يحلفون على
 الكذب) أى ويقولون والله اننا مسلمون أو اننا لا نستؤمن الله و رسوله ولا يكيدون للسامين يروى
 أن عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع حديثه الى اليهود فيبين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرته أن ذقال يدخل عليكم اليوم جل ينظر بعينى شيطان قد دخل رجل
 عيناه زرقاوان وهو عبد الله بن نبتل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تسبني أنت وأصحابك فحلف بالله
 ما فعل فانطلق وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبه فأزال الله هذه الآية قيل نزلت فى شأن عبد الله بن أبى
 وأصحابه بولايتهم مع اليهود (وهم يعلمون) أنهم كاذبون فى حلفهم فيمينهم عين غموس لا عذر لهم فيها
 (أعد الله لهم) أى للمنافقين بسبب ذلك (عذابا شديدا) أى متفاقا لاطاعة لهم به فى القبر (انهم ساء
 ما كانوا يعملون) فى نفاقهم فيما مضى من الزمان للتطاول فتمرنوا على سوء العمل وأصروا عليه
 (اتخذوا أيمانهم) أى حلفهم الكاذبة (جنة) أى ستره عن دماهم وأموالهم وقرأ الحسن إيمانهم
 بكسر الهمزة أى اتخذوا الظهار إيمانهم لاهل الاسلام وقاية عن ظهور نفاقهم وكيدهم للسامين وستره عن
 أن يقتلهم المسلمون فلما آمنوا من القتل اشتغوا بإصد الناس عن الدخول فى الاسلام بالقاء الشهادة فى
 القلوب وتقيين حال الاسلام وذلك قوله تعالى (فصدوا عن سبيل الله) أى صرفوا الناس فى السر عن
 دين الله (فلهم عذاب مهين) أى هانون به فى الآخرة (لن نغنى عنهم أموالهم ولا ولاءهم من الله شيئا)
 أى لن ندفع عنهم كثرة أموالهم ولا كثرة ولاءهم من عذاب الله شيئا من البغ (أولئك أصحاب النار)
 أى ملاقوها (هم فيها خالدون) أى لا يخرجون منها أبدا يروى أن واحدا منهم قال لننصرن يوم القيامة
 بأنفسنا وأموالنا وأولادنا فأنزلت هذه الآية (يوم يبعثهم الله جميعا) قيل هو ظرف لقوله تعالى لهم عذاب
 مهين (فيحلفون له) أى بين يدى الله كما كافرين ولا منافقين (كما يحلفون لكم) فى الدنيا
 (و يحسبون) فى الآخرة (أنهم) بتلك الأيمان الفاجرة (على شئ) من جلب منفعة أو دفع مضرة كما
 كانوا عليه فى الدنيا (الأنهم هم الكاذبون) عند الله فى حلفهم أى أنهم لشدة توغلبهم فى النفاق ظنوا يوم
 القيامة أنه يمكنهم ترويح كذبهم بالإيمان الكاذبة على علام الغيوب فكان هذا الحلف التعميم يبق معهم
 أبدا (استحوذ عليهم الشيطان) أى غلب على أمور المنافقين الشيطان (فأنساهم ذكر الله) فلا
 يذكرونه بقولهم ولا بألسنتهم (أولئك) أى المنافقون (حزب الشيطان) أى جنده (الأن حزب
 الشيطان هم الخاسرون) أى المغبونون بذهاب الدنيا والآخرة (ان الذين يحدون الله ورسوله أولئك
 فى الآذنين) أى ان الذين يخالفون الله ورسوله فى الدين أولئك فى جملة الكفار الخالص أوعم الاسفلين فى
 النار وهم المنافقون (الله) أى أثبت الله فى اللوح المحفوظ وقال (لأعطين أناورسلى) محمد
 عليه الصلاة والسلام بالحجة والسيف على فارس والروم واليهود والمنافقين (ان الله قوى) على نصرانياته
 (عزيز) بنقمة أعدائه لا يقبل عليه فى مرادة قال مقاتل ان المسلمين قالوا اننا نرجو أن يظهر الله
 على فارس والروم فقال عبد الله بن أبى ابن سلول لهم أنظنن أن فارس والروم كبعض القرى التى
 غلبتموهم فيكون لكم فتح فارس والروم كلا والله أنهم أكثر جمعا وعدة فأقر الله تعالى هذه الآية ثم
 نزلت الآية فى حاطب بن أبى بلتعرج من أهل اليمن الذى كتب كتابا الى أهل مكة بسر النبي صلى الله
 عليه وسلم فانه أخبر أهل مكة بمسير النبي لهم المأرأد فتح مكة وكان هو بدر ياقال الله تعالى (لا تجد)

(ألم تر الى الذين تولوا قوما
 غضب الله عليهم) يعنى
 المنافقين تولوا اليهود
 وناصحوهم ونقلوا اليهم
 أسرار المؤمنين (ما هم منكم)
 أيها المؤمنون (ولا منهم)
 يعنى من اليهود (و يحلفون
 على الكذب) يريد
 يحلفون أنهم لا يخونون
 المؤمنين (وهم يعلمون)
 أنهم لكاذبون فى حلفهم
 (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة
 (جنة) أى يستحسون بها
 من القتل وقوله (يوم)
 يبعثهم الله جميعا يحلفون
 له كاذبين ما كانوا مشركين
 (كما يحلفون لكم)
 كاذبين (و يحسبون أنهم
 على شئ) من نفاقهم
 يأتونكم بوجه ويأتون
 الكفار بوجه ووظنون
 أنهم يسلمون فيما بينهم
 وينسكم (ألا أنهم هم
 الكاذبون استحوذ) يعنى
 استولى عليهم الشيطان
 وقوله (ان الذين يحدون الله
 ورسوله) أى يخالفونها
 (أولئك فى الآذنين) أى
 اللواوين (كتب الله) أى
 قضى الله (لأعطين أنا
 ورسلى) اما بالظفر والقهر
 واما بظهور الحجة (لا تجد)

ياشرف الخلق (قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أى يناصرحون من
خالف الله ورسوله في الدين بإرادة الخير لهم ديناً ودنيا مع كفرهم ولا منع فيما عدا ذلك لان الامة أجمعت
على جواز مخالفتهم ومعاملتهم والمضى لا يجتمع الايمان مع وداد أعداء الله فان من أحب أعداء الله
يحب مع ذلك عدوه (ولو كانوا) أى من خالف الله ورسوله (أبائهم) أى آبائهم (أو أبنائهم
أو أخوانهم أو عشيرتهم) أى جماعتهم من قوم شتى قال سعيد نزلت هذه الآية في شأن أبي عبيدة حين
قتل أباه يوم بدر وعن عمر بن الخطاب قال لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته روى نطيس عن ابن
عباس وروى غيره عن جماعة أن هذه الآية نزلت في جماعة من الصحابة فان أبا عبيدة بن الجراح قتل
أباه عبد الله بن الجراح يوم بدر وعمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن الغيرة يوم بدر وأبا بكر
دعا ابنه للبراز يوم بدر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتل وقال متشابكاً بنفسك يا أبا بكر أما تعلم
أنك عندى بمنزلة سمعى وبصرى وروى أنه صك أباه أبا حنيفة صكة أسقطت أسنانه حين سمعه يسب
التي صلى الله عليه وسلم ومصعب بن عمير قتل أخاه أبا بكر بن عبيد بن عمير يوم أحد ومحمد بن مسلمة
الانصارى قتل أخاه من الرضاع كعب بن الأشرف اليهودى رأس بنى النضير وعليه وحمزة وعبيدة بن
الحارث قتلوا يوم بدر بنى عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وقد أخبر الله تعالى أن هؤلاء
يوادوا أقاربهم وعشائرهم غضب الله تعالى ودينه (وأولئك) أى الذين لا يوادون الكفار (كتب)
أى أثبت الله (في قلوبهم الايمان) وشرح الله صدورهم بالالطاف وروى الفضل عن عاصم كتب
على البناء للمفعول (وأيدهم بروح منه) أى قواهم بنور القلب من عند الله تعالى وقيل بنصر من الله
على عدوهم وسعى تلك النصر وروحاً لئلا يهاجوا لانهم كفالة ابن عباس والحسن وقال السدي الضمير
في قوله منه عائد الى الايمان وللمنى أعانهم بروح من الايمان وسمى روحاً لئلا يهاجوا (ويدخلهم)
في الآخرة (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) أبداً الأبدى (رضى الله عنهم ورضوا عنه)
ونعمة الرضوان هى أعظم النعم وأجل المراتب (وأولئك حزب الله) أى جنده (الآن حزب الله هم
للفلاحون) أى الفاتزون بسعادة المارين الناجون من العذاب والسخط
﴿سورة الحشر وتسمى سورة النضير مدنية أربع وعشرون آية وسبعمئة
وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات وما فى الأرض وهو العزيز الحكيم) نزلت هذه الآية الى قوله تعالى والله على
كل شئ قدير في بنى النضير وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن
لا يكونوا عليه ولا له فلما غزا بدر وأظهر على المشركين قالوا هو النبي المنعوت في التوراة بالنصر فلما غزا
أحداً وهزم للسامعون ارتابوا ونكسوا الهدى فخرج كعب بن الأشرف في أربعين رجلاً من اليهود الى
مكة وحالوا أبا سفيان وأصحابه أربعين رجلاً عند الكعبة على قتاله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب
وأصحابه الى المدينة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الانصارى بقتل كعب بن الأشرف
فقتله غيلة ثم صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسكاك وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم
اخرجوا من المدينة فقالوا للموت أحب اليامن ذلك ثم نادوا بالحرب فبعث اليهم خفيصة بن عبد الله بن أبى
المنافق وأصحابه وقالوا لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنحن معكم ولن نصيرنكم ولئن أخرجنكم
لنخرجن معكم فحسبوا الا زفة فحاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرين ليلة فلما قنفذ الله
الرب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة أيات

قوما يؤمنون بالله (الآية
أخبر الله تعالى في هذه الآية
أن المؤمنين لا يوالى الكافر
ولو كان أباه أو أخاه أو قريبه
وذلك أن المؤمنين عادوا
آبائهم الكفار وعشائرهم
وأقاربهم فمدحهم الله تعالى
على ذلك وقال (وأولئك
كتب في قلوبهم الايمان)
أى أثبت (وأيدهم بروح
منه) أى بنور الايمان
وقيل بالقرآن ثم وعدهم
الادخال في الجنة فقال
(ويدخلهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين
فيها رضى الله عنهم ورضوا
عنه أولئك حزب الله ألا
إن حزب الله هم الفلاحون)
﴿تفسير سورة الحشر﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(سبح لله ما فى السموات
وما فى الأرض وهو العزيز
الحكيم)

هو الذي أخرج الذين كفر وامن أهل الكتاب) يعني بني النضير (من ديارهم) أي مساكنهم بالمدينة وذلك أنهم تقضوا العهد بينهم وبين رسول الله ﷺ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الاشرف سيدهم فقتل غيلة وحاصر بني النضير وصالحهم على أن يخرجوا الى الشام فخرجوا وتركوا رباهم وضيعاتهم وقوله (لأول) (٣٦٣) الحشر) كانوا أول قوم حشروا

الى الشام من اليهود من جزيرة العرب وقيل انه كان أول حشر الى الشام والحشر الثاني حشر القيامة والشام أرض الحشر (ما ظننتم) أي ما ظننتم أنها المؤمنين (أن يخرجوا) لعدهم ومنعهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي من عذاب الله أي كانت حصونهم منعة فظنوا أنها تمنعهم من رسول الله وحصونهم امامبتداً ومانعتهم خبر مقدم والحجة خبران واما فاعل لما منعهم وهي خبران (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي فأتى أمر الله اليهود بالذلة من حيث لم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف على يد أخيه غيلة وقرى فأتاهم الله بعد الهزيمة أي فأعطاهم الله الهلاك وقيل الضمير للمؤمنين أي فاتاهم نصر الله من حيث لم يخطر ببالهم وهو إخراج بني النضير من قرية يقال لها زهرة الى الشام وكان بين زهرة والمدينة ميلان (وقذف في قلوبهم الرعب) أي أثبت في قلوبهم الخوف من محمد وأصحابه وكانوا قبل ذلك لا يخافون (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يهدمون بعض بيوتهم بأيديهم من داخل الحصون ليسدوا بالغتسب والحجارة أقوا والازقة ولتلايق بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتهم مما يقبل النقل ويهدمون المؤمنين بعض بيوت بني النضير من خارج توسيعاً لجال القتال ونكاية لهم ومنعاً لتحصنهم بها وقرأ أبو عمر وحدهم يخربون بفتح الحاء وتشديد اللام وقال الاخبار ترك الوضع خراباً والتخريب الهدم وبنو النضير خربوا وماخربوا (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي فانتظروا بحالهم ولا تعتمدوا على شيء غير الله تعالى كما اعتمد هؤلاء على حصونهم وعلى قوتهم وعلى التناقض فليس للزاهد أن يعتمد على زهده فان زهده لا يكون أكثر من زهده بل علم وليس للعالم أن يعتمد على علمه انظر الى ابن الراوندي مع كثرة ممارسته كيف صار فلا ينبغي لأحد أن يعتمد على فضل الله ورحمته (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي ولولا أن قضى الله على بني النضير الخروج عن أوطانهم على الوجه القطيع (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كإفعل بأخوانهم بني قريظة من اليهود (ولهم في الآخرة عذاب النار) وهذا استئناف غير متعلق بجواب لولا أي ولهم على كل حال سواء أجلا أم لا عذاب النار في الآخرة (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي ذلك المذكور من العنايين بسبب أنهم خالفوا الله ورسوله في الدين (ومن يشاق الله فإنه الله شديد العقاب) أي ومن يخالف الله يعاقبه الله في الدنيا والآخرة فإن الله شديد العقاب وقرى ومن يشاق الله كفا في الانتفال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بني النضير وقد تحصنوا بمحصنهم أمر أصحابه بقطع نخيلهم وأحراقها قال بنو النضير يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فما بال قطع النخل وتحرقها فكان في أنفس المؤمنين شيء من قولهم وخشوا

على غير ما شاء وامن متاعهم وللبني ما بقي فجالوا الى الشام الى أريحا وأذرعات الأهل يبتين منهم آل أبي الحقيق وآل حنين أخطب فاتهم لحواً بخير ولحق طائفة منهم بالخيرة فذلك قوله تعالى (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) أي مساكنهم بالمدينة (لأول الحشر) أي عند أول إخراج الجميع من مكان الى مكان وهم أول من أخرجوا من جزيرة العرب الى الشام لم يصبه هذا الذل قبل ذلك وأما آخر حشرهم فهو إجلاد عمر إياهم من خير الى الشام (ما ظننتم) أي ما ظننتم أنها المسلمون (أن يخرجوا) من ديارهم بهذا الذل لعزتهم وقوتهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي من عذاب الله أي كانت حصونهم منعة فظنوا أنها تمنعهم من رسول الله وحصونهم امامبتداً ومانعتهم خبر مقدم والحجة خبران واما فاعل لما منعهم وهي خبران (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي فأتى أمر الله اليهود بالذلة من حيث لم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف على يد أخيه غيلة وقرى فأتاهم الله بعد الهزيمة أي فأعطاهم الله الهلاك وقيل الضمير للمؤمنين أي فاتاهم نصر الله من حيث لم يخطر ببالهم وهو إخراج بني النضير من قرية يقال لها زهرة الى الشام وكان بين زهرة والمدينة ميلان (وقذف في قلوبهم الرعب) أي أثبت في قلوبهم الخوف من محمد وأصحابه وكانوا قبل ذلك لا يخافون (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يهدمون بعض بيوتهم بأيديهم من داخل الحصون ليسدوا بالغتسب والحجارة أقوا والازقة ولتلايق بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتهم مما يقبل النقل ويهدمون المؤمنين بعض بيوت بني النضير من خارج توسيعاً لجال القتال ونكاية لهم ومنعاً لتحصنهم بها وقرأ أبو عمر وحدهم يخربون بفتح الحاء وتشديد اللام وقال الاخبار ترك الوضع خراباً والتخريب الهدم وبنو النضير خربوا وماخربوا (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي فانتظروا بحالهم ولا تعتمدوا على شيء غير الله تعالى كما اعتمد هؤلاء على حصونهم وعلى قوتهم وعلى التناقض فليس للزاهد أن يعتمد على زهده فان زهده لا يكون أكثر من زهده بل علم وليس للعالم أن يعتمد على علمه انظر الى ابن الراوندي مع كثرة ممارسته كيف صار فلا ينبغي لأحد أن يعتمد على فضل الله ورحمته (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي ولولا أن قضى الله على بني النضير الخروج عن أوطانهم على الوجه القطيع (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كإفعل بأخوانهم بني قريظة من اليهود (ولهم في الآخرة عذاب النار) وهذا استئناف غير متعلق بجواب لولا أي ولهم على كل حال سواء أجلا أم لا عذاب النار في الآخرة (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي ذلك المذكور من العنايين بسبب أنهم خالفوا الله ورسوله في الدين (ومن يشاق الله فإنه الله شديد العقاب) أي ومن يخالف الله يعاقبه الله في الدنيا والآخرة فإن الله شديد العقاب وقرى ومن يشاق الله كفا في الانتفال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بني النضير وقد تحصنوا بمحصنهم أمر أصحابه بقطع نخيلهم وأحراقها قال بنو النضير يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فما بال قطع النخل وتحرقها فكان في أنفس المؤمنين شيء من قولهم وخشوا

ولذلك إخراجهم بأيديهم ويخرب المؤمنين بأقباهم وقوله (وأبدي المؤمنين) وأضاف الإخراج بأيدي المؤمنين لهم لأنهم عرضوا منازلهم للإخراج بنقض العهد (فاعتبروا) أي فانتظروا (يا أولي الأبصار) أي يا ذوي العقول ولا تفعلوا فعل بني النضير فينزل بكم مثل منازلهم (ولولا أن كتب الله) أي قضى الله (عليهم الجلاء) أي إخراجهم عن الوطن (لعذبهم في الدنيا) أي بالسبي والقتل كما فعل بقريظة

(ما قطعتم من لينة) أى من نخلة من نخيلهم (أو تركتموها قائمة) فلم تقطعوها (فبإذن الله) أى أنه أذن فى ذلك ان شئتم قطعتم وان شئتم تركتم وذلك أنهم لما تحصنوا بحصونهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع نخيلهم وأحرقها فجزعوا من ذلك وقالوا من أين لك يا محمد تقطع الأشجار المثمرة واختلف السامعون فى ذلك فمنهم من قطع غيظا لهم ومنهم من ترك القطع وقالوا هو مالنا أفاء الله علينا به فأخبر الله أن

(٣٦٤)

اليهود وليغنيهم (وما أفاء الله) رد الله (على رسوله) ورجع إليه (منهم) من النضير من الأموال (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) أى ما حتمت خيلكم ولا الجلبك على الوجيف إليه وهو السير السريع واللمخى تركبوا إليه خيلا ولا بلابل ولا قطعتم إليه مشقة فهو خالص لرسول الله ﷺ يعمل فيه ما أحب وليس كالغنيمة التى تكون للغانمين وهذا معنى قوله (ولكن الله يسلط رسوله الآية) ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى (أى من أموال أهل القرى الكافرة) (قلله وللرسول) وكان النبي ﷺ خمس خمسة أخماس فكانت أربعة أخماس لرسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل فيها ما يشاء والحس الباقى فى المذكورين فى هذه الآية فأما اليوم فما كان للنبي صلى الله عليه وسلم من النبي ﷺ يصرف إلى أهل النذور

أن يكون ذلك فسادا واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه ما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغنيهم بقطعه فأزل الله تعالى قوله (ما قطعتم من لينة) أى أى شئ قطعتم أيها السامعون من نخلة (أو تركتموها قائمة على أصولها) كما كانت (فبإذن الله) أى فذلك القطع والتركة باباحة الله تعالى ليعز المؤمنين (وليجزى الفاسقين) أى أما يجوز الله ذلك القطع ليسر المؤمنين ويزداد غيظ الكفار اليهود ويتضاعف تلغيفهم بسبب نقاذ حكم أعدائهم فى أعز أموالهم وقرى قوماعلى أصلها وقرى أيضا قائمعلى أصوله ذهابا إلى لفظ ما (وما أفاء الله على رسوله منهم) أى ما رده الله لرسوله من يهود بنى النضير فبولرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دونكم (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) أى لأنكم ما أجريتم إلى تحصيل ذلك خيلا ولا ركابا (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) من أعدائهم وقد سلط الله النبي صلى الله عليه وسلم على هؤلاء اليهود من غير أن تقاسوا أيها السامعون شدائد الحروب فلا حق لكم فى أموالهم (والله على كل شئ قدير) فيفعل ما يشاء هذه الآية فى بنى النضير وقرام وليس للسامعين يومئذ كثير خيل ولا ركاب وانما كانوا فى زهرة على ميلين من المدينة فغنموا الهامشيا ولم يركب الا رسول الله وكان راكب جمل فلما كانت المقاتلة قليلا أجزأه الله تعالى مجرى ما لم يحصل فيه المقاتلة أصلا فخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الأموال ثم روى أنه صلى الله عليه وسلم قسمها بين المهاجرين ولعلهم الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة سبأ بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة وأعطى سعد بن معاذ سيف بن أبى الحقيق ومعنى الآية أن الصحابة طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم النبي ﷺ بينهم كاقسم الغنيمة بينهم فذكر الله الفرق بينهم وهو أن الغنيمة ما اتعبت أنفسكم فى تحصيلها وأوجفتم الخيل والركاب والنبي ﷺ ما ليس فى تحصيله تب فكان الأمر فيه مفوضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) كقرى نطاة والنضير وفدك وخيبر وعريتة وبنيع والصفراء (قلله وللرسول) وإنهى القرى (وهم بنو هاشم وبنو المطلب) (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قيل يصرف سهم الله إلى عمارة الكعبة والساجدو يصرف سهم رسول الله بعد وفاته وهو أربعة أسهم إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الآبار وبناء القناطر يقدم الأهم فالأهم أو إلى المجاهدين المرصدين للقتال فى الثغور لأنهم قائمون مقام رسول الله فى رباط الثغور (كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم) أى جعل الله النبي ﷺ لمن ذكر لأجل أن لا يكون النبي ﷺ مشيئا يتداوله الأغنياء بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء وقرى هاشم تكون بالنائب على خلاف عندولة بالرفع أى كى لا يقع دور فى يد الأغنياء وقرأ على بن أبى طالب والسبلى بفتح الدال ففعل الضم والفتح بمعنى وقيل الدولة بالفتح من الملك بضم اللهم والدولة

بالضم

وللترصدين للقتال فى أحد قبلى الشافعى

والنبي ﷺ كل ما رجع إلى المسلمين من أيدي الكفار عفوا من غير قتال مثل مال الصلح والجزية والخراج أو هب برفاقه كواديارهم وأموالهم مثل فعل بنى النضير وقوله (كيلا يكون) يعنى النبي ﷺ (دولة) أى متداولوا (بين الأغنياء) أى الرؤساء والاقيوه (منكم)

وما آتاكم الرسول) أى أعطاكم الرسول من الذى (فخذوه وما نهاكم عنه) أى عن أخذه (فاتهوا) وقوله (للقراء المهاجرين) يعنى خمس النبى (لذين هاجر وا الى المدينة وتركوا ديارهم وأموالهم حباله ورسوله ونصر الدين وهو قوله) (ونصر ون الله) أى دينه (ورسوله وأولئك هم الصادقون) فى إيمانهم (والذين نبؤا وال دار) أى نزلوا المدينة (والإيمان) أى قبلوا الإيمان (من قبلهم) أى من قبل المهاجرين وهم الأنصار (يحبون من هاجر اليهم) يعنى من المسلمين (٣٦٥) ولا يجدون فى صدورهم

حاجة) أى غطا وحسدا (عما أوتوا) أى بما أعطى المهاجرون من النبى وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بنى النضير بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها شيئا الاثلاثة نفرهم حاجة فطابت أنفسهم الأنصار بذلك وهو قوله (و يؤثرون على أنفسهم) أى يختارون أخوانهم المهاجرين بالمال على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أى فاقه وحاجة الى المال (ومن يوق شح نفسه) أى من حفظ من الحرص للهلك على المال وهو حرص يحمله على الحسد واساك المال عن الحقوق (فأولئك هم للفلاحون والذين جاءوا) أى الذين ينجيئون (من بعدهم) يريد من مد للمهاجرين والأنصار الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا زبنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان) يعنى المهاجرين والأنصار (ولا تجعل فى قلوبنا غلا) أى

بالضم من ذلك بكسر الليم (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتهوا) فانه واجب الطاعة لأنه لا ينطق عن الهوى وهذا يوجب أن كل ما أمر به النبى ﷺ أمر من الله تعالى وإن كانت الآية خاصة فى النبى فجميع أوامره ﷺ ونواهيه داخله فيها (واتقوا الله) فى مخالفته (إن الله شديد العقاب) فيعاقب من يخالف أمره ونهيه (للقراء) بدل من لئى القربى وما عطف عليه كأنه قيل أعنى بأولئك الأربعة هؤلاء الفقراء (للمهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) حيث أن كفار مكة أوجوهم الى الخرو وج منها وكانوا مائة رجل ينتغون فضلا من الله ورضوانا) أى فخرجوا منها طالبين منه تعالى رزقا فى الدنيا ومروضاة فى الآخرة (و ينصرون الله ورسوله) بأنفسهم وأموالهم فإن خرجهم من بين الكفار مهاجرين الى المدينة نصرة (أولئك هم الصادقون) فى دينهم لأنهم هجروا لذات الدنيا وتعملوا شأنها لأجل الدين وعن ابن عباس أن النبى ﷺ قال لا أنصارا شتمت قسمته للمهاجرين من دوركم وأموالكم وأقسم لكم من الغنائم وإن شتمت كانت لكم دياركم وأموالكم وأقسم الغنيمة بين الفقراء المهاجرين خاصة دونكم فقالت الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ولا نشاركهم فى الغنيمة فأثنى الله عليهم فقال (والذين نبؤا وال دار والإيمان من قبلهم) أى والذين هيشوا لدار الهجرة والإيمان وتمكنوا فيها أشد تمكن من قبل يبعى المهاجرين اليهم (يحبون من هاجر اليهم) من أصحاب النبى ﷺ محبتهم الإيمان (ولا يجدون فى صدورهم) أى فى قلوبهم (حاجة) أى حازرة وحسدا (عما أوتوا) أى غما أعطى المهاجرين من النبى (وعبر مدونهم) (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى ويقدمون للمهاجرين على أنفسهم فى كل شئ من أسباب المعاش ولو كان فيهم فقر وحاجة الى ما يقدمون بغيرهم عني أن من كان عنده امرأتان كان ينزل عن أحدهما ويزوجها واحدا منهما وعن أى هريرة أن رجلايات بن ضيف ولم يكن عنده الاقوت وقوت صبيانه فقال لامرأته نوى الصبية وأطقتى السراج وقرى فى الضيف ما عندك فنزلت هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) أى ومن يوق بتوفيق الله تعالى حرص نفسه على المال حتى يخالفها فى حب المال و بغض الانفاق (فأولئك هم للفلاحون) أى الظافرون بما أرادوا قال ابن زبى لمن لم يأخذ شيئا نهاء الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمر الله بإعطائه فقدو شح نفسه وقرى (يوق بالتشديد بشح بفسر الشين (والذين جاءوا من بعدهم) أى من بعد هجرة المهاجرين ومن بدعوة إيمان الأنصار (يقولون) أى يدعون لهم (ربنا اغفر لنا زبنا اغفر لنا ولاخواننا) فى الدين (الذين سبقونا بالإيمان) وهو جميع من تقدمهم من المسلمين لخصوص المهاجرين والأنصار (ولا تجعل فى قلوبنا غلا) أى حقدوا وقرى مغرا (الذين آمنوا) أى كانوا (ربنا نناك رءوف رحيم) فينبى المؤمنين أن يذكر السابقين بالدعاء والرحمة فمن لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء كان غار جانبا جملة أقسام المؤمنين بحسب نص هذه الآية (المرأى الذين نافقوا) وهم عبد الله بن أبى

حقداء (الذين آمنوا) الآية فمن ترحم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فى قلبه غل غلهم فهو من أهل هذه الآية ومن شتم واحدا منهم ولم يترحم عليهم يكن له حظ فى الآخرة وكان خارجا عن جملة أقسام المؤمنين وهم ثلاثة للمهاجرين والأنصار والذين جاءوا من بعدهم بهذه الصفة التى ذكرها الله (المرأى الذين نافقوا) الآية وذلك أن المنافقين ادسوا الى بنى النضير لما حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا نخرجوا من دياركم فإن قاتلكم محمد كنا معكم وإن أخرجكم خرجنا معكم

وذلك قوله (لئن أخرجتم ليخرجن منكم ولا تطيع فيكم أحدا) سألتناخذلناكم (أبدا) فكذبهم الله تعالى فيأفوا بقوله (والله يشهدانهم لكاذبون) وبالأية الثانية (٢٣٦) وذكر أنهم ان نصرهم انهم مواليه يتنصر واوهو قوله تعالى (ولئن نصر وهم ليوون الأديار

ثم لا ينصرون لأتم) أيها المؤمنون (أشدرهبة في صدورهم) يعني صدور المنافقين (من الله) أي في صدور المنافقين يقول أتم أهيب في صدورهم من الله لأنهم يخفون منكم موافقة اليهود خوفا منكم ولا يخافون الله فيتركون ذلك (لا يقاتلونكم جميعا) يعني اليهود (الافى فرى حصنة أومن وراء جدر) أي لما أتى الله في قلوبهم من الرعب لا يقاتلونكم الامتحصنين بالقرى والجدران ولا يرون لقتالكم (بأسهم بينهم شديد) أي خلافهم بينهم عظيم (تحصنهم جميعا) أي مجتمعين متفقين (وقلو بهم شتى) أي مختلفة متفرقة (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) عن الله أمرهم (ككل الذين من قبلهم) يعني للشركين يقولهم في تركهم الإيمان وغفلتهم عن الله كالذين من قبلهم (قريبا ذاقوا بال أمرهم) يعني أهل بدر ذاقوا العذاب بمدة قليلة من قبل ما حل بالنصر من الجلاء والثنى وكان ذلك بعد مرجعه من أحد وقوله (ككل

الشیطان) يعني أن المنافقين في نصرتهم اليهود كمثل الشيطان (إذا قال للأنسان اكفر) يعني عابدا في بني اسرائيل فنه الشيطان حتى كفر ثم خذله كذلك المنافقون منوا بني النضير نصرهم ثم خلوهم ونبرأوا منهم

وعبد الله بن نبتل ورفاعة بن زيد فأنهم كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا في دينهم (يقولون) في السر (لاخوانهم الذين كفر وامن أهل الكتاب) وهم اليهود من بني قريظة والنضير فهم مشتركون في الكفر وفي عداوة محمد ﷺ (لئن أخرجتم من المدينة (لنخرجن منكم) وبذهبن في محبتكم أنبا ذهبتم (ولا تطيع فيكم) أي في شأنكم (أحدا) بمنعنا من الخروج معكم (أبدا) أي وإن طال الزمان وقيل لأنين عليكم أحدا من أهل المدينة (وان قوتكم) من أي مقاتل كان (لننصرنكم) على عدوكم (والله يشهدانهم لكاذبون) في تلك المقالات الثلاثة للثو كدة بالأيمان الفاجرة (لئن أخرجوا) أي اليهود من المدينة (لايخرجون) أي المنافقون (معهم ولئن قوتلوا لا ينصر ونهم) وكان الأمر كذلك وفي هذا دليل على صحة النبوة واعجاز القرآن حيث أخبر عما سيقف فوق الأمر كما أخبر (ولئن نصرهم ليوون الأديار ثم لا ينصرون) أي ولئن خرج المنافقون لتصد نصر اليهود لينهم من المنافقون ثم يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم وألئن جاء المنافقون إلى اليهود لتنصرهم لينهم من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (لأنهم أشدرهبة في صدورهم من الله) أي أن خوف المنافقين واليهود في السر من المؤمنين أشد من خوفهم من الله الذي يظهر وه المؤمنين وكانوا يظهر ون لهم خوفا شديدا من الله والى أنهم لا يقدر ون على مقابلتهم لأنكم أشد رهوبة في صدورهم وهم يظهر ون خوفهم من الله (ذلك) أي كون خوفهم من الخلق أشد من خوفهم من الخالق (بأنهم قوم لا يفقهون) أي بسبب أنهم قوم لا يعلمون عظمة الله فيخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم جميعا) أي في قرى حصنة أومن وراء جدر) أي لا يقدر اليهود والمنافقون على مقاتلتكم مجتمعين في موطن الا اذا كانوا في قرى حصنة بالحدائق والروب أو اذا كان ينكم ويتهم حافظ وذلك بسبب أن الله أتى في قلوبهم الرعب وان نصرة الله معكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو جدار بكسر الجيم وفتح الدال بالامالة في جدار كما هو قراءة أبي عمرو وبالصلة في بينهم بحيث يتولد منها واو كما هو قراءة ابن كثير والباقون جدر بضم الجيم والدال (بأسهم بينهم شديد) أي قتالهم فيما بينهم شديدا اذا قاتلوا قومهم (تحصنهم جميعا وقلو بهم شتى) أي تحصنهم في صورتهم مجتمعين على الحبة متفقين على أمر واحد والحال أن قلوبهم مختلفة لأن كل أحد منهم على مذهب آخر وبينهم عداوة شديدة (ذلك) أي نشئت قلوبهم (بأنهم قوم لا يعقلون) أن نشئت قلوبهم بما يوهون قواهم اذ لو عقلاوا لاجتمعوا على الحق ولم يتفرقوا في العقائد والمقاصد (ككل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا بال أمرهم) أي صفة بني قريظة في نقض العهد كصفة الذين من قبلهم بستين وهم بنو النضير ذاقوا عاقوبة أمرهم من نقض العهد (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم كمثل الشيطان) أي ومثل المنافقين في اغرامهم اياهم على القتال وخذلانهم كمثل الأبيض مع برصهما العابد فالأبيض هو صاحب الأنبياء والأولياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فدفعه جبريل الى أقصى أرض الهند (اذقال) أي الشيطان الذي يقال له الأبيض (للإنسان) أي العابد الذي يقال له برصيصا (اكفر) بالله (فلما كفر) بالله خذله (قال) اني برى منكم أي ليس بيني وبينك محبة أصلا وقرى أنابرى منك روى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله تعالى فيها طرفة عين وان ابليس أعياه في أمره الحيل فجمع ذات يوم مزدة الشياطين فقال الأبيض لابليس أنا أكفياك أمره فاطلق

فترى يازى الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل عن صلاته الا في كل عشرة أيام مرة ولا يفطر في كل عشرة أيام الامرة فأقبل الأبيض يصلى في أصل صومعة برصيصا فلم يلتفت اليه برصيصا ر بعين يوما فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده الأبيض في العبادة قال له ما حاجتك قال حاجتى أن تأذن لى أن أرتفع اليك فأذن له فأرتفع اليه في صومعته فأقام حولا يتبعه فلا يفطر الا في كل أربعين يوما مرة ولا ينفصل من صلاته الا كذلك فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصا ان عندى دعوات أعلمكها تدعواهم فهن خير مما أنت فيه يسئ الله تعالى بها الرضى ويعاقب بها البلى والمجنون قال برصيصا انى كره هذه النزلة وانى أخاف أن يشغلنى الناس عن عبادته رنى فلم يزل به الأبيض حتى علمه الدعوات ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال والله قد أهلكك الرجل فانطلق الأبيض فعرض لرجل فختمه ثم جاءه في صورة رجل مطيب فقال لأهله ان لصاحبكم جنونا فأعالجه قالوا نعم فقال لى أن أقوى على جنيته ولكن سأرشدكم الى من يدعوا الله تعالى فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذى اذا دعاه أجيب فانطلقوا به اليه فسألوه الدعاء فدعاه فذهب عنه الشيطان فكان الأبيض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعولهم فيعافون ثم تعرض الأبيض لبنت ملك من ملوك بني اسرائيل وكان لها ثلاثة اخوة وكان ملك بني اسرائيل معهم حينئذ ثم جاء الأبيض اليهم في صورة رجل مطيب فقال أنأعالجها قالوا نعم قال ان الذى عرض لها لماد لا يطابق ولكن سأرشدكم الى رجل تثقون به تتركونها عنده اذا جاءها شيطانها دعائها حتى تعلموا أنها قد عوفيت فتأخذونها منه صحيحة قالوا ومن هو قال هو برصيصا فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فأبى فبنوا صومعة أنصقوها بصومعة برصيصا ووضعوا تلك البنت في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عندك ثم انصرفوا فلما انفصل برصيصا من صلاته عابن تلك البنت وماهى عليه من الجمال فوقعت في قلبه فجاءها الشيطان فغفها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال ويحك واقمها فاجتهد منها واستتوب بعد ذلك فلم يزل الشيطان يحثى واقمها فلم يزل على ذلك حتى حملت البنت وظهر حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا فهل لك أن تقتلها وتتبو فقتلها فدفنها بالاجانب الجبل فجاء الشيطان وقتئذ فأخذ بطرف ازارها فحقيق خازجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته اذ جاء اخواتها الذين يتعهدونها فلما لم يجدوها قالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاءه شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقوه وانصرفوا فلما أمسوا مكروا بين جاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل بأختك كذا وكذا وانه دفنها في موضع كذا وكذا فقال في نفسه هذا حلم من عمل الشيطان فتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر ففعل الشيطان بأوسطهم مثل ذلك فقال مثل قول أكبرهم ولم يخبر بذلك الحلم أحدا ففعل بأصغرهم مثل ذلك فقال لاخويه والله لقد رأيت كذا وكذا فقال الأوسط أنا والله رأيت مثل ذلك وقال الأكبر أنا والله رأيت مثله فانطلقوا الى برصيصا وقالوا له ما فعلت بأختنا فقال أليس قد أعلمتكم بحالها فكأنكم قد أهتمتمونى فقالوا والله لا تهتمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال ويحكم انهم مدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خارج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على مارأوا في النوم فذهبوا الى برصيصا ومعهم غلمانهم بالنوس والساحى فهدموا صومعة برصيصا وأزولوها وكشفوه ثم أتوا به الى الملك فأقر على نفسه فأمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاها الأبيض فقال يا برصيصا أنتى فى قال لا قال أنا صاحبك الذى علمت الدعوات فاستجيب لك فلم يزل الأبيض يعبره قال برصيصا فكيف أصنع قال طعمنى في خصلة واحدة حتى أعطيك بما أنت فيه من العذاب وأخرجك من مكانك قال وماهى قال تسجد لى قال أقبل فسجد له فقال يا برصيصا

(فكان عاقبتهم) يعنى عاقبة الشيطان والكافر (أنهما في النار) الآية (يأبها الذين آمنوا اتقوا الله) يريد بأداء فرائضه واجتناب معاصيه (ولتنتظر نفس ما قدمت لنشد) أى ليوم القيامة من طاعة وعمل صالح وقوله (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أى تركوا طاعة الله وأمره (فأنساهم أنفسهم) يعنى حفظ أنفسهم أن يقدموا لها خيرا (لو أنزلنا هذا القرآن) الآية (أخبر الله تعالى أن من شأن القرآن وعظمته أنه لوجعل في الجبل تمييزا كما جعل في الانسان وأنزل عليه القرآن لخشع وتصنع أى نتشق من خشية الله (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) أى السر والعناية وقوله (الملك) أى ذوالملك (القدوس) يعنى الطاهر عملا يليق به (السلام) أى ذو السلامة من الآفات والنقص (الؤمن) أى المصدق رسله بخلق العجزة لهم وقيل الذى آمن خلقه من ظلمه (الهيمن) أى الشهيد (العزيز) أى القوى (الجبار) أى الذى جبر الخلق على ما أراد من أمره (المتكبر) عملا يليق به

هذا الذى أردت منك قد صارت عاقبة أمرك إلى أن كفت ربك أن يرى منك (أنى أخاف الله رب العالمين) وقرأتناغ وابن كثير وأبو عمرو وأنى بفتح الباء (فكان عاقبتهم) أى الشيطان والراهب (أنهما في النار) الذين فيها) وعاقبتهم بالنصب خبر كان مقدم وقرى ماذا بالرفع وقرأ ابن مسعود خالد فيها على أنه خبر أن وفى النار لئو (وذلك) أى الخلود فى النار (جزاء الظالمين) أى الشركين (يأبها الذين آمنوا اتقوا الله) فى كل ماتأتون وماتذرون (ولتنتظر نفس) برة أو فاجرة (ما قدمت لنشد) أى ما ريد أن تحصله ليوم القيامة فتفعله (واتقوا الله) بأداء الواجبات وترك المعاصي (إن الله خير بما تعملون) من الخير والشر فلا تعملون عملا الا كان بمرأى منه تعالى وسمع فاستحيوا منه تعالى (ولا تكونوا) بما يعسر المؤمنين (كالذين نسوا الله) أى نسوا حق الله كالنافقين واليهود فإن النافقين تركوا طاعة الله فى السر واليهود تركوا طاعة الله فى السر والعناية (فأنساهم أنفسهم) أى جعلهم الله ناسين حتى أنفسهم حتى لم يعملوا لأنفسهم ما ينفعهم عنده تعالى (أولئك هم الفاسقون) أى الكاملون فى الفسوق أى الخروج عن دائرة الطاعة (لا يستوى أصحاب النار) الذين نسوا الله تعالى (وأصحاب الجنة) الذين اتقوا الله تعالى لافى الدنيا ولا فى الآخرة بوجه من الوجوه واحتج بهذه الآية أصحابنا على أن السلم لا يقتل بالذمى (أصحاب الجنة هم الفائزون) بكل مطالب الناجون عن كل مكروه (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) أى لوجعلنا فى الجبل على قساوته عقلا كما جعلنا العقل فيكم ثم أنزلنا عليه هذا القرآن المنطوى على فنون القوارع لخشع وتنشق خشية من الله وخوفان لا يؤدى حقه فى تعظيم القرآن وأتم أيها المتعرفون بأعجاز زلات غروب في وعده ولا ترهبون من وعيده (وتلك الأمثال نضربها للناس) أى يبينها لهم فى القرآن (لعلهم يفسكرون) أى لىكى يتأملوا مواظ القرآن فانه لا عنذر فى ترك التدبر فانه لو خطوب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لا تقادت لمواظعه ولرايتها ذليلة متشفقة من خشية الله (هو الله الذى لا اله الا هو) وحده (عالم الغيب والشهادة) أى عالم ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقال ابن عباس عالم السر والعناية وقال سهل عالم بالآخرة والدنيا وقيل عالم ما غاب عن الوجود وهو المعلوم وعالم للموجود (هو الرحمن الرحيم) أى هو العاطف على العباد البر والفاجر بالرزق لهم المنعم على المؤمنين خاصة بالمغفرة ودخول الجنة (هو الله الذى لا اله الا هو) أى لا معبود بحق الا هو وحده (الملك) أى للتصرف بالأمر والنهى فى جميع خلقه (القدوس) أى البليغ فى النزاهة فى الذات والصفات والأفعال والاحكام والأسماء قال الحسن أى الذى كثرت بركانه (السلام) أى الذى لا يطرأ عليه شئ من العيوب فى الزمان المستقبل (الؤمن) أى واهب الامن (الهيمن) أى الحافظ لكل شئ (العزيز) أى الذى لا يوجده نظير أو الغالب (الجبار) أى الملك العظيم كما قاله ابن عباس أو مصلح أحوال العباد أو الذى يقهرهم على ما أراد (المتكبر) بر بوبته كما قاله ابن عباس أو المتعظم عن كل سوء كما قاله قتادة أو الذى تعظم عن ظلم العباد (سبحان الله عما يشركون) أى تزهى به تعالى عما يشركون به (هو الله الخالق) أى للقدر لما يوجده فيرجع الى تلقى الارادة التنجيزى القديم (البارئ) أى للبز للأعيان من عدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادثة فى خصوص الأعيان (المصور) أى مصور الأشياء على هيئات مختلفة بما يريد تعالى فى تصور بر آخره والتقدير أولا والبر بينهما وقرأ على بن أبى طالب والحسن بفتح الواو بالنصب مفعول للبارئ (له الأسماء الحسنى) أى له تعالى الأسماء الدالة على معانى الصفات الحسنة (يسبح له فى السموات والارض) أى ينطق ما فيها بتزحمته تعالى عن جميع النقائص تزهى ظاهرا (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكمال كالاتى كافةاها

﴿ تفسیر سورة الممتحنة ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ یا ایها الذین آمنوا ﴾ (۳۶۹) لاتتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء ﴿ ثلث

راجعة الى السکال في القدرة والعلم

﴿ سورة الممتحنة ونسبی سورة برامة والبعثرة والفاضحة مدنية ثلاث

عشرة آية. وثلاثمائة وثمان وأربعمون كلمة. وألف

وخمسة عشر وأحرف ﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(یا ایها الذین آمنوا لاتتخذوا عدوی) فی الدین (وعدوکم) فی القتل وهم کفار مکة) (أولیاء تلقون الیهم بالمودة) أى توصلون المودة ینسبکم ویبینهن روى ان حاطب بن أبی بلتعہ کتبا الی أهل مکة کتبا أن رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید ان یزوکم فغوا حذرکم ثم أرسله مع سارة مولاة فی عمرو بن صفی فأناها حاطب وأعطاهما عشرة دنانیر وکساها برادوا واستحملها ذلک الکتاب الی أهل مکة ففرجت سارة فأطلع الله رسولہ علی ذلک فبعث علیها وعمار وطلحة والزبیر والمقداد وأمرهم أن یلقوا حتی تأتوا روضة خاخ موضع ینتوی بین الدینة اثنا عشر میلان فیها ظعینة معها کتاب حاطب الی أهل مکة فغذوه منها وأترکوها فان أبت فاضربوا عنقه فادرکوها ثم وسألو عن ذلک فانکرت وحلفت مامعها کتاب فسل علی سیفہ وقال اللهم کذبنا ولا کذب رسول الله صلی الله علیه وسلم فأخرجته من عتاص شرها فخالها سبیلها جاؤا بالکتاب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاستحضر رسول الله صلی الله علیه وسلم حاطبا وقال هل تعرف هذا الکتاب قال نعم قال ما حملک علی هذا قال انی بمکة أهلا ومالاً فارت أن أقرب منهم وقدمت عن الله تعالی ینزل بأسه علیهم وان کتانی لا ینشی عنهم شیئا وان الله ناصر لک علیهم فصدقه وقبل عنہ فقال عمر عدی یارسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم انه شهید برأ وما یدریک یا عمر لعل الله تعالی اطلع علی أهل بدر فقال لهم اعمادوا ما شئتم فقد غفرت لکم ففاضت عیناهم وقال الله ورسوله أعلم فنزلت هذه الآیة وروی ان سارة عاشت الی خلافة عمرو وأسعت وحسن اسلامها (وقد کفروا بما جاءکم من الحق) أى وحالم انهم کفروا بما جاءکم من الدین الحق وقری لماءکم أى کفروا لاجل لماءکم من الرسول والقرآن أى جاءوا ما هو سبب الايمان سببا للکفر (یخرجون الرسول وایاکم) من مکة الی الدینة (أن تؤمنوا بالله ربکم) وهذا تلطیل لالاخراج أن یخرجوکم لایمانکم بالله (ان کنتم خرجتم) من مکة الی الدینة (جهاذا فی سبیل وابتغاء مرضاتی) وهذا مرتبط لاتتخذوا أى لاتتولوا أعدائی ان کنتم أولیائی (تسرون الیهم بالمودة) أى بالنصیحة وهذه الجملة بدل من تلقون الیهم بدل بعض لان القاء المحبة ینکون سرا وجہرا (وأنا أعلم بما أخفیتم وما أعلنتم) أى والحال انی أعلم منکم بما أخفیتم فی صدورکم وما أظهرتم بالستسک فأتی فائدة لکم فی اسرار النصیحة وقدمت ان الاخفاء والاعلان سیان فی علمی (ومن یفعل منکم فقلض سواء السبیل) أى ومن یفعل اسرار النصیحة للکفار فقد أخطأ طریق الصواب هذا کله معاتبه لحاطب وهذا بدل علی فضله وصدق ایمانه فان العاتبة لاتکون الامن محب لحبيب کما قال القتال من الوافر

اذ اذهب العتاب فلیس ود * وبقی الدما بقی العتاب

(ان یثقفوکم ینکونوا لکم أعداء) أى ان یثلب علیکم أهل مکة ینظروا ما فی قلوبهم من غایة العداوة (ویسقطوا الیکم أیدیهم وأستبهم بالسوء) أى یمدوا الیکم أیدیهم بالضررب والقتل وأستبهم بالشتم

(٤٧ -) (تفسیر مراج لیلید) - (ثانی)

فی حاطب بن أبی بلتعہما کتبا للشربکی مکة ینذرهم برسول الله صلی الله علیه وسلم حین أراد الخروج الیهم (تلقون الیهم بالمودة) أى تلقون أخبار التبی صلی الله علیه وسلم ورسه بالمودة الی ینسبکم و ینبهن (وقد کفروا) أى وحالم انهم کافرون (بما جاءکم من الحق) أى دین الاسلام والقرآن (ینخرجون الرسول وایاکم) أيها المؤمنون من مکة (أن تؤمنوا) أى ان لا یمنتم (بالله) ربکم ان کنتم خرجتم من مکة (جهادا) أى للجهاد (فی سبیل وابتغاء مرضاتی) وجواب هذا الشرط متقدم وهو قوله لاتتخذوا عدوی أى لاتتخذوهم أولیاء ان کنتم ینفون مرضاتی وقوله (تسرون الیهم بالمودة) وأنا أعلم بما أخفیتم وما أعلنتم) وذلك أن الله تعالی اطلع ینبعلی مکاتبه حاطب للشربکین حتی استرد الکتاب من دفعه الیه لیوصله الیهم (ومن یفعل منکم) أى الاسرار الیهم (فقد ضل سواء السبیل) أى أخطأ طریق الدین ثم أعلم أنه لیس ینفهم ذلک عنده للشربکین فقال (ان یثقفوکم) أى یلقوکم ویظفروا بکم (ینکونوا لکم أعداء) ویسقطوا الیکم أیدیهم بالضررب والقتل (وأستبهم بالسوء) أى بالشتم

والطعن (وودوا لوتكفرون) أى وتمنوا كفركم بعد إيمانكم فحينئذ لا ينفعكم اللقاء المودة اليهم (لن تنفعكم أرحامكم) أى قراباتكم (ولا أولادكم) الذين تتقربون إلى الشركين لاجلهم (يوم القيامة يفضل بينكم) والظرف أن علق يفضل فالوقف على أولادكم وقف بيان أو وقف تام عند أى حاتم والوقف على بينكم تام وان علق ينفعكم فالوقف على يوم القيامة وهو وقف صالح وقرابن عامر يفضل بضم الياء وفتح الفاء وتشديد الصاد مع فتحها ونائب الفاعل ظرف مبنى على الفتح وحمزة والسينى كذلك الاثنان يكسران الصاد أى يفرق الله بينكم وبين أباكم وأولادكم فيدخل أهل الإيمان الجنة وأهل الكفر النار وعاصم يفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد والباقيون وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو بضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد وروى أن ابن كثير قرأ أيضاً البناء للفعول كما صم وقرئ فصل وتفصل بالنون (والله بما تعملون بصير) فيجاز يكم عليه لم يقل تعالى خير مع أنه أبلغ في العلم لأن البصير أظهر من خير في العلم لأنه تعالى يجعل علمهم كالخسوس يحس البصر (قد كانت لكم أسوة حسنة) أى قودة حسنة (في إبراهيم) أى في جميع أحواله من قول وفعل (والذين معه) من أصحابه المؤمنين وقرأ عاصم أسوة بضم المعزة في الموضعين والباقيون بكسرها (إذا قالوا) بدل اشتال من إبراهيم والذين معه (لقومهم) أى لقرباتهم الكفار مع أنهم أكثر من عدوكم وأقوى وقد كان من آمن بإبراهيم أقل منكم وأضعف (أنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله) أى أنا متبرئون من قرابتكم أياها ومن معبودكم من الأوثان (كفرنا بكم) أى أنكرنا دينكم فلا نعبد بشأنكم وبأهلتكم (وبدا يبينناو بينكم العداوة) أى ظهر بيننا وبينكم العداوة وهى البائنة فى الأفعال (والبغضاء) وهى البائنة بالقلوب (أبدا) أى على الدوام (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتتركوا الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة أمر الله تعالى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتدوا بسيدنا إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء (الأقوال إبراهيم لأبيه لاستغفرن لك) أى فليس لكم الاقتداء بإبراهيم فى ذلك لانهما استغفرا لأبيه لأجل موعدة وعدهاياه لانه ظن أنه أسلم فعلامات على الكفر تبرأ منه وأتمم لا تقننوا إسلام الكفار الذين اتخذتموهم أولياء (وما أمالك من أن تهن من شئ) وهذا حال من فاعل لاستغفرن أى لاستغفرن لك والحال أنى لا دفع عنك شيئا من عذاب الله أن أشركت به أى وماغلى إلا بذل الوسع فى الاستغفار فوعده الاستغفار رجاء الإسلام وقال ابن عباس كان من دعاء إبراهيم وأصحابه (ربنا عليك توكلنا) أى فى جميع أمورنا (وإليك أنبنا) أى رجعنا بالتوبة عن العصية وأقبلنا إلى طاعتك (وإليك المصير) اذ المصير ليس إلا إلى حضرتك (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أى مفتونين بهم قال ابن عباس لا تسلط علينا أعداءنا فيظنوا أنهم على الحق وقال مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا عذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا أنك أنت العزيز الحكيم) أى أنت الذى تغلب فى ملكك الحكيم فى صنعك (لقد كان لكم) بإمرة محمد (فيهم) أى فى إبراهيم والذين معه (أسوة حسنة) قال ابن عباس كانوا يعضون من خالف الله ويحبون من أحب الله وهذا هو الحق على الاتساع بإبراهيم وقومه (لن كان رجوا لله واليوم الآخر) أى لن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة وقوله لن الخ بدل من لكم بدل بعض من كل (ومن يتول) أى يعرض عن الاتساع بهم ويحل إلى مودة الكفار (فان الله هو الغنى) عنه وعن سائر خلقه (الحمد) أى المحمود فى فعاله. قال مقاتل لما أمر الله تعالى المؤمنين بعبادة الكفار شدوا فى عبادة آبائهم

يناصحون المشركين لا ينفعونهم شيئا فى القيامة فقال (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) للشركون (يوم القيامة يفضل بينكم) فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار ثم أمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعتقاد بأصحاب إبراهيم فقال (قد كانت لكم أسوة) أى اتابم واعتاد وطريقة (حسنة) فى إبراهيم والذين معه) من أصحابه أذ تبرأوا من قومهم الكفار وبادوهم وقالوا لهم (كفرنا بكم) أى أنكرناكم وقطعنا صاحبكم وقلوه (الا قول إبراهيم لايه) أى كانت لكم أسوة فيهم فيما خلا هذا فانه لا يجوز الاستغفار للشركين ثم أخبر أنهم قالوا يعنى قوم إبراهيم (ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على حق فيفتقدوا بذلك (لقد كان لكم فيهم) أى فى إبراهيم والذين معه (أسوة حسنة) تقتدون بهم فتعقلون من البراءة عن الكفار كما فعلوا وقلولون كما قالوا ما أخبر

هم ثم بين أن هذا الاقتداء بهم (لن كان رجوا الله واليوم الآخر ومن يتول) عن الحق ووالى الكفار (فان الله هو الغنى) الحيد

عسى الله أن يجعل ينكمو بين الذين عاديتهم منهم) أي من مشركي مكة (مودة) (٣٧١) يعني بأن يهديهم للدين فيصيروا مسلمين

أوليا وأخوانا ثم فعل ذلك بعد فتح مكة وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان فلان أبو سفيان المؤمنين وترك ما كان عليه من العداوة ثم رخص في صلة الدين لم يقاؤهم من الكفار فقال (لأنها كم الله عن الذين لم يقاؤكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي لأنها كم الله عن بر هؤلاء (وتقسطوا إليهم) أي تعادوا فيهم بالاحسان ثم ذكر أنما ينهاهم عن أن يتولوا مشركي مكة الذين قاتلوهم فقال (انما ينهاكم الله) الآية (بأهل الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) نزلت هذه الآية بعد صلح الحديبية وكان الصلح قد وقع على أن يرد إلى أهل مكة من جاء من المؤمنين منهم فأزل الله في النساء إذا جئن مهاجرات أن يمتحن وهو قوله (فامتنوهن) وهو أن تستخلف ما خرجت بضما زوجها ولا عشقا لرجل من المسلمين وما خرجت إلا رغبة في الإسلام فإذا خلقت لم تزد إلى الكفار وهو قوله (فان علمتموهن مؤمنات فلا تزوجوهن) (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار)

وأبنائهم وجميع أقاربهم فأزل الله تعالى قوله تعالى (عسى الله أن يجعل ينكمو بين الذين عاديتهم منهم) أي من كفار مكة (مودة) أي صلة بمخالطتهم مع أهل الإسلام (والله قدير) أي مبالغ في القدرة فيقدر على تسهيل أسباب اللودة (والله غفور رحيم) بهم إذا تابوا أو أسلموا أو رجعوا إلى حضرة الله تعالى فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة أم حبيبة بنت أبي سفيان فلان عبد الله عن ذلك ابن سفيان واسترخت شكيمته في العداوة وكانت هي قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبد الله بن جحش إلى الحبشة فتنصر وراودها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشي فخطبها عليه وساق عنه إليها أربعمائة دينار وبلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفحل لا يفرع أنفه والمراد بقوله تعالى الذين عاديتهم نقر من قر يش آمنوا بعد فتح مكة منهم أبو سفيان ابن حرب وأبو سفيان بن الحرث والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام (لأنها كم الله عن الذين لم يقاؤكم في الدين) أي لأجل دينكم (ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي صلوه وهو بدل من الذين لم يقاؤكم (وتقسطوا إليهم) أي تقضوا إليهم بالصلة وغيرها (إن الله يحب المقسطين) أي أهل البر والتواصل عن عبد الله بن الزبير أن هذه الآية نزلت في أسماء بنت أبي بكر فان أمها فتيبة بنت عبد العزى وهي مشركة قدمت عليها بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت هذه الآية فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن إليها وقيل نزلت في خزاعة قوم هلال بن عويم وخزاعة بنى مدلج فانهم صالحوا النبي قبل علم الحديبية على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوه من مكة ولا يعينوا أحدا على إخراجهم وقيل نزلت في قوم من بني هاشم أخرجوا يوم بدر كرها وهذه الآية نزلت على جواز الاحسان بين المشركين والمسلمين وإن كانت للنصرة منقطعة (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) أي لأجل دينكم (وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) أي عاونوا عليهم سائر أهل مكة (أن تولوهم) أي أن تناصروهم وهذا يدل اشتال من الذين قاتلوكم (ومن يتولهم) أي ومن يجهنم ويناصرهم (فأولئك هم الظالمون) لأنفسهم بأقبلها للعذاب لوضعهم الحبة في موضع العداوة (بأهل الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) أي اللوات بالله (مهاجرات) من مكة من بين الكفار (فامتنوهن) أي فامتنوهن وبما يغلب على ظنكم بالتحليف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للحنث بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة من أرض إلى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت إلا رغبة في رسله (الله أعلم بايمانهم) أي بحقيقة ايمانهم فان ذلك مما تفرد الله بعلمه (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار) أي فان ظننتموهن بعد الامتحان مؤمنات بالعلام فلا تردوهن إلى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن) أي ليست للمؤمنات حلال لأزواجهن الكفار وهذا بيان لزوال النكاح الأول (ولاهن محلو لهن) أي وليس الكفار حلالا للمؤمنات وهذا بيان لامتناع النكاح الجديد (وأنوهم ما انفقوا) أي وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من اللهور فان للمهر في نظير أصل العشرة ودوامها وقد فوضتها للمهاجرة فلا يجمع على الرجل خسرانان الزوجية والمالية وذلك ان الصلح عام الحديبية كان على أن من جاءكم من أهل مكة يرد إليهم ومن أتى مكة منكهم يرد إليكم وكتبوا بذلك الميثاق كتبوا وخطموه فجات سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة والنبي ﷺ بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزرجي فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا بشرطان ترد عليهما من

لأن المسلمة لا تحل للكافر وقوله (وأنوهم) يعني أزواجهن الكفار (ما انفقوا) عليهن من المهر

الاسلام أبطل تلك الزوجية
(ولا تمسكوا بصم
الكوافر) أى لا تمسكوا
بنكاحهن فان العصمة لا
تبقى بين للشركة والمؤمن
واللغنى ان لحقت بالمشرىكين
واحدة من نسائك فلا
تمسكوا بنكاحها (واسألوا
أنفقتم عليهم من المهر من
يتزوجهن من الكفار
(وليسألوا) يعنى المشركين
(ما أنفقوا) يعنى من المهر
فما نزلت هذه الآية أدى
للمؤمنون ما أمروا به من
نفقت المشركين على
نساءهم وأبى المشركون
ذلك فانزل الله تعالى (وان
فانكحتم من أزواجكم الى
الكفار) أى ان لحقت
واحدة من نساءكم مرتدة
للكفار (فما قبلتم)
فزوجتموها ولا تطهروا زوجها الكافر
العقبى لكم (فأتوا الذين
ذهبت أزواجهم) الى
الكفار (مثل ما أنفقوا)
عليهن من النكاح ثم أنزل
في بيعة النساء (يأبى الله
اذا جاءكم المؤمنات ببايعنكم
على أن لا يشركن بالله شيئا
ولا يسرفن ولا يزينن ولا
يقتلن أولادهن ولا يأتين
ببهران يفرق بينهما أيديهن
وأرجلهن) أى لا يأتين
بوالدينه إلى الزوج فان

أنكحنا وهذه طية الكتاب لم تحف فزلت هذه الآية لبيان ان الشرط انما كان في الرجال دون
النساء فاستحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلقت فأعطى زوجها ما أنفق ثم تزوجها عمر رضى الله
عنه وأخرج الطبراني عن عبد الله ان هذه الآية زلت في أم كلثوم بنت عقبه بن أبي معيط وعن الزهري
كانت هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخوها عمارة والوليد فحبسها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورد أخوها وأخرج بن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب انها زلت في أمية بنت بشر امرأة أبي
حسان ابن السدا حة وعن مقاتل أنها زلت في سعدة امرأة أصفى بن برخاس (ولا جناح عليكم) يا معشر
المؤمنين (أن تنكحوهن) بعد الاستبراء (اذا آتيتوهن أجورهن) أى اذا التزمت مهورهن
فالمرء المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذى يجب على المسلم اذا تزوجهن اذ المهر أجر البضع قال ابن
عباس أى امرأة أسلمت وزوجها كافر فقد انقطع ما بينها وبين زوجها من عصمة ولا عدة عليهما
زوجها الكافر وجاز لها أن تزوج اذا استبرأت (ولا تمسكوا بصم الكوافر) أى لا تأخذوا
بقعود الكافرات غير أهل الكتاب قال ابن عباس أى امرأة كفرت بالله فقد انقطع ما بينها وبين
زوجها المؤمن من العصمة وقرى في السبعة تمسكوا بصم أثناء وسكون اللحم وفتح اللحم وتشديد السين
وقرى تمسكوا بفتح التاء والميم وتشديد السين (واسألوا ما أنفقتم) أى اطلبوا أيها المؤمنون من
أهل مكة ما أنفقتم على أزواجكم من مهورهن ان دخلن في دينهم (وليسألوا ما أنفقوا) أى وليطلبوا
منكم ما أنفقوا على أزواجهم من المهور ان دخلن في دينكم (ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم
حكيم) روى أنه لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون مهور المؤمنات المهاجرات الى أزواجهن للمشركين
وأبى للمشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله تعالى (وان فانكحتم
شي من أزواجكم الى الكفار فما قبلتم فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا) أى وان أنفلت
منكم أحد من أزواجكم ورجع الى الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد فغنمتم من الدفوع أعطوا
الذين ذهب أزواجهم الى الكفار من النعمة قبل الخمس مثل ما أنفقوا وعليهن من مهر المهاجرة التى
تزوجتموها ولا تطهروا زوجها الكافر (واتقوا الله الذى أنتم بمؤمنون) وجميع من ارتدت من نساء
المؤمنين ست نسوة أخت أم سلمة فاطمة بنت أبي أمية وأم كلثوم بنت جبريل وهما تحت عمر بن الخطاب
وأم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عباد بن شداد العمرى وروع بنت عقبة كانت تحت سنان بن
عثمان بن بنى مخزوم وعبد بن عبد العزيز كانت تحت عمرو بن عبدود وهن بنت أبي جهل كانت تحت
هاتم بن العاص فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهر نسائهم من النعمة (يأبى الله ان اذا جاءكم
للمؤمنات) أى نساء أهل مكة بعد فتح مكة (ببايعنكم) أى فأصادت للشارطة (على أن لا يشركن
بالله شيئا) من الاشراك (ولا يسرفن ولا يزينن ولا يقتلن أولادهن) وقرى ولا يقتلن بنسبتهن أثناء
(ولا يأتين ببهران يفرق بينهما أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط للولود من الزنا فتقول لزوجها
هو ولدى منك كنى عن هذا بالبهتان للفتري بين يديها ورجلها لأن بطنها الذى تحمله فيه بين يديها
ومخرجه بين رجلها (ولا يعصنك في معروف) أى فبا تأسرهن به من معروف وهو ما عرف حسنه
من جهة الشرع وهذا تنبيه على نفي جواز طاعة مخلوق في معصية الخالق وذلك كترك النوح وجز
الشعر وتنفو خلق الرأس وخش الوجه وشق الجيوب وتمزيق الثياب وان لا يتخلون مع رجل غير محرم
وأن لا يسافرن مع غير ذى عزم (فبايعهن) أى فشارطن. على ذلك (واستغفر لهن الله) فياسلف

(يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا
 قوما غضب الله عليهم قد
 يسئوا من الآخرة) أن
 يكون لهم فيها ثواب (كما
 يس الكفار) يريد الذين
 لا يوفقون بالبحث (من
 أصحاب القبور) أن
 يعنوا وقيل كما يس الكفار
 الذين في القبور ومن أن
 يكون لهم في الآخرة خير
 ﴿تفسير سورة الصف﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (سبح لله) الآية (يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا ما لا
 تفعلون) كان للؤمنون
 يقولون لو علمنا أحب
 الأعمال إلى الله لبذلنا فيه
 أموالنا وإنفسنا فأخبروا
 بذلك في قوله ان الله يحب
 الذين يقاتلون في سبيله
 صفاً لا فاعلوا أن أحب
 الأعمال إلى الله الجهاد فلم
 يفوا بما قالوا واتهموا يوم
 أحذفر وبهذه الآية وقوله
 (كبر مقتا عند الله) أي
 عظم ذلك في البغض (أن
 تقولوا ما لا تفعلون ان الله
 يحب الذين يقاتلون في
 سبيله صفاً كأنهم بنيان
 مرصوص) أي لاصق
 بعضه ببعض لا زلزلون
 عن أماكنهم (واذ قال)
 أي ذكر بما عهد لقومك
 قصة موسى إذ قال (موسى)
 لقومى يا قوم لم تؤذوني
 وذلك حين رموه بالادر (وقد تعلمون أنى رسول الله اليكم) والرسول يعظم ولا

متهمين في الجاهلية (ان الله غفور رحيم) أى مبالغ في الغفرة والرحمة روى ان النبي ﷺ لما فرغ
 من بيعة الرجال يوم فتح مكة جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه فجعل يبايع النساء وكانت جملتهن إذ
 ذاك أربعاً وسبعاً وخمسين امرأة ولم يضاف في البيعة امرأة وأنما يبايعن بالكلام وقيل كان النبي
 ﷺ إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه فغمس أيديهن فيه وكانت هند بنت عتبة
 امرأة أبي سفيان متنبئة منسكرة مع النساء خوفاً من رسول الله ﷺ أن يعرفها لماصت
 بحمزة يوم أحد فقال النبي ﷺ أيا يكن على أن لا تنسركن بالله شيئاً فرفت هند رأسها وقالت لقد
 عبدنا الأصنام وانك لتأخذ علينا أمراً ما رأيناك تأخذته على الرجال تبايع الرجال على الاسلام والجهاد
 فقط ولما قال النبي ﷺ ولا تسرقن قالت هندان بأسفيان رجل شحيح وإنى أصبت من ماله هانة
 فما أدري أتحلى أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيامضى وفيها غير هؤلاء حلال فضحك
 رسول الله ﷺ وعرفها فقال لها وانك لتعذب عتبة قالت نعم فأعف عما سلف يا نبي الله عفا الله
 عنك فلما قال ولا تزني قالت أوتزني في الحرة فلما قال ولا تقتلن أولادكن قالت ربنها صغاراً
 وقتلتهم كبراً وكان انهما حظلة قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله ﷺ فلما
 قال ولا يأتين بيهان الخ قالت والله ان البيهتان للبيص وماترنا الابالرشد ومكارم الاخلاق ولما قال
 ولا تعصين في معروف فقالت والله ماجلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في شيء فأقر النسوة
 بما أخذ عليهن من البيعة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا ما غضب الله عليهم) أي لا تحبوا اليهود فاتهم
 قوم غضب الله عليهم. روى ان جماعاً من قراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين لحاجتهم
 اليهم من اصابة ثمارهم فنوا عن ذلك بهذه الآية (قد يسئوا من الآخرة) أي قد حرموا من ثواب
 الآخرة (كما يس الكفار من أصحاب القبور) أي كما حرم من ذلك الذين ماتوا منهم وقال أبو اسحاق
 يس اليهود الذين ماتوا النبي ﷺ كما يس الكفار الذين لا يؤمنون بالبحث من موتاهم
 ﴿سورة الصف مدنية أربع عشرة آية . ومائتان واحد وعشرون كلمة﴾

وقسمائة وستة وعشرون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض) أى شاهده تعالى بالربوبية والوحدانية وغيرهما من الصفات
 السنية جميع ما في السموات والأرض (وهو العزيز) أى الذى يغلب على غيره (الحكيم) أى الذى
 يضع الأشياء في أقنن مواضعها (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون) روى ان المسلمين قالوا لو
 علمنا أحب الأعمال إلى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وإنفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه فنزلت هذه الآية
 أى لم تعدون ما لا تفعلون وقيل انها نزلت فيمن يتدس كاذباً حيث كان الرجل يقول قتل ولم يقتل
 وطعن ولم يطعن وهذا أى لم تتكلمون بما لا تعملون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) قال
 الزجاج أى كبر قولكم ما لا تفعلون بغضا عند الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أى في طاعته
 تعالى (صفا) في القتال قرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقاتلون أى يصفون وصفاً حال من
 فاعل يقاتلون أى صافين أنفسهم أو مصفوفين (كأنهم بنيان مرصوص) أى مشبهين ببنيان السق بعضه
 على بعض حتى صار شيئاً واحداً (واذ قال موسى لقومه) أى واذ لهؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول
 موسى لبني اسرائيل يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على أذيابكم فتقتلبوا
 خاسرين فلم يمشوا بأمره (يا قوم لم تؤذوني) أى بالخالفه فيما أمرتكم به (وقد تعلمون أنى رسول الله

ذلك حين رموه بالادر (وقد تعلمون أنى رسول الله اليكم) والرسول يعظم ولا

اليكم) لأرشدكم إلى خير الدنيا والآخرة وقضية علمكم بذلك موجبة للتعظيم والمساواة إلى الطاعة
 (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) أي لما مالوا عن الحق وكذبوا موسى زاد الله زيف قلوبهم حتى صرفها
 عن قبول الحق وقال مقاتل أي لمساعدوا عن الحق بأبدانهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء ما عملوا
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه تعالى أنه خارج عن منهاج الحق مصر
 على التوابة (وإذا قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل أني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي) أي مصدقا
 لما قبلي (من التوراة) ومن كتب الله ومن أنبيائه جميعا (ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه
 أحمد) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الباء على الأصل وهو الاختيار عند الخليل
 وسبويه في كل موضع نذهب فيه الباء لالتقاء ساكنين والباقون بالسكون وهو حذف الباء من اللفظ
 لالتقاء الساكنين وهما الباء والسين كما قاله البردأ وبوعلى (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا ساحر مدبرين)
 أي فلما جاء عيسى بن إسرائيل بالمعجزات الظاهرة قالوا هذا الذي أتى به سحر بين وقرأ حمزة والكسائي
 ساحر بفتح السين مع الألف ويقال فلما جاءهم أحمد يأتي تين أن الذي أتى به من عند الله قالوا هذا الذي
 بالبينات ساحرين (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي إلى الإسلام) أي أي الناس أشد
 ظلاما ممن يدعوه بعلى لسان نبيه إلى الإسلام الذي فيه سعادة الدارين فيجعل مكان إجابته افتراء
 الكذب على الله من نسبة الولد إليه وصف أنبيائه بالسحرة (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يوفقهم
 الله للطاعة عقوبة لهم (ريدون ليطفنوا نورا الله بأقوامهم) أي ريدون رد رسالة رسول ليبطلوا
 دين الله بقولهم إن الرسول ساحر وليبطلوا كتاب الله بقولهم أنه ساحر (واقعهتم نوره) بالإضافة وتوكلها
 أي والله مبلغ نوره إلى غايته بنشره في الآفاق (ولو كره الكافرون) أي ولو كره المشركون واليهود
 والنصارى أمام النور. وعن ابن عباس أن النبي ﷺ أبطل عليه الوحي أربعين يوما فقاتل كعب بن
 الأشرف بامعشر اليهود بشر وأفقدا طفلا لله نورا محمد فبدأ كان ينزل عليه وما كان ليتم أمره فحزن
 رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية وأتصل الوحي بعدها (هو الذي أرسل رسوله) وقرئ نبيه أي
 محمدا ﷺ (الهدى) أي بالقرآن (ودين الحق ليظهره على الدين كله) أي ليعلبه على جميع الأديان
 المخالفة له (ولو كره للمشركون) اعلاء عليها (يأبى الذين آمنوا هل أذلكم على تجارة تنجيكم من
 عذاب أليم) وهي التجارة بين أهل الإيمان وحضرة الله تعالى وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الجيم
 قال مقاتل نزلت هذه الآية في عثمان بن مظعون وذلك أنه قال لرسول الله لو أذنت لي فطلقت خولة وترهبت
 واختصيت وحرمت اللحم ولأنام الليل أبدا ولا أفطر نهارا أبدا فقال ﷺ إن من سئتي النكاح
 ولا ربانية في الإسلام أعمار ربانية أمتي الجهاد في سبيل الله وخصاء أمتي الصوم ولا تحرموا طبيبات
 ما أحل الله لكم ومن سئتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سئتي فليس مني فقال عثمان والله
 لو ددت يا رسول الله أن أعلم أي التجارات أحب إلى الله فاتجرت فيها فنزلت (تؤمنون بالله ورسوله) وهذا
 استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تعالى تؤمنون أي تدومون على الإيمان (وتجاهدون في سبيل
 الله) أي في طاعته (بأموالكم وأنفسكم) أي بنفقة أموالكم وبخروج أنفسكم. والجهاد بعد هذين
 الوجين ثلاثة جهاد في بينه وبين نفسه وهو قهر النفس ومنه ما عن الذات والشهوات وجهاد فيما بينه
 وبين الخلق وهو أن يدع الطمع منهم ويشفق عليهم ويرحمهم وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها
 زادا لمعاده فيكون الجهاد على خمسة أوجه وقرئ آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وقرئ تؤمنوا
 وتجاهدوا على إضلال الأمل (ذلكم) أي الذي أمرتم به من الإيمان والجهاد (خير لكم) من أن تتبعوا

يؤذي (فلما زاغوا) يعني
 عدلوا عن الحق (أزاغ الله
 قلوبهم) أي أضلهم الله
 وصرف قلوبهم عن الحق
 (والله لا يهدي القوم
 الفاسقين) يعني من سبق
 في علمه أنه فاسق وقوله

أهواءكم (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم تتفقهون بما علمتم فهو خير لكم (بشفر لكم ذنوبكم) وهذا جواب قوله تؤمنون الخ لما فيه من معنى الأمر وهو بمنزلة النعم الذي يدفعه المشتري وقوله بفقر لكم الخ بمنزلة المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع في مقابلة النعم للدفع له (و يدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن) وهي قصبة الجنان والساكن الطيبة قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريراً في كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصفاً ووصيفة فعطى الله تعالى المؤمنين من القوة في غداة ما يأتي على ذلك كله (ذلك) أي الجزاء الذي هو المغفرة وادخال الجنات (الفوز العظيم) أي الذي لا فوز وراءه (وأخرى) وهو ما مرفوع أي ولكم تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل أو منصوب بفعل مضمر اما من نوع الاشتغال أي وتحبون خصلة أخرى في الدنيا مع ثواب الآخرة أو من نوع معطوف على الجوابين أي ويطعمكم نعمة أخرى أو يخفوض عطفاً على تجارة (تحبونها) أي تشتهون أن تكون لكم (نصر من الله) بمحمد على كفاً فر يش (وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة وقرى نصر من الله وفتحاً قريباً وقوله نصر من الله الخ مفسر لأخرى وهو رجح التجارة (و بشر المؤمنين) عطفت على تؤمنون لأنه في معنى الأمر كأنه قيل آمنوا وجاهدوا بشرك الله ونصركم و بشر المؤمنين بأمر الله بذلك (بأهل الذين آمنوا كونوا أنصار الله) قرأنا في ابن كثير وأبو عمرو أنصاراً آمنوا وقه جارا ومجروراً والباقيون أنصار الله مصافاً للحالة وقرأ ابن مسعود كونوا أنصار الله (كأهل عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله) والتشبيه باعتبار المعنى أي كونوا أنصارين إلى الله كما كان الحواريون أنصار حين قالهم عيسى من أنصارى إلى الله أي من أعوانى مع الله على أعدائه وألغى في قولهم كونوا أنصارين الله كما قال عيسى لأصحابه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً (فأمنت طائفة من بني إسرائيل) بعيسى بن مريم (وكفرت طائفة) وهم الذين أضلهم إبليس أي لما رفع عيسى إلى السماء تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان عيسى الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفع الله إليه وفرقة قالت كان عبداً لله ورسوله فرفع الله إليه فافتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة للؤمننة حتى بعث الله محمداً ﷺ فظهرت الفرقة للؤمننة على الفرقة الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) أي فأعنا الذين لم يخافوا دين عيسى على الذين خالفوه (فأصبحوا ظاهرين) أي فصاروا غائبين على أهل الأديان بالحجة

﴿سورة الجمعة مدنية إحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة﴾

﴿ومثانية وأربعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبحه) أي يذكركه بالتزكية (ما في السموات وما في الأرض) أي ما في جهة العلو والسفل من الخلق (الملك) فكلمهم تحت تصرفه وفي قبضة قدرته (القدوس) أي المنزه عما يعطّر بهال وأولياته كما نقل عن الغزالي وقيل أي المبارك أو الطاهر بلا ولد ولا شريك (العزيز) أي الغالب في ملكه بالنعمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أي الذي يضع الأشياء مواضعها وقد عرفت هذه الصفات الأربع بالرفع على اللوح (هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم) أي هو الذي أرسل إلى العرب رسولاً من جملتهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فهو من جنسهم قال ابن عباس المراد بالأميين الذين ليس لهم كتاب

(وأخرى تحبونها) أي ولكم أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآجل ثم بين ما هي فقال (نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين بأهل الذين آمنوا كونوا أنصار الله) أي أعوانا بالسيف على أعدائه (كأهل عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله) أي مع الله (قال الحواريون نحن أنصار الله فأمنت طائفة من بني إسرائيل) بعيسى (وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا) قوتناهم (على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أي غائبين ﴿تفسير سورة الجمعة﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (يسبحه) الآية (هو الذي بعث في الأميين) يعني العرب (رسولاً منهم) يريد محمداً صلى الله عليه وسلم

ولاني بث فيهم (شوا عليهم آياته) التي تبين رسالته وتظهر نبوته مع كونه أميا مثلهم لم يعد منه قراءات ولا تعلم وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستماع بالكتابة على ما أتى به من الوحي وتكون حاله مشابهة لحال أمته الذين بث فيهم (ويزكيهم) أي يظهرهم من خبث الشرك وخبث الأقوال والأفعال (ويعلمهم الكتاب) أي آيات القرآن (والحكمة) أي وجه الحكمة بها وقيل الكتاب هو الآيات نصا والحكمة ما أودع فيها من المعاني (وان كانوا من قبل في ضلال ميين) أي والحال انهم كانوا من قبل محي محمد عليهم بالقرآن في ضلال ظاهر لانهم كانوا عبيد الأصنام (وأخريين منهم لما يلحقوا بهم) وأخريين معطوف على الاميين ولما يلحقوا صفة لأخريين أي وبثه الى غير العرب من أي طائفة كانت لم يلحقوا بالعرب الاول وهم كل من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ويجوز أن يكون معطوفا على الضمير للنصوب وفي يعلمهم أي ويعلم أخريين من الاميين لم يلحقوا بهم وهم كل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله معلمهم بالقوة أي في المعنى والحكمة لانه أصل الخير والفضل (وهو العزيز الحكيم) حيث جعل في كل واحد من البشر أثر التفكر اليه وجعل في كل مخلوق ما يشهد بوحدايته (ذلك) أي تفضيل رسول الله على غيره والحق أبناء العجم الذين آمنوا وشاهدوا الرسول بقرين في درجة الفضل (فضل الله) وهو ما لم يكن مستحقا (يؤتيه من يشاء) وهم رسول الله والاميون والآخرون (والله ذو الفضل العظيم) على جميع خلقه في الدنيا بتعليم الكتاب والحكمة وفي الآخرة بتفخيم الجزاء على الأعمال (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفارا) أي صفة الذين أمروا بأن يعملوا بما في التوراة ثم لم يعملوا بما أمروا فيها كصفة الجمار يحمل كتبها كبرا في عدم استفادتها وقال أهل المعاني هذا مثل من يفهم معاني القرآن ولم يعمل به وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس صفة القوم الذين كذبوا بالتوراة حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) لأنفسهم بتكذيب الأنبياء (قل يا أيها الذين هادوا) أي الذين تهودوا وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه (ان زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت) أي ان قلتم انكم أحباؤه من دون محمد وأصحابه فتمنوا من الله أن يمتكم وينقلكم سر يعامن دار البلية الى دار الكرامة التي أعد لها الله لأحباؤه وقوله تعالى فتمنوا الموت جواب الشرط والعامة بضم الواو وقرأ ابن السميع وابن عمر وابن أبي اسحق بكسرها وقرأ ابن السميع أيضا بفتحها للتخفيف (ان كنتم صادقين) في زعمكم فتمنوا الموت فان من أيقن بأنهم من أهل الجنة أحب أن يتخلص اليها وطريقها الموت (ولا تمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي وبأبواب النجى الموت بسبب ما عملوا من الكفر وتحريف الآيات الموجب لدخول النار (والله عليم بالظالمين) أي يظلم الظالمين من تحريف الآيات وعنادهم لها (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم) أي ان الموت الذي تخافون من أن تتمنوه بلسانكم بسبب ما قدمت منكم من تحريف الآيات وغيره ملاقيكم البتة والقائه فانه يتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرأ زيد بن علي انه بدون فاء وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملاقيكم من غير فائه (ثم تردون الى عالم الثيب والشهادة) فانه تعالى عالم بما غيبتم عن الخلق من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وما أسرستم في أنفسكم من تكذيبكم رسالته (فنبشكم بما كنتم تعملون) اما عيانا مقرونا ببلقائكم يوم القيامة أو بالجزاء ان كان خيرا فبشر وان كان شرا ففسر (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) أي اذا نودى لوقت الصلاة من يوم الجمعة فاذهبوا الى الخطبة والصلاة (وذروا البيع) أي اتركوا المعاملة (ذلكم) أي النهاب الى ذكر الله وترك المعاملة

(وأخريين) أي وفي آخرين (منهم) لما يلحقوا بهم وهم التابعون وجميع من يدخل في الاسلام والنبي صلى الله عليه وسلم معوف الى كل من شاهدهه والى كل من كان بمسده من العرب والعجم (مثل الذين حملوا التوراة) أي كانوا العمل بها (ثم لم يحملوها) أي لم يعملوا بها (كمثل الجمار يحمل أسفارا) أي كمثل اليهود شبههم في قلة استفادتهم بما في أيديهم من التوراة اذا لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بالجمار يحمل كتبها ثم قال (بئس مثل القوم) الآية (قل) يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء الله الآية مفسرة عند قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة الآية (قل ان الموت الذي تفرون منه) وذلك أنهم علموا أن عاقبتهم النار بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم فكروه الموت قال الله تعالى (فانه ملاقيكم) أي لا بد لكم منه بلقاكم وتلقونه (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) أي فاعملوا الى الشيء اليه (وذروا البيع) أي اتركوه

(خبركم) في الآخرة من التكسب في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم أهل العلم فأتهم ترون ذلك خيرا (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) أي اذا أدبت الصلاة فآخرجوا من المسجد ان شئتم لأقامة مصالحكم واطلبوا الرزق ان شئتم فبهذه رخصة بعد النهي بقوله تعالى وذروا البيع وعن عراك بن مالك أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد قال اللهم أجبت دعوتك وصليت في رشتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) على كل حال بالقلب واللسان قال مجاهد لا يكون من الذاكربن الله كثيرا حتى يذكره قائما وقاعدا ومضطجعا وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيت السوق فقولوا لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فان من قالها كتب الله له ألف ألف حسنة وحط عنه ألف ألف خطيئة ورفع له ألف ألف درجة (لعلكم تفلحون) أي كي تفوزوا بخير الدارين أي لاجل يوم الجمعة يوم شكر واطهار سرور وتعظيم نعمة احتيج فيه الى الاجتماع الذي به تقع شهرته فجمعت الجماعات له واحتيج فيه الى الحبة تذكيرا بالنعمة وهي ما أنعم الله تعالى به عليهم من نعمة الوجود والعقل وغير ذلك مما لا يحصى ولما كان مدار التعظيم إنما هو على الصلاة جعلت الصلاة لهذا اليوم وسط النهار لئيم الاجتماع ولم تجز هذه الصلاة الا في مسجد واحد ليسكون آدمي الى الاجتماع (واذا رأو أو تجارة أولهوا) وهو الطبل أي اذا سمعوا صوتا يدل على قدوم التجارة (انفضوا اليها) أي تفرقوا الى التجارة فترقى اليها (وتركوك قائما) على المنبر تحضب قال مقاتل ان دحية بن خليفة الكلبي قبل أن يسلم أقبل بتجارة من الشام وكان معه من أنواع التجارة وكان يتلقاه أهل المدينة بالطليل والصفق وكان ذلك في يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطف فخرج الناس اليه وتركوا النبي صلى الله عليه وسلم وليريق الاثنا عشر رجلا أو أقل كثمانية أو أكثر كما روي فقال صلى الله عليه وسلم لا هؤلاء لموسم لهم الحجارة ونزلت هذه الآية وكان من الذين معه أبو بكر وعمر قال قتادة فعادوا ذلك ثلاث مرات وقال مقاتل بن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعديدن فلما خرج الناس لقديوم دحية بتجارة وظنوا أنه ليس في ترك الخطبة شيء من الاثم أنزل الله تعالى هذه الآية فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة وأخر الصلاة (قل) يا أشرف الخلق للؤمنين زجر عن العود لمثل ذلك الفعل (ما عند الله خير من اللبوس ومن التجارة) أي ما عند الله من ثواب الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من لبسهم وكذبهم وقائمة تجارتهم (والله خير الرازقين) أي أفضل اللطيلين فنه اطلبوا الرزق

﴿سورة المنافقون مدنية إحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة﴾

﴿وسبعائة وستة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا جاءك المنافقون) أي اذا حضر مجلسك منافقو أهل المدينة عبدالله بن أبي ومعتب بن قشير وجد بن قيس وكانوا يني عنهم (قالوا نشهد انك رسول الله وقولهم تشهد نفي للنفاق عن انفسهم روى زيد بن أرقم قال كنت مع عبي بن قيس فسمعت عبدالله بن أبي ابن سائل يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعبي فذكر ذلك عبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسولا الى عبدالله بن أبي وأصحابه فخطبوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني همهم بصني مثله فجلست في بيتي فأزل الله عز وجل اذا

بعد النداء (فاذا قضيت الصلاة) أي فرغ منها (فانتشروا في الأرض) أمراباحة (وابتغوا من فضل الله) يريد الرزق (واذا رأو تجارة أولهوا انفضوا اليها) أي تفرقوا عنك الى التجارة وكان صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة فقدمت غير وضرب لقدمها الطبل وكان ذلك في زمن غلام بالمدينة ففرق الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم بالطليل وصوت الطبل ولم يبق معه الا اثنا عشر رجلا وقوله (وتركوك قائما) أي في الخطبة (قل ما عند الله للؤمنين خير من اللبوس ومن التجارة والله خير الرازقين) أي فايها فأسألوا ولا تنفضوا عن الرسول لطلب الرزق

﴿تفسير سورة المنافقين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله

والله يعلم انك رسول الله يشهد ان المنافقين لكاذبون) أى لاضارهم خلاف ما أظهروا (اتخذوا أيمانهم) جمع بين (جنة) أى ستره يستترون بها من القتل يعنى قوله يحلفون بالله انهم لمنكم وقوله يحلفون بالله ما قالوا (فصدوا عن سبيل الله) أى منعوا الناس عن الايمان بمحمد ﷺ (انهم ساء) (٣٧٨) ما كانوا يعملون) أى بس العمل عمهم (ذلك بأنهم آمنوا) في الظاهر (ثم

كفروا) بالاعتقاد (وإذا رأيتم تعجبك أجسامهم) أى في طولها واستواء خلقها وكان عبد الله بن أبي جيساف حينما صحبها إذا تكلم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله وهو قوله (وان يقولوا تسمع لقولهم) ثم أعلم أنهم في ترك التفهم بمنزلة الخشب فقال (كأنهم خشب مسندة) أى عمالة الى الجدار (يحسبون) من جنهم وسوء ظنهم (كل صيحة عليهم) أى ان نادى مناد في العسكر أو ارتفع صوت ظنوا أنهم يرادون بذلك لما في قلوبهم من الرعب (هم المدو) وان كانوا معك (فاحذرهم) ولا تأمنهم (فانهم الله) أى لعنهم الله (أنى يؤفكون) أى من أين يصرفون عن الحق بالباطل (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو ارموهم) وذلك أنه لما نزلت هذه الآيات قيل لعبد الله بن أبي لؤد أنزل فيك أى شدا فذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لك فلو

جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله الى قوله هم الذين يقولون لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفذوا الى قوله ليخرجن الأغز منها الأذل فأرسل الى رسول الله ﷺ ثم قال ان الله قد صدقك (والله يعلم انك رسول الله) سواء أشهد المنافقون بذلك أم لا وهذه جملة معترضة بين قولهم تشهد انك رسول الله وبين قوله تعالى والله يشهد انك لافكاه توههم توجبه التكذيب الى منطوق كلامهم (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) من اخبارهم عن أنفسهم أنهم يشهدون فان ضمير قلوبهم على غير تلك الشهادة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) أى ستره عما خوفوا على أنفسهم من القتل وقرأ الحسن بكسر همزة ايمانهم (فصدوا عن سبيل الله) أى أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقدموا الضعفة عن اتباع رسول الله في السر وعن الاتفاق في سبيل الله (انهم ساء ما كانوا يعملون) حيث آثروا الكفر على الايمان وأظهروا خلاف ما ضمروا (ذلك) أى سوء أعمالهم (بأنهم آمنوا) في الظاهر وشابهوا المسلمين في نطق كلمة الشهادة في الافعال (ثم كفروا) أى ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن حير وبقولهم في غزوة تبوك أطيع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقصر هيبات (قطع على قلوبهم) لسوء أفعالهم وقصدهم الاعراض عن الحق وقرى على البناء للفاعل وقرى فطبع الله أى تركهم الله في أنفسهم الجاهلة وأهولهم الباطلة (فهم لا يفقهون) شيئا فلا يميزون صوابا من خطأ ولا حق من باطل (وإذا رأيتم تعجبك أجسامهم) لضخامتها ولصباحة وجوههم فهم أشياخ وقوال ليس وراءها الباب وحقاقتى (وان يقولوا نسمع لقولهم) لفصاحتهم ودلالة ألسنتهم وحلاوة كلامهم وقرى يسمع على البناء للفعول (كأنهم خشب مسندة) أى مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم أشباخا خالية عن العلم والخبر (يحسبون كل صيحة عليهم) أى واقعة عليهم والوقف هنا تمام فقله عليهم مفعول ثان قال مقاتل اذا نادى مناد في العسكر أو انفلت دابة أو نشدت ضالة مثلا ظنوا أنهم يرادون بذلك لما في قلوبهم من الرعب وذلك لانهم على وجل من أن يهلك الله أستاذهم ويكشف أسرارهم (هم المدو) أى هم الكاملون في العداوة (فاحذرهم) أن تأمنهم على السر ولا تلتفت الى ظاهرهم فان أعدى الاعداء العدو المكاشر الذى يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (قاتلهم الله) أى أهلكهم الله فان أصل اللحن أطعمهم الله محل من قاتله عدو قاهر يهلكه لأن الله تعالى قاهر لكل معاندا فذا قاتلهم أهلكهم (أنى يؤفكون) أى كيف يصرفون عن الحق الى الكفر والضلال (وإذا قيل لهم تعالوا الى رسول الله ووبوا من الكفر والتفان) يستغفر لكم رسول الله لو ارموهم أى حر كرها اعراضا وباء روى أنه لما نزل القرآن في فضيحة المنافقين أنهم عشرتهم من المؤمنين وقالوا لهم ولكن افترضتكم بالنفاق وأهلككم أنفسكم فأتوا رسول الله فبوا اليه من النفاق وأسأله ان يستغفر لكم فأبوا ذلك فزلت هذه الآية (ورأيهم يصدون) أى يعرضون عن الاعتذار (وهم مستكبرون) عن استغفار الرسول لهم (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أى استغفاركم ولم يسمعوا

وأسه وأعرض بوجه اظهار الكراهة

(ورأيهم يصدون) أى يعرضون عمادعوا اليه (وهم مستكبرون) أى لا يستغفرون ثم أخبر أن استغفار الرسول لا ينفعهم شيئا لفسقهم وكفرهم فقال (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم

وذلك أن عبد الله بن أبي
قال لقومهم وذو لا تنفقوا
على أصحاب محمد حتى
ينفصوا أي ينفقوا (ولله
خزائن السموات والارض)
أي انه يرزق الخلق
كلهم وهو يرزق المؤمنين
وللنافقين جميعا (يقولون
لن نرجعنا الى المدينة) يعني
عبد الله بن أبي وكان
قد خرج مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الى غزوة بنى المصطلق
فجری بينو بين واحد من
السلمين جدال وأفرط
عليه المؤمن فقال ابن أبي
لئن رجعنا الى المدينة
ليخرجن الأعز منها الأذل
يعني بالأعز نفسه وبالأذل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال الله تعالى (ولله
الغلبة) أي القدرة والغلبة
(ولرسوله) أي بعلو كلمته
واظهار دينه (والمؤمنين)
بنصر الله اياهم على من
ناوهم (بأيها الذين آمنوا
لا تلهمكم) أي لا تشغلكم
(أموالكم ولا أولادكم عن
ذكر الله) يعني الصلوات
الحسنة (ومن يفعل ذلك) أي
يشتغل بشئ عن الصلاة
فأولئك هم الخاسرون
وأنفقوا ما رزقناكم) أي
أدوا الزكاة (من قبل أن يأتي

والسبعة همزة قطع مفتوحة من غير مد وصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المائدة
تدل عليه وقرى شاذاً استغفرت همزة ثم ألف (لن يفر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين) أي الذين سبق ذكرهم وهم الكافرون وللنافقون والمستكبرون (هم
الذين يقولون) والقاتل عبد الله بن أبي لأصحاب المؤمنين الأنصار في غزوة تبوك (لا تنفقوا على من
عند رسول الله) وهم فقراء المهاجرين (حتى ينفصوا) أي لاجل أن ينفقوا عنه وقرى حتى ينفصوا
بضم الباء وسكون النون أي لاجل أن تنفي أزوادهم (ولله خزائن السموات والارض) أي مفاتيح
الرزق يسطى من يشاء ويمنع من يشاء (ولكن للنافقين لا يفقهون) أن الله يرزقهم وأن أمره اذا
أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (يقولون) في تبوك (لئن رجعنا) من غزوة بنى المصطلق (الى
المدينة) ليخرجن الأعز منها الأذل قال المفسرون اختلف أجير عمر وهو جبهان سعيد مع أجير
عبد الله بن أبي وهو سنان الجهني في بعض الغزوات فسمع أجير عمر عبد الله بن أبي للكروه واشتد
عليه لسانه فغضب عبد الله وعنده ردهط من قومه فقال أما والله لن رجعنا من غزوتنا هذه الى المدينة
ليخرجن الأعز منها الأذل وأراد عبد الله بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله وللمؤمنين ثم أقبل على قومه
فقال لو أمسكنم التنفقه عن هؤلاء المهاجرين لأرسلوكم أن يشحوا عن دياركم وبلاكم فلا تنفقوا
عليهم حتى ينفصوا من حول محمد فنزلت هذه الآية وسبب غزوة بنى المصطلق أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بلغه أن بنى المصطلق وهم حى من هذيل يجتمعون لحربه وقائدهم الحارث بن أبي ضرار وهو
أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم تفرج اليهم حتى لقيهم على ما من مياهم يقال له الريسع من
ناحية قديد الى الساحل فوقع القتال فهزم الله بنى المصطلق وكان سديم سبعة فاعلموا أن جويرية
من السبي لنفسه أعتقها وتزوجها فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فاطلقوا
ما بأيديهم من السبي أكراماً لرسول الله ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها وما أعظم امرأة كانت أعظم
بركة على قومها من جويرية ولقد اعتق بترويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بنى المصطلق اه
واسناد القول المذكور للمنافقين لرضاهم به فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (وله الغلبة) أي القوة
(ولرسوله والمؤمنين) فغزة الله قهره لأعداءه وعزة رسوله اظهار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين
نصر الله اياهم على أعدائهم (ولكن للنافقين لا يعلمون) أن الله معز أوليائه ومذل أعداءه ولوعلموه
ما قالوا ومقاتلتهم روى أن عبد الله بن أبي لما أراد أن يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي
وكان مخلصاً وقال لئن لم تفرقه ولرسوله بالزلاضر بن عتقك فلما رأى منه الجدة قال أشهد أن الله
الله ولرسوله والمؤمنين فقال النبي ﷺ لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً (بأيها
الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أي لا يشغلكم الاعتناء بمصالحها
والتمتع بها عن فرائض الله تعالى بخوالص الصلاة والزكاة والحج (ومن يفعل ذلك) أي ومن الهام ماله
وولده عن طاعة الله تعالى (فأولئك هم الخاسرون) أي في تجارتهم حيث باعوا الشرف بالباطل بالخسيس
الفاني (وأنفقوا ما رزقناكم) أي بعض ما أعطيناكم (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي مقدمات
الموت (فيقول) عندتيقته بحال الموت (رب لا تأخرنى الى أجل قريب) أي هلا أمهلتنى الى أمداً
قصير بقدر ما استدرك فيه ما فاني (فأصدق) من مالى بتشديد الصاد والمال وقرأ ابن أبي أصدق
على الأصل (وأكن من الصالحين) أي أكن من الحاجين عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه

أحدكم الموت فيقول رب لا تأخرنى) أي هلا تأخرنى (الى أجل قريب) يسأل الرجعة وما قصر أحد في الزكاة والحج الاسأل الرجعة
عند الموت وهو قوله (فأصدق) أي أصدق وأزكى (وأكن من الصالحين) أي أحج قال الله تعالى

حج يستبر به أو تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل الأسأل الله الرحمة عند الموت وقرأ أبو عمرو وأكون بالنصب عطفًا على لفظ جواب التثنية والباقيون وأكن بالجرم عطفًا على محله وقرئ وأكون بالرفع أى وأنا أكون (ولن يؤخر الله نفسا) أى عن الموت (إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) فبجاز لكم عليه وقرأ شعبة بإيلاء التحية

﴿سورة التباين مدنية أومكية ثمانى عشرة آية. ومائتان واحدتى﴾

﴿وَأَرْبَعُونَ كَلِمَةً. وَأَلْفٌ وَسَبْعُونَ حَرْفًا﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض) أى ينزهه تعالى جميع ما فيها من المخلوقات عما لا يليق بجلال كبريائه تنزيها مستمرا (له الملك) فهو متصرف فى ملكه (وله الحمد) على أهل السموات والأرض (وهو على كل شىء) من أمر الدنيا والآخرة (قدير) لأن نسبة الكل الى قدرته تعالى سواء (هو الذى خلقكم فتكم كافر) أى فبعضكم مختار للكفر كاسبه (ومنكم مؤمن) أى وبعض منكم مختار للإيمان كاسب له وقال عطاء والزجاج أى فتكم جاحد بأن الله تعالى خلقه وهو من أهل الطبايع والديانة ومنكم مصدق بأنه تعالى خلقه والمعنى أنه تعالى يفضل عليكم بأصل النعم التى هى الخلق فانظروا النظر الصحيح وكونوا بأجمعكم عبادا شاكرين فافعلتم ذلك بل تفرقتم فراقفتكم كافر ومنكم مؤمن (والله بما تعملون بصير) من الكفر والإيمان فيجازيكم على ذلك (خلق السموات والأرض بالحق) أى بالارادة القديمة على وفق الحكمة (وصوركم) فى الأرحام (فأحسن صوركم) فمن نظر فى قد الانسان ومناسبتة بين أعضائه فقد علم أن صورته أحسن صورة وقبوح جفده القوى الدالة على وحدانية الله تعالى وربوبيته دلالة مخصوصة لحسن هذه الصورة (والله المصير) أى المرجع (يعلم ما فى السموات والأرض) من الأمور الكلية والجزئية والأحوال الجلية والخفية (ويعلم ما تسرون وما تظنون) أى ما تسرونه فباينكم وما تظنون من الأمور (والله عليم بذات الصدور) أى بجميع المضمرة المستكنة فى صدور الناس (ألم يأتكم) أيها الكفرة (نبأ الذين كفروا من قبل) أى من قبلكم كقوم نوح ومن بعدهم (فذاقوا) من غير مهلة (و بال أمرهم) أى شدة أمرهم فى الدنيا (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم ذلك) أى العذاب الذى الدنيا والآخرة (بأنه) أى الشأن (كانت) أى القصة (تأنيهم رسلهم بالبينات) أى بالحجج الظاهرات أنكروا وأن يكون الرسول بشرا ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجرا (فقالوا بشر يهدونا فكفروا) بالرسول (وتولوا) أى أعرضوا عن الإيمان (واستغنى الله) أى أظهر الله تعالى غناه عن إيمانهم وطاعتهم حيث أهلهم ولم يلجئهم الى ذلك (والله غنى) عن عبادتهم من الازل (حميد) أى مستحق للحمد بذاته وان لم يحمد أحد (زعم الذين كفروا) من أهل مكة (أن لن يبعثوا) أى أنهم لن يبعثوا بعد موتهم أبدا (قل) يا أشرف الخلق لهم (بل) تبشرون (ور فى تبشرون ثم لتنبؤن بما عملتم) أى لتحاسبون ولتجزون على أعمالكم (وذلك) أى البعث والجزاء (على الله يسر) لثبوت قدرته التامة فلا يصرف صارف (فأمنوا بالله ورسوله) أى إذا كان الأمر كذلك فآمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذى أنزلنا) وهو القرآن فإنه يهتدى به فى الشبهات كما يهتدى بالنور فى الظلمات وذلك لئلا يزل بكم منازل بالكفار للضائية من العقوبة (والله بما تعملون خير) فبجاز لكم عليه (يوم يحجمكم ليوم الجمع) أى لأجل ما فى يوم القيامة من الحساب والجزاء وسمى بالجمع لان الله تعالى يجمع فيه الأولين

(ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها والله خير بما تعملون)

﴿تفسير سورة التباين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح لله ما فى السموات

وما فى الأرض له الملك وله

الحمد وهو على كل شىء قدير

هو الذى خلقكم)

أى فى بطون الأمهات

(فتكم كافر ومنكم مؤمن)

أى خلقكم كافرين

ومؤمنين وقوله (فأحسن

صوركم) أى خلقكم

أحسن الحيوان (ألم

يأتكم) بأهل مكة (نبأ

الذين كفروا من قبل) أى

خبر الامم الكافرة قبلكم

(فذاقوا وبال أمرهم) أى

ذاقوا فى الدنيا العقوبة

بكفرهم (ولهم فى الآخرة

عذاب أليم ذلك) أى ذلك

الذى نزل بهم (بأنه كانت

تأنيهم رسلهم بالبينات

فقالوا ابشر يهودنا

استبعدوا وأن يكون الداعى

الى الحق بشرا والراد

بالشر هاهنا الجمع ولذلك

قال يهودنا (فكفروا

وتولوا) عن الإيمان

(واستغنى الله) عن إيمانهم

(والله غنى) عن خلقه

(حميد) فى أفعاله وقوله

(يوم التائب) أى يبين فيه أهل الجنة أهل النار بأخمنازهم التي كانت لهم في الجنة لو آمنوا ويبين من ارتفعت منزلته في الجنة من كان دون منزلته فيظهر في ذلك اليوم غيب كل كافر بتركه الإيمان وغيب كل مؤمن (٣٨١) بتقصيره في الاحسان (مأصاب

من مصيبة الإبدان الله)

أى يعلمه وارادته (ومن

يؤمن بالله) أى يصدق بأنه

لأصابه مصيبة الإبدان الله

(يهذهله) أى يجعله مهديا

حتى يشكر عند النعمة

و يصبر عند الشدة (بأها

الذين آمنوا ان من

أز واجكم وأولادكم

عدوا لكم) نزلت في قوم

آمنوا وأرادوا الهجرة

فطيهبهم أهلهم وأولادهم

وقالوا انصبر على مفارقتكم

فأخبر الله تعالى أنهم أعداء

لهم بمحلمهم إياهم على

العصية وترك الطاعة

(فاحذرهم) أن تقبلوا

منهم ولا تطيعوهم ثم اذا

هاجر هذا الذي بطله الله

عن الهجرة رأى الناس قد

تعلموا القرآن وتفقهوا في

الدين فيهم أن يعاقب الله

فقال الله تعالى (وان تغفوا

وتصفحوا) عنهم (وتغفروا

فان الله غفور رحيم انما

أموالكم وأولادكم فتنة)

أى بلاه واختبر السرة في

كسب الحرام فمن كسب الحرام

لأجل الأولاد ومنع ماله

عن المحقوق فهو مقنون

بالمال والولد (والله عنده

أجر عظيم) أى لمن صبر عن

والآخرين من أهل السموات وأهل الأرض ويوم ظرف للتنبؤ وقرى تجمعكم بنون العظمة

(ذلك يوم التائب) أى يوم ظهور غيب كل كافر بترك الإيمان وغيب كل مؤمن بتقصيره في الاحسان

وفي الحديث «ما من عبد يدخل الجنة الا رأى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل

النار الا رأى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة» (ومن يؤمن بالله) مع ما جاء به الرسل من

الحشر والنشر والجنة والنار وغير ذلك (ويعمل صالحا) الى أن يموت في امانه (يكفر) أى الله (عنه)

سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك) أى تكفير السيئات

وادخال الجنات (الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه وقرأ نافع وابن عامر تكفر عنه وتدخله بالنون

فيها (والذين كفروا) بوحداية الله وبقدرته (وكذبوا بأياتنا) أى بالقرآن (وأولئك أصحاب

النار خالدين فيها وبس لصير) النار (مأصاب) أحدا (من مصيبة) دينية أو دنيوية في بدن وأهل

ومال (الا بدان الله) أى بتقديره وارادته ومن مصيبة فاعل بزيادة من قيل وسبب نزول هذه الآية

ان الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون حقا لصاتهم الله تعالى عن المصائب في الدنيا (ومن يؤمن بالله)

بأن يرى المصيبة من الله (يهذهله) عند المصيبة للتسليم لأمر الله فيسترجع وقرى يهذهله على

البناء للمفعول ورفع قلبه وقرى ينصبه على نهج سفة نفسه وقرى يهدأ بالهمزة على وزن يقطع

ويتخضع أى يسكن فيسلم لقضاء الله تعالى ويصبر على المصيبة (والله بكل شئ عليم) فيعلم اطمئنان القلب

عند المصيبة (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى هونوا للصاب على أنفسكم وتبوا الأوامر الصادرة

من الله تعالى ومن الرسول فيأدواكم اليه (فان توليتم فاعلموا رسولنا البلاغ المبين) أى فان أعرضتم

عن اجابة الرسول فيأدواكم اليه فلا بأس عليه اداعليه الاتبليغ الظاهر وقد فعل ذلك (الله لا اله الا

هو) أى الله المستحق لعبودية لا مستحقا للعبودية يصح أن يوجد الا هو وحده لاله الا هو خير لاسم

الجلالة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) في كل باب لأنه لا مقصود الا هو فان المؤمن لا يعتمد الا عليه ولا

يتقوى الا به (بأياها الذين آمنوا ان من أز واجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وان تغفوا وتصفحوا

وتغفروا فان الله غفور رحيم) قال عطاء بن يسار نزلت هذه الآية في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا

أهل وولد فأراد أن يفر فبكوا اليه ورفقوه وقالوا له الى من ندعنا فرق عليهم وأقام في البلد وترك

الفرز وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال هؤلاء رجال من أهل مكة أسلموا وأرادوا

أن يأتوا المدينة فتمهم أز واجهم وأولادهم وقالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبرنا على فراقكم

فأطاعوهم وتركوا الهجرة فلما هاجروا وبذلك ورأوا المهاجرين الأولين قد تفقهوا في الدين هموا أن

يعاقبوا أز واجهم وأولادهم وان لحقوا بهم في دار الهجرة لم ينفعوا عليهم ولم يصيبهم بخير فزل قوله

تعالى وان تغفوا عن ذنوبهم وتصفحوا بترك التريب والتعير وتغفروا وبأخافها بملهاجر ومن

مكة الى المدينة فان الله يعلمكم بمثل ما علمتم وهذه العداوة انما هي الكفر والنهي عن الاسلام فانهم

من الكفار أما أز واجهم وأولادهم المؤمنون فلا يكونون عدوا لهم (انما أموالكم وأولادكم فتنة)

أى بلاه وشغل عن الآخرة اذ منعكم عن الهجرة والجهاد فلا تطيعوهم في معصية الله تعالى (والله عنده

أجر عظيم) لمن آتت حجة الله تعالى وطاعته على محبة الأموال والأولاد (فاتقوا الله ما استطعتم) أى

ابذلوا تقوى الله غاية طاقتكم وهذا ما قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فانه لا يراد به الاتقاء لانه لا يستطيعونه

(فاتقوا الله ما استطعتم) يعنى ما أمكنكم الجهاد والهجرة ولا يشتكم الليل الى الأموال والأولاد عن ذلك وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله

حق تقاته وقوله

(واسمعوا) أى أمرتم به سماع قبول (وأطيعوا وأتقوا خيرا لأنفسكم) أى قدموا خيرا لأنفسكم من أموالكم (ومن يوق شح نفسه) أى يخلها وحرصها حين ينفق المال (فأولئك هم الفلاحون) الفائزون بالخير (ان ترضوا الله فراضا حسنا يضاعفه لكم) وفى قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة إلى عشر إلى سبعة أو أكثر وهو التصديق عن طيب قلب (و يغفر لكم) ما يشاء (والله شكور) مجاز على الطاعة (حليم) فى العقاب عن العصية (٢٨٢) (عالم الغيب) السر (والشهادة) العلانية (العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه

﴿تفسير سورة الطلاق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يأيتها التي اذا طلقتم

النساء) هنا خطاب للنبي

صلى الله عليه وسلم والمؤمنون

داخون فى الخطاب ومعنى

قوله اذا طلقتم النساء أى

اذا أردتم طلاق النساء

(فطلقوهن لعدهن) أى

لظهرهن الذى يحصينه من

عدتهن وهذا سنة الطلاق

فلا تطلقوهن لحيضهن

الذى لا يستدندن به من

زمان العدة (وأحصوا

العدة) أى عدد أفراسها

واحفظوها تعلموا وقت

الرجعة ان أردتم أن

تراجعوهن وذلك أن

الرجعة انما تجوز فى زمان

العدة (واتقوا الله ربكم)

أى أطيعوه فيما يأمركم به

فإنها كم عنه (لا تخرجوهن

من بيوتهن) حتى تنقضى

عدتهن (ولا تخرجن) من

البيت فى زمان العدة (الا

أن يأتين بفاحشة مينة)

وهى الزنا فى خبره حينئذ

لاقامة الحديطين (ولذلك

حدود الله) يعنى ما ذكر

فوق الطاقة (واسمعوا) مواظبه (وأطيعوا) أوامره (وانفقوا) مما رزقكم فى الوجوه التى أمركم (خيرا لأنفسكم) أى وآتوا خيرا لأنفسكم (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم الفلاحون) أى من يكفه الله بخل نفسه فيفعل فى ماله جميع ما أمر به مطمئنا إليه حتى ترتفع عن قلبه الأخطار فأولئك هم الفائزون بكل مرام (ان ترضوا الله فراضا حسنا يضاعفه لكم) أى ان تنفقوا فى طاعة الله تعالى من حلال بطيب نفس متقربين إليه يحزكم بالضعف إلى أنى أنفالى ما شاء الله من الأضعاف وقرى يضعفه بتشديد العين (و يغفر لكم) ما فرط منكم من بعض الذنوب ببركة الاتفاق (والله شكور) يشكر السبر ويميز الجزل من صدقاتكم (حليم) لا يعجل بالعقوبة على من يمن بصدقه أو يتنعم من التصديق (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شئ من الخفية ولان (العزيز) أى الذى لا يعجزه شئ (الحكيم) أى الذى لا يلحقه الخطأ فى التدبير فالعزيز يدل على القسرة والحكيم يدل على الحكمة

﴿سورة الطلاق مدنية ثلثا عشرة آية . ومائتان وتسع

وأربعون كلمة . وألف ومائة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يأيتها التي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدهن) أى اذا أردتم طلاق النساء فطلقوهن مستقبلات لزمان عدتهن وهو الطهر (وأحصوا العدة) أى احفظوا القروء للعدة لتعرفوا زمان الرجعة والنفقة والسكنى وحل النكاح لأخت اللطقة ونحو ذلك من القوائد (واتقوا الله ربكم) فى الاضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) أى من مساكنهن عند الفراق إلى أن تنقضى عدتهن (ولا تخرجن) ولو باذن منكم لأن فى العدة حقا لله تعالى فلا يسقط بتراضيهما (الا أن يأتين بفاحشة مينة) أى الا فى حال كونهن آيات بزنا ظاهر أو مشهود عليه بأربعة شهود فيخرجن لأقامة الحديطين ثم يرددن إلى منزلهن كما قاله ابن مسعود أو الا فى حال أن يبدون على الأزواج أو على أهلهم فيحل لهم حينئذ اخراجهن لسوء خلقهن كما قاله ابن عباس ويؤيده قراءة الآن يفحش عليكم وقال ابن عمر الفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة وقرأ ابن كثير وأبو بكر مينة بفتح الباء التحية والباقون بكسرها (ولذلك) أى الأحكام (حدود الله) وهى الموانع عن المجاوزة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) أى ومن يتجاوز الحدود فقد ضر نفسه لأنه وضعها فى غير موضعها (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أى فانك لا تدرى أىها التعدى عاقبة الأمر لعل الله يحدث فى قلبك بعد ذلك التعدى أمرا يقتضى الرجعة بأن يبذل الله بيض المرأة محبة وبالاعراض عنها اقبالا إليها فان العدة اذا لم تكن مضبوطة أو اتقلت للمرأة من منزل زوجها أشكل أمرا لرجعة (فاذا بلغن أجلهن) أى قاربن انقضاء أجل العدة فأتم بالخيار (فأمسكوهن بمعرف) أى ان شئتم فراجعوهن بحسن معاشره وانفاق لائق (أو

من طلاق السنة (ومن يتعد حدود الله) أى احاد الله

لعفى الطلاق وغيره (فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك) أى بعد الطلاق (أمرا) أى مراعاة وهذا يدل على كراهة التطلق ثلاثا بمر واحدة لأن احداث الرجعة لا تكون بعد الثلاث (فاذا بلغن أجلهن) أى قاربن انقضاء العدة (فأمسكوهن) أى برجعة تراجعوهن بها (بمعرف) وهو أن لا يزيد بالرجعة اضراها (أو

فارقوهن

فارقهون بمعروف) أى أر كوهن حتى تنقضى عدتهن فتبين (ولا تضاروهن) أى يراجتهن (وأشهدوا ذوى عدل منكم) على الرجعة أو الفراق (ومن يتق الله) أى يطعها فيما أمره ونهاه (يجعل له مخرجاً) من الشدة إلى الرخاوم من الحرام إلى الحلال ومن التار إلى الجنة يعنى من صبر على الشيق واتق الحرام جعل الله له مخرجاً أى من الضيق (ورزقه) (٣٨٣) من حيث لا يحتسب) ويرى أن هذا

زحل فى عوف بن مالك الأشجعي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان العدوا أسروا ابني وشكا إليه الفاقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتق الله صلى الله عليه وسلم اتق الله وأصبروا أكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فينبأه في بيته اذا أنه ابنه وقد غفل عنه العدو وأصاب ابلأه وغنأ فاسقاه إلى أبيه (ومن يتوكل على الله) فتوكله وسكن قلبه إليه (فهو حسب) كافيه (ان الله بالغ أمره) أى يبلغ أمره فيما يريد وينفذه (قد جعل الله لكل شئ) قدراً أى ميقاتاً وأجلاً (واللأى يلسن من المحض من نسائك) يعنى القواعد من النساء اللأى قدن عن المحض (ان اربتم) أى شككم فى حكمهن يعنى لعلوا عدتهن وذلك أنهم سألوها فقالوا قد عرفنا عدة التى تحيض فما عدة التى لا تحيض والى لم تحض بعد فبين الله ذلك فقال (فعدتهن ثلاثة أشهر

فارقهون بمعروف) أى وان شئت فارتكوهن من غير مراعاة بإقام الحق وإتقاء الضرر وهو أن يراجعه فى آخر العدة ثم يطلقها تطول بالعدة وتزنيها (وأشهدوا) بأبها الأزواج (ذوى عدل منكم) عند التطبيق وعند الرجعة قطعاً للزنا فهذا الشاهد مندوب إليه عند أى حنقة وهو عند الشافعي واجب فى الرجعة مندوب إليه فى الفرقة (وأقيموا الشهادة لله) أى أدوا الشهادة التى تحتملها عند الأحكام بأبها الشهود لوجه الله تعالى (ذلكم) أى الاشهاد وإقامة الشهادة (يوعظ به) أى يؤمر به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) يقال نزلت الآيات من أول السورة إلى هنا فى شأن النبي صلى الله عليه وسلم حين طلق حفصة وفستة نفر من أصحابه طلقوا نساءهم غير طواهر فنهاهم الله عن ذلك لانه لغير السنة (ومن يتق الله) أى يصبر على الصببة (يجعل له مخرجاً) من الشدة وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقال مخرجاً من شهاد الدنيا ومن شهاد الموت ومن شهاد يوم القيامة نزلت هذه الآية فى عوف بن مالك الأشجعي أمر العدو إياه يسى سالماً فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أسرابي وشكا إليه الفاقة فقال ﷺ اتق الله وأصبروا أكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل ذلك فينبأه في بيته اذا ناداه سالماً ومعها من الأبل غفل عنها العدو فاستاقها فلذلك قوله تعالى (ورزقهن من حيث لا يحتسب) أى من وجه لا يحيط به الله (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى ومن يتق بالله فيأله فهو كافيه فى جميع أموره (ان الله بالغ أمره) وقرأ حفص بالإضافة أى نفذ أمره والباقيون بالتسوين ونصب أمره أى يبلغ مراده فى جميع خلقه وقرى برفع أمره أى نافذ تدبيره وقرأ الفضل بالغ أمره على أن قوله قد جعل الله خبران وبالنحال من اسم الحلالة (قد جعل الله لكل شئ) من الشدة والرخاء (قدرا) أى أجلاً ينتهى إليه وروى أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله قد عرفنا عدة التى تحيض فاعدة التى لم تحيض فنزل (واللأى يلسن من المحيض من نسائك) لكبرهن وقد فروه يستين سنة وبخمس وخمسين (ان اربتم) أى ان أشكل عليكم حملهن فى العدة أو ان جهلتم بمقدار عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر) فقام رجل فقال يا رسول الله فاعدة الصغيرة التى لم تحيض فنزل (واللأى لم يحضن) لصغرهن هن بمنزلة الكبيرة التى قد بست وهذه معطوفة على واللأى يلسن عطف المفردات فقام رجل آخر وقال وماعدة الحوامل يا رسول الله فنزل (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) أى والحبالى منتهى عدتهن وأجل إقطاع ما بينهما وبين الأزواج وضع الحمل سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن خبر سبيعة بنت الحارث أنها وضعت حملها بعد وفاة زوجها بخمسة عشر يوماً فأمر رسول الله ﷺ أن تزوج فابحة النكاح قبل مضى أربعة أشهر وعشر دليل على أن عدة الحامل تنقضى بوضع الحمل فى جميع الأحوال والحمل اسم لجميع ما يبطن فلا تنقضى العدة بوضع بعض حملهن وقرى أحمالهن (ومن يتق الله) فى شأن أحكامه (يجعل له من أمره يسرا) أى يسر الله عليه فى أمره ووقفه للعمل الصالح وقال عطاء يسر الله عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أى الذى ذكر من الأحكام (أمر الله) أى فرائضه (أنزله اليكم) أى بينه لكم فى القرآن (ومن يتق الله) بطاعته ويعمل بمجاهاه محمد صلى الله عليه وسلم (يكفر عنه

واللأى لم يحضن) يعنى الصغار (وأولات الأحمال) أى ذوات الحمل من النساء (أجلهن) أى عدتهن (أن يضعن حملهن) فإذا وضعت الحامل انقضت عدتها مطلقاً كانت أو متوفى عنها زوجها (ومن يتق الله) أى بطاعته فى أمره ونواهي (يجعل له من أمره يسرا) أى يسهل له باليسر فى أموره (ذلك) يعنى ما ذكر من أحكام العدة (أمر الله أنزله اليكم) الآية

(أُسْكُونَهُنَّ) أَيُ الْمَطْلَقَاتِ (مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ) أَيُ مِنْ مَنَازِلِكُمْ وَ يَوْتِكُمْ (مِنْ وَجَدَكُمْ) أَيُ سَعْتَكُمْ وَطَاقْتَكُمْ (وَلَا تُضَارَوْنَ) أَيُ لَا تُؤْذَوْنَ (لِتَضِيقُوا عَلَيْهِنَّ) مَسَاكِنَهُنَّ (٣٨٤) فَيَحْتَجْنَ إِلَى الْخُرُوجِ (وَأَنْ كُنَّ) يَعْنِي الْمَطْلَقَاتِ (أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفَقُوا

عليهن حتى يضعن حملهن
فان أرضعن لكم) أولادكم
منهن (فأؤهن أجورهن)
أى على أرضاعهن
(واتمروا بئنكم بمعرف)
يقول وليقبل بعضهم من
بعض اذا أمره بمعرف
(وان تمارتم) أى تضايقت
ولم توافقوا على أرضاع
الأم (فسترع) الصبي
(له) أى لوالده مرضعة
(أخرى) سوى الأم ولا
تكرم على الأرضاع (لينفق
ذوسعة من سعة) أمر
أهل السعة أن يوسعوا على
نسائهم المرضعات أولادهم
(ومن قدر عليه رزقه) أى
كان رزقه بمقدار القوت
(فلينفق بما آناه الله) أى
على قدر ذلك (لا يكفل الله
نفسا إلا ما آناه) أى أعطاه
(سيجعل الله بعد عسر
يسرا) أعلم الله المؤمنين
أنهم وإن كانوا في حالة ضيقة
سيوسعهم ويفتح عليهم
وكان الثالب في ذلك
الوقت عليهم الفقر والفاقة
ثم فتح الله عليهم وجاءهم
باليسر (وكان) أى وكم
(من قرية عنت عن أمر
ر بها ورسوله) يعنى عنتا
أهلها عما أمر الله به ورسله
(خاسبائها) أى في الآخرة

سيئاته) من الصلاة إلى الصلاة ومن الجمعة إلى الجمعة فان الحسنات يذهبن السيئات (و يعظم له أجرا)
في الآخرة بالمضاعفة (أُسْكُونَهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجَدَكُمْ) أَيُ اسْكُونُوا الْعَدَاتِ مَسْكَنَا مِنْ
بعض مكان سكناكم على قدر طاقته ووجدكم يضم الواو بانفاق القرأ السبعة وقرى بفتح الواو وكسرها
(وَلَا تُضَارَوْنَ) فِي السَّكَنِ وَالتَّفَقُّ (لِتَضِيقُوا عَلَيْهِنَّ) بِهَمَاحِي تَلْجُوهُنَّ إِلَى الْخُرُوجِ مِنْ السَّكَنِ
أَوَالَى أَنْ تَقْبِذِيَ الرِّجْعِيَةَ نَفْسَهُنَّ (وَأَنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ) أَيُ وَأَنْ كُنَّ الْمَطْلَقَاتِ حَمَالٍ
(فَأَنْفَقُوا) أَهْلَ الْأَزْوَاجِ (عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) فَيُخْرِجْنَ مِنَ الْعَدَةِ وَهَذَا بَيَانُ حُكْمِ الْمَطْلَقَةِ
الْبَائِثَةِ أَمَّا الْحَوَالُ الْمُتَوَفِّ عَنْهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ فَلَا تَنْفَقُهُنَّ وَأَمَّا الرِّجْعِيَّةُ فَهِيَ اسْتِحْقَاقُ النِّفْقَةِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ
حَامِلًا وَمِنْ مَذْهَبِ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ أَنَّهُ لَيْسَ لِلْبَيْتَةِ إِلَّا السَّكْنَى وَلَا نِفْقَ لَهَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا وَعَنِ الْحَسَنِ
وَحَمَّادٍ لَا نِفْقَ لَهَا وَلَا سَكْنَى لِحَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّاقًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَكْنَى لَكَ وَلَا نِفْقَ وَأَمَّا عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ فَلِكُلِّ مَطْلَقَةٍ حَقُّ النِّفْقَةِ وَالسَّكْنَى لِأَنَّ عَمْرَ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي شَأْنِ الْمَطْلَقَةِ لَهَا النِّفْقَةُ وَالسَّكْنَى وَلَئِنْ كَانَ ذَلِكَ جَزَاءَ الْإِحْتِسَابِ وَهُوَ
مَشْرُوكٌ بَيْنَ الْبَيْتَةِ وَغَيْرِهَا وَلَوْ كَانَ جِزَاءً لِلْحَمْلِ لَوَجِبَ مَا لَدَا كَانَ لَهُ مَالٌ وَلَمْ يَقُولُوا بِهِ وَحِينَ مَعَشَرَ
الشَّافِعِيَّةِ يَقُولُونَ أَنَّ الْحَمْلَ قَدِيمٌ تَوْهَمُ أَنَّهَا لِنِفْقَتِهَا الطَّوْلَ مَدَّةً لِحَمْلِ فَاتَّبَتْ لَهَا النِّفْقَةَ لِيَعْلَمَ أَنَّ غَيْرَهَا
بِطَرِيقِ الْأَوَّلِ (فَأَنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ) أَوْلَادَكُمْ مِنْهُنَّ بَعْدَ انْقِضَاءِ عِلْقَةِ النِّكَاحِ (فَأُؤْهِنَ أَجُورَهُنَّ)
عَلَى ذَلِكَ الْأَرْضَاعِ وَلا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ لِلرَّجُلِ اسْتِجَارُ امْرَأَتِهِ لِلرَّضَاعِ إِذَا كَانَ الْوَلَدُ
مِنْهَا مِثْلَ بَنٍ وَيَجُوزُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ مَطْلَقًا وَفِي هَذَا آيَةٌ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ حَقَّ الرِّضَاعِ وَالتَّفَقُّ عَلَى الْأَزْوَاجِ
فِي حَقِّ الْأَوْلَادِ وَحَقُّ الْأَسَاكِ وَالتَّرِييَةِ عَلَى الزَّوْجَاتِ وَفِيهَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْبَيْنَ مَلِكٌ لَهَا
(وَاتْمَرُوا بِئِنَّكُمْ بِمَعْرِفٍ) أَيُ تَشَاوَرُوا بِتَرَاخِي الْأَبْوَالِمْ وَلَا يَكُنْ مِنَ الْأَبْوَالِمْ كَسَةً وَلَا مِنَ الْأُمِّ
مَعَايِرَةً وَلَا مِنَ الرَّجُلِ تَقْصِيرٍ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ وَنَفَقَتِهَا وَلَا مِنَ الْمَرْأَةِ فِي حَقِّ الْوَلَدِ وَرِضَاعِهِ (وَأَنْ تَمَارِطُمْ)
كَانَ فِي الزَّوْجِ أَنْ يَعْطِيَ الْمَرْأَةَ أَجْرَهُ رِضَاعَهَا وَأَبَتْ الْأُمُّ أَنْ تَرْضَعَ الْوَلَدَ بِجَانِئٍ (فَسْتَرْعُ لَهُ أُخْرَى) أَيُ
فَسْتَرْعُ الْوَلَدَ الْوَلَدَ امْرَأَةً أُخْرَى فَلَيْسَ لَهَا كَرَاهِيٌّ عَلَى الرِّضَاعِ بَلْ يَسْتَأْجِرُ الْأَبُ لِلصَّبِيِّ مَرْضَعًا غَيْرَ
أُمِّهِ (لِيَنْفِقَ) عَلَى الْمَرْضَعَاتِ الْمَطْلُوقَاتِ وَعَلَى خِلَافِهَا (ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ) أَيُ ذُو غِنًى عَلَى قَدْرِ غِنَاهُ
(وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مَا آتَاهُ اللَّهُ) أَيُ وَمَنْ ضَيَّقَ عَلَيْهِ مَعِيشَتَهُ فَلْيَنْفِقْ عَلَى الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ الصَّغِيرِ
عَلَى قَدْرِ مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ وَإِنْ قَلَّ (لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا) أَيُ الْإِبْقَرُ مَا أَعْطَاهَا مِنَ
الرِّزْقِ جَلَّ أَوَّلُ فَإِنَّهُ تَعَالَى لَا يَكْفُلُ الْفَقِيرَ مِثْلَ مَا يَكْفُلُ الْغَنِيَّ (سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا) أَيُ بَعْدَ
ضَيْقٍ سَعَةٍ وَبَعْدَ شِدَّةٍ رَخَاءٍ جَلًّا وَأَجَلًا (وَكُنَّ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِهَا وَرَسُولِهَا) أَيُ وَكُنَّ مِنْ
أَهْلِ قَرْيَةٍ أَبْوَاعٍ يَقُولُ أَمْرُهُمْ وَعَنْ أَجَابَةِ أَمْرِ رَسُولِهَا (فَحَاسِبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا) أَيُ فَحَاسِبْنَاهُم
فِي الْآخِرَةِ عَلَى أَعْمَالِهِا بِالْمُنَاقَشَةِ فِي كُلِّ نَقِيرٍ وَقَطْمِيرٍ (وَعَذَابُهَا عَذَابُنَا كَرًا) أَيُ وَعَذَابُنَا عَذَابُهَا
عَظِيمًا وَهُوَ عَذَابُ نَارٍ جَهَنَّمَ (فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا) أَيُ فَذَاقَتْ وَاقِعَ كُفْرِهِمْ (وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا
خُسْرًا) أَيُ وَكَانَ عَاقِبَةُ عَتْوِهَا هَلاكَ بِكَابِئِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ) فِي الْآخِرَةِ (عَذَابًا
شَدِيدًا) لَوْ أَنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ (فَاتَّقُوا اللَّهَ) عَنْ أَنْ تَكْفُرُوا بِهِ وَرَسُولَهُ (يَا أُولَى الْأَلْبَابِ) أَيُ يَأْذَى الْعُقُولِ
مِنْ النَّاسِ (الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا) وَالْوَقْفُ عَلَى ذِكْرَاتِهِمْ أَنْ يَنْصَبَ رَسُولًا

بالاغراء

(حسابا شديدا وعذابا عذابا نارا) أى فظيلا يعنى عذاب النار (فذاقت وبال أمرها) يعنى

تقل عاقبة أمرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) خسارها ولا كما وقوله (قد أنزل الله إليكم ذكرا) يعنى القرآن (رسولا) أى وأرسل رسولا

(يتلوا عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعمالوا الصالحات من الظلمات) أي ظلمات الكفر (إلى النور) أي نور الإيمان وقوله (قد أحسن الله لمرزقا) أي رزق الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقوله (يتنزل الأمر) (٣٨٥) ينهن) يعني أن في كل سماء

بالإغراء أي عليكم رسولا أو بفعل مقرر أي وأرسل رسولا فحينئذ قال ذكر هو القرآن والرسول هو النبي ﷺ ولا وقف على ذكر أن جعل رسولا بدلائمه فحينئذ قال ذكر الرسول هو جبريل عليه السلام سمي بالذكر لأنه مذكور في السموات أو في الأرض ولشرفه ويؤيده قراءة رسول بالرفع أي هو رسول (يتلوا عليكم آيات الله) أي القرآن (مبينات) وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بكسر الباء لأن الآيات تبين الأحكام من الأمر والنهي والحلال والحرام والباقيون بالقبح لأن الله تعالى أوضح الآيات وبين أنها من عنده (ليخرج الذين آمنوا وعمالوا الصالحات من الظلمات إلى النور) أي من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ومن ظلمة التشبه إلى نور الحق ومن ظلمة الجهل إلى نور العلم وقوله تعالى ليخرج أما متعلق بأنزل والضمير فيراجع إلى اسم الجلالة أو يتلوا والضمير فيراجع للرسول (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) فما بينه وبين ربّه (يدخله) في الآخرة (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا) وقرأ نافع وابن عامر يدخله بالنون (قد أحسن الله لمرزقا) قال الزجاج أي قدره الله الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل قدره الله طاعة في الدنيا أو باقي الآخرة وجهه قد أحسن الله الخ حال ثانية من مقول يدخله (الله الذي خلق سبع سموات) بعضها فوق بعض مثل القبة (ومن الأرض مثلهن) أي في العدد لكنها منبسطة والعمامة بنصب مثلهن عطف على سبع سموات وقرأ عاصم في رواية برفعه على الابتداء وخبره من الأرض. روى البخاري وغيره أن كعبا حلف بالتي فلن البحر لموسى أن صهيبا حدثه أن النبي ﷺ لم يرق قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظلل ورب الأرضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما أذرين أنا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها (يتنزل الأمر ينهن) أي ينفذ تصرفه ويحكم ويحرم فينهن فقال عطاء أي ينزل الأمر الوحي إلى الخلق في كل أرض وفي كل سماء وقال مقاتل ينزل الوحي من السماء العليا إلى الأرض السفلى وقال بجاهد ينزل الأمر ينهن بجماعة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك ذلك مثلا وقرئ ينزل الأمر ينهن (لتعلموا) أن الله على كل شيء قدير أي لكي تعلموا إذا تفكرتم في خلق السموات والأرض أن من بلغت قدرته هذا المبلغ الذي لا يمكن أن يكون لغيره كانت قدرته ذاتية لا يعجزه شيء مما أراد وقوله تعالى لتعلموا متعلق بخلق أو يتنزل وقرئ لتعلموا بالياء (وأن الله قد أحاط بكل شيء) من الكليات والجزئيات (علما) لا يزع عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء فتبارك الله العظيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

﴿سورة التحريم وتسمى سورة النبي ﷺ مدينة ثلثا عشرة

آية. ومائتان وتسع وأربعون كلمة. وألف وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) أي لم تمنع عن الاتعاف بما أحل الله تعالى لك من ملك اليمين أو من العسل روى أنه ﷺ خلا بمارية في يوم حفصة وعلفت بذلك عائشة فقال لها اكتمى على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشر أن أبا بكر وعمر يملكان بعدى امرأتى فأخبرت بذلك عائشة وكانتا متصادقين فطلق حفصة واعتزل نساءه ومكت تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال

وأمر نافذا من أمره (لتعلموا) معناه أعلمكم ذلك وأبينة لتعلموا قدرته (أن الله على شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) أي أنه علم كل شيء ﴿تفسير سورة التحريم﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على حفصة في يوم نهبها فخرجت هي بعض شأنها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مارية وأدخلها بيت حفصة وواقها فلما رجعت حفصة علمت بذلك فغضبت وبكت وقالت أمالي حرمة عندك وحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكني فهي حرام على أبتني بذلك رضاك وحلف أن لا يقر بها وبشرها بأن الخليفة من بعده أبوها وأبو عائشة وقال لها تخبري أحدا بما أسرت إليك من أمر الجارية وأمر الخليفة من بعدى فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عندها أخبرته عائشة بذلك وقالت قد أراحنا

الله من مارية فإن رسول الله ﷺ حرما على نفسه

وقفت عليها القصة فأرسل الله تعالى لم تحرم ما أحل الله لك يعني الجارية

أمره أن يكفر عن يمينه فقال (قد فرض الله لكم) أى بين لكم (تحلة أيمانكم) أى ما يستحل به المحالوف عليهم الكفارة يعنى فى سورة المائدة وقوله (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه) يعنى حفصة (حديثاً) يعنى تحريم الجارية وأمر الخليفة (فلما نبأت به) أى أخبرت به عائشة (وأظهره الله عليه) أى أطلع نبيه على افشاء ذلك السر (عرف بعضه) أى أخبر حفصة ببعض ما قالت لعائشة (وأعرض عن بعض) فلم يعرفها إياه على وجه التكريم والاغضاء (فلما نبأها به) أى أخبر حفصة بما فعلت (قالت من أنبأك هذا) أى من أخبرك بما فعلت (قال نبأني العليم الحبير ان تنو بالى الله) يعنى عائشة وحفصة (فقد صفت قلوبكم) أى عدلت وزاغت عن الحق وذلك انهما أحبتا مكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجتناب جاريته (وان تظاهرا) أى تعاونا على أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) أى وليه وحافظه فلا يضره تظاهرا عليه وقوله (وصالح المؤمنين) قيل أبو بكر وعمر وهو تفسير النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى

لهما لو كان فى آل الخطاب خير لما كان رسول الله طلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال له صلى الله عليه وسلم راجعاً فانها صوامع قوامه وانها من نساءك فى الجنة وهذا قول الحسن ومجاهد وقتادة والنسجى ومسروق ورواية ثابت عن أنس ورواية البزار من حديث ابن عباس ورواية الطبرانى من حديث أبي هريرة ورواية الضياء من حديث عمرو بن مكرم فى الصحيحين أن الذى حرمة النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه هو شرب العسل فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم شرب عسلاً فى بيت زبند بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له اننا نمنك ربح الغافير وهو صمغ حاوله راحة كرهه فحرم العسل على نفسه فزلت هذه الآية (تبتنى) أى تطلب بتحريم ماريه وأوالس (مرضا) أزواجك) عائشة وحفصة (والله غفور) قد غفر لك هذه الزلة (رحيم) قد رحمك فى تلك العين وقد نقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يطأ جاريته فذكر الله له ما أوجب من كفارة العين وأيضاً ان أحبا حفصة ترى تحريم الحلال بمنافى لشيء فإذا حرم شخص طعاماً فقد حلف على كماله وأما فعله وظنهما أوزوجه فعلى الإيلاء منها اذا لم يكن له نيبان نوى الظهار فظاهره وان نوى الطلاق فطلاق بائن وان نوى عدداً كان نوى ثنتين أو ثلاثاً فكان نوى وان قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والكسابة اذا لم ينو الا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعى مبنياً ولكن سبباً فى الكفارة فى النساء فقط وان نوى الطلاق فهو رجعى عنده (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أى أوجب الله عليكم كفارة كفارة أيمانكم أوفد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة فإذا كفر الحالف صار لكم أن يحلف وقرى كقاراً بماذا لكم (والله مولاهم) أى حافظكم وناصركم (وهو العليم) بما يصالحكم (الحكيم) أى للتحقق فى أعماله وأحكامه فلا يأمرك ولا ينهى الامتناعية الحكمة (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً) أى واذكر إذا أخبر النبي حفصة فى السر بكلام استكمها ذلك قال ابن عباس لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم النبوة فى وجه حفصة أراد أن يرضاهما فأسر إليها بشيئين تحريم ماريه على نفسه والبشارة بأن الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم فى أى بكر وأميها عمر (فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه) قرأ الجمهور بتشديد الراء أى فلما أخبرت حفصة بسر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة فلما منها أنه لا حرج عليها فى ذلك وأطلع الله نبيه على ما أخبرت حفصة بين النبي لحفصة بعض ما قالت لعائشة من خلافة أبى بكر وعمر وعائنها على ذلك خوفاً من أن ينشر فى الناس فرمما أثار حسد بعض المنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها ويلك ألم أقل لك اكتمى على قالت والنبي يمشى بالحق نبيا ما ملكت نفسى فرحاً بالكرامة التى خص الله تعالى بها أبى وأقرأ الكسائى بالتخفيف أى جازى على ذلك البعض بأن طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) أى وسكت عن بعض من تحريم ماريه القبطية على نفسه ولم يلم حفصة على ذلك حياة وحسن عشرة (فلما نبأها به) أى فلما أخبر النبي حفصة بما قالت لعائشة (قالت) أى حفصة (من أنبأك هذا) أى من أخبرك بأتى أقنيت السر لعائشة وقد ظنت أن عائشة هى التى أخبرته (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (نبأني العليم الحبير) بقولك لعائشة وبقولك لك (ان تنوياً) بإحفصة ويا عائشة من أيدانك رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى الله) تاب الله عليك (فقد صفت قلوبكم) أى فقد وجد منكم ما يوجب التوبة اذ قد مالت قلوبهما عن الحق وأحببت ما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب جاريته وقضى فقد زاغت (وان تظاهرا) فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) أى وان تعاونا أتيا على النبي صلى الله عليه وسلم بالاباء لم يضره ذلك التعاون منكم فان الله ناصره وجبريل ريش

السكر وبين وأبو بكر وعمر كما أخرجه الطبراني عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وبه قال عكرمة ومقاتل (وللائكة بعد ذلك) أي بعد نصر من ذكر (ظهير) أي أعوان له صلى الله عليه وسلم فقلوه جبريل عطف على محل اسم ان قبل دخولها وكذا وصالح للؤمنين فمولا مخبر عن الكل فيقدر بعد كل واحد منهما يجوز أن يكون الكلام ثم عند قوله تعالى مولا هو يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع وقرأ الكوفيون تظاهرا بتخفيف الظاء واسقاط إحدى التاءين والباقون بتشديدها وقرئ على الأصل أي بالتأني وقرئ تظاهرا (عسى ربه ان تطلقن أن يبدله أزواجا خيرا منكن) وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الباء وتشديد الدال والباقون وهم أهل الكوفة بسكونها وقال ابن عرفة وعسى هنالكتخوف لالوجوب وحجة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط أي ان تطلقن فمضى ربه أن يبدله (مسلمات) أي مقررات بالألسن (مؤمنات) أي مصدقات بالقلوب بتوحيد الله تعالى (قاتنات) أي مطيعات لله ولأزواجهن وقيل قاتنات بالليل للصلاة (تائبات) من الذنوب (عابדות) أي كثيرات العبادات متذلات لأمر الرسول عليه السلام (ساجعات) أي صائمات كما قاله ابن عباس وأمهات كقوله الحسن وقرئ مسجعات (ثبات وأبكارا) قاتنات منح من جهة أنها أكثر تجرب وعقلا وأسرع حيلًا غالبًا والبركر منح من جهة أنها أطهر وأطيب وأكثر مداعة غالبًا وسميت الثيب ثيبا لأنها ثابت أي رجعت إلى بيت أبيها وسميت العنبراء بكرًا لأنها على أول حالتها التي خلقت بها (يأياها الذين آمنوا فوا أهلكم) أي علموا أنفسكم ونساءكم وأولادكم الخير وأدبهم بأن تأمرهم بالخير وتنههم عن الشر تقوهم بذلك نار وقرئ وأهلوكم عطفًا على وادفوا فيكون أنفسكم عبارة عن أنفس الكل أي قوا أتم وأهلوكم أنفسكم نارًا (وقودها الناس والحجارة) أي حطبها الكفار وحجارة الكبريت وقرئ وقودها بضم الواو (عليها) أي النار (ملائكة) تسعة عشر وهم الزبانية (غلاظ) أي غلاظ القلوب لا يرحمون إذا استرحموا خلقوا من الغضب وحبب إليهم عذاب الخلق كما حبب إلي آدم أكل الطعام والشراب (شداد) أي شداد الخلق أقوياء على الأفعال الشديدة (لا يصون الله ما أمرهم) بدل اشتغال من الله أي لا يصون أمره أو منصوب على نزع الخافض أي فيما أمرهم به من عذاب أهل النار (ويفعلون ما يؤمرون) أي يؤدون ما يؤمرون به من غير توان ويقولون للكفار عند ادخالهم النار (يأياها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) إذا اعتذار هو التوبة وهي غير مقبولة بعد الدخول في النار فلا ينفعكم الاعتذار (الما تجزون ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم أي أفعالكم السيئة التي كنتم تعملون (يأياها الذين آمنوا توبوا إلى الله توباً بنصوحاً) أي بالغة في النصح بأن توبوا عن القبائح نادمين عليها غاية الندامة لا يعودون إليها وقرأ شبة بضم النون وهو مصدر أي ذات نصوح أو تنصح نصوحاً أو توبوا بالنصح أنفسكم والباقون بفتحها فهو صفة مشبهة (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) أي أن يغفر لكم ذنوبكم بالتوبة (أو يدخلكم) في الآخرة (جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي) ظرف ليدخلكم (والذين آمنوا معه) أي صاحبوه في وصف الإيمان والوصول أمام عطف على النبي وأما مبتدأ أخرجه جملة قوله تعالى (نورهم يسي بين أيديهم) عند الشئ على الصراط (وأيامهم) أي ويسى عن أيامهم عند الحساب لأنهم يؤتون الكتاب بأيامهم وفيه نور (يقولون) عند اطفاء نور للنافقين خائفين من أن يطفأ نورهم (ربنا أنتم لنا نورنا) أي بقل لنا نورنا (واغفر لنا انك على كل شيء قدير) وقيل الذين يعمرون على الصراط جبراً وحفاهم الذين يقولون ربنا أنتم لنا نورنا (يأياها النبي جاهد الكفار) بالسيف والسنان (والنافقين) بالهجة واللسان (واغلظ عليهم) أي واشدد على كلا

لوط دلت على أضيافه (فلم يفتيا) يعنى نوحا ولوطا (عنهما من الله شيئا) أى من عذاب الله من شئ وهذا تخويف لخصه وعائشة واخبار أن الانبياء لا يغنون عن عمل بالمعاصي وقطع لطعم من ركب العصية ورجان ينفعه صالح غيره وقوله (رب ابن لى عندك ييتا فى الجنة) قيل ان فيرون لما تين له اسلامها وتدها على الأرض بأربعة أوتاد على يديها ورجليها فقالت وهى تعذب رب ابن لى عندك ييتا فى الجنة (ونجى من فرعون وعمله) أى تعذيبه اياى وفى هذا بيان انهم تمل الى معصية مع شدة ما قاست من العذاب وكذا فليكن صوالح النساء وأمر عائشة وحفصة أن تكونا كآسية هذه وكرىم بنت عمران وهو قوله ويرى وهو عطف على قوله امرأة فرعون (التي أحصت فرجها) أى عفت وحفظت فرجها (فنفخنا فيه) أى فى جيب درعها (من روحنا) وتفسير هذه قد سبق فى سورة الأنبياء (وصدقت بكلمات ربها وكتبه) أى آمنت بما أنزل الله على

الفرقين فيما يجاهداهما من القتال والحاجة (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (ضرب الله مثلاً للذين كفروا) أى جعل الله مثلاً لخال هؤلاء الكفار (امرأة نوح) والهة (وامرأة لوط) والهة (كاتبته عبيد من عبادنا صالحين فخاتاهما) بالكفر كما قاله عكرمة والضحاك وعن ابن عباس ما ثبت امرأة نبي قط وعن ابن عباس كانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون وإذا آمن به أحد أخبرت الجارية من قومه وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه (فلم يفتيا عنهما من الله شيئا) أى فلم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما عند الله تعالى عن زوجتهما لما عصتا من عذاب الله شيئا وذلك تنبيه على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة (وقيل ادخل النار مع الداخلين) أى وتقول لهم اخذوا النار ادخلوا النار مع الداخلين فى النار (وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون) أى جعل الله لها مثلاً لخال المؤمنين فى ان وصلة الكفرة لا تقصر مع الايمان واسمها آسية بنت مزاحم آمنت حين سمعت قصة القاء موسى عصاه وتلقف العاصف بها فرعون عذابا شديدا بسبب الايمان فانه أوتد لها بأربعة أوتاد واستقبل بها الشمس وألقى عليها صخرة عظيمة فقالت رب نجى من فرعون فرقى بروحها الى الجنة فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه (اذقالت) طرف لثلا (رب ابن لى عندك ييتا فى الجنة) أى رب ابن لى يتا قربا من رحمتك (ونجى من فرعون) أى من نفسه الحبيشة (وعمله) السى وهو شركه وأجماعه كما قاله ابن عباس (ونجى من القوم الظالمين) أى من القبط التابعين له فى الظلم (ومريم بنت عمران التى أحصت فرجها) من الفواحش فانها قنفت بالزنا (قنفت خفافه) أى فى فرجها كما قاله البقاعى وقرى: فيها أى فى مريم وقال الرازى وقوله تعالى فيه أى فى عيسى ومن قرأها أى فى نفس عيسى (من روحنا) أى من روح خلقناه بلا توسط أصلا والذى أوصلنا الى فرجها الریح الخارج من نفس جبريل لما نفخ فى جيب قميصه فوصل الىه فحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) أى بالصحة المنزلة على ادريس وغيره قال مقاتل أى يعيسى وبدل عليه قراءة الحسن بكلمة ربها بالافراد وقرى: بكلمة الله (وكتبه) وقرأ أبو عمرو وحفص بصيغة الجمع أى بالكتب الأربع والبقون وكتبا بالافراد أى بكتابه المنزل عليه وهو الانجيل وقوله تعالى وصدقت بالتخفيف والتشديد على أن مريم جعلت الكلمات والكتب صادقة بمعنى وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (وكانت من القاتنتين) أى من القوم المطيعين لله فى الشدة والرخاء وقال عطاء من الصلطين وهمرهطها لأنهم أهل بيت صالحين لأنهم من أعقاب هرون أخى موسى وضرب هذه الأمثال مشتمل على فوائد منها التنبيه على الثواب العظيم والعذاب الأليم ومنها العلم بأن صلاح القبر لا ينفع الفساد وفساد القبر لا يضر الصلح ومنها أن الرجل وان كان فى غاية الصلاح فلا يامن المرأة ولا يامن نفسه ومنها العلم بأن احسان المرأة مفيد غاية الافادة ومنها التنبيه على أن التضرع بالصدق فى حضرة الله تعالى وسيلة الى الخلاص من العقاب والى الثواب بغير حساب وان الرجوع الى الحضرة الازلية لازم فى كل باب

﴿سورة الملك وتسمى الواقعة والنجاة لأنها تنق وتنجى قارئها من عذاب القبر وعن ابن

عباس انه كان يسميها المجادلة لأنها تجادل عن قارئها فى القبر وتدعى فى

التوراة للمانة مكية ثلاثون آية وثلاثمائة وخمس وثلاثون كلمة

﴿وألّف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفا﴾

(بسم)

الأنبياء (وكانت من القاتنتين) أى من القوم المطيعين لله تعالى

يعني أنها أطاعت فدخلت فى جملة المطيعين لله من الرجال والنساء ﴿تفسير سورة الملك﴾

عن يشاء ﴾ (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم) في الحياة (أيكم أحسن عملا) أي أطلع الله وأورع عن محارمه ثم يجازيكم بعد الموت (الذي خلق سبع سموات طباقا) أي بعضها فوق بعض (ما ترى في خلق الرحمن) أي في خلقه السماء (من تفاوت) أي اختلاف واضطراب بل هي مستوية مستقيمة (فارجع البصر) أي أعذبها النظر (هل ترى من فطور) أي صدوع وشقوق (ثم ارجع البصر كرتين) أي مرتين (ينقلب) أي ينصرف ويرجع (اليك البصر خاسئا) أي صافرا ذليلا (وهو حير) أي وقفا عيا من قبل أن يرى في السماء خلا (ولقد زينا السماء الدنيا) أي التي تدنو منكم (بمصابيح) أي بلكواكب (وجعلناها رجوما للشياطين) أي جعلناها للكواكب رجما (إذا أرادوا استراق السمع) (وأعتدنا لهم) (عذاب السعير) بعد الاحراق في الدنيا بالنهب (وللذين كفروا بربههم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) وقرى بالنصب على أنه عطف على عذاب السعير كأن الذين عطف على لهم فهو عطف المفرد على المفرد وعلى هذا فالوقوف على السعير جائز وإن قرى عذاب جهنم بالرفع كاهو قراءة الجمهور فالوقوف على السعير تام (وبئس المصير) جهنم (إذا ألقوا) أي الصكف (فيها سمعوا لها) أي لجهنم (شبهقا) أي صوتا كصوت الحمار (وهي تفور) أي والحال أن جهنم تلي بهم غليان للرجل بمافيها (تكاد تمز من البقيظ) أي تقرب جهنم تتفرق من شدة الغضب على الكفار وقرى شاذا تميز على الأصل (كأن ألقا فيها فوج) أي جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها) بطريق التوبيخ والتفريع (ألم أتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء ربكم هذا (قالوا) اعترفناهم بعبد الله وقرار بأن الله أراح عليهم بيعة الرسول (بلى قد جاء نذير فكذبتنا) ذلك النذير في كونه نذير من جهة الله تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه من الآيات (ما نزل الله) على أحد (من شيء) أي من كتاب (إن أتم إلا في ضلال كبير) أي ما أتم أيها النذر في ادعاء أنه تعالى نزل عليكم آيات إلا في ضلال كبير أي بعيد عن الصواب ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة للكفار واللى ما أتم أيها الكفار إلا في ضلال كبير في الدنيا وهو الشرك بالله وفي هلاك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (تبارك الذي بيده الملك) أي تزه الذي في قدرته سائر الكائنات عن أن يكون جسما أو في مكان أو غير ذلك من صفات الحوادث (وهو على كل شيء قدير) يتصرف فيه حسب ما تقتضيه مشيئته يزم من يشاء ويذل من يشاء ويجي ويبت ويغني ويفقر ويعطي وينع (الذي خلق الموت والحياة) فالموت صفة وجودية مضادة للحياة والرداء الموت الطارئ والحياة ما قبله وما بعده وروى الكلبي عن ابن عباس أن الله تعالى خلق الموت في صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجدر المحتشم شيء الأمات وخلق الحياة في صورة فرس بقاء فوق الحمار ودون البغل لا تمر بشيء ولا يجدر المحتشم شيء الاحي اه وهذا كلام وارد على منهاج التخييل والتصوير (ليبلوكم) وهو متعلق بخلق أي خلق موتكم وحياتكم لياعلمكم معاملته من يتخيركم (أيكم أحسن عملا) أي أخلص عملا وأصوب كما قاله الفضيل ابن عياض اه وقال قتادة أي يكمل أسن عقلا أي أتمكم عقلا وأشدكم قدحوقا وأحسنكم فها أمر الله به ونهى عنه نظرا وقال الحسن أيكم أزهدي في الدنيا وأشد تر كالحمار وقال السدي أيكم أكثر للموت ذكرا وأحسن استعدادا وأشد خوفا وحزنا (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يعجزه من أساء العمل (التفور) لمن تاب من أهل الإساءة (الذي خلق سبع سموات طباقا) أي مطابقة بعضها فوق بعض والسماء الدنيا محيطية بالأرض احاطة قعر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطية بالسماء الدنيا وهكذا إلى أن يكون العرش محيطا بالكل (ما ترى) أيها المخاطب (في خلق الرحمن) للسموات ولغيرها (من تفاوت) أي من عدم تناسب قرأ حزمة والكسائي من تفاوت بتشديد الواو (فارجع البصر) أي رد بصرك إلى السماء (هل ترى) فيها (من فطور) أي شقوق وعيوب (ثم ارجع البصر كرتين) أي ارجع البصر إلى السماء مرة بعد مرة وان كثرت (ينقلب اليك البصر خاسئا) أي بعيدا من إصابة ما انتبه من العيب (وهو حير) أي كليل لكثرة المراجعة (ولقد زينا السماء الدنيا) أي القري من الناس (بمصابيح) أي بلكواكب مضيئة بالليل إضافة السرج (وجعلناها رجوما للشياطين) أي جعلناها للكواكب رجما أعداكم باقتضاض الشهب القتبسة من نار الكواكب إذا أرادوا استراق السمع (وأعتدنا لهم) في الآخرة (عذاب السعير) بعد الاحراق في الدنيا بالنهب (وللذين كفروا بربههم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) وقرى بالنصب على أنه عطف على عذاب السعير كأن الذين عطف على لهم فهو عطف المفرد على المفرد وعلى هذا فالوقوف على السعير جائز وإن قرى عذاب جهنم بالرفع كاهو قراءة الجمهور فالوقوف على السعير تام (وبئس المصير) جهنم (إذا ألقوا) أي الصكف (فيها سمعوا لها) أي لجهنم (شبهقا) أي صوتا كصوت الحمار (وهي تفور) أي والحال أن جهنم تلي بهم غليان للرجل بمافيها (تكاد تمز من البقيظ) أي تقرب جهنم تتفرق من شدة الغضب على الكفار وقرى شاذا تميز على الأصل (كأن ألقا فيها فوج) أي جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها) بطريق التوبيخ والتفريع (ألم أتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء ربكم هذا (قالوا) اعترفناهم بعبد الله وقرار بأن الله أراح عليهم بيعة الرسول (بلى قد جاء نذير فكذبتنا) ذلك النذير في كونه نذير من جهة الله تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه من الآيات (ما نزل الله) على أحد (من شيء) أي من كتاب (إن أتم إلا في ضلال كبير) أي ما أتم أيها النذر في ادعاء أنه تعالى نزل عليكم آيات إلا في ضلال كبير أي بعيد عن الصواب ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة للكفار واللى ما أتم أيها الكفار إلا في ضلال كبير في الدنيا وهو الشرك بالله وفي هلاك

سألهم خزنتها) أي سؤال توبيخ (ألم أتكم نذير) أي رسول في الدنيا ينذركم عذاب الله فاعترفوا بتكذيب الرسل ثم اعترفوا بمجهلهم

عظيم في العذاب (وقالوا) للخرقة (لو كنا نسمع أو نقل ما كنا في أصحاب السبع) أي لو كنا نسمع
الإنذار سماع من كان طالب للحق أو نقله عقل من كان متفكراً لما كنا اليوم مع أهل الوعد في
النار (فاعتزفوا بذهنهم) أي أقرأوا بسكذبيهم الرسل وبكفرهم بآيات الله (فسحقا لأصحاب السبع)
وهو منصوب أمامي للقول به أي أزمهم الله سحقاً أي بعدام من رحمته أو على الصدور والتقدير سحقهم
الله سحقاً أي باعدتهم الله من رحمته بمباعدة وقرأ الكسائي بضم الحاء (إن الذين يخشون ربهم
بالغيب) أي حال كونهم في الخلوة حيث لا يراهم الناس (لهم مغفرة) لأنهم بهم (وأجر كبير) في الجنة
(وأسروا) أيها الناس (قولكم) أو أجهروا به أنه علم بذات الصدور (أي علم بالقلوب وأحوالها
فأخبروا من المعاصي سرا) كاتختر زون عنها جهراً فإنه لا يتفاوت ذلك بالنسبة إلى علم الله تعالى قال
ابن عباس كانوا ينالون من رسول الله فيخبره جبريل فقال بعضهم لبعض أسر وأقولكم لتلاسمع إليه
محمد فأنزل الله هذه الآية (الأي علم من خلق) أي الأي علم السر والجهر من أوجد جميع الأشياء فمن خلق
شيئاً لا بد أن يكون عالماً بخلقه (وهو اللطيف الخبير) أي والحال أنه تعالى الفاعل للأشياء اللطيفة العالم
ببواطن الأمور (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً) أي لينة يسهل عليكم السواك فيها (فامشوا في
مناكبها) أي فاسلكوا في جوانبها (وكلا من رزقه) أي كلاهما خلقه الله رزقاً في الأرض (وإليه
النشور) أي المرجع بعد البعث فيلغو في شكر نعمه (أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) فإن
يخسف بدل اشتغال من من أي تأمنون يا أهل مكة من قداً قررتم بأنه في السماء واعتزفتم به بالقدرة على
ما يشاء وهو متعال عن المكان أن يفور بكم الأرض بعدما جعلها لكم لينة (فأذا هي) أي الأرض
(تفور) أي تضطرب وتتقلب (أم أنتم من في السماء) أي بل أأنتم أيها المكذبون من تزعمون أنه في
السماء وهو منزوع عن المكان (أن يرسل عليكم حصاباً) أي يحافها بحجارة (فستعلمون كيف نذير)
أي فستعلمون عاقبة إنذارى أياكم (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار
الأمم السالفة (فكيف كان تكذيب) أي إنكارى وتغييرى عليكم أليس وجدوا العذاب حقاً (أولم
يروا) أي أغفلوا ولم ينظروا (إلى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانها
(ويقبضن) أي يضممنها إذا ضربن بها جنو بهن حين فحيناً (ما يسكنن) في الجو عند البسط والقبض
(إلا الرحمن) أي الواسع رحمته كل شيء وهذه الجملة مستأنفة فالوقف على يقين تام كالوقف هنا (إنه
بكل شيء بصير) فيكون الله راتباً لنفسه لجميع الموجودات (أمن هذا الذي هو جندلكم) أي بل
من هذا الخبير الذي هو في زعمكم جندلكم فأمر بمعنى بل ومن اسم استفهام مبتدأ خبره اسم الإشارة
وقرأ طلحة بتخفيف اليم هنا وتشديده ثم والمعنى أهذا الذي هو جندلكم أم الذي رزقكم (نصركم
من دون الرحمن) أن الكافرين (الافى غرور) أي ما الكافرون (الافى غرور) ومن الشيطان فهو يغرهم
بأن العذاب لا ينزل بهم أعلم أن الكافرين كانوا يمتنعون عن الإيمان ولا يتفنون إلى دعوة الرسول
معتمدين على شئين أحدهما قوتهم بمالهم وجندهم وثانيهما اعتقادهم أن الأوثان توصل إليهم جميع
الحيرات وتدفع عنهم جميع الآفات وقد أبطأ عليهم الأول بقوله تعالى أمن هذا الذي هو جندلكم
الآية ودعاهم الثاني بقوله تعالى (أمن هذا الذي رزقكم أن أمسك رزقه) أي بل من الذي رزقكم
من ألهمكم أن أمسك الله الرزق عنكم بل لو كان الرزق موجوداً سهلاً لتناولوا فوضع الأكل لقمة في
فيه فأمسك الله تعالى عنقه إذا زدراد لعجز أهل السعوات والأرض عن أن يسوغوا تلك اللقمة (بل
أي إنكارى إذا هلكتم

وقوله (فسحقا لأصحاب السبع) أي سحقهم الله سحقاً يعني باعدتهم من رحمته بمباعدة (إن الذين يخشون ربهم بالغيب) أي قبل معاينة العذاب وأحكام الآخرة وقوله (وأسروا) قولكم أو أجهروا به (زلت في الشركين الذين كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم بألسنتهم فيخبره الله تعالى فقالوا فيما بينهم أسر وأقولكم لتلاسمع إليه محمد ﷺ فقال الله تعالى (الأي علم من خلق) أي ألا يعلم مافي صدوركم وما تسرون به من قولكم (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً) أي سهلاً مسخرة فامشوا في مناكبها أي جوانبها (وكلا من رزقه وإليه النشور) أي إليه يبعث الخلق (أأنتم من في السماء) قبرته وسلطانته وعرشه (أن يخسف بكم الأرض) أي يفور بكم فيها (فإذا هي تفور) أي تتحرك بكم وترتفع فوقكم وقوله (فستعلمون) أي عند معاينة العذاب (كيف نذير) أي إنذارى بالعذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم كيف كان تكذيبهم) أي إنكارى إذا هلكتم

(أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن (ويقبضن) أي يضربن بها جنو بهن (ما يسكنن) لجوا

في حال القبض والبسط (إلا الرحمن) بقبرته (أمن هذا الذي هو جندلكم نصركم من دون الرحمن) أي يدفع عنكم عذابه وقوله (بل

لجور، أي تمادوا (في عتو) أي عصيان وضلال (ونفور) أي تباعد من الحق (أفمن يشي (٣٩١) مكابلي وجهه) يعني الكافر يحشر

لجوا في عتو ونفور) أي بل عادوا في إباء عن الحق وشراد عن الإيمان ثم ضرب الله مثلا للشرك والموحد فقال (أفمن عصى مكابلي وجهه أهدى أم من عصى سواي على صراط مستقيم) أي أفمن عصى في مكان غير مستوفٍ غير كل ساعوٍ يخسر على وجهه في كل خطوة أهدى إلى المقصد أم من عصى معتدلا على طريق مستولٍ أعوج فيه ولا انحرف سائلا من العنور والحرور (قل هو الذي أنشأكم) أي أوجدكم بإيجادا بديعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا به الآيات القرآنية (والأبصار) لتنظروا بها إلى الآيات التكوينية (والأفئدة) لتتفكروا بها فيما سمعونه من الآيات التنزيلية وفما شاهدوه من الآيات التكوينية (قليلًا متشكرون) لأن شكر نعمة الله تعالى هو أن يصرف تلك النعمة إلى وجهه رضاه وأتم لما صرفتم السمع والبصر والعقل إلى غير طلب مرضاته فأتم ما شكرتم نعمته ألبنة (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وكنتم (في الأرض) واليه تحشرون (في الآخرة للجزاء) ويقولون (أي كفار مكة من فرط عنادهم (متى هذا الوعد) أي الحشر للوعود (إن كنتم صادقين) أي إن كنتم صادقين بما تخبرونه من بحج الساعة والحشر فينبوؤاته (قل أعلم العلم) بوقت مجيئه (عند الله) لا يطلع عليه غيره (وإنما أنا نذير مبين) أنذركم وقوع الوعد فإنا العلم بالوقوع غير العلم بوقت الوقوع فالعلم الأول كافٍ في الإنذار والعلم الثاني ليس إلا (فأما رؤس) أي العذاب بعد الحشر (زلفة) أي ذاقرب (سبب وجوه الذين كفروا) أي أسودت وجوههم وعلتها الكآبة وصارت كوجه من يقاد إلى القتل (وقيل) أي قال لهم الحزنة نوبيضا (هذا الذي كنتم به تدعون) أي تطلبونه في الدنيا وتستعجلونه استهزاء وأنها الذي كنتم تدعون أنه باطل لا يأتيكم وقرأ الحسن وقادقو أبو جره والضحاك ويعقوب وأبو بزي وأبو بكر وابن أبي عمير ونافع في رواية الأصمعي بسكون الدال من البداه وهي مؤيدة للقول بأن تدعون مثقلة من البداه في قراءة العامة وقيل من الدعوى (قل أرأيتم) أي أخبروني (إن أهلكني الله) أي أن أماتني الله (ومن معي) من المؤمنين (أورحنا) تأخير أجالنا فأى راحة لكم في ذلك وأي منفعة لكم في غيري أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بهلاك حين خوفهم الذي يذاب الله (فمن يحير الكافرين من عذاب أليم) أي من الذي يحيركم من عذاب الله إذ أنزل بكم أنظنون أن الأضنام تحيركم فإذا علمتم أن لا يحيركم منه سواء متنا أو بقنا فقلنا تمسك بما يخلصكم من العذاب وهو العلم بالتوحيد والنبوة والبث (قل هو) أي الذي أدعوك إلى عبادته (الرحمن) أي معطي النعم كلها (أمنابه) ولم تكفر به كما كفرتم (وعليه نوكلنا) لا على غيره كما فعلتم حيث نوكلتم على رجالكم وأموالكم وهو لا يقبل دعاءكم لأنكم أهل الكفر (فستموتون) عند معاناة العذاب في الآخرة (من هو في ضلال مبين) أي ظاهر أئمن أم تم وقرأ الكسائي فسيملعون بالياء التضائية (قل أرأيتم) أي أخبروني (إن أصبح ماؤكم غورا) أي إن صار ماؤكم ذابعا في الأرض بالكلية أو بحيث لا تلتاه الدلاء (فمن يأتيكم بماء معين) أي ظاهر سهل التآخذ تراه الحيون فلا بد لهم وأن يقولوا لا يأتينا به إلا الله فقل لهم حيث شئتم تجعلون من لا يفر على شيء أملا شريكا له في العبودية وكان ماؤهم من يثر وزمزم ويؤمنون ويستحب أن يقول القاري عقب معنى القرب الملائن كأورد في الحديث

غفر لنا (فن) بجزا کافروں میں من عذاب الیم) یعنی نحن مع ایما تناحقون ای تخاف عذابہ و نرجو رحمۃہ من ینعم من عذابہ و اتم کافرون (قل ارأینا ان أصبح ماؤکم غورا) ای غائر یعنی ذاہبا فی الارض (فن) تأتیکم بمعاین) ای ظاہر تہا الی الابدی والذلا (تفسیر سورۃ التلم)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ن) أقسم الله بالنون وهي السمكة التي تحمل الارضين على ظهرها واسمها ليواش وهي في الملاء تحت الارض السفلى وتحتها الثور واسمه يهيموت وتحتها الصخرة وتحتها التري ولا يعلم ما عنده الا الله تعالى وهذا مروي عن ابن عباس وقيل انه تعالى أقسم بالحوث الذي احتبس يونس عليه السلام في بطنه وقيل انه تعالى أقسم بالحوث الذي لطخ سهم عمروذ بدمه والقول الثاني وهو مروي بأضاعن ابن عباس ان النون هو الدواة وعلى هذا أقسم الله تعالى بالدواة والقلم فان اللقمة بهما عظيمة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة (والقلم) أقسم الله بالقلم وهو قلم من نور طوله كابين السماء والارض (وما يسطرون) أى وما يكتب للملائكة في صحفهم يكتبون فيها المقادير التي تنفع في العالم ينسخون ذلك من اللوح المحفوظ (مأنت) يا أكرم الخلق (نعمت بك بمجنون) أى انت ترى من الجنون ملتبساً بنعمة الله التي هي النبوة والرئاسة العامة وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه ﷺ غاب عن خديجة الى حراء فظلمته فلم تجده فاذا به وجهه متغير فقالت له مالك فذكر نزول جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ باسم ربك قال ﷺ ثم زلني الى قرار الارض فتوضأت ثم وضأت ثم صلى وصليت معه ركعتين وقال هكذا الصلاة يا محمد فلما ذكر النبي ﷺ ذلك لخديجة ذهبت الى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها فسأته فقال أرسلني الى محمدا فأرسلته فاتاه فقال هل أمرك جبريل أن تدعوا الى الله أحدا فقال لا فقال والله لئن بقيت الى دعوتك لأنصرك نصراً عزيزاً ثم مات قبل دعاء الرسول فلما دعا ﷺ كفار قريش الى الله قالوا انه لجنون فأقسم الله تعالى على أنه ليس بمجنون (وان لك) يا أكرم الخلق على ما تحمלת من انتقال الرسالة ومن ألوان الشدائد من جهة قومك (لأجر غير ممنون) أى غير مقطوع (وانك لعل خلق عظيم) كانت نفسه ﷺ شديدة الغفرة عن اللذات البدنية والسعادات الدنيوية والطبيع ومقتضى الفطرة عن عائشة قالت ما كان أحد أحسن خلقاً من رسول الله ﷺ مداده أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال ليبيك وقال أنس خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال لي في شيء فعلته لم فعلت ولا في شيء لم افعله هلا فعلت (فتبصر ويصبرون) أى فستعلم يا محمد ويعلم المشركون يوم القيامة حين يقين الحق من الباطل أو فسترى يا محمديرون في الدنيا أنك تصبر معظماً في القلوب وأنهم يصيرون ذليلين (بأيكم للفتون) والباء اما زائدة أى أيكم الذي فتن الجنون أو بمعنى في أى في أى الفريقين الجنون في فرقة الاسلام أم في فرقة الكفار يؤيدهم قراءاتين أى علة في أيكم وقيل ان الفتون مصدر جاء على مفعول والتقدير بأيكم الفتون أى الجنون (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أى هو أعلم بالجاهلين على الحقيقة قهرهم الذين ضلوا عن سبيله تعالى المؤدى الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) أى وهو أعلم بالعتلاء وهم المهتدون الى سبيله الفاترون بكل مطلوب الناجون عن كل محذور (فلا تطع المكذبين) وهم رؤساء أهل مكة الذين دعوا ﷺ الى دين آبائهم (ودوا لو تدنن فيدهنون) أى تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك وان يتركوا بعض مما لا يرضى به فتلين لهم ويلينون لك ولو مصدريه أى ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون لطعمهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) أى كثير الحلف في الحق والباطل (مهيمن) أى ضعيف دين الله حقير في التدبير والتحيز (هماز) أى عياب طعان (مشاء بنميم) أى تقال للحديث من قوم الى قوم على وجه الافساد

بسم الله الرحمن الرحيم
(ن) أقسم الله تعالى بالحوث
لدى على ظهره الارض
والقلم) يعنى القلم الذى
خلقه الله تعالى فجبرى
إلكتات الى يوم القيامة
(وما يسطرون) أى وما
تكتب للملائكة (مأنت
بنعمت بك) أى بانعامه
عليك بالنبوة (بمجنون)
يعنى انك لاتكون مجنوناً
وقد انعم الله عليك بالنبوة
وهذا جواب لقولهم وقالوا
يا أيها الذى نزل عليه الذكر
انك لجنون (وان لك لأجراً
غير ممنون) أى غير مقطوع
ولا منقوص (وانك لعل
خلق عظيم) أى أنت على
الخلق الذى أمرك الله
في القرآن (فتبصر)
يا محمد (ويصبرون) يعنى
للمشركين الذين يرمونه
بالجنون (بأيكم للفتون)
أى الفتنة بك أم بهم (فلا
تطع المكذبين) أى فيما
دعوك اليه من دينهم
(ودوا لو تدنن فيدهنون)
أى تلين لهم فيلينون لك
(ولا تطع كل حلاف) أى
كثير الحلف بالباطل يعنى
الويلدين النسيئة (مهيمن)
أى حقير (هماز) أى
عياب (مشاء بنميم) أى
ساع بين الناس بالقبعة

(منع للخير) أى يحيل بلال عن الحقوق (معد) أى يجاوز فى الظلم الحد (أنيم) أى آثم (عتل) أى غليظ جاف (بعد ذلك) أى مع ما ذكرنا من أوصافه (زيم) أى ملحق بقومه وليس منهم (٣٩٣) (أن كان) أى لأن كان (ذامال و بنين) أى يكذب بالقرآن وهو

بينهم (منع للخير) أى يحيل بلال أو منع للناس من الدخول فى دين الاسلام (معد) أى ظلوم (أنيم) أى مبالغ فى الالام (عتل) أى شديد الحسومة أو واسع البطن (بعد ذلك) أى مع تلك الثالب (زيم) أى دعى ملحق بالقوم وليس منهم والظرف متعلق بزيم قيل هو الوليد داعاه الغيرة بعد ثمانى عشرة سنة من ولادته ونسبه لنفسه بعد أن كان لا يعرف له أب ولما نزلت هذه الآية قال لاهم أن محمدا وصفى بتسبع صفات أعرفها غير التاسع منها فإني لم تصدقني الخبر ضربت عنقك فقالت له إن أبأك أى للغيرة عني فخفت على المال فكتبت الراعى من نفسي وكان للوليد عشرة من البنين وكان يقول لهم ولا قاربه لئن تبع دين محمد أعدمتمكم لأن نفعه يشي أبدا فمنهم من الاسلام وكان ينفق في الحجة الواحدة عشرين ألفا وألفا ولا يسطي للسكين درهما واحدا وهذه الآية عند كثير المفسرين نزلت في الوليد بن الغيرة وعند ابن عباس في أبي جهل وعند جندب في الأسود بن عبد يغوث وعند السدي في الأخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده في زهرة (أن كان) أى لاجل أن كان هذا الموصوف (ذامال و بنين) وهذا امام متعلق بما قبله أى لا تطع كل حلاف الآية لكثرة ماله وأولاده أو بمدل عليه ما بعده أى انه كفر بآياتنا لأن كان ذامال و بنين وفي قراءة سبعة أأ بهمزتين مفتوحتين أى لأن كان ذامال و بنين طيعوا لأن كان ذامال و بنين يكفرو ويستكبروا كان مال الوليد بن الغيرة نحو تسعة آلاف مثقال من فضة بنوه عشرة (إذا تلى عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الأولين) أى هي أحداث الأولين في كذبهم (سنسسه على الخرطوم) أى سنجعل له في الآخرة علامة على أنه يعرف بها أهل القيامة أنه كان في عداوة الرسول وفي إنكار الدين الحق كما قاله قتادة قال ابن عباس أى سنخطمه بالسيف فجعل ذلك علامة باقية على أنه ماعاش وروى أنه قاتل يوم بدر فخطم بالسيف في القتال (انا بلونا هم) أى أهل مكة بالقطح بدعوة محمد ﷺ عليهم بعد يوم بدر سبع سنين (كما بلونا أصحاب الجنة) أى أهل البساتين كانت بصروا روى ان واحدا من ثقيف وكان مساهما كان ملك ضيف فيها نخل وزرع بقرب صنعا وكان يجعل من كل ما فيها عندا لحصاد نصيبا وافر الفقرة فلعامات ورثها منه بنوه وقالوا عبا لنا كثير والمال قليل ولا يمكننا أن نعطى المساكين مثل ما كان يفعل أبونا فأحرق الله جنتهم وكانوا بعد عيسى بن مريم بزمان يسير (إذا قسموا ليصر منها مصبحين) أى حين حلقوا بالله ليقطعن ثمر نخيلهم في وقت الصباح (ولا يستنون) أى لا يقولون ان شاء الله أو ولا يستنون حصة المساكين كما كان يفعل أبوهم (فطاف عليها طاف من ركب وهم ثامنون) أى فطرقها في الليل طارق من عذاب الله قال الكلبي أرسل الله عليها نارا من السماء فاحترقت وهم ثامنون (فأصبحت كالصريم) أى فصارت البساتين بالاحتراق شبيهة بالبستان الذى صرمت ثماره بحيث لم يبق منها شيء وأصارت كالليل في اسودادها أو كالنهار في ابيضاضها من فرط اليبس (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين) أى فتنادى بعضهم بعضا عند طوارع الفجر أى اذهبوا الى النجار والزروع والاعاب فاصرموها ان كنتم قاصدين للصرم ولا تتخبروا المساكين (فاطلقوا) الى البساتين (وهم يتخافتون) أى والحال أنهم يتسارون فيما بينهم كلام خافيا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) وأن مفسرة أى لا تدخلوا مسكينا في البساتين وقرأ ابن مسعود بطريق أن على اضرار القول وللعنى يتخافتون يقولون

(٥٠) - (تفسير مراح لبيد) - ثانياً (مصبيحين) أى نادى بعضهم بعضا لما أصبحوا ليخرجوا الى الصرام وهو قوله (أن اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين) أى قاطعين الثمر (فاطلقوا) أى ذهبوا اليها (وهم يتخافتون) أى يتسارون الكلام بينهم (أن لا) بأن لا (يدخلنها اليوم عليكم مسكين

وغدا على حرد) أى على قصد وجد (قادرين) أى عند أنفسهم على ثمر الجنة (فلما رأوها) سوداء محترقة (قالوا انا ضالون) أى
مخطئون طريقنا ليست هذه جنتنا (٣٩٤) ثم علموا أن هذه عقوبة من الله تعالى فقالوا (بل نحن محرومون) أى حرمانا

نمر جنتنا لمننا السالكين
(قال أوسطهم) أى أعد لهم
وأفضلهم (أم أقل لكم لولا
تسبحون) أى هالتستنون
ومعنى التسبيح هاهنا
الاستثناء بان شاء الله لانه
تعظيم لله ولا تعظيم لله فهو
تسبيحه (قالوا سبحان
ربنا) زهو عن أن يكون
ظالما وأقروا على أنفسهم
بالظلم فقالوا (انا كنا ظالمين
فأقبل بعضهم على بعض
يتلاومون) أى يلوم بعضهم
بعض بما فعلوا من الحرب
من السالكين ومنع حقهم
(قالوا يا ويلنا انا كنا
ظالمين) أى يمنع حق
الفقراء وترك الاستثناء
(عسى ربنا أن يبدلنا خيرا
منها) أى خيرا من هذه
الجنة (انا لير نار اغبون
كذلك العذاب) أى كما
فعلنا بهم فنعمل بمن خالف
أمرنا ثم ذكر ما عند الله
للمؤمنين فقال (ان للتيقين)
الآية فلم ينزل قال بعض
قريش ان كان ما نذكر من
حقا فان لنا في الآخرة
أكثر مما لكم فنزل
(أفنجعل المسلمين
كالجبريين مالكم كيف
تحكمون أم لكم كتاب)
نزل من عند الله (فيه) ما

تقولون (تدرسون) أى تقرأون ما فيه (ان لكم فيه) أى
في ذلك الكتاب (لما تخبرون) أى تخبرون (أم لكم إيمان) أى عهد وموآثيق (علينا بالآية) أى محكمة لا ينقطع عهدنا (الى يوم القيامة)

ويكون

ان لكم المتحكمون) أى تقضون وكسرت ان فى الآيتين مكان اللام فى جوابها وحسبها الفتح لول تسكن اللام (سلم) يا بعد (أبهم
بذلك) الذى يقولون من أن لهم فى الآخرة حظا (زعيم) أى كفيل (أبهم شركاء) أى ألهة تكفل لهم بما يقولون (فليأبوا بشركائهم)
لتكفل لهم (ان كانوا صادقين) فيا يقولون (يوم يكشف عن ساق) أى عن شدة (٣٩٥)

قال ابن عباس هى أشد
ساعة القيامة (و يدعون
الى السجود) يعنى
الكافرين والمنافقين (فلا
يستطيعون) أى نصير
ظهورهم طبقا واحدا كما
أراد أن يسجد واحد منهم
خر على قفاه (خاشعة
أبصارهم) أى ذليلة لا
يرفونها (ترهقهم) أى
تغشاهم) ذلة وقد كانوا
يدعون الى السجود) فى
الدنيا (وهم سالون)
فيأبون ولا يسجدون لله
(فترى ومن يكتب بهذا
الحديث) أى دعنى
والكذابين بالقرآن أى
كلهم الى ولا تشغل قلبك
بهم فأتى أكفيك أمرهم
(سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون) أى نأخذهم
قليلا قليلا ولا نباعثهم (وأملئ
لهم) أمهالهم كي يزدادوا عابدا
فى الشر (ان كيدى متين)
أى شديد لا يطلق (أم
تسألهم) أى بل تسألهم على
ما أنتم به من الرسالة
(أجرا) فهم من مغرم) أى
ما يعطونك (متفاوت أم
عندهم الثيب) أى علم ما

ويكون معنى بالغه مؤكدة وقرأ زيد بن عيسى بالحسن بالفتح بالنصب على الحال من أيمان من الضمير
فى الظرف (ان لكم المتحكمون) وهذا جواب القسم لأن المعنى أقسمنا لكم أيما ما موثقة ان لكم
ما تحكمون به لأنفسكم فى الآخرة وهو أن تسوا بين المسلمين والكافرين (سلم) يا بشر فى الرسل
(أبهم بذلك) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أى قائم (أبهم شركاء) أى أوهل لهم ناس
يساعدونهم على صحة ذلك القول (فليأبوا بشركائهم) أى بمن يشاركونهم فى ذلك القول ويكفلونه
لهم بصحته (ان كانوا صادقين) فى دعواهم ويقال للمنى أم لهم أشياء يعتقدون أنها شركاء الله يجعلونهم
فى الآخرة مثل المؤمنين فى الثواب والخلص من العقاب فليأبوا لهمهم ان كانوا صادقين أن لهم ما قالوا
(يوم يكشف عن ساق) أى يوم يشتد الأمر قال أبو سعيد الضرير أى يوم يكشف عن أصل الأمر
أى تظهر يوم القيامة حقائق الأشياء وأصولها بحيث تصير عيانا وقرئ: تكشف بالفاء التوقية على
البناء للمفاعل أو المفعول والفعل للحال أو للساعة أى يوم تشتد الحال أو الساعة عن أمر وقرئ:
تكشف بالفاء المضمومة وكسر الشين أى يوم تدخل الحال فى الكشف عن أمر كانوا فى عي منق
الدنيا وقرئ: تكشف بالنون (ويدعون الى السجود) تو يتعاضلوا تركهم إياه فى الدنيا بنما قالوا
والله ربنا ما كنا مشركين (فلا يستطيعون) السجود تبق أصلاهم فقارة واحدة مثل حصون الحديد
(خاشعة أبصارهم) حال من واو يدعون (ترهقهم ذلة) أى تلحقهم ذلة شديدة بسبب أنهم ما كانوا
مواظبين على خدمة مولاهم (وقد كانوا يدعون الى السجود) أى الى الصلوات بالاذان والاقامة فى
الدنيا دعوة تكليف (وهم سالون) أى أمهال قادرون على الصلاة فلا يجيبون الداعى وفى هذا
وعيد لمن قد عن الجماعة ولربح المؤذن الى اقامة الصلاة فى الجماعة (فترى ومن يكتب بهذا
الحديث) أى خل يا أشرف الخلق بينى وبينهم فأتى أكفيك أمرهم (سنستدرجهم) أى سنزلمهم
الى العذاب درجة فدرجة (من حيث لا يعلمون) أى كلما ذنبوا ذنبا جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار
(وأملئ لهم) أى أمهالهم ليزدادوا اثما (ان كيدى متين) أى ان سترى لأسباب الهلاك عن أمر يد
اهلاك قوى لا يدفعه شئ ولا يطلع عليه أحد (أم تسألهم أجرا) أى أم تلتبس من أهل مكة أجرا
دينوا على الايمان (فهم من مغرم مثقلون) أى فهم لأجل ذلك مكفون حملا ثقيلا من غرامة مالية
يعطونكها فيعرضون عنك (أم عندهم الثيب) أى أم عندهم علم غاب عنهم كأنه حضر فى عقولهم
(فهم يكتبون) على الله أى يحكمون عليه بما شاءوا (فأصبر لحكم ربك) فى أمهالهم وتأخير نصرتك
عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) أى ولا يكن حالك يا أشرف الخلق كحال يونس عليه السلام من
الضجر والمغاضبة فتبلى بلبائه (اذنادى وهو مكظوم) اذنادى فى بطن الحوت بقوله لا اله الا انت
سبحانك أنى كنت من الظالمين وهو مملوء غما كما قاله ابن عباس ومجاهدا وكربا كما قاله عطاء أبو مالك
والفرق بين النعم والكرب أن النعم فى القلب والكرب فى الانفاس (ولأن تدارك نعمة من ربك بثلث

فى غد (فهم يكتبون) أى يحكمون (فأصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت) أى كونس عليه السلام الضجر والعجاة
(اذنادى) أى دعى به (وهو مكظوم) أى مملوء غما (ولأن تدارك) أى أدركه (نعمة من ربك) أى رحمة (لننبأ) أى نلوح بغير حين
ألقاء الحوت

(بالراء) أى بالأرض القضاء الواسعة لأنها خالية عن البناء والانسـان والأشجار (وهو مذموم) محروم (فاجتباها به) أى اختارها (فجعلها من الصالحين) بأن رحمتها (٣٩٦) عليه (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم للمسموعا الذكر) أى انهم لشدة

البراء وهو مذموم) أى لولا هذه النعمة التى هى توفيقه للتوبة وقبولها منه لطرـح بالأرض الحالية من الأشجار مع وصف للذمومة وقرئ: رحمة من ربهم وقرأ ابن هرمز والحسن تداركه بنشد يد البالد وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته (فاجتباها به) أى ردد عليه الوحى بعد أن انقطع عنه وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون (فجعلهم من الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح بأن عصمه من أن يفعل فعلا يكون تركه أولى روى أن هذه الآية نزلت فى أحد حين حل برسول الله ما حل فأراد أن يدعو إلى الذين آمنوا به وقيل حين أراد أن يدعو إلى تقف (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) أى انهم من شدة عداوتهم لك ينظرون اليك شرا بحيث يكادون يزلون قدمك فيرمونك وقرئ: فى السبعة ليزلقونك بضم الباء وفتحها وقرئ: ليزهقونك روى أنه كان فى بنى أسديان فآراد بعضهم أن يعين رسول الله فنزلت هذه الآية (المسموعا الذكر) أى وقت سمعهم بالقرآن (ويقولون) لعاية حيرتهم فى أمره صلى الله عليه وسلم (انه) أى محمدا (المنون) فأجابهم الله تعالى بقوله (وهو الاذكى للعالمين) أى وما هذا القرآن الذى يزعمون أنه دلالة جنونه صلى الله عليه وسلم الا عظة للجن والانس

﴿سورة الحاقة مكية احدى وخمسون آية ومائتان وست وخمسون﴾

كلمة وألف وأربع مائة وخمسون حرفا ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة مالحقة) أى أى شئ هى (وما أدراك) أى وائ شئ أعلمك (مالحقة) أى انك لاعلم لك يا أشرف الخلق بكنهها ومدى عظمتها والحاقة هى الساعة الثابتة لوقوع الواجبة المحيى وألتي تحق فيها الأمور أى تعرف على الحقيقة (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالحالة التى تفرع قلوب الناس بالافراع وهى القيامة وقوارعها انقطار السماء وانشقاقها وذلك الأرض ونسف الجبال وطمس النجوم وانكسارها (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أى بالصيحة المجاوزة للحد فى القوة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أى باردة (عاتية) أى مجاوزة للحد فى شدة عصفها (سخرها) أى سلبها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوا) أى متتابعة من صبيحة أر بعاء لثمان بقين من شوال الى غروب الأرباء الآخر فكان آخرها هو اليوم الأخير منه (فترى القوم) أى قوم هودان كنت حاضرا وقتئذ (فيها) أى فى مهاب الريح (صرعى) أى موقى مجندين على الأرض (كأنهم أعجاز نخل خاوية) أى كأنهم أسول نخل ساقطة بالية (فهل ترى لهم من باقية) قال قوم أى لم يبق من نسل أولئك القوم أحد وقال ابن جريج كانوا سبع ليال وثمانية أيام أسيا فى عقاب الله من الريح فلما أمسوا اليوم الثامن ماتوا فاحتلهم الريح فالتهمت فى البحر فذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية (وجاء فرعون ومن قبله) قرأ أبو عمرو والكسائى بكسر القاف وفتح الباء أى ومن عنده من أتباعه وجنوده ويؤيد فراءة ابن مسعود وأبى وأبى موسى ومن تلقاه وقرأ أبى أيضا ومن معه والباقيون بفتح القاف وسكون الباء أى من تقدمهم الأمم (وللؤتفكات) أى أهل القرىات الخمسة للقبلى قوم لوط وهى سعة وصرة وعمره ودوما وسذوم (بالخاطئة) أى بالخطأ كتشذيب البعث وكالواط والضع والضراط وغير ذلك من أنواع المعاصى (فصوار رسول ربهم) موسى ولوطا وغيرهما (فأخذهم) أى الله تعالى (أخذة رابية) أى زائدة فى الشدة على عقوبات سائر الكفار كما أن أفعالهم كانت زائدة فى القبح على

ابنائهم وعداوتهم لك اذا قرأت القرآن ينظرون اليك نظرا شديدا يكاد يصبرك ويسقطك عن مكانك (ويقولون انه لمنون وماهو) يعنى القرآن (الا ذكر أى عظة للعالمين) ﴿تفسير سورة الحاقة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الحاقة) يعنى القيامة فقال لها حق فلا كاذبة لها (مالحقة) استفهام معناه انتظم لسانها كقولك زيد ماهو (وما أدراك مالحقة) يريد أى شئ أعلمك ما ذلك اليوم ثم ذكر أمر من كذب بالقيامة فقال (كذب ثمود وعاد بالقارعة) أى بالقيامة التى تفرع القلوب بأموالها (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أى بالصيحة الطاغية وهى التى جاوزت للقدار (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية) أى عت على خزائنها فلم تقطعهم (سخرها عليهم) أى استعملها عليهم كما شاء وقوله (حسوا) أى دائمة متتابعة ولغنى تحسمهم حسوا أى تذهبهم وتقتسمهم (فترى القوم) أى أهل القرى (فيها) فى تلك الأيام (صرعى) جمع صريع (كأنهم أعجاز نخل خاوية) أى ساقطة (فهل

ترى لهم من باقية) أى هل ترى منهم باقية (وجاء فرعون ومن قبله) أى أتباعه ومن قرأ ومن قبله فعنا ومن تقدمهم الامم افعال (وللؤتفكات) يعنى أهل قرى قوم لوط (بالخاطئة) أى بالخطأ العظيم وهو الكفر (فصوار رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية) أى زائدة

تَزِيدُ عَلَى الْأَخَذَاتِ (أَنَا لِمَا طَغَى الْمَاءُ) أَيْ جَاوَزَ حَدَّهُ بِعَنَى الْطُوفَانِ (حَمَلْنَا كَمْ) (٣٩٧) أَيْ حَمَلْنَا أَبَاكُمْ (فِي الْجَارِيَةِ)

وَهِيَ السَّفِينَةُ (لَتَجْعَلَهَا)
أَيْ لَتَجْعَلَ تِلْكَ الْقَهْلَةَ الَّتِي
فَعَلْنَا مِنْ اغْرَاقِ قَوْمِ نُوحٍ
وَأَجَابَهُ مِنْ مَعَهُ (لِكُمْ)
تَذَكُّرَةً) تَذَكَّرُوا بِهَا
فَتَتَعَلَّطُونَ بِهَا (وَتَعْبَاهَا أَذُنُ
وَاعِيَةٍ) أَيْ لَتَحْفَظَهَا كُلُّ
أَذُنٍ تَحْفَظُ مَا سَمِعَتْ (فَإِذَا)
تَفَخَّخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ)
يَعْنِي النَّفْخَةُ الْأُولَى لِقِيَامِ
السَّاعَةِ (وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ
وَالْجِبَالُ فَدَكَّتَا) أَيْ
كَسَرَتَا ذِكْرًا وَاحِدَةً فَصَارَتْ
هَبَامَتَيْنِ (فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ
الْوَاقِعَةُ) أَيْ قَامَتِ الْقِيَامَةُ
(وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَفُتِحَتْ
يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ) أَيْ مَنَشَقَّةٌ
(وَالْمَلَكُ) يَعْنِي الْمَلَائِكَةَ
(عَلَى أَرْجَائِهَا) أَيْ نَوَاحِيهَا
(وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ
فَوْقَهُمْ) أَيْ فَوْقَ الْمَلَائِكَةِ
(ثَمَانِيَةً) أَيْ ثَمَانِيَةَ مَلَائِكَةٍ
(يَوْمَئِذٍ تَرْضَوْنَ) عَلَى رَبِّكُمْ
(لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ) كَقَوْلِهِ
لَا تَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ
(فَأَمَّا مَنْ أَوَّكَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ
فَيَقُولُ هَاقُمِ) أَيْ خَنُوا
(أَقْرَأُوا كِتَابِيَه) أَيْ
كُتِبَ فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ فِيهِ
مِنْ الْحَسَنَاتِ (أَنِّي ظَنَنْتُ
أَنِّي مَلَاقٌ حَسَابِيَه) أَيْ
أَبْقَيْتُ بِأَنِّي أَحْسَابُ (فَهُوَ
فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ) أَيْ ذَاتِ
رُضًى يَرْضَى بِهَا صَاحِبُهَا
(فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطُوفُهَا دَانِيَةٌ)
أَيْ ثَمَارُهَا قَرِيبَةٌ مِنْ مَرْبِهَا

أَفْصَلَ سَائِرِ الْكَفَّارِ (أَنَا لِمَا طَغَى الْمَاءُ) أَيْ أَرْتَفَعَ الْمَاءُ وَزَادَ عَلَى أَعْلَى جَبَلٍ خَمْسَةَ عَشَرَ ذِرَاعًا وَذَلِكَ فِي
زَمَنِ نُوحٍ (حَمَلْنَا كَمْ) فِي أَصْلَابِ آبَائِكُمْ (فِي الْجَارِيَةِ) أَيْ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (لَتَجْعَلَهَا)
لَكُمْ تَذَكُّرَةً) أَيْ لَتَجْعَلَ هَذِهِ الْقِصَّةَ الَّتِي هِيَ نَجَاتُ الْمُؤْمِنِينَ وَاغْرَاقُ الْكَافِرَةِ عِظَةً لَكُمْ تَتَعَلَّطُونَ
بِهَا (وَتَعْبَاهَا أَذُنُ وَاعِيَةٍ) أَيْ لِيَحْفَظَهَا قَلْبُ حَافِظٍ وَيَقَالَ تَسْمَعُ هَذَا الْأَمْرَ أَذُنُ سَامِعَةٍ فَتَنْتَفِعُ بِمَا سَمِعَتْ
وَقَرَأَ نَافِعٌ يَسْكُونُ الذَّلَالُ وَقَرَأَ الْعَامَّةُ وَتَعْبَاهَا بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَرَوَى عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ سَاكِنَةُ الْعَيْنِ وَذَلِكَ
مِثْلُ وَتَقْتَهُ فِي قِرَاءَةٍ مِنْ سَكَنِ الْقَافِ (فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ) وَهِيَ نَفْخَةُ الْبَعثِ وَقَرَأَ أَبُو
السَّائِكِ نَبَسَ نَفْخَةٍ وَاحِدَةً عَلَى الْمَصْدَرِ وَبِاسْتِدَادِ الْقَوْلِ إِلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ (وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ)
أَيْ وَبَعَثَ رُوحَ النَّاسِ مِنْ قُبُورِهِمْ رَفَعَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ مِنْ أَمَّا كُنْهَا أَمَّا بَارِزُهَا أَوْ بِرُجُوعِهَا أَوْ بَعْلَ
مِنْ الْمَلَائِكَةِ أَوْ بِقُدْرَةِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ (فَدَكَّتَا ذِكْرًا وَاحِدَةً) أَيْ ضَرَبَتْ أَحَدَى الْجَمْعَيْنِ بِالْأُخْرَى
ضَرْبَةً وَاحِدَةً فَتَفَتَّتَتْ وَصَارَتْ كَثِيبًا مِهِيلًا (فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) أَيْ قَامَتِ الْقِيَامَةُ الْكُبْرَى
وَهَذَا جَوَابُ إِذَا (وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ) لَنَزُولِ الْمَلَائِكَةِ (فَفُتِحَتْ) أَيْ السَّمَاءُ (يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ) أَيْ سَاقِطَةُ الْقُوَّةِ
بَعْدَمَا كَانَتْ مُحْكَمَةً شَدِيدَةً (وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا) أَيْ وَالْمَلَائِكَةُ وَاقِفُونَ عَلَى أَطْرَافِ السَّمَاءِ الَّتِي لَا تَسْقُطُ
فَهَؤُلَاءِ مِنْ جَمَلَةِ الْمُسْتَنَى عَنْ يَمُوتُونَ فِي الصَّفَةِ الْأُولَى وَقِيلَ إِنَّهُمْ يَقِفُونَ لِحُلَّةٍ عَلَى أَطْرَافِ السَّمَاءِ ثُمَّ
يَمُوتُونَ (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ) أَيْ حَالُ كَوْنِ الْعَرْشِ فَوْقَ الْمَلَائِكَةِ الْوَاقِفِينَ عَلَى جَوَابِ
السَّمَاءِ (يَوْمَئِذٍ) أَيْ يَوْمَ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (ثَمَانِيَةً) مِنْ الْأَمْلَاكِ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ ﷺ قَالَ لَانَ
حَمْلَةَ الْعَرْشِ الْيَوْمَ أَرْبَعَةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْدَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَرْبَعَةِ أُخْرَى فَكَانُوا ثَمَانِيَةً عَلَى
صُورَةِ الْأَوْعَالِ أَيْ يَتَوَسَّلُ الْجِبَلُ فِي حَدِيثِ أَخْرَجَ كُلَّ مَلَكٍ مِنْهُمْ وَجْهًا نَاسًا وَجْهًا أَسَدًا وَجْهًا ثَوْرًا
وَجْهًا نَسْرًا وَكُلَّ وَجْهٍ مِنْهَا يَسْأَلُ اللَّهُ الرِّزْقَ لِتِلْكَ الْجَنَسِ قَالَ بَعْضُهُمْ وَاسْمُ أَحَدِهِمْ رَفِيلٌ وَلِبْنَانُ وَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ مِائَتَانِ صُفُوفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَا يَمُوتُ عَدَدُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى (يَوْمَئِذٍ) أَيْ يَوْمَ قَامَتِ الْقِيَامَةُ
(تَرْضَوْنَ) عَلَى اللَّهِ أَيْ تَسْلَوْنَ وَتَحْسَابُونَ وَرَوَى أَنَّ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ عَرَضَاتٍ عَرْضُ الْحَسَابِ
وَالْعَازِيرِ وَعَرْضُ لِلْخُصُومَاتِ وَالْقَصَاصِ وَعَرْضُ لِنَظَائِرِ الْكُتُبِ وَقَرَأَتْهَا (لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ)
أَيْ لَا تَخْفَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كَانَ مَخْفِيًا مِنْكُمْ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ تَظْهَرُ أَحْوَالُ الْمُؤْمِنِينَ فَتَسْكَمِلُ ذَلِكَ سِرُّهُمْ
وَتَظْهَرُ أَحْوَالُ أَهْلِ الْعَذَابِ فَيُظْهَرُ بِذَلِكَ حَزَنُهُمْ وَفُضِيحَتُهُمْ وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَاءُ لَا يَخْفَى بِالْأَبَاءِ
التَّحْتِيَّةِ (فَأَمَّا مَنْ أَوَّكَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ) كَأَنِّي سَلَعْتُ بِنَ عِبْدِ الْأَسَدِ (فَيَقُولُ) لِأَصْحَابِهِ تَبْجَحُوا وَابْتَهِجُوا
(هَاقُمِ) أَقْرَأُوا كِتَابِيَه) أَيْ خَنُوا كِتَابِي وَانْظُرْ وَأَمَّا فِيهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْكَرَامَةِ (أَنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مَلَاقٌ
حَسَابِيَه) أَيْ أَنِّي فِي الدُّنْيَا تَبَقَّيْتُ أَنِّي أَتَى حَسَابِي فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ أَنْكَرِ الْبَعثَ وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ
أَنَّهُ ﷺ قَالَ لَانَ الرَّجُلُ يُؤْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُؤْتَى كِتَابَهُ فَتُكْتَبُ حَسَنَاتُهُ فِي ظَهْرِ كَفِّهِ
وَتُكْتَبُ سَيِّئَاتُهُ فِي بَطْنِ كَفِّهِ فَيَنْظُرُ إِلَى سَيِّئَاتِهِ فَيَحْزَنُ فَيَقَالَ لَهُ أَقْلَبْ كَفَّكَ فَيَنْظُرُ فِيهِ فَيَرَى
حَسَنَاتَهُ فَيَفْرَحُ ثُمَّ يَقُولُ هَاقُمِ أَقْرَأْ كِتَابِيَه أَنِّي ظَنَنْتُ عِنْدَ النَّظَرَةِ الْأُولَى أَنِّي مَلَاقٌ حَسَابِيَه عَلَى سَبِيلِ
الشَّدَةِ وَأَمَّا الْآنَ فَقَدْ فَرَجَ اللَّهُ عَنِّي ذَلَّتْكُمْ (فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ) أَيْ مَنُوسَةٌ إِلَى الرِّضَا (فِي جَنَّةٍ
عَالِيَةٍ) فِي الْمَكَانِ وَالرَّجَةِ (قَطُوفُهَا دَانِيَةٌ) أَيْ ثَمَارُهَا قَرِيبَةٌ يَتَنَاوَلُهَا الْقَاعِدُ يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ (كُلُوا)
مِنْ الثَّمَارِ (وَاشْرَبُوا) مِنَ الْأَنْهَارِ (هَنِيئًا) أَيْ بِلَاغٍ فِي تَحْصِيلِ الْأَكْلِ وَالشَّرَابِ وَبِلَادَافٍ تَتَنَاوَلُهَا
(بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ) أَيْ بِمَقَابِلَةِ مَا قَدِمْتُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فِي الْأَيَّامِ الْمَاضِيَةِ وَهِيَ أَيَّامُ الدُّنْيَا
(وَأَمَّا مَنْ أَوَّكَى كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ) كَأَلَا سُوْدَ بِنَ عِبْدِ الْأَسَدِ (فَيَقُولُ يَا بَيْتِي أَمَلْتُ لَوْ تَمَّتْ كِتَابِيَه) أَيْ أَمَلْتُ كِتَابِي

عَلَى أَيْ حَالِ كَانَ يُقَالُ لَهُمْ (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا تَابًا أَسْلَفْتُمْ) أَيْ قَدِمْتُمْ لِأَخْرَجْتُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ (فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ) أَيْ الْمَاضِيَةِ فِي

الديناوقوله (يا ليتا كانت
القاضية) يقول ليت اللوة
التي منها لم أحى بعدها
(هلك عنى سلطانيه) أى
ذهب عنى حجتي وزال عنى
ملكى وقوتى فيقول الله
تعالى لحزبه جهنم (خذوه
فغلوهم ثم الحججهم صلوهم) أى
أدخلوهم (ثم فى سلسلة ذرعا
سبعون ذراعا فاسلكوه)
أى أدخلوهم فى تلك السلسلة
فتدخل فى دبره وتخرج
من فيه وهى سلسلة لو
جمع حديد الدنيا ما وزن
حلقة منها (ولا يحض على
طعام السكين) أى لا يأمر
بالصدقة على الفقراء
(فليس له اليوم هانحيم)
أى قريب يتفقه (ولا
طعام الامن غسيلين) وهو
صديد أهل النار (لا يأكله
الا الخاطئون) معنى
الكافرين (فلا أقسم)
لا زائدة (بما تبصرون)
أى بما ترون من المخوفات
(وما تبصرون) أى وما لا
ترون منها (انه) أى القرآن
(لقول) أى ثلاثة (رسول
كريم) على الله يعنى محمدا
ﷺ (وما هو يقول
شاعر) أى ليس هو شاعرا
(قليل ما تؤمنون) ما لقو
مؤكدة (ولا يقول
كاهن) وهو الذى يتخير
عن الغيبات من جهة التنجيم
كذبا وباطلا ثم ين أن
ما يتلوه تنزيل من الله فقال

هذا الذى ذكرنى قبايح أفعالى حتى لا أقع فى هذه الحجالة (ولم أدر ما حساسية) أى أى شئ حساسى من
ذكر العمل وذكر الجزاء (يا ليتا كانت القاضية) أى ليت هذه الحالة كانت موقاة انتهت بها وأليت
للوة التي تمت بها فى الدنيا كانت قاطعة لأمرى فلم أبت بعدها ولم ألق ما ألتى (ما أشتى عنى ماليه) وما
اما نافية ومالية كآلة واحدة أى مادفع عنى من عذاب الله مالى الذى جمعت به الدينا واستفهامية ومالية
كلمتان أى أى شئ نفعنى عما كان لى من اللال والأتباع (هلك عنى سلطانيه) أى ضلت عنى حجتي
التي كنت أحتج بها فى الدنيا أو ذهب ملكى وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا فيقول الله تعالى
يومئذ نزع النار (خذوه) أىها الزبانية (فغلوهم) أى شدوهم بالأغلال فيبتدر اليه مائة ألف ملك وتجمع
يده الى عنقه ورجله الى وراء فقاء الى ناصيته (ثم الحججهم) أى النار العظمى (صلوهم) أى شؤوهم
ثم فى سلسلة ذرعا) أى قدرها بذراع الملك (سبعون ذراعا فاسلكوه) أى أدخلوهم قال ابن عباس
تدخل السلسلة من دبره وتخرج من حلقه ثم يجمع بين ناصيته وقدميه ثم يجعل فى عنقه سائرها وقال
نوف البكالى كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعدا بين مكة والكوفة (انه كان) فى الدنيا (لا يؤمن
بأقمة العظم ولا يحض على طعام السكين) أى ولا يحض على بذل طعام السكين وعن أبى البرداء أنه كان
يخص امرأته على تكثير الرق لأجل الساكنين ويقول خلطنا نصف السلسلة بالإيمان أفلا نخلع
النصف الباقي (فليس له اليوم هانحيم) أى فليس له فى ذلك الوقت فى مجمع القيامة قريب يدفع
عنه ويحزن عليه (ولا طعام الامن غسيلين) قال الكلبى هو ما يسيل من أهل النار اذا عذبوا من
القيح والدم والصديد (لا يأكله الا الخاطئون) أى المتعمدون للذنوب وهم للمشركون وقرأ الزهرى
والشكى وطلحة والحسن الخاطيون بياء مضومة بدل الهزمة وقرأ نافع فى رواية وشيبة بطاء
مضومة بدون همز أى الذين يتخطون الحق الى الباطل ويتعمدون حدود الله (فلا أقسم بما تبصرون
وما لا تبصرون) ولازم بدء أوأصلية رد لانكارهم البعث أى أقسم بما تبصرون وأهل مكة من شئ
كالسما والأرض والشمس والقمر ومحمد ﷺ وما لا تبصرون من شئ كالجنة والنار والعرش
والكرسى وجبريل عليه السلام فالأشياء لا تخرج من قسمين مبصر وغير مبصر فالأقسام
جميع الأشياء على الشمول (انه) أى القرآن (لقول رسول كريم) على الله وهو النبي محمد
ﷺ وانما نسب القرآن هنا لرسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه الذى أظهره للخلق
ودعا الناس الى الايمان به ووجه حجة لنبوته ونسبى فسو راقدا الشمس كورت الى سيدنا جبريل
عليه السلام لأنه الذى أنزلهم السموات الى الأرض وهو كلام الله تعالى يعنى أنه تعالى هو الذى أظهره
فى اللوح المحفوظ وهو الذى رتبوه ولذا قال ابن عباس فى تفسير هذه الآية ان القرآن قول الله نزل به جبريل
على رسول كريم محمد عليه الصلاة والسلام (وما هو) أى القرآن (يقول) يقول قليلا ما تؤمنون ولا يقول
كاهن قليلا ما تذكرون) أى ليس هذا القرآن قول من رجل شاعر لأنه مبين لصنوف الشعر الا
أنكم لاتقصون الايمان به فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم الايمان لعلمتم كذب قولكم انه
شعر وليس يقول رجل كاهن لأنه وارد بشتب الشياطين الاأنكم لاتنذكرون اشتاله على سب
الشياطين فلذلك تقولون انه من باب الكهاة فهو اما من بدء لتأ كيمعنى القاىوا تصب قليلا على نعت
لمصدر محذوف أى تؤمنون ايمانا قليلا وتذكرون تذكرا قليلا فانهم قد يؤمنون فى قلوبهم وتذكرون
بها الا أنهم يرجعون عن ذلك سرعا ولا يتعمون الاستدلال كما أشار تعالى الى ذلك بقوله تعالى انه
فكر وقدر وقال فى آخر الأمران هذا الاسحر يؤثر وامانا نافية فينتفى ايمانهم وتذكرهم البتة أى لا
يؤمنون أصلا بأن القرآن من الله ولا يتذكرون أصلا كيفية نظم القرآن قال مقاتل وسبب نزول هذه الآية

أن الوليد بن الغيرة قال إن محمدا ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عقبه كاهن فرد الله تعالى عليهم بذلك
وقرأ ابن كثير وكذا ابن عامر على خلاف عن ابن ذكوان بالياء التحتية في يؤمنون ويذكرون
وخفف ذال تذكرون حمزة والكسائي وحفص (تنزيل من رب العالمين) أي بل هو تنزيل من
موجدهم على محمد على وجه التنجيم وقرأ أبو الباك (تنزيل أي نزل تنزيل) (ولو تقول علينا بعض
الآقاويل لأخذنا منه بالبين ثم لقطعنا منه الوتين) أي ولو نسب محمدنا قولنا نطقه لأخذنا منه ثم
لنصر بنار قبته فان الوتين هو عرق متصل بالراس من القلب وهذا قيل بما يفعله الملوك بمن يكتب
عليهم والمراد أن نطقه كذب علينا لأمتناه ويقال لو نسب محمدنا قولنا نأذنه في قوله لسلبنا عنه القوة
ثم لقطعنا يابط قلبه بضرب عنقه ويقال لو اقترى محمد علينا قولنا من الكذب لأخذناه بقوة منا وقال
مقاتل لا تقمنا منه الحق فاليمين بمعنى الحق كقوله تعالى انكم كنتم تأتوننا عن اليمين أي من قبل
الحق وقرئ: ولو تقول على البناء للقول (فأمنكم من أحد عنه حاجزين) أي فليس منكم أيها الناس
أحد يمنعنا عن محمد أو عن عقبه (وانه) أي القرآن (تذكره للثقلين) لانهم للثقيفون (وانا نعلم أن
منكم) أيها الناس (مكذبين) بالقرآن بسبب حجاب الدنيا فجازيهم على تكذيبهم (وانه) أي القرآن
(لحسرة) أي ندامة (على الكافرين) عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين يوم القيامة وكذا في دار الدنيا
اذا راوا دواب المؤمنين قال مقاتل أي وان تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم (وانه لخلق اليقين) أي وان
القرآن لخلق يقين انه كلامي نزل به جبريل على رسول كريم ويقال وان الحسرة على الكافرين يوم
القيامة حتى يقين (فسبح باسم ربك العظيم) أي اذ كرتوحيد ربك العظيم تنزيها له عن الرضا بنسبة
ما هو يرى منه وشكر اعلی ما جعلك أهلا لبحائه إليك

﴿سورة العارج ونسعى سورة سأل سائل مكة . أربع وأربعون آية . ومائتان

وست عشرة كلمة . ونمائمائة وأحد وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله) أي طلب طالب عذاب ما هو واقع بالكافرين
في الدنيا والآخرة ليس لذلك العذاب يدفعه عنهم من جهة الله تعالى لانه اذا أوجبت الحكمة وقوعه
امتنع أن لا يفعله الله قال ابن عباس هو النضر بن الحارث حيث قال انكارا واستهزاء اللهم ان كان
هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء واتنا بعذاب أليم فقتل يوم بدر صر ما هو وعقبه
ابن أبي معيط وقال الربيع هو أبو جهل حيث قال أسقط علينا كسفا من السماء وقيل هو الحارث بن
التمنن القهري وذلك أنه لما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه من
كنت مولاه فلي مولاه قال اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السماء فالثبت حتى
رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فمات من ساعته فزلت هذه الآية وقال الحسن
وقتادة لما بعث الله محمدا وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمدا عن هذا
العذاب ومن يقع فأخبره الله عنهم بقوله سأل سائل بعذاب واقع أي عن عذاب فعلي هذا فقله تعالى
سأل سائل حكاية لسؤالهم للعتاد على طريقة قوله تعالى يسألونك عن الساعة وقوله تعالى ويقولون
متى هذا الوعد قال أبو السعود ولعل هذا القول أقرب وقرأ نافع وابن عباس ما أتت حفصة وقرأ ابن
عباس سأل سائل بعذاب واقع للكافرين أي اندفع عنهم وادمن أودية جهنم بعذاب واقع وهذا
قول زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن زيد وقرأ أي على الكافرين (ذی للعارج) أي ذی السموات
فهو خلقها كما قاله ابن عباس ونسبت معارج لان الملائكة يروحون فيها وقال قتادة أي ذی الفواضل

(تنزيل من رب العالمين)
ولو تقول علينا بعض
الآقاويل (يعني النبي ﷺ)
أي لو قال ما لم يؤمر به وأتى
بشيء من قبل نفسه
(لأخذنا منه بالبين)
صلة والمعنى لأخذنا منه القوة
والقدرة (ثم لقطعنا منه
الوتين) وهو يابط القلب
أي لأهلكتنا (فأمنكم من
أحد عنه حاجزين) أي
لا يحجرنا عنه أحد منكم
(وانه) يعني القرآن (لحسرة)
على الكافرين) يوم
القيامة اذا راوا ثواب
متابعيه (وانه لخلق اليقين)
أي وانه اليقين وحق اليقين
(فسبح باسم ربك العظيم)
أي نزهه عن السوء

﴿تفسير سورة العارج﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) أي دعادع

(بعذاب واقع للكافرين)

أي على الكافرين وهو

النضر بن الحارث حين

قال اللهم ان كان هذا هو

الحق من عندك الآية

(ليس له دافع) أي ليس

لذلك العذاب الذي يقع

بهم دافع (من الله) أي

ذلك العذاب يقع بهم من

الله (ذی للعارج) أي ذی

السموات

والنعم وهي تصل الى الناس على مراتب مختلفة وقيل أى ذى الدرجات التى يعطيها أولياءه فى الجنة (تخرج الملائكة والروح) وهو جبريل (إليه) أى الى انتهاء موضع كرامته تعالى وهو الموضع الذى لا يجزى لأحد سواه تعالى فيه حكم وقيل الى عرشه وقرأ الكسائى يخرج بالياء التثنية (فى يوم) من أيامكم (كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا أى يقطعون فى يوم ما يقطعه الانسان فى خمسين ألف سنة لو فرض ذلك وقال وهب ما بين أسفل العالم الى أعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا الى الارض مسيرة ألف سنة لان عرض كل سماء مسيرة خمسمائة سنة وما بين أسفل السماء الى قرار الارض خمسمائة أخرى وقال محمد بن اسحق لوسار بنو آدم من الدنيا الى موضع العرش ساروا خمسين ألف سنة وقوله تعالى فى يوم متعلق بتخرج كرامته على كل من وقيل مقاتل هو متعلق بواقع وقيل متعلق بسال بغير حمزة وهو الذى من السيلان وعلى هذا فالمراد بذلك اليوم يوم القيامة والمراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس خمسون ألف سنة من سنى الدنيا ثم يستقر أهل النار فى دركات النيران قال بعضهم وهذه المدة واقعة فى الآخرة لكن على سبيل التقدير والمضى لو اشتغل بتلك الحكومة والحاسبة عقل الخلق وأذ كاهم لبقى فيه خمسين ألف سنة ثم انه تعالى يتم ذلك القضاء والحساب فى مقدار نصف يوم من أيام الدنيا (فأصبر صبرا جميلا) أى فأصبر صبرا بلا جزع على استنزاه النضر وأمثاله بك وعلى تكذيب الوحى وعلى تغت كفاركم فى السؤال عليك فهذا متعلق بقوله تعالى سأل ومن قرأ سأل بألف محضة فمناهج العذاب لقرب وقوعه فأصبر فقد جاء وقت الانتقام (انهم يرونه بعيدا وراهم قريبا) أى ان الكفار يستبدلون اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة من الامكان على جهة الاحالة وتعلمه قريبا من الامكان هيناقى قدر تناغير متغير علينا ويقال ان كفاركم يعتقدون العذاب غير واقع يوم القيامة وتعلمه واقعا لا بد من وقوعه وهذا لتعليل للاصر بالصبر (يوم تكون السماء كالمهل) أى تصير السماء كدردى الزيت وهذا الظرف متعلق بلبس له دافع أو بحافى معناه كيقع أى يقع العذاب يوم تكون الخ والتعلق بقريبا اذا كان الضمير فى راء للعذاب (وتكون الجبال كالعهن) أى تصير الجبال كالصوف الصبوغ ألوانا وتماوقع التشبيه لان الجبال جديض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا بست وطيرت فى الجواشيت العهن المنقوش اذا طيرته الريح (ولا يسأل جميع حيا) أى لا يسأل قريب قريبه عن أحواله كيف حاله ولا يكلمه لان لكل أحد ما يشغله عن هذا الكلام أولا يسأل قريب قريبا شفاعا واحسانا اليه لعله أن ذلك مفقود وقرأ ابن كثير وأبو جعفر ولا يسأل بضم الياء أى لا يسأل جميع عن حميه ليعترف شأنه من جهته فلا يقال لحيم أين حميمك (يبيصرونهم) أى يعرف الحليم الحليم حتى يعرفه وهو مع ذلك لا يسأل عن شأنه لشغله بنفسه وقرئ يبيصرونهم أى يرونهم ولا يعرفونهم اشتغالا بأنفسهم (يود الجحد لو فتدى من عذاب يومئذ يئنه وصاحبه وأخيه وضيلته التى تؤبه ومن فى الارض جميعا) أى يئنى المشرك أن يفدى نفسه من عذاب يوم القيامة بأولاده وزوجته وأخيه وأقارب الاقرين الذين فصل عنهم ويتهى اليهم التى تضمه فى النسب وتحبهم فى النوايا ومن فى الارض جميعا من الخلاق وقرأ نافع والكسائى يومئذ يفتح الهم على البناء لاضافة يوم الى مبنى والباقيون بكسرها على الاعراب على الأصل فى الأسماء وقرئ من عذاب يومئذ يفتدى عذابا ونصب يومئذ بعذاب لانه فى معنى تعذيب (ثم ينجيهم) معطوف على يفتدى أى يئنى الكافر أن يفتدى نفسه بهذه الأشياء ثم أن ينجيهم ذلك الافتداء (كلا) وهذا هنا ما يعنى حقا فيجئذ كان الوقف على نجيجه وهو وقف تام واما معنى لافتحيئذ كان الوقف على كلا وهو وقف تام وهذا أولى ولا يجامع بينهما فى الوقف بل الوقف على أحدهما الأمر كذلك لا ينجيهم شئ

تخرج الملائكة والروح) يعنى جبريل (إليه) أى الى محل قرب به وكرامته وهو السماء (فى يوم) صلة أى عذاب واقع فى يوم (كان) مقداره خمسين ألف سنة) وهو يوم القيامة (فأصبر صبرا جميلا) وهذا قيل أن أمر بالقتال (انهم) يعنى للشركين (يرونه) أى يرون ذلك اليوم (بعيدا) محالا لا يكون (وزاء قريبا) أى لان ما هو آت قريب ثم ذكر متى يكون ذلك اليوم فقال (يوم تكون السماء كالمهل) أى كدردى الزيت وقيل كالقار للذباب وقدم هذا (وتكون الجبال كالعهن) أى كالصوف الصبوغ (ولا يسأل جميع حيا) أى لا يسأل قريب عن قريب لاشتغاله بما هو فيه (يبيصرونهم) أى يعرف بعضهم بعضا يعنى أن الحليم يرى حميمه ويعرفه فلا يسأل عن شأنه (يود الجحد لو فتدى من عذاب يومئذ يئنه وصاحبه) أى يئنى الكافر (لو) يفتدى من عذاب يومئذ يئنه وصاحبه) أى وزوجته وأخيه وفصيلته (أى عشيرته (التي) فصل عنهم (تؤبه) أى تضمه اليها فى النسب (ومن فى الارض جميعا ثم ينجيهم) ذلك الافتداء (كلا) ليس الأمر كذلك لا ينجيهم شئ

(انها لظي) وهي من أسماء
 جهنم (زراعة للشوى)
 جلد الرأس تقشرها عنه
 (تدعو) أى تدعو
 الكافر باسمه والنافق
 فتقول الى الى (من أدبر)
 عن الايمان (وجمع) للمال
 (فأوحى) أى فأمكنه
 وعانه ولم يؤد حق الله
 تعالى منه (ان الانسان
 خلق هولاء) وتفسير الهولاء
 ما ذكره تعالى من قوله (إذا
 مسه الشر جزوعا) أى
 يخرج من الشر ولا
 يستمسك (وإذا مسه الخير
 منوعا) أى إذا أصاب المال
 منع حق الله تعالى (الا
 للمصلين) يعنى المؤمنين
 (الذين هم على صلاتهم
 دائمون) أى لا يتفنون في
 الصلاة عن سمت القبلة
 (والذين هم بشهادتهم
 قائمون) أى يقيمونها
 ولا يكتمونها (فقال الذين
 كفروا) أى أيها الملم
 مهملين) أى يديمون
 النظر اليك وينظفون
 تحرك (عن الجين وعن
 الشياطين) أى عن جواريتك
 (عزير) أى جماعات
 حلفاء ذلك أنهم كانوا
 يجتمعون عنده يستهزئون
 بهو بأصحابه ويقولون لئن
 دخل هو هؤلاء الجنة
 فلندخلنا قبلهم قال الله تعالى

فقط أى لا ينفعه ذلك الاختداء ولا ينجيهم من العذاب (انها لظي زراعة للشوى) وقرأ حفص بالنصب
 على الاختصاص أو على حال مؤكدة والكتابة عائدة على النار دلالة لفظ العذاب عليها وقرأ الباقون
 بالرفع فتجعل الصكاية حرف عماد وظي اسم ان وزراعة خبرها كأنه قيل ان لظي زراعة أو تجعل
 ضمير القصة وهو اسم ان وظي مبتدأ وزراعة خبرها والجملة خبر عن ان والتقدير ان القصة لظي زراعة
 للشوى أى قلاعة للاعضاء التى فى أطراف الجسم تعود كما كانت وهكذا أبدأ فلا تترك لحملها جلدا
 الا أحرقت (تدعون من أدبر) عن الطاعة (وتولى) عن الايمان (وجمع فأوحى) أى جمع للمال فجعلنى
 وعاء ولم يؤد حقوقه أى ان النار تدعوهم بلسان الحال أو ان الله تعالى يخلق للكلام فى جرم النار حتى
 تقول صر بحالى يا كافر الى يا منافقى ثم تلتقطهم لتقطع الحب فقوله تعالى أدبر وتولى اشارة الى الاعراض
 عن معرفة الله تعالى وطاعته وقوله وجمع اشارة الى الحرص وقوله فأوحى اشارة الى طول الامل وهذه
 مجمل آيات الدين (ان الانسان خلق هولاء) أى جبل جبلة هو فيها قبلة العبر وشدة الحرص (إذا مسه
 الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) أى إذا أصابه الفقر والمرض ونحوهما صار جزعا شاكيا وإذا أصابه
 السعة والصحة صار مانعا للعرف شحيحا بالغير ملتفت الى الناس وإنما ذم الله الانسان على ذلك
 لانه قاصر النظر عن الاحوال الجسدية العاجلة فالواجب عليه أن يكون مشغولا بأشغال الآخرة فإذا
 وقع فى مرض أو فقر كان راضيا به لعله أنه فعل الله تعالى وإذا وجد المال والصحة صر فمما الى طلب
 للمعادات الآخرة (الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون) بأن لا يتركوهما فى وقت من الاوقات
 ولا يشغلهم عنها شاغل (والذين فى أموالهم حق معلوم) أى نصب معين يستوجبونه على أنفسهم تقربا
 الى الله تعالى واشفاقا على الناس (لسائل) أى الذى يسأل (والحرور) أى الذى يشغف عن السؤال
 فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) حيث يتبعون أنفسهم فى الطاعات البدنية
 والمالية طمعا فى الثوبة الآخرة فيستبدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء (والذين هم من عذاب
 ربهم مشفقون) أى خائفون على أنفسهم مع الملم من الاعمال الفاضلة استعظاما لجنابه تعالى
 واستقصارا لاعمالهم الحسنة (ان عذاب ربهم غير مأمون) فلا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى
 وان بالغ فى الطاعة (والذين هم لغربهم حافظون الاعلى أزواجهم) أى الأربع (أو ما ملكت أيمانهم)
 من الولائد بغير عدد (فانهم غير مأمونين) بالاستمتاع بهم (فمن ابتغى وراء ذلك) أى فمن طلب لنفسه
 وراء ما ذكر من الأزواج والمال وما كان (فأولئك هم العادون) أى المجاوزون للحدود فدخل فى هذا
 حرمة وطء الذكور والبهايم والزنا (والذين هم لأمانتهم) أى لما اتصموا عليه من أمر الدين والدنيا
 (وعهدهم) فيها بينهم وبين ربهم أوفيا بينهم وبين الناس (راعون) أى حافظون بالقوام وقرأ ابن
 كثير لأمانتهم بالافراد (والذين هم بشهادتهم قائمون) وقرأ حفص بألف بعد الدال على الجمع
 والباقيون على التوحيد أى يقومون بالشهادات بالحق عند المحاكم ولا يكتمونها وهذه الشهادات
 من جملة الامانات الا انه تعالى خصهم من بينها اظهارا لفضلها لان فى اقامتها احياء الحقوق وفى تركها
 تضيقها وروى عطاء عن ابن عباس قال والرد الشهادة بأن الله واحد لا شريك له (والذين هم على
 صلاتهم يحافظون) أى يهتمون بحالها حتى يؤتى بها على أكمل الوجوه (أولئك) أى الموصوفون
 بتلك الصفات الثمانية (فى جنات مكرمون) بالشواب والتحف (فقال الذين كفروا قبلكم مهملين)
 أى أى شئ ثبت لكفار مكة مسرعين جهنم ما دى أعناقهم اليك مقبلين بأبصارهم عليك (عن
 الجين وعن الشياطين عزير) أى يجتمعين فهذه الاربعة أحوال الموصولين الذين لا يتركون
 يحفظون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا وفارقا فارقا يستمعون منه ويستنهزئون بكلامه

فلا يستوجب احد الجنة بشرفه وماله لان الخلق كلهم من أصل واحد بل يستوجبونها بالطاعة (فلا أقسم) لاصلة وقوله (وما نحن بمسوقين) أي بمغلولين نظير هذا فقد تقدم في سورة الواقعة (فترهم في نحوسوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسختها آية القتال (يوم يخرجون من الأجنات) أي القبور (سراعا كأنهم إلى نصب) أي إلى شيء منصوب من علم أو راية (يوفضون) أي يسرعون (خاشعة أصدانهم) أي ذليلة خاشعة لا يرفعونها لذلتهم (ترهم ذلة) أي يشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يعني يوم القيامة

﴿تفسير سورة نوح عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أذركم قومك) أي بأن خوفهم عذاب الله (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم قال يا قوم) إلى قوله (يعجز لكم من ذوبكم) من صلة (ويؤخركم) عن العذاب (إلى أجل مسمى) وهو أجل الموت فموتوا غير ميتة من يهلك بالعذاب

(إنا أجل الله إذا جاء لا يؤخر) أي إذا جاء أجل في الموت لا يؤخر (لو كنتم تعلمون) ذلك وقوله (الافرازا) دعوتهم

ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلدخلنا قبلهم فنزلت هذه الآية (أطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) كما يدخلها المسلمون (كلا) أي لا يكون ما طمعوا فيه أصلا لان ذلك ممن فارغ (إنا خلقناهم مما يعلمون) وهو النطفة المذرة فمن أين ينشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم فكيف يليق دخولهم الجنة لو لم يتصفوا بالإيمان والعرفة (فلا أقسم) أي اذا كان الأمر كما ذكر من اننا خلقناهم مما يعلمون فأقسم (رب المشرق) أي مشارق الشتاء والصيف (والمغرب) أي مغارب الشتاء والصيف فاعشرق الشتاء والصيف مائة ومائون منزلا وكذلك للفرين (إنا لقادرون على أن نبدل خيرنا منكم) أي بطريق الإهلاك ولم يحصل ذلك وإنما هدد الله تعالى القوم بهذا لكي يؤمنوا (وما نحن بمسوقين) أي بعاجزين على أن نبدل خيرا منهم وليس تأخير عقابهم لعجز بل لحكمة داعية إليه (فترهم) أي تركهم فيها من الإباطيل (نحوسوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم أو يهزأوا في كفرهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) وهو يوم البعث عند النفخة الثانية (يوم يخرجون من الأجنات) أي القبور بدل من يومهم بدل كل من كل ورقى يخرجون على البناء للفقول (سراعا) إلى جهة صوت الداعي (كأنهم إلى نصب) وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد وهي التي تنصب فتعبد من دون الله تعالى والباقيون بفتح النون واسكان الصاد وهي رواية أبو عمران الجوني ومجاهد بفتح النون أي منصوب كالعلم وقرأ الحسن وقتادة بضمة فسكون وهو الضم للنصب للعبادة (يوفضون) أي يسرعون (خاشعة أصدانهم) فلا يرفعونها ولا يبرون خيرا (ترهم ذلة) أي يعاودهم سواد الوجوه (ذلك) أي وقوع الأحوال الماتلة (اليوم الذي كانوا يوعدون) في الدنيا إن لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب الذي سألوا عنه

﴿سورة نوح عليه السلام مكية ثمان وعشرون آية . ومائتان

وأربع وعشرون كلمة . ونسبع مائة وتسعة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إنا أنزلنا نوحا إلى قومه) وكانوا جميع أهل الأرض أهل عصره (أن أذركم قومك) وإن حرف مصدرى والنعى أرسلناه بأن قلنا له أذركم أي أرسلناه بالأمر بالانذار ويجوز أن تكون مفسرة وقرأ ابن مسعود أذركم بغير أن على إرادة القول والتقدير إنا أرسلناه وقلنا له أذركم (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) على ما هم عليه من الأعمال الخبيثة فلما جاءهم (قال يا قوم اني لكم نذير مبين) أي موضع لحقيقة الأمر بلغة تعلمونها (أن اعبدوا الله واتقوه) فالأمر بالعبدية يتناول جميع الواجبات والتدابير من أفعال القلوب وأفعال الجوارح والأمر بالتقوى ويتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات (وأطيعوا) فالأمر بطاعة نوح يتناول أداء جميع الأمور وترك جميع المنهيات (يعجز لكم من ذوبكم) أي بعض ذوبكم وهو ما سلف في الجاهلية فالاسلام بحبه (ويؤخركم إلى أجل مسمى) أي إلى أمد قدره الله تعالى لهم بشرط الإيمان أي أن الله يقضى على قوم نوح مثلان آمنوا عمرهم الله ألف سنة وإن بقوا على كفرهم أهلكتهم الله على رأس تسعمائة سنة (إن أجل الله) أي أن ما قدر الله لكم على تقدير بقائكم على الكفر (إذا جاءكم) أي ما أتكم عليه من الكفر (لا يؤخر) فبادروا إلى الإيمان والطاعة قبل مجيئه (لو كنتم تعلمون) شيئا لسايرتم على ما أمرتكم به فلما أيس نوح منهم بعد ما دعاهم ألف سنة الاحسين عابا فلم يؤمنوا ولم يقبلوا نبيته (قال) أي نوح (رب اني دعوت قومي إلى الايمان والطاعة (لا يلاؤنهم) أي دأبنا من غير فتور (فلم يزدكم دعائي الا فرارا) بما

نفرا عن طاعتك وادبارا عني (واني كما دعوتهم) الى الايمان بك (لتغفر لهم) ما سلف من ذنوبهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لتلا يسمعون صوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا بها وجوههم مبالغة للاعراض عني لتلا يروني (وأصروا) أي وأقاموا على كفرهم (واستكبروا) عن اتباعي (استكبارا) لأنهم قالوا (٤٠٣)

(ثم اني دعوتهم جهارا) أي أظهرت لهم الدعوة (ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا) أي خلطت دعاءهم بالعلاية بدعاء السر (فقلت استغفروا ربكم) أي قوله ويجعل لكم أنهارا وذلك أنهم لم يذكروا حاجس الله عنهم المطر وأعقم أرحام نساءهم فهلكت أموالهم ومواسبهم فوعدهم نوح ان آمنوا أن يرد الله عليهم ذلك فقال (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي كثيرة البر يريد كثرة للطر (ويمدكم بأموال وبنين) أي يعطكم زينة الدنيا وهي المال والبنون (مالكم لا ترجون الله) أي لا تخافون الله (وفارا) أي لا تخافون الله عظمة (وقد خلقكم أطوارا) أي حالا بعد حال

دعوتهم اليه (واني كما دعوتهم) الى الايمان والتوبة (لتغفر لهم) بسببهما (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أي سدوا مسامعهم لكيلا يسمعوا دعوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا رؤسهم بثيابهم لكيلا يسمعوا صوتي ولا يروني (وأصروا) على الكفر والمعاصي (واستكبروا) عن الايمان والتوبة (استكبارا) عظاما بالغا الى النهاية القصوى (ثم اني دعوتهم) الى التوحيد والتوبة (جهارا) أي بأعلى صوتي (ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا) فتراب دعوة نوح عليه السلام ثلاثة فبدا بالمناصفة في السر فجازوه بالأمور الأربعة ثم نبي المجاهرة وهي أشد من الاسرار ثم جمع بين الاعلان والاسرار والجمع بينهما أعظم من الافراد (فقلت لهم) استغفروا ربكم بالتوبة عن الكفر والمعاصي (انه كان غفارا) في حق كل من استغفره (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي مطرا دائما (ويمدكم بأموال وبنين) أي يعطكم أموالا بلا بقر وغنا وبنين ذكورا وإناثا (ويجعل لكم جنات) أي بساتين (ويجعل لكم أنهارا) تجري لمنافعكم قيل ما كذبوا نوحا عليه السلام حبس الله عنهم المطر أربعين سنة وقطع نسل دوابهم ونساءهم أربعين سنة وأهلك جناتهم وأبىس أنهارهم قبل ذلك بأربعين سنة فوعدهم نوح أنهم ان آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الحبوب يدفع عنهم ما كانوا فيه (مالكم لا ترجون الله وقارا) أي أي سبب حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالايمان به والطاعة له (وقد خلقكم أطوارا) أي احوال ان الله خلقكم على حالات حتى تطفأتم علقا ثم مضى فخلقكم عظاما ولما تم أنشأكم خلقا آخر وهو القاء الروح فيه ويقال احوال انه تعالى خلقكم أصنافا مختلفين بخلاف بعضهم بعضا (ألم تروا) أي ألم تحيروا كفار مكة (كيف خلق الله سبع سموات طباقا) أي متوازية بعضها فوق بعض مثل القبة ملتزمة أطرافها (وجعل القمر فيهن نورا) أي منورا لوجه الأرض في ظلمة الليل ونسبته للكل مع أن في السماء الدنيا لأن كل واحدة من سبع سموات شافقة لا يحجب ما وراءها فيرى الكل كأنها سماء واحدة (وجعل الشمس سراجا) يزيل الظلمة ويصير أهل الدنيا في ضوئها وجه الأرض كما يصير أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره (والله أنبتكم من الأرض نباتا) أي أنبتكم من الأرض فنتب من نباتات عسبها والغي والله أنشأكم منها فأنشأتم نشأة عجيبة فانه تعالى انما يخلق من النطف وهي متولدة من الاغذية المتولدة من النبات المتولد من الأرض (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عند موتكم (ويخرجكم) منها عند البعث والحشر (اخراجا) محققا لا ريب فيه (والله جعل لكم الأرض بساطا) تتقلبون عليها لتقلبكم على بسطكم في بيوتكم (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) أي لتأخذوا فيها طرقا واسعة (قال نوح) مناجيا له تعالى (رب انهم عصوني) فيما أمرتهم بمن التوحيد والتوبة (واتبعوا ما لم يزد الله وولده الا خسارا) وهم رؤساؤهم الذين يدعونهم الى الكفر وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ولده يفتح الواو واللام والباقون بضم الواو واسكان اللام (ومكروا مكرا كبيرا) معطوف على صلة من أي واتبعوا من مكروا الخ أي كأن الرؤساء قالوا لأتباعهم ان آلهتهم خير من اله نوح لأن آلهتهم يعطونكم المال والولد واله نوح لا يعطي شيئا لأنه فقير فيها المكركر صرفهم

الأرض (والله أنبتكم من الأرض) أي جعلكم تنبتون من الأرض (نباتا) وذلك أنه خلق آدم من الأرض وأولاده منه (ثم يعيدكم فيها) أمواتا (ويخرجكم) منها أحياء (اخراجا) وقوله (سبلا فجاجا) أي طرقا يابنة وقوله (واتبعوا ما لم يزد الله وولده الا خسارا) أي اتبعوا أشراهم الذين لا يزيدون بانعام الله عليهم بالمال والولد الا طغيانا وكفرا (ومكروا مكرا كبيرا) أي أفسدوا في الأرض فسادا عظيما بالكفر وتكذيب الرسل

(وقالوا) لسفلتهم (لا تترنن)
آلهتكم ولا تترنن ودا)
الى قوله ونسرا وهي اسما
أوثانهم (وقد أضلوا كثيرا)
أى ضل بسببها كثير من
الناس كقوله رب انهن
أضلن كثيرا من الناس
(ولا تزد الظالمين الاضلالا)
دعاهم من نوح عليهم بأن
يزيدهم الله ضلالا
وذلك أن الله أخبره انه
لن يؤمن من قومه الا من
قد آمن فلما لبس نوح من
إيمانهم دعا عليهم بالاضلال
والهلاك قال الله تعالى (عا
خطاياهم) ماصلة أى من
خطاياهم التى ارتكبوها
(أغرقوا) بالطوفان
(فأدخلوا نارا) يعنى بعد
الغرق أدخلوا جهنم (فلم
يجدوا لهم من دون الله
أنصارا) أى لم يجدوا من
ينصهم من عذاب الله (وقال
نوح رب لا تترك على
الأرض من الكافرين
ديارا) أى نازل دار والمعنى
أحدا (انك ان تدرهم)
فلا تهلكهم (يضلوا
عبدك) أى يدعوهم الى
الضلال (ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا) أى الامن يفجر
ويكفر وذلك أن الله أخبره
انهم لا يلدون مؤمنا (رب
اغفرلى ولوالدى) وكانا
مؤمنين (ولن دخل بيتى)

أى مسجدى

عن طاعة نوح وأقال الأتباعهم هذه الأصنام آلهة لكم وكانت آلهة آبائكم فلو قبلتم قول نوح لاعتزتم
على أنفسكم بأنكم كنتم جاهلين ضالين وعلى آبائكم بأنهم كانوا كذلك وهذه الاشارة صارفة لهم
عن الدين وقرأ العلامة كبارا بضم الكاف وتشديد الباء وقرأ عيسى وأبو الساك وابن عيصن
بالضم والتخفيف وقرأ زيد بن على وابن عيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف الباء (وقالوا)
أى الرؤساء للسفلة معطوف على الصلة أيضا وتبعوا من قالوا (لا تترنن آلهتكم) أى لا تتركوا
عبادتها الى عبادة رب نوح (ولا تترنن ودا ولا سواها ولا يثوث ويعوق ونسرا) أى ولا تترك
عبادة هؤلاء وقرأ نافع ودا بضم الواو والياقوت بفتحها وقرأ العلامة يثوث ويعوق بغير تنوين
للعلمية والوزن أو للعلمية والعجمة وقرأهما الأعمش مصروفين للتناسب أو على لغة من يصرف
غير المنصرف مطلقا ولعل هذه الأسماء الخمسة أسماء أولاد آدم فلما ماتوا قال ابليس لمن بعدهم
لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون اليهم ففعلوا فملامات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يسبونهم
فبيدوهم حتى بعث الله نوحا عليه السلام ولهذا السبب نهى الرسول عن زيارة القبور أو لأولم أذن فيها
وقال كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزروها فان زيارتها نذكرة (وقد أضلوا كثيرا) معطوف
على صلة من أى واتبعوا من قد أضلوا خلقا كثيرا وهم الرؤساء أو الأصنام أجريت مجرى الآدميين
كقوله تعالى ألهم أرجل (ولا تزد الظالمين) أى للمشركين (الاضلالا) أى عذابا أو ضلالا فى أمر
دينهم وهذا معطوف على قوله تعالى رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد الواو
الناتبة عنه قالوا وليست من كلام نوح ثلاث يصف الانشاء على الاخبار لكن الظاهر أن المراد بالاخبار
طلب النصر عليهم فيجوز أن تكون الواو من كلام نوح أى قال نوح رب انهم عصوني وقعد عجزت
وأيسر عنهم فانصرنى عليهم وقال لا تزد الظالمين الاضلالا (عاطختهم أغرقوا) وماصلة ومن تعليمية
أى من أجل خطيتهم وسببها أغرقوا بالطوفان لا بسبب آخر وقرأ أبو عمرو خطاياهم وقرأ ابن
مسعود من خطيتهم ما أغرقوا فآخر كلمة فاعلى هذه القراءة فماع بعد فى تقدير المصدر وقرئ
خطيتهم بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ خطيتهم بالتوحيد على إرادة الجنس أو إرادة الكفر
فقط والخطيئات والخطايا كلاهما جمع خطيئة الا أن الأول جمع سلامة والثانى جمع تكسير (فأدخلوا
نارا) فى التبرقان عذاب القبر عقب الاغراق وان كانوا فى الماء لأن الفاء تدل على أن ادخالهم فى النار
حصل عقب الاغراق فلا يمكن حمل النار على عذاب جهنم فى الآخرة قال الضحاك انهم كانوا فى حالة
واحدة يفرقون من جانب ويحرقون فى الماء من جانب بقدره الله تعالى (فلم يجدوا لهم من دون الله
أنصارا) وهذا تكرر يرض بأنهم إنما واظبوا على عبادة الأصنام لتكون دافعة لآفات عنهم جالبة للنفع
اليهم فلما جاءهم عذاب الله لم ينتفعوا بتلك الأصنام وما قدرت على دفع عذاب الله تعالى عنهم (وقال
نوح رب لا تترك على الأرض من الكافرين ديارا) أى أحدا (انك ان تدرهم يضلوا عبادك) عن
دينك من آمن بك ومن أراد أن يؤمن بك (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) أى الا من سيفجر ويكفر
(رب اغفرلى ولوالدى) أى أبوى ملك وشما حانت أنوش فانها كانت مؤمينة وأخرج ابن أبى حاتم أن
الراد الله وجهه فاسم أبيه ملك واسم حده متوشلخ بفتح الليم وتشديد اللام الفوقية للمجموعة بعدها
واوسا كنهة وفتح الشين العجمة واللام بعدها خاء معجمة وقرأ الحسن بن على رضى الله عنه ما يحى
ابن يعمر والنخعي ولولدى أى ابنى سام وحام وقرأ ابن جبير والجبلى ولوالدى بكسر اللام أى ابى
فيحتمل أن يريد عليه السلام أباه الأقرب الذى ولده وإن يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من
ولده وكان يئنه وبين آدم عشرة آباء ولم يكن منهم كافر كما قاله عطاء (ولن دخل بيتى) أى منزلى أو

(مؤمنين وللمؤمنات) الى يوم القيامة (ولازد الظالمين الانتابا) اى هلاكا ودمارا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قل أوحى الى) أى أخبرت بالوحي من الله الى (أنه اسمع نقر من الجن) وذلك ان الله بث نقر من الجن ليستمعوا قراءه التالى ﷺ وهو يصلى الصبح بطن نخلة وهو لاء (٤٥)

الذين ذكر وافى قوله واذصرنا اليك نقر من الجن الآية فلما رجعوا الى قومهم (قالوا انا سمعنا قرأنا عجا) اى فى فصاحته وبيانه وصدق اخباره (وأنه تعالى جد ربنا) اى جلالاته وعظمته عن أن يتخذ ولدا واصاحبه (وأنه كان يقول سمعناها على الله شططا) اى يقول جاهلنا غلوا فى الكذب حين يصفه بالولد والاصاحبه (وأنا نلنا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) اى كنا نظنهم صادقين فى قولهم ان الله صاحبه ولدا حتى سمعنا القرآن وكنا نظن أن أحدا لا يكتب على الله واتقطع هنا قول الجن قال الله تعالى (وأنه كان رجال من الانس) الآية وذلك أن الرجل فى الجاهلية كان اذا سافر فأنسى فى الأرض التفر قال أعوذ بتسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه يعنى الجن يقول الله تعالى (فزادهم رهقا) اى زادهم هذا التموز غفينا وذلك انهم قالوا سدا للجن والانس) وأنهم

مسيدي أو سفيثي وقيل لن دخل ديني دخولا مع تصديق القلب (مؤمنا) خرجت بهذا القيد امرأته وابنه كنعان (وللمؤمنين وللمؤمنات) الذين يكونون من بعدى الى يوم القيامة (ولازد الظالمين) أى الكافرين (الانتابا) أى الاهلا كما فاستجاب الله دعاءه عليه السلام فأهلكهم بالكلية ﴿سورة الجن وتسمى سورة قل أوحى مكية وهى ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة . ومائة وسبعون حرفا﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) بأشرف الخلق (أوحى الى) وقرأ أبو عمرو فى رواية يونس وهرون وحى بضم الواو بغير ألف وقرئ أوحى بالهمزة من غير واو أى أنزل الى جبريل فأخبرنى (أنه اسمع نقر من الجن) أى ان الشأن اسمع القرآن تسعة نقر من جن نصيبين بالجن (فقالوا) بعدما آمنوا ورجعوا الى قومهم ياقومنا (اننا سمعنا قرأنا) أى كتابا مقروا (عجا) أى خارجا عن عادة أمثاله من الكتب الالهية مبينا لكلام الناس فى حسن النظم ودقة المعنى (يهدي الى الرشدا) أى الى الصواب وهو لاله الله (فأما به) أى بذلك القرآن أو بالرشد الذى فى القرآن وهو التوحيد (ولن نشارك بر بنا أحدا) أى ولن نعوذ الى ما كنا عليه من الاشراك بهوذ كالحسن أن منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين (وأنه تعالى جد ربنا) أى وأن الحديث ارتفع عظمة ربنا أى عظم سلطانه أو ارتفع غناه أى وصفه بالاستغناء عن الزوجة والولدا وتعالى حقيقته عن جميع جهات التعلق بالغير وقرئ مجد ربنا بكسر الجيم أى تعالى صدق بر بيته عن اتخاذ صاحبه والولد وقرئ مجدربنا نصب جدا على التمييز (ماتخذ صاحبه والولدا) هذه الجملة مفسرة لما قبلها وبضمهم جعل ماصدرة متعلقة بتعالى فحينئذ تكون لازائدة على تعالى صفة ربنا ماتخذ زوجة وولدا كانسبه الكفار (وأنه) أى الحديث (كان يقول سمعناها) أى جاهل مناوهوا بليس (على الله شططا) أى قولنا جاوزا للحد بعيدا عن الصدق وهو وصفه تعالى بآيات الشريك والصاحبه والولد (وأنا نلنا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) أى كنا نظن أنه لن يكتب على الله تعالى أحد أبدا وذلك اتبعنا قوله وهذا اعتذار منهم عن تقليد سمعناهم بليس (وأنه) أى الحديث (كان رجال من الانس) فى الجاهلية (يعوذون) اى يلتجئون (برجال من الجن فزادهم رهقا) أى ظلموا ذلك انهم اذا سافروا وسفروا أو اصطادوا واصيدوا أو نزلوا وادياخافوا من الجن لأنهم تعبت بهم فى بعض الأحيان فقلوا نعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فى آمنون بذلك ولا يرون الاخيرا فتريد الجن والانس اضلالهم حتى استعاضوا بهم (وأهم) أى الانس (ظنوا) كما ظنتم أيها الجن (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت وأنه لن يبعث الله أحدا للرسالة على ما هو مذهب البراهمة (وأنا لمسننا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) وأننا قبل أن أنما طلبنا بلوغ السماء لاستعاج كلام أهلها فصادفناها قد ملئت من جهة الحراس الأقوياء وهم الملائكة الذين يمنعون من الاستعاج ومن شعل منقضة من نار الصكوك (وأنا كنا) قبل مبعث محمد (تعدمنها) أى السماء (مقاعد) خالية من الحرس (للسمع) أى لأجل الاستعاج (فمن يستمع الآن) أى بعد مبعث محمد فى مقعد من المقاعد

ظنوا (الآية يقول ظن الجن) (كما ظنتم) أيها الانس (أن لن يبعث الله) يوم القيامة (أحدا) قالت الجن (أنما لمسننا السماء) اى رمنا استراق السمع (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) من الملائكة (وشهبا) من النجوم بر يدون حرسا بالنجوم من استعاجنا (وأنا كنا) قبل ذلك (تعدمنها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن

يحبده شهاباً رصداً) أى كواكب حافظة تمنع من الاستمتاع (وأنا لا ندرى أشرأر يدمن فى الأرض) بحديث رجم الكواكب (أم أراد بهم رهم رشا) أى خيرا (وأنا) (٤٠٦) الصالحون) بعد استماع القرآن أى بررة أتقياء (ومنادون ذلك) أى دون البررة (كننا طرائق قددا)

(يحبده) أى لأجله (شهاباً رصداً) أى شهاباً قادراً وصله ليرجم به (وأنا لا ندرى أشرأر يدمن فى الأرض أم أراد بهم رهم رشا) أى وأنا لا نعلم أشرأر يدمن فى الأرض حين منعنا من الاستماع أم أراد بهم رهم خيرا أى ولما سمعوا قراءة النبى صلى الله عليه وسلم عملوا انهم منعوا من صعود السماء حراسة للوحى (وأنا منا الصالحون) أى المتقون (ومنادون ذلك) أى ومن أقوم غير صالحين (كننا طرائق قددا) أى كنا قبل هذا ذوى مذاهب مختلفة قال السدى الجن أمثالكم فيهم مرجة وقدرية وروافض وخوارج (ولن نعجزه هرباً) ان طلبنا وقوله (فلا يخاف) أى لا يخاف نفساً (ولارهاقاً) أى ظمأ والمعنى لا يخاف ان ينقص من حسنة ولا يزداد في سيئاته (وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون) أى الجاثرون عن الحق (فمن أسلم فأولئك تحروا رشا) أى قصداً وطريق الحق قال الله تعالى (وأن لو استقاموا على الطريقة) أى لو آمنوا جميعاً بنى الخلق كلهم الانس والجن (لأسقيناهم ماء غدقاً) أى لو سغننا عليهم الرزق وقرأ الأعمش بضم واو الضمير (لنفتنهم فيه) أى فى ذلك الماء الذى هو كناية عن العيش الواسع فان من آمن بالله فأتم الله عليه كان ذلك الانعام اختباراً حتى يظهر أنه هل يشتغل بالشكر أم لا وهل ينفق تلك النعم فى طلب مرضى الله أو فى مرضى الشيطان (ومن يعرض عن ذكر ربه) أى عن طاعته وعن كتابه القرآن (يسلكه عذاباً صاعداً) أى يدخله فى عذاب شديد وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بالياء التحتية لأعادة الضمير على الله والباقون بالنون روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن صعدا جبل فى جهنم وهو صخرة ملساء وأنحس فيكف الكافر صعودها ثم يجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقام حتى يبلغ أعلاها فى أربعين سنة فإذا بلغ أعلاها جنب إلى أسفلها ثم يكف الصعود مرة أخرى فهذا ذنبه أبداً (وأن الساجدة) أى وأوحى إلى أن الساجدة (فلا تدعوا مع الله أحداً) أى فلا تعبدوا مع الله أحداً غيره والمراد بالمساجد البيوت التى تبنيها أهل الملل للعبادة فيدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين وذلك أن أهل الكتاب يشركون فى صلاتهم فى البيع والكنائس فأمر الله المسلمين بالتوحيد والاخلاص (وأنه) أى وأوحى إلى أن الحديث (لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً) أى لما قام النبى يعبد الله صلاة الفجر يبطن نخل كاد الجن يزدحمون عليه متراكبين تعجبا بممارأوا من عبادته ومن اقتداء أصحابه به قائموا وكما وساجداً وأعجاباً بما تامل من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا مثله وقرأ نافع وشعبة بكسر الهمزة على الاستئناف بناء على أن هذا من كلام الجن لأن جملة التى يصلى فيها وقيل

الأعضاء التى يسجد عليها وقيل يعنى السجدة الله جمع مسجد بمعنى السجود (فلا تدعوا مع الله أحداً) أمر بالتوحيد فى الصلاة (وأنه لما قام عبد الله) يعنى النبى ﷺ لما قام يبطن نخله (يدعوه) أى يدعوا الله (كادوا يكونون عليه لبداً) أى كاد الجن يتراكبون عليه ويزدحمون حرصاً على ما يسمعون وزغبة فيه وقوله

الوحي

للوحى والمعنى وأنه لما قام النبي بعد الله وحده مخالفا للمشركين في عبادتهم الأوثان كاد للمشركون
 يزدهون عليه مترا كين ليبتلوا الحق الذى جاء به ويطفقوا نور الله فى الله الا أن ينصره على من
 عاداه وقرأ هشام لبدا بضم اللام والباقون بكسرها واعلم أن المشدة في هذه السورة ستة عشر ثمان
 منها يجب فيها التفتيم أنه استمع وأن المساجد لله واحدة يجب فيها الكسرة اسمعنا وثلاثة عشر يجوز
 فيها الوجهان فالأنت عشرة فتحها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرها الباقر وهي وأنه تعالى جد
 ربنا أو كان كان يقول وأنا ظننا أنه كان رجال وأنهم ظنوا وأننا لسن السماء وأنا كنا وأنا لندرى وأنا
 الصالحون وأنا ظننا وأننا لسن اسمعنا وأنا لسن السمعون والواحدة كسرهما ابن عامر وأبو بكر وفتحها
 الباقر وهي وأنه لما قام عبد الله (قل أنا أدعور في) أى أعبدته وأدعوا لخلق اليه (ولا أشرك به
 أحدا) أى ولا أشرك برى في العبادة أحدا قرأ العامة قال على التبية وقرأ عاصم وحزرة قلى يكون
 نظيرا لما بعده وسبب نزول هذه الآية ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر
 عظيم وقد عادت الناس كلهم فاربع من هذا ونحن نحبك فزلت وهذا حجة لعاصم وحزرة ومن قرأ
 قال حمل ذلك على أن القوم لما قالوا ذلك أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إنما أدعور في فحكى الله
 ذلك عنه بقوله قال أو يكون ذلك من بقية حكاية الجن أحوال الرسول لقومهم (قل) بأشرف الخلق
 لهؤلاء الذين خلقوك (انى لأملك لكم ضرا ولا رشدا) أى انى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا وكفرا ولا
 أسوق اليكم نفعا ولا هدى وقيل الضر الموت والرشدا الحياة ومعنى الكلام أن النافع والضار والمرشد
 والنوى هو الله وأن أحدا من الخلق لا قدرة له عليه وقرأ أنى غيا ولا رشدا (قل انى لن ينجيني من الله
 أحد) ان عيسى (ولن أجدمن دونهم من ملتحدا) أى ملجأ وموضع الاختفاء ان أرادنى بضر (الا بلاغا
 من الله ورسالاته) وهذا استثناء من قوله لأملك وقوله ورسالاته عطف على بلاغا ومن الله صفته
 لاصلته أى لأملك لكم الانبليغا كاتسانه تعالى ورسالاته التى أرسلت بها (ومن يص الله ورسوله)
 فى الأمر بالتوحيد (فان له نار جهنم) العامة على كسر همزة ن لان ما بعد فاما الجزاء موضع ابتداء ولذلك
 حمل سيبويه ومن عاد فينتقم الله منه ومن كفر فأنتقمه ومن يؤمن به فلا يخاف على ان البلد فيها
 مضر وقرأ طلحة بفتحها على أنها مع ما فى جزها فى تأويل مصدر واقع خبرا مبتدأ مضر تقديره
 جزاؤه أن له نار جهنم أو فحكمه أن له نار جهنم كقوله تعالى فأن الله خمسة أى فحكمه أن الله خمسة
 (خالدين فيها أبدا) بلانهاية (حتى اذارأوا ما يوعدون) من فنون العذاب فى الآخرة (فيسمعون)
 حينئذ (من أضعف ناصرا وأقل عددا) أى أعوانا فهناك يظهر أن القوة والعدد فى جانب المؤمنين
 أقوى جانب الكفار (قل ان أدري أقرب ما يوعدون أم يجعل لى أمدا) أى أجال بعيدا لما سمع
 للمشركون ذلك قال النضر بن الحرث انكرا له واستنزه به متى يكون ذلك للوعد فأقر الله تعالى
 هذه الآية قل لمن تعجلوا بالعذاب ما أدري فان وقوعه متيقن أما وقت وقوعه فغير معلوم (عالم الغيب)
 خبير مبتدأ مخوف أى هو عالم بزل العذاب وقرى بالنصب على المدح وقرأ السدى علم الغيب
 بصيغة الماضى ونصب الغيب (فلا يظهر على غيبه أحدا) أى فلا يطلع الله على غيبه اطلاعا كاملا
 ينكشف به جليلة الحال انكشافا تاما موجب لعين اليقين أحدا من خلقه (الامن ارضى من
 رسول) أى الارسلوا ارتضاء لاطلاعه على بعض غيوبه المتعلقة برسالاته وقرأ الحسن يظهر بفتح
 الياء والهاء وأحدا فعلى به (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رسدا) أى فان الله تعالى يجعل من
 جميع جوانب ذلك الرسول عند اطلاعه على غيبه حرسا من الملائكة يحفظونه من الجن لئلا يستمعوا
 قراءة جبريل فيلقوه الى السكينة قبل الرسول حتى يبلغ جبريل ما أطلعه الله عليه من بعض النيوب

(ولن أجدمن) أى ملجأ (الا بلاغا من الله ورسالاته) لكن أبلغ عن الله بما أرسلت به ولا أملك الكفر والايمن وهو قوله (لأملك لكم ضرا ولا رشدا) وقوله (حتى اذارأوا) يعنى الكفار (ما يوعدون) من العذاب النار (فيسمعون) حينئذ (من أضعف ناصرا) أنا وهم (وأقل عددا) قل ان أدري أى ما أدري (أقرب ما يوعدون) من العذاب (أم يجعل لى) أى أجال بعيدا (فان له نار جهنم) أى هو عالم الغيب (فلا يظهر) أى فلا يطلع (على غيبه) أى ما غيبه عن العباد (أحدا) الامن ارضى أى اصطفى (من رسول) فانه يطلعه على ما يشاء من الغيب معجزته (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رسدا) أى يجعل من جميع جوانبه رسدا من الملائكة يحفظون الوحى من أن يسترقه الشياطين فتلقيه الى السكينة فيساوون الأنبياء

(ليعلم) الله (أن قد بلغوا رسالاتهم) واللعن ليلغو رسالاتهم. وإذا بلغوا علم الله ذلك فصار كقوله ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم أي ولما يجاهدوا (وأحاط بما لديهم) أي علم الله عندهم (وأحصى كل شيء عددا) أي علم عدل كل شيء لم يخف عليه شيء
﴿تفسير سورة الزمل صلى الله عليه وسلم﴾ (٤٠٨) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يأيا الزمل) أي التلطف بشيابه نزل هذا

وقال مقاتل وغيره كان الله إذا بعث رسولا نأى باليس في صورة ملك يخبره فيبعت الله من بين يديه ومن خلفه صدامن الملائكة يحرسونه ويتردون الشياطين عنه فإذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فيحذره فإذا جاءه ملك قالوا هذا رسول ربك (ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم) واللام متعلق بيسلك وضمير بلغوا اما لرصد فالعني أنه تعالى يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم الله أن الشأن قد بلغ الرصد رسالاتهم سائلة عن الاختطاف والتخليط علما حاصل بالفعل واملن ارتضى فالعني يعلم أنه قد بلغ الرصد للوحي اليهم رسالاتهم إلى أيهم كاهي من غير اختطاف ولا تخليط بعدما بلغها الرصد اليهم كذلك (وأحاط بما لديهم) حال من فاعل يسلك أي يسلكهم ليرتب على السلك علمه تعالى بما ذكره والحال أنه تعالى قد أحاط بما عند الرصد أو عند الرسل من الأحوال جميعا (وأحصى كل شيء) مما كان وما سيكون (عددا) أي فردا فردا وهو تمييز منقول من المفعول به وقرى يعلم البناء للمفعول

﴿سورة الزمل مكية وهي عشرون آية . وماتان وخمس

ومئنون كلمة . ومئناة ومئناة ومئناة وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يأيا الزمل) خوطبه النبي صلى الله عليه وسلم تهجينا لما كان عليه من الحالة حيث كان صلى الله عليه وسلم متلفعا بقطيعة مستعد للنوم كما يفعله من لا يهيم أمر فأمر بأن يترك الزمل إلى التشمير للعبادة والمجدد إلى التهجيد وقرى: يأيا الزمل (قم الليل) أي قم إلى صلاة الليل (الاقبلا نصغه) بدل من الليل (أوانقص منه قليلا) أي وأانقص القيام من النصف نقصا قليلا إلى نصف النصف (أوزدعليه) أي أوزد القيام على النصف إلى الثلثين (ورتل القرآن ترتيلا) أي بين القرآن في أثناء القيام تبينا بأن يبين جميع الحروف ويوفى حقها (اناسنق عليك قولنا قليلا) أي سنجي قرآنا منطويا على تكاليف شاقة على المكلفين (ان ناشئة الليل هي أشد وطأ) بفتح الواو وسكون الطاء عند الجمهور وقرأ قتادة وشبل بكسر الواو وسكون الطاء واللعن ان قيام الليل بالصلاة هي أشد نشاطا وثباتا فقم وقرأ أبو حمزة وابن عامر وطاء بكسر الواو وفتح الطاء أي موافقة للخشوع والاخلاص (وأقوم قليلا) أي أوصوب قراءة وأحسن لفظا من التهار لسكون الاصوات (ان لك) ياسيد الرسل (في التهار سبيحا طويلا) أي تقلب بطول في مهماتك فلا تنفرغ لخدمة الله الابايل وقرى: سبيحا بالحاء النطقه من فوق أي تفرق قلب بالشواغل ويقال للعني ان فاتك من الليل شيء فلك في التهار فراغ فاصرفه إليه (واذ كراسم بك) أي دم على ذكرا سم بك ليل أو نهارا على أي وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد ودعاء وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم وقال سهل أي قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءة توكلا يبركة قراءتها إلى ربك وتقطعك غما سواء اه أي سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا إذا قرأ من أول سورة وأما إذا قرأ من أثناء سورة فانه ان كان في غير الصلاة سلم له أن

على النبي صلى الله عليه وسلم وهو متلف بقطيعة (قم الليل الاقبلا) أي صل كل الليل الا شيتا سيرا انتلم فيه وهو الثلث ثم قال (نصغه) أي قم نصفه (أوانقص منه) أي من النصف (قليل) إلى الثلث (أوزد عليه) أي على النصف إلى الثلثين جعله سعة في مدة قيامه في الليل فكأنه قال قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه فلما نزلت هذه الآية أخذ المسلمون أنفسهم للقيام على هذه التقادير وثنى ذلك عليهم لانهم لم يكنهم أن يحفظوا هذه التقادير فكانوا يقومون الليل كله حتى انتفخت أقدامهم ثم خفف الله عنهم بآخر هذه السورة وهو قوله ان ربك يعلم الآية ثم نسخ قيام الليل بالصلاة الحسن وكان هذا في صدر الاسلام وقوله (ورتل القرآن ترتيلا) أي بينه تبينا بعضه على اثر بعض في تودة (انا سنلق عليك قولنا قليلا) أي رصنا رزنا ليس

بالسفاك الخفيف لأنه كلام الله تعالى (ان ناشئة الليل) أي ساعاته (هي

يسمى

أشد وطأ) أي أثقل على الصلي من ساعات النهار ومن قرأ وطأ فمئناة أشد موافقة بين القلب والسمع والبصر واللسان لان الليل تهدأ فيه الأصوات وتنقطع الحركات فلا يحول بين سمعه وفهمه شيء (وأقوم قليلا) أي وأصوب قراءة (ان لك في التهار سبيحا طويلا) أي تصرفا في حوائجك وإقبالاً وادباراً وهذا حث على القيام بالليل لقراءة القرآن (واذ كراسم بك) أي بالتعظيم والتتخير به

على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا) وهو أن لا تعرض لهم ولا تشغل بمكافاتهم وهذه الآية مما نستخذه آية السيف (وذري للكافرين) أى إيتهم لشأنهم فإني أكفيهم بمعنى رؤساء المشركين كقوله فذري ومن يكتب بهذا الحديث وقد مر (أولى العظمة) أى ذوى النتم والترفة (ومهلهم قليلا) يعنى إلى مدة آجالهم (ان لدنيا) يعنى في الآخرة (أنكلا) أى فيودا (وجحيا) أى نارا عظيمة (وطعما ذا غصة) أى يفس في الحلق ولا يسوغ وهو التسليم والضرع والزقوم (يوم ترجف الأرض والجبال) أى تضطرب وتحرك (وكانت الجبال كتيبا مهيبا) أى رملا سائلا (انا أرسلنا اليكم رسولا) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (شاهد) يشهد بطلانهم وقوله (فأخذناه أخذنا) (عليكم) يوم القيامة بما فعلتم وقوله (فأخذناه أخذنا) (وبلا) أى تقيلا غليظا (فكيف تتنون) الآية أى فكيف تحصنون من عذاب يوم يشب الطفل لهوله وشدة ان كفرتم اليوم في الدنيا (السما) منفطرى أى منفطربه) أى متشققى ذلك اليوم (ان هذه)

يسمى وان كان فيها لم تنس له البسملة لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة (وتبتل اليه بتبتيلا) أى انقطع الى الله تعالى عن الدنيا باخلاص العبادة (رب المشرق والمغرب) قرأ ابن عامر وحزرة والسكسائي بالجذر على البذل من ربك وأعلى القسم باضمار حرف القسم وعند ابن عباس لكن قراءته رب المشرق والمغرب والياقون بالرفع على المدح وهو خير مبتدأ محذوف والتقدير هو وأعلى الابتداء وغيره جملة (لا اله الا هو فاتخذوه وكيفا) فالإنسان في مبدأ السير يكون طالبا للحصنة فيكون تبتله الى الله تعالى بسبب كونه مبدأ للتكميل ثم في آخر السير يترقى عن طلب الحصنة فيكون تبتله في هذه الحالة بسبب كونه كاملا فقول رب المشرق والمغرب اشارة الى الحالة الأولى التي هي أول درجات التبتلين وقوله لا اله الا هو اشارة الى الحالة الثانية التي هي منتهى درجات التبتلين وقوله فاتخذوه وكيفا اشارة الى مقام التفويض وهو أن يرفع الاختيار ويفوض الأمر بالكيفية الى تعالى فان أراد اقدان يجعله مبتدأ لرضي بالتبتل وان اراد به عدم التبتل لرضي به لامن حيث ذلك بل من حيث ذلك مراد الله تعالى ومهنا آخر الدرجات (واصبر على ما يقولون) مما لاخبر فيه فمن أراد الخلطة مع الخلق فليبدله من الصبر الكثير (واهجرهم هجرا جميلا) بأن يجانبهم بقلبه ويخالفهم في الأفعال مع الدلالة وترك المكافاة وهذا هو الاختباذن الله فيها يكون أدى الى القبول فلا يأتى بالنسخ بمثله (وذري والمكذبين أولى النعمة) أى اتركى وأر باب النتم وكل أمرهم الى وهم صناديد قريش وهذا يفتح التون فهو بمعنى الترفة أما بكسرهما فهى بمعنى الانعام وأما بضمها فهى بمعنى السرة (ومهلهم قليلا) أى زمانا قليلا أيام الحياة الدنيا فقتلوا بيسر (ان لدنيا أنكلا) أى ان لهم عندنا في الآخرة أمور أعزاد لتنعنهم فيودا تقيدها أرجلهم وأغلا تفل بها أيمانهم الى أعناقهم وسلاسل توضع في أعناقهم (وجحيا) أى نارا عظيمة يدخلونها (وطعما ذا غصة) أى تمسك في الحلق وهو الزقوم والضرع (وعذابا ألما) وهو أنواع العذاب (يوم ترجف الأرض والجبال) متعلق بالاستقرار الذى تعلق به لدنيا أى استقر لهم عندنا ما ذكر يوم تزلزل الأرض وأوتادها وقرأز بدن على ترجف مبينا للفعول (وكانت الجبال كتيبا مهيبا) أى وصارت الجبال ترابا متناوبا بعضه على بعض لرخاوته وسعى الكتيب كتيب بالان ترابه دقاق (انا أرسلنا اليكم) بأهل مكة (رسولا) محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى يشهد يوم القيامة بما صدر عنكم من الكفر والتكذيب (كأنا أرسلنا الى فرعون) ملك مصر (رسولا) وهو موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) الذى أرسلناه اليه (فأخذناه أخذنا) (وبلا) أى فعاقبناه عقوبة شديدة وهى الفرق (فكيف تتنون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا) أى فكيف تتنون أنفسكم ان بقيتم على الكفر في الدنيا عذاب يوم يصير ذلك اليوم ولدان شيبا اذا سمعوا حيث يقول الله آدم يا آدم ابش بشا من ذريتك الى النار قال آدم يارب من كم قال الله تعالى من كل ألف تسعة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة وقرأز بدن على يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل ضمير راجع الى الله تعالى أى فكيف لكم بأهل مكة بالتقوى في يوم القيامة ان كفرتم في الدنيا (السما منفطربه) أى منشق بذلك اليوم لشدة هوله وهذه الجملة صفة ثانية ليوم وقرى منفطرى أى منشقق (كان وعده مفعولا) والصدور امامضاف للفعول أى كان وعد ذلك اليوم مفعولا أى كان الوعد المسند الى ذلك اليوم واجب الوقوع لان حكمه الله تعالى وعلمه يقتضيان إيقاعه واما مضاف الى الفاعل أى كان وعد الله لجبه ذلك اليوم واقعا لا محالة لانه تعالى مزعم الكذب (ان هذه) أى الآيات (تذكره) أى موعظة مشتملة على أنواع الارشاد (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا)

أى وتقوم نصفه (وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار) فيعلم مقادير أوقاتها (علم أن لن تحصى) تطيقوا قيام الليل (فتاب عليكم) أى رجع بكم إلى التخفيف (فاقرأوا ما تيسر من القرآن) رخص لهم أن يقوموا فيقرأوا وما أمكن وخف بغير مقدار معلوم من القراءة وللدعة علم أن سيكون منكم مرضى فينقل عليهم قيام الليل وكذلك المسافرين للتجارة والجهاد وهو قوله (وأخرون يضرىون في الأرض) أى قوله (في سبيل الله) يراد به خفف قيام الليل للمعلم من ثقله على هؤلاء (فاقرأوا ما تيسر منه) قال المفسرون كان هذا في صدر الاسلام ثم نسخ بالصلاة الخس وقوله (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا مما

﴿ سورة المدثر مكية ست وخمسون آية. ومائتان وخمس

وخمسون كلمة. وألف وعشرة أحرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(بأيها المدثر) أى يا من ليس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعر الذى يلى الجسد. روى جابر بن عبد الله انه صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يمينى ويسارى فلم أر شيئا فنظرت فوقى فرأيت للملك قاعدا على عرش بين السماء والأرض خفت ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى ودثرونى وصبو على ماء باردا فنزل جبريل عليه السلام فقال يا أيها المدثر. وعن الزهري أن أول ما نزل سورة اقرأ إلى قوله تعالى ما لم يعلم ثم انقطع الوحي فحزن رسول الله وجعل يعلو شواهق الجبال فأتاه جبريل عليه السلام وقال انك نبي الله فرجع الى خديجة فقال دثرونى وصبو على ماء باردا فنزل جبريل عليه السلام فقال يا أيها المدثر (قم فأنذر) أى قم من مضجعتك فاحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا (وربك فكبر) أى عظم ربك بما يقول عبدة الأوثان (وثيابك فطهر)

اى لا تعط شيئا لتأخذ
أكثر منه وهذا خاصة للتي
صلى الله عليه وسلم لانه جاء
من ربه بأجل الاخلاق
وأشرف الآداب (ولربك
فاصر) اى اصر له على
أوامره ونواهيه وما
يمسحك به حتى يكون هو
الذى يبيحك عليها (فاذا
نقر فى الناقور) اى نفخ
فى الصور الآتية وقوله (ذرى)
ومن خلقت وحيدا) الآتية
اى لاتهم لشأنه فأتى
أكفبك أمره يعنى الوليد
ابن النعيرة يقول خلقته
وحيدا لا مال له ولا ولد
(وجعلت له مالا معدودا) اى
دائما لا ينقطع عنه من
الزرع والضرع والتجارة
(وبنين شهودا) اى
حضورا معه بمكة وكانوا
عشرة (ومهدت له تمهيدا)
اى بسطت له فى العيش
والمال بسطا (ثم يطعم أن
أريد) اى يرزق أن يريده
مالا وولدا (كلا) قطع
لرجاه (انه كان لا يأتنا غنيدا)
اى للقرآن معاندا غير
مطيع (سأرهقه سعودا)
اى شأغنيه بمسقة العذاب
(انه فكر وقدر) وذلك
ان قر يشأ سألته ما تقول
فى محمد صلى الله عليه وسلم
فتفكر فى نفسه فقدر
القول فى محمد القرآن ماذا

عن النجاسات ويقال وثيا بك فقص لأن العرب كانوا يطولون ثيابهم ويجرون أذيالهم فكانت
ثيابهم تنتعش ولأن تطويل الذيل إنما يفعل للخيلاء والتكبر فىهى الرسول عن ذلك. وقال أكثر
المفسرين اى وقيل بك فطهر عن الصفات المذمومة وقال الحسن وخلقك فحسن (والرجز فاهجر)
قرأ عاصم فى رواية حفص بضم الراء فى هذه السورة وقرأ الباقون وعاصم فى رواية أبى بكر بالكسر
قال أبو العالية الرجز بضم الراء والصم بالكسر النجاسة والمعصية وقال ابن عباس اى المائم فترك
ولا تفرقه اى دم على تركه (ولانمن تستكثر) مرفوع منصوب المحل على الحال اى ولا تعط طالبا
للكثير (ولربك فاصبر) روى أن الكفار لما اجتمعوا وبخواعن حال محمد صلى الله عليه وسلم قام
الوليد ودخل داره فقال القوم ان الوليد قد صاب فدخل عليه أبو جهل وقال ان قر يشأ جمعوا لك مالا
حتى لاترك دين آبائك فهو لأجل ذلك الملال على كثره فقيل لحمد صلى الله عليه وسلم ان الوليد
يق على دينه الباطل لأجل المال وأما أنت فاصبر على دينك الحق لأجل رضا الحق لاشئ غيره وهذا الأمر
كله نهر بض بالمشر كين كأنه قيل لرسول الله وروى بك فكبر لا الاوثان وثيا بك فطهر ولا تسكن كالشركين
فهم نجس البدن والثياب والرجز فاهجر ولا تقر به كما تقر به الكفار ولا تمن تستكبرا كما أراد
الكفار أن يعطوا الوليد قدر الملال وكانوا يستكثرون ذلك القليل اى كانوا راثنين لما يسلطونه كثيرا
ولربك فاصبر على هذه الطاعات لا للاغراض العاجلة من الملال والجاه (فاذا نقر فى الناقور) وذلك يومئذ
يوم عسير (اى فاذا انفخ فى الصور نفخة البعث فوق النقر يوم اذ تقر يوم عسير على السكل من المؤمنين
والكافرين بما روى أن الانبياء يومئذ يفرعون وأن الولدان يشبهون الا أنه يكون هول الكفار
فيه أشد وذلك قوله تعالى (على الكافرين غير يسير) وعلى المؤمنين يسير (ذرى ومن خلقت وحيدا)
منصوب على التم والتقدير أعنى وحيدا وأحوال من العائد المخوف اى أتركى ومن خلقته منفردا اى
بلا أنب فهورنم أو منفردا فى الشرارة وهو الوليد بن النعيرة الخزوى لأنه كان يزعم انه وحيد قومه لم ياسته
ويساروه وتقدمه فى الدنيا وكان يقب بالوحيد وكان يقول أنا الوحيد ابن الوحيد ليس لى فى العرب
نظير ولا لى نظير (وجعلت له مالا معدودا) اى بمسوطا قال ابن عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف
من الابل والبقر والغنم والحجور والجنان والعبيد والجوارى وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تنقطع
ثماره شتاء ولا صيفا (وبنين) ثلاثة عشر قاله أبو مالك وسعيد بن جبيرة أسلم منهم ثلاثة خالدو هوسيف
القدوسيسر سوله وهشام وعماره (شهودا) اى حضورا معه بمكة لا يفرقونه البتة لأنهم كانوا أغنياء
(ومهدت له تمهيدا) اى وبسطت له الجاه والرياسة فى قوم محمى لقبر بحانة قرش ووحيد (ثم يطعم
أن أريد) على ما أوتيه قيل انه كان يقول ان كان محمد صادقاً قلنا خلقت الجنة الالى (كلا) اى لا
تسكون له ز يادة على ذلك أصلا فليتردع من هذا الطمع فلم يزل الوليد بعد قوله تعالى كلاك نقصان
ماله حتى افتقر ومات فقيرا (انه) اى الوليد بن النعيرة (كان لا يأتنا) الدالة على التوحيد والقرية العدل
وصحة النبوة وصحة البعث (غنيدا) اى راد او هو يعزفها بقلبه وينكرها بلسانه وكفر بالعائد أخفش
أنواع الكفر (سأرهقه سعودا) اى سأكله مسقة من العذاب وعن النبي صلى الله عليه وسلم يكلف
ان يصعد عقبة فى النار كما وضعه عليها ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها
عادت وعنه صلى الله عليه وسلم الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا
(انه فكر وقدر) اى ان العنيد فكر ماذا يقول فى شأن القرآن وقدر فى نفسه ما يقوله (فقتل كيف
قتر) اى فلعن فى دنياه على اى كيفية أوقع تقديره (ثم قتل كيف قدر) اى لم نعلم فيما بعد الموت فى

يمكنه أن يقول فيهما (فقتل) اى لعن وعذب (كيف قدر) استفهام على طريق التعجب

البرزخ والقيامه على أى حال كان تقدره وهذا تعجيب من قوة خاطره (ثم نظر) في ذلك القدر في القرآن مرة بمدمرة (ثم عبس) أى قلب وجهه لما لم يجد فيه مطعنا ولم يدر ماذا يقول (وبسر) أى قبض جبينه (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) أى تعظم عن اتباعه (فقال ان هذا الاسحر يؤثر) أى ماهذا الذى يقوله محمد الاسحر ينقل عن أهل بابل (ان هذا القول البشر) أى ماهذا الذى أتى به محمد القول البشر جبر ويسار روى أن الوليد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم السجدة فلما وصل الى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أنشد الوليد بالله وبالرحمن أن يسكت فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال لهم والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له خللاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لشمروان وأسفله للمدق وانه يعلو ولا يعل عليه ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا الوليد ولوصبا لصبات قريش كما يقال ابن أخيه أبو جهل أنا أ كفيكموه ثم دخل عليه مخزونا فقال مالك ابنا بن أخى فقال انك قد صوبت لتصيب من طعام محمد وأصحابه وهذا قد قريش تجمع لك ما لا يكون ذلك عوضا بما تقدر أن تأخذ من أصحاب محمد فقال والله ما يشبهون فكيف أقدر أن أخدمهم ما لا ولكنى تفكرت في أمره كثيرا فلا جد شيئا يليق به الا أنه ساحر ثم قام مع ابى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون أن محمدًا مجنون فويل رأيتموه يخفق قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كاهن فويل رأيتموه يتكهن فقالوا اللهم لا قال تزعمون أنه شاعر فويل رأيتموه يتعاطى شعرا فقلوا اللهم لا قال تزعمون أنه كذاب فويل جربتم عليه شيئا من الكتب قالوا اللهم لا ثم قالوا فهو ففكر فقال ماهو الاسحر أمارأيتموه يفرق بين الرجل وأهل وولده ومواليه وما الذى يقوله الاسحر بأثر من أهل بابل فارتجع النادى فرحاً ونفراً قومه مجنين بقوله متعجبين منه فلما أقر الوليد بذلك فى أول الأمر علنا أن الذى قاله فى الآخر من أن القرآن سحر وقول البشر أعاد كره على سبيل العناد لا على سبيل الاعتقاد فان السحر يتعلق بالجن (سأصليه سقر) أى سأدخله فى الطبقة السادسة من جهنم للسماة يسقر (ومأدراك ماسقر) أى أى شئ أعلمك ماهى في وصفها (لاتبقي ولا تذر) أى لاتبقى من البدو والحم والعظم شيئا الا أكلته فاذا أعيدوا خلقا جديدا فلا تذر أن تعود احراقهم بأشد ما كانت وهكذا أداوه هذه رواية عطاء عن ابن عباس (لواحة للبشر) أى ظاهرة للبشر من مسيرة خمسمائة عام وقرأ الحسن وابن أبى عمير وزيد بن على وعطية لواحة بالنصب على الاختصاص أو على الحال المؤكدة أى مغيرة للإبصار (عليها) أى النار (تسعة عشر) ملكا وحكى الواحدى عن القسرين أن خزنة النار تسعة عشر ملكا ومعه ثمانية عشر أعينهم كالبرق وأنبايهم كالصياح وأشعارهم تحس أقدامهم يخرج لهمب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة يسع كف أحدهم مثل ربيع ومضر نزعته منه الرحمة والرفقة يأخذ أحدهم سبعين ألفا في كفهم ويرمهم حيث أراد من جهنم وحكمة هذا العدد أن أبواب جهنم سبعة فستمنها للكفار وواحد للفاسق ثم ان الكفار يدخلون النار لأمر ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الافرار وترك العمل فيكون لكل باب من تلك الأبواب السنة ثلاثة والمجموع ثمانية عشر وأبواب الفاسق فليس هناك زبانية بسبب ترك الاعتقاد ولا بسبب ترك القول بل بسبب ترك العمل فقط فلا يكون على بابهم الا زبانية واحدة فالمجموع تسعة عشر ويقال ان الساعات أربع وعشرون خمسة منها مشغولة بالصلوات الخمسة فيبقى منها تسعة عشر مشغولة بغير العبادة فحقا قصر عدد زبانية تسعة عشر (وما جعلنا أصحاب النار) أى القائمين بتعذيب أهل النار (الا ملائكة) فلا تقاس الملائكة بالسجائين روى أنه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقريش نكلكم أمها نككم قال ابن أبى كبشة

(ثم نظر ثم عبس وبسر) أى كبح وجهه (ثم أدبر واستكبر) عن الايمان (فقال ان هذا) أى ماهذا الذى يقرؤه محمد الاسحر يؤثر) أى يروى عن السحرة (ان هذا القول البشر) كما قال انما يعلمه بشر قال الله تعالى (سأصليه سقر) أى سأدخله جهنم ثم أعلم عظيم شأن سقر فى العذاب فقال (ومأدراك ماسقر) أى ما أعلمك أى شئ سقر (لواحة للبشر) أى محروقة للجسد حتى تسود (عليها تسعة عشر) من الخزنة الواحدة منهم يدفع الدفعة الواحدة فى جهنم أكثر من ربيعة ومضر فلما زلت هذه الآية قال بعض المشركين أنا أكفيكم منهم سبعة عشر فأكفوني اثنين فأنزله الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) فمن ذا الذى يظلم الملائكة

(وماجعلنا عنهم) أى عددهم فى القلة (الافنة للذين كفروا) لأنهم قالوا ما أعوان محمد الا تسعة عشر (ليستيقن الذين أتوا الكتاب) أى يعلّموا أن ما أتى به النبى صلى الله عليه وسلم موافق لما فى كتابهم (وزداد الذين آمنوا إيماناً) لأنهم يصدقون ما أتى به الرسول و بعد خزانة النار (ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون) أى لا يشكون (٤١٣)

محمد صلى الله عليه وسلم (ويقول الذين فى قلوبهم مرض) أى شك (والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أى أى شئ أراد الله بهذا العدد وتخصيصه (كذلك) أى كما أسلفهم يتكذبهم (يضل الله من يشاؤهمدى من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لقولهم ما أعوانه الا تسعة عشر (وماهى) يعنى النار (الا ذكرى للبشر) أى انهائى الدنيا تذركهم النار فى الآخرة (كلا) ليس الأمر على ماذكروا من التكذيبه (والقمر) قسم (والليل اذا دبر) أى جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) أى أضاء (انها لاحدى الكبر) أى سقر لاحدى الأمور العظام (نذيراً) أى انذاراً (البشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) أى أى أمره (أو يتأخر) عنه أى فقد أنترتم (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مأخوذة بعملها (الا محاب اليين) يعنى أهل الجنة وهم لا يرتنون

ان خزانة النار تسعة عشر وأتم الشجعان أفعى عز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو الأخد بن أسيد بن كلداء الجحى أنا أكفكم سبعة عشر وكفى فى أتم اثنين فنزلت وما جعلنا محاب النار الا ملائكة أى ما جعلناهم رجلا من جنسكم فتعالى بهم (وما جعلنا عنهم الافنة للذين كفروا) فانهم يقولون هذا العدد القليل كيف يكونون وافين بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله تعالى الى قيام القيامة (ليستيقن الذين أتوا الكتاب) لأن هذا العدد موجود فى التوراة والانجيل فلما أخبر النبى صلى الله عليه وسلم على وفق ذلك من غير سابقة تعلم أو ان ذلك حصل بسبب الوحي من السماء فالذين آمنوا بمحمد استيقنوا أن ذلك العدد هو الصدق (وزداد الذين آمنوا إيماناً) بما رأوا من تصديق أهل الكتاب ذلك وعلموا أن فى كتابنا مثل ما فى التوراة (ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب) مثل عبد الله بن سلام ومحاب اذ لم يكن العدد خلاف ما فى كتابهم (والمؤمنون) لانضمام إيمانهم بذلك الى إيمانهم بسائر أنزل (ويقول الذين فى قلوبهم مرض) أى شك فى صدق القرآن (والكافرون) القاطعون بكذبه (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أى أى شئ أراد الله بهذا العدد القليل حال كونه عدداً عجيباً (كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء) أى يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء بهذا التل اضلالاً وهداية كاتنين مثل ما ذكر من الاضلال والهداية (وما يعلم جنود ربك الا هو) أى ان الخزانة تسعة عشر وهم جنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب أهل النار (وماهى) أى سقر (الا ذكرى للبشر) أى الاعظة للمخلق ليتذكروا كمال قدر الله تعالى وأنه لا يحتاج الى أعوان (كلا) أى حقاً وأنهبوا الى ما سيقى اليكم (والقمر والليل اذا دبر) قرأنا فحقص وحزمة بسكون النزال المعجمة والبالى للمهملة وبينهما همزة مفتوحة أى وقت ذهب والباقيون يفتح النزال المعجمة والبالى بينهما ألفاً أى اذا جاء (والصبح اذا أسفر) أى أضاء وقرأ عيسى بن الغفل وابن السميع سفر ثلاثياً أى طرح الظلمة (انها لاحدى الكبر) أى ان سقر لاحدى دركات جهنم (نذيراً للبشر) تمييزاً من إحدى أى انها لاحدى البواهى انذار للبشر وفى قراءة أى نذير لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر وقوله تعالى لمن شاء بدل من قوله تعالى للبشر أى نذيراً لمن شاء منكم أن يسبق الى الخير فهدى الله تعالى أو يتأخر عن خير فضله الله (كل نفس بما كسبت رهينة) أى كل نفس موهونة عند الله بكسبها غير مفكوك (الامحباب اليين) فانهم فاكون رفاقهم بأعمالهم الحسنة كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق (فى جنات يسامون عن الجرمين) أى يسأل امحباب اليين حال كونهم فى جنات الكافرين عن أحوالهم حال كونهم فى النار فالتين (ما سلككم فى سقر) أى أى شئ أدخلكم فى هذه البركة من النار (قالوا) مجيبين للسائلين (لم نك من الصالحين) الصلوات الواجبة (ولم نك نعلم للسكين) أى لم نك نعلم للسكين ما يجب علينا اعطاه كندر وكفارة وزكاة (وكننا نخوض مع الخافضين) أى نسرع فى الباطل مع الشارعين فيه (وكننا نكذب بيوم الدين) أى يوم الجزاء (حتى آتانا اليقين) أى اللوث أى اننا بقينا على انكار القيامة الى وقت اللوث قال تعالى (فما نفعهم شفاعة الشافعين) أى لا تأنلهم شفاعة الملائكة والأنبياء والصالحين (فألهم

بذنوبهم ولكن الله يغفرها لهم وقيل امحباب اليين هاهنا أطفال المؤمنين وقوله (ما سلككم فى سقر) أى ما أدخلكم جهنم (وكننا نخوض مع الخافضين) أى ندخل الباطل مع من دخله (وكننا نكذب بيوم الدين) أى يوم الجزاء (حتى آتانا اليقين) أى الموت (فألهم

عن التذكرة معرضين) أي ما لهم يعرضون عن تذكرك إياهم (كأنهم حرم مستغفرة) أي نافرة مذعورة (فرت من قسورة) يعني الأسد وقيل الرماة الصيادون (بل ير يدكل امرئ) منهم أن يؤتى صفامشيرة) وذلك أنهم قالوا ان سرك أن تبعلك فات لكل واحدنا كتاب من رب العالمين يؤمرفيه (٤١٤) باتباعك كما قالوا لن تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا الآية (كلا) ردسا قالوا (بل

لا يخافون الآخرة) أي حيث يقترحون أن يؤتوا صفحا من السماء (كلا انه تذكرة) أي القرآن تذكر لا لخلق وليس بسحر (فن شاء ذكره وما يدكرهون) الا أن يشاء الله هو أهل التقوى (أي هو أهل أن يتقى عقابه وأهل المغفرة) أي أهل أن يعمل بما يؤدى الى غفرانه

﴿ تفسير سورة القيامة ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(لأقسم بيوم القيامة)

لاصلة معناه أقسم وقيل لارد لا تكبار المشركين البعث ثم قال أقسم بيوم القيامة (ولأقسم بالنفس الواوامة) وهي نفس ابن آدم تلومه يوم القيامة ان كان عمل شرا لم عمله وان كان عمل خيرا لامته على ترك الاستكثار منه وجواب هذا القسم مضر على تقدير انكم مبعوثون يدل عليه ما بعده من الكلام وهو قوله (أحسب الانسان) يعني الكافر (أن لن نجتمع عظامه للبعث والاحياء بعد

عن التذكرة معرضين) أي فأى شئ حصل لهم معرضين عن القرآن (كأنهم حرم مستغفرة) قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء أي مذعورة ذعرها القناص والباقون بكسرها أي نافرة من صوت الناس أو من ظلمة الليل (فرت) أي الهجر (من قسورة) أي أسد سعى بذلك لأنه يهر السباع (بل ير يدكل امرئ) منهم أن يؤتى صفامشيرة) أي طرية لم تظلو بأن تأتيهم وقت كتابتها فان أباهل وجماعة من قرش قالوا يا محمد لن تؤمن بك حتى تأتى كل واحدنا كتابا من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان وتؤمرفيه باتباعك وعن ابن عباس كانوا يقولون ان كان محمد صادقا فليصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءته من النار (كلا) أي لا يؤتون الصحف فلا تقترحوا ذلك (بل لا يخافون الآخرة) في زمن من الأزمان فلذلك يعرضون عن التذكرة (كلا) أي حقا (انه) أي القرآن (تذكرة) أي عظة عظيمة من الله توجب اتباعه (فن شاء ذكره) أي فن شاء أن يعطى بالقرآن اتعظ به وجعله نصب عينيه (وما يدكرهون الا أن يشاء الله) أي ولا يدكرهون في حال من الأحوال الا ان يشاء الله ذلك وقرأ نافع بناء الخطاب وقرى بآلاءه والتاء مشددا (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أي هو حقيق بأن يتقيه عباده ويطيعوه وحقيق بأن يفرلهم ماسلف من كفرهم اذا آمنوا وأطاعوا

﴿ سورة القيامة مكية تسع وثلاثون آية . ومائة وسبع وتسعون كلمة ﴾

وستائة واثنان وخمسون حرفا ﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(لأقسم بيوم القيامة ولأقسم بالنفس الواوامة) أي النفوس الشريفة التي لا تزال تلوم نفسها في الدنيا والآخرة فإذا اجتهدت في الطاعة تلوم نفسها على عدم الزيادة وإذا قصرت تلوم نفسها على التقصير والمعنى لأقسم عليك بذلك اليوم ولا بتلك النفس ولكني أسألك غير مقسم أحسب انالانجم عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم أنا قادر ون على أن نفعل ذلك وذلك قوله تعالى (أحسب الانسان) أي الكذب بالبعث (أن لن نجتمع عظامه) أي أن الحديث لن تقدر على أن نجتمع عظامه بعد تفرقها وقرأ قتادة أن لن نجتمع عظامه على البناء للفعل ورى ان عدى بن أبى ربيعة خبن الأخنس بن شريق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله ﷺ فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن بك أو يجمع الله العظام بعصير ورتها ترابا فنزلت هذه الآية . وقال ابن عباس المراد بالانسان هنا أبو جهل فانه أنكر البعث بعد الموت قال تعالى في جوابه (بلى) فهذه الكلمة أثبتت ما بعد الثاني وهو الجمع على بلى بنجمها والوقف هنا تام وقال أبو عمر وكاف (قادرين على أن نسوى بنانه) أي كقادرين على أن تخلق أطراف أصابعه في الابتداء فوجب ان نتي قادرين على الاعادة في الانتهاء وقرأ ابن أبي عميلة قادر ون بالرغ أي ونحن قادر ون (بل ير يدالانسان ليفجر أمامه) أي بل ير يدالانسان أن يكتب بيوم القيامة وهو

امامه

الشفقة والبللى (بلى قادرين) أي نقدر

على جمعها (على أن نسوى بنانه) أي نجعلها كخف البعير فلا يمكنه أن يعمل بها شيئا وقيل نسوى بنانه على ما كانت وان دقت عظامها وصغرت (بل ير يدالانسان ليفجر أمامه) أي يؤخر التوبة وبعض في معاصي الله قدما قدما فيقدم الأعمال السيئة وقيل معناه ليكفر بما قدما يدل على هذا قوله

(يسأل أيان) أي متى (يوم القيامة) تكذيباً به واستبعاداً لوقوعه (فأذا برق البصر) أي فزع وتغير (وخسف القمر) أي أظلم وذهب ضوؤه (وجمع الشمس والقمر) أي جمعا في ذهاب نورهما (يقول الإنسان يومئذ أين اللفر) أي الفرار (كلا) أي لا مفرك اليوم (لاوزر) لا ملجأ ولا حزر (إلى ربك يومئذ للستقر) أي للنتهي والمصير (ينبأ الإنسان) أي يخبر (بما قدم وأخر) أي بأول عمله وآخره (بل الإنسان على نفسه بصيرة) أي شاهد عليها بعلمها تشهد عليه جوارحه وأدخلت لها في البصيرة للبالغة وقيل لأنه أراد بالإنسان الجوارح (ولو أني معاذيره) أي ولو اعتذر وجدال فعليه من نفسه من (٤١٥) يكذب عنده وقيل معناه ولو أخرجني السور وأغلقت الأبواب والمغائر والستر بلفظة العين (لا تحرك به) أي بالوحي (السانك) لتعجب

(به) كان جبريل إذا نزل بالقرآن تلاه النبي صلى الله عليه وسلم قبل فراغ جبريل من كراهة أن يغلب منه فأعلم الله أنه لا ينسبه إياه وأنه يجمعه في قلبه فقال (إن علينا جمعه وقرآنه) أي قراءته عليك حتى تبعه (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) أي لتعجب بالتلاوة إلى أن يقرأ عليك (ثم إن علينا بيانه) أي علينا أن نذله قرآنا فيه بيان للناس (كلا) زجر وتوبيخ (بل يحبون العاجلة ويذرون الآخرة) أي يختارون الدنيا على العقبى (وجوه يومئذ) يوم القيامة (ناضرة) أي مضئنة حسنة (إلى ربها ناظرة) أي تنظر إلى خالقها عبانا (وجوه يومئذ

امامه فمن كذب حقا كان فاجرا) (يسأل أيان يوم القيامة) أي يسأل الإنسان سؤال معتنت ومستعجلة يوم القيامة (فأذا برق البصر) قرأ نافع بفتح الراء أي شخص البصر عند معاينة أسباب الموت والملائكة والباقيون بالكسر أي تغير البصر فزعا فلم يظرف وقرأ أبو السمال بلفظ بمعنى انفتح (وخسف القمر) أي ذهب ضوؤه وقرئ وخسف القمر على البناء للفعل أي ذهب بنفسه (وجمع الشمس والقمر) بأن يطلعهما الله تعالى من الغرب (يقول الإنسان) للسكر للقيامة (يومئذ) أي إذا عاين هذه الأحوال (أين اللفر) أي أين الفرار من النار وقرئ بكسر الفاء أي أين موضع الفرار (كلا) أي حقا ولا تمنن الفرار (لاوزر) أي لا ملجأ أي فلا جبريل يوراه من النار (إلى ربك يومئذ للستقر) أي موضع قرارهم يوم إذا كانت هذه الأمور مفوضة إلى مشيئته تعالى فإنه تعالى يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي يخبر بكل امرئ عند وزن الأعمال بما عمل وبما ترك من عمل خيرا كان أو شرا (بل الإنسان على نفسه بصيرة) أي بل هو يومئذ عالم بتفاصيل أحواله شاهد على نفسه لأن جوارحه تنطق بذلك (ولو أني معاذيره) أي ولو جاءه بكل معذرة يمكن أن ينتشر بها عن نفسه فإنه لا ينفعه ذلك لأنه شاهد على نفسه (لا تحرك به) أي بالقرآن (السانك) قبل فراغ جبريل من قراءته عليك (لتعجب به) أي لتأخذه على عجلة تخافة أن تنساه (إن علينا جمعه) في صدرك (وقرآنه) أي أثبت قراءته في لسانك (فأذا قرأناه) أي أعما قراءته عليك بلسان جبريل (فاتبع قرآنه) أي فأقرأ أنت بعد فراغنا من قراءته أي لا ينبغي أن تكون قراءتك مقارن لقراءة جبريل فإذا سكت جبريل فاشرع أنت في القراءة (ثم إن علينا بيانه) أي بيان ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه على سبيل التفصيل (كلا) أي لتعجب بأشرف الخلق وكن على أناة (بل) أتم يا بني آدم لأنك خلقتهم من عجل وطعتم عليه فنجأون في كل شيء ولذلك تحبون العاجلة) أي الدنيا (وتذرون الآخرة) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بياء الغيبة أي أنهم يحبون العمل للدنيا ويتركون العمل لثواب الآخرة (وجوه يومئذ ناضرة) أي ربهان نظرة فوجوه مبتدأ وناضرة نعت له ويومئذ منصوب بناضرة وناظرة خبره وإلى ربها متعلق بالجر والمعنى أن الوجوه الحسنه يوم القيامة وهي وجوه المؤمنين ناظرة إلى الله تعالى لا يحبسون عنه (وجوه يومئذ باسرة) تظن أن يفعل بها فاقرة) أي وجوه شديدة العيوس يوم القيامة وهي وجوه الكفرة تظن أن يفعل بها أنواع العذاب في النار (كلا) أي تنبهوا لما أمامكم من الموت الذي ينقطع عنده الحياة ينكم بين الدنيا (إذا بلغت التراقي وقيل من راق) وأنه الفراق والتفت الساق بالساق إلى ربك يومئذ (الساق) أي إذا بلغت الروح آتالي الصدر وهي العظام للسكرنة بشرة النحر عن بين وثمال وقال من

باسرة) أي كالمه (تظن) أي تظن (أن يفعل بها فاقرة) أي داهية عظيمة من العذاب (كلا إذا بلغت التراقي) يعني النفس بلغت عظام الحلق (وقيل من راق) قال من حضر ذلك الذي قارب الموت هل من طبيب يداويه وراق يرقيه فيشفي بريقه (وظن) أي أيمن الذي نزل به الموت (أنه الفراق) من الدنيا والأهل والمال (والفت الساق بالساق) أي التفت ساقاه لشدته الزرع وقيل تتابع عليه الشبهات (إلى ربك يومئذ للساق) أي للنتهي وللرجع يعني سوق الملائكة إلى حيث أمر الله

إلى أهله تملطى) أى يتبخر (أولى لك فأولى) هذا تهديد ووعد بالغنى وليك الكروم أى لزيمك المكروه بأباجهل (يحسب الانسان أن يترك سدى) أى مهملا غير مأمور ولا منهى (الم يك نطفة من منى يعنى) أى يصب فى الرحم (ثم كان علقه خلق فسوى) أى خلقه الله فسوى خلقه حتى صار انسانا بعد أن كان علقه (لجعل منه الزوجين الذكر والأنثى) أى خلق من الانسان سنين الرجل وطرأة (أليس ذلك) الذى فعل هذا (بقادر على أن يحيى الموتى) بلى وهو على كل شئ قدير ﴿تفسير سورة الانسان﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (هل أتى) أى قد أتى (على الانسان) يعنى آدم (حين من الدهر) أى أربعون سنة (لم يكن شيئا مذكورا) الآية أى كان جسدا مصورا من طين لا يذكر ولا يعرف ويجوز أن يكون جميع الناس لأن كل أحد يكون عدما إلى أن يصير شيئا مذكورا (انا خلقنا الانسان) يعنى ابن آدم (من نطفة أمشاج) أى خلط يعنى ماء الرجل

وماء المرأة واختلاف ألوانهما

حول المشرف على الموت على سبيل الطلب أو على سبيل الإنكار من نسيجه مما هو فيه وهل من طبيب فيدأو به أو قال ملك الموت لللائكة أى كم يرى قروحه إلى السماء وأيقن ذلك الخضر ان مازل به فراق الدنيا واتصلت شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة فقدا نطقت عنه أحكام الدنيا ويساق في ذلك اليوم إلى حكم الله تعالى أذليه مرجع الخلائق (فلا صدق) وهو معطوف على قوله تعالى يسأل أباي يوم القيامة قال مجاهد وغيره زلت هذه الآيات في أبى جهل أى فهو ماصدق بالدين (والاصل) أى ماصلى أبوجهل صلاة شرعية (ولكن كذب) ما يجب تصديقه من الرسول والقرآن (وتولى) أى أعرض عن الطاعة (ثم ذهب إلى أهله تملطى) أى يتمدد ويختال في مشيته لان التمسخر بعد خطاه فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه فبهزته أو هزتين وقال له (أولى لك فأولى) أى ويل لك بأباجهل وعودنا عليه بأن يليه ما يكره (ثم أولى لك فأولى) أى وعيدنا لك بأباجهل احذر يا أباجهل فقد قرب سنك ما لا قبل لك به من المكروه وقال القاضي للحنى بعداك بعداك أى بعدا في أمر دنياك وبعدا في أمر آخرتك قال قتادة والسكبي ومقاتل أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أبى جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبوجهل بأى شئ تهددنى يا محمد فوافقه لأستطيع أنت ولاربك أن تفعلانى شيئا وانى والله لأعز أهل هذا الوادى وأعز من مشى بين جبلتيه أنسل ذاهبا فأنزله الله تعالى مثل ذلك (أحسب الانسان أن يترك سدى) أى مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب بعمله في الآخرة (ألم يك) أى الانسان (نطفة) أى ماء قليلا في صلب الرجل وثراب المرأة (من منى يعنى) أى يصب فى الرحم (ثم كان علقه) أى ثم صار إلى دماغها بقدرة الله تعالى (خلق فسوى) أى فنفخ الله في ذلك الانسان الروح فكمل أعضائه وهذا قول ابن عباس ومقاتل (لجعل منه الزوجين) أى جعل الله من الانسان الصنفين (الذكر والأنثى) يجتمعان نارة في الرحم وينفرد كل منهما عن الآخر تارة وكان لأبى جهل ابن اسمه عكرمة وبنت اسمها جويرية (أليس ذلك) الذى أنشأ هذه الأشياء (بقادر على أن يحيى الموتى) ليعتق فلا عداة أهون من البله في قياس العقل روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه السورة قال سبحانك اللهم بلى رواء أبوداود والحاكم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من قرأ أسبح اسم ربك الأعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحان ربى الأعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة إلى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان أو غيره

﴿سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة البهرميكية. وهى احدى

وثلاثون آية. وماتان وأربعون كلمة. وألف وأربعون وخمسون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) أى قد أتى على بنى آدم طائفة محدودة من الزمن الطويل غير بمقدر في نفسه غير مذكور بالانسانية أصلا وهى مدة الحمل وقيل قدمت على آدم أربعون سنة قبل أن تنفخ فيه الروح لم يكن شيئا مذكورا لافى السماء ولا فى الارض بل كان جسدا مصورا أرابوطينا لا يدرك ولا يعرف ولا يدرك ما لسهو ولا ما يرايه ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا (انا خلقنا الانسان) أى ولد آدم (من نطفة أمشاج) أى من نطفة قدما مزج فيها الماء من ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما كان الشبهه وما كان من عصب وعظم وقوة فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة وقال مجاهد نطفة الرجل بيضاء وحمر ماء المرأة

(نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا) أى خلقناه كذلك لاختبره بالتكليف والأمروالتهى (انهادينه السبيل) أى يئنه الطريق (اما شاكرا واما كفورا) أى ان شكر أو كفر يعنى اعترنا اليه فى بيان الطريق (٤١٧) يعث الرسول آمن أو كفر (ان

الابرار) أى الطيبين

لربهم (يشربون من

كأس) أى انافيه شراب

(كان مزاجها كافورا)

أى يمزج لهم بالكافور

(عينا) أى من عين

(يشرب بها) أى بتلك

العين (عباد الله يفجرونها

تفجيرا) أى يقودونها

حيث شاءوا من منازلهم

(يوفون بالنذر) اذا نذروا

فى طاعة الله وفوا به

(و يخافون يوما كان شره

مستطيرا) أى منتشرا

فأشيا (ويطعمون الطعام

على حبه) أى قلته وبهم

ايام (مسكينا) أى فقيرا

(ونبأ) أى أنبأه (وأسير)

يعنى للملوك والمحبوس

فى حق السامين ويقولون

لهم (انما نطعمك لوجه الله)

أى لطلب ثواب الله (لا

نريد منكم) بما نطعمكم

(جزاء) أى مكافأة منكم

(ولاشكورا) أى شكرا

(اننا نخاف من ربنا يوما

عبوسا) أى كرهه النظر

لشدته (قطريرا) أى

صعبا شديدا طويل الأثر

(فوقاهم) الله شر ذلك اليوم

الذى يخافون (ولقاهم

نصرة) فى ضياء وجوههم

(وسرورا) فى قلوبهم

خضراء وصفراء (نبتليه) أى تختبره بالخبر والشر كما قاله الكاكي وقال الحسن أى تختبره شكره فى السراء وصبره فى الضراء (جعلناه) أى الانسان (سميعا بصيرا) لئتمكن من استماع الآيات التنزيلية ومشاهدة الآيات التكوينية (انهادينه السبيل) أى يئنه السبيل الهدى والضلال بانزال الآيات ونصب الدلائل (اماشا كرواما كفورا) أى ليكون الانسان امام مؤنوا ما كافرا ويقال انهادينه السبيل ثم جعلناه تارة شاكرا وتارة كفورا وقرأ أبو السبيل بفتح الهجمة فى اماعلى حذف الجواب أى اماشا كرافتو فبقينا وأما كفورا فبسوء اختياره لا بمجرد اجبارنا من غير اختيار من قبله (اننا اعتدنا لكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا) أى اناهيا لكافرين بن سلاسل تشد بها أرجلهم ويقادون بها وأغلالا تشد بها أيديهم الى رقابهم ونار اموقة يحرقون بها وقرأ نافع وهشام وشعبة والكساى سلاسل بالتثنية (ان ابرار) أى الصادقين فى ايمانهم المطيعين لهم الموفين بنذرهم (يشربون من كأس) أى انافيه خمر (كان مزاجها كافورا) أى كانت تلك الخمر بمزوجة بماء عين كافور فان الكافور اسم عين فى الجنة ماؤها فى بياض الكافور وريحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرتة ويبدل من كافور قوله (عينا) يشرب بها عباد الله) أى يشرب عباد الله بماء تلك العين الخمر لكونها بمزوجة بها فالباية متعلقة بمحذوف حال من مفعول مخفوف أى يشرب المؤمنون الخمر بمزوجة بتلك العين أو متعلقة يشرب والضمير يعود على الكأس أى يشربون العين بتلك الكأس والياء للالصاق وأمر يدو بدل لقراءة ابن أنى عيلة يشربها عباد الله (يفجرونها تفجيرا) أى يقودون العين حيث شاءوا من منازلهم ويتبعهم فحيث مالوا مالت معهم أى ان الرجل منهم عصى فى بيوته ويصعد الى قصوره ويده فقيذب يشرب الى الماء فيجرى معه حيث دار فى منازل على مستوى الارض فى غير أخذ ودو يتبعه حيثما صعد الى أعلا قصوره (يوفون بالنذر) أى بما أوجبهوا على أنفسهم لوجه الله تعالى فكيف بما أوجبه الله تعالى عليهم (و يخافون يوما كان شره) أى شدائده (مستطيرا) أى سريع الوصول الى أهله من العاصاة (ويطعمون الطعام على حبه) أى مع حاجتهم الى الطعام وقال الفضيل بن عياض أى على حب اطعام الطعام أى بأن يكون ذلك مع طيب النفس (مسكينا ونبأ وأسير) أى مسجوناسلما وهو قول مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير قائلين بلسان الحال (انما نطعمكم لوجه الله) أى لطلب ثواب الله (لا نريد منكم جزاء) أى مكافأة (ولاشكورا) أى محمدة يقول أو بفعل روى أن عائشة كانت تبت بالصدقة الى أهل بيت ثم تسأل البيوع ما قالوا فان ذكر دعاء دعته لم يثله يلقى ثواب الصدقة لما خلا عنده الله تعالى (اننا نخاف من ربنا يوما عبوسا) أى نعيس فيه الوجوه (قطريرا) أى شديد ادرى أن الكفار يعيس حتى يسيل من بين عينيهم عرق مثل القطران (فوقاهم) الله شر ذلك اليوم) أى شدائده بسبب خوفهم عنه (ولقاهم نصرة وسرورا) أى أعطاهم بسبب طلبهم رضا الله حسنا في وجوههم وفرحا في قلوبهم (وجزاهم بما صبروا وجرهم) أى جزاهم بصبرهم على الاثار وما يؤدى اليهم الجوع والعزى بستانا فيه ماء لكل هنى وحريرا فيه ملبس بهى (متكئين فيها على الأرائك) أى جالسين فى الجنة على السرائر فى الحجال (لا يرون فيها شمس ولا زهرة) أى لا يصيبهم فى الجنة حرهم ولا برد مؤذ لان هواءها معتدل فى الحر والبرد ويقال ان فى الجنة من الضياء ما لا يحتاجون معه الى شمس ولا قمر فان الزهر يرهو القمر فى لمة طهي كارهوا ثعلب ونور هامن نور العرش (ودانية عليهم ظلالها)

(٥٣) - (تفسير مزاج لبيد) - (ثانى) (وجزاهم بما صبروا) أى على طاعة الله وعن معيته (جنو حرر امسكتين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمس ولا زهرة) أى حررا ولا بردا ولا صيفا ولا شتاء (ودانية عليهم ظلالها) أى فريتهم ظلال اشجارها

معطوف على محل لا يرون وهو في محل نصب حال من الضمير المستكن في متكئين أى بقاء عن الحر والبرد وقربة ظلال شجرها منهم وقرى* ودانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجملة في موضع الحال والضمير لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً والحال أن ظلالها دانية عليهم أى أن ظلال أشجار الجنة قريبة من الأبرار مظلة عليهم بمعنى أنه لو هناك شمس مؤذية لكانت أشجارها مظلة عليهم (وذلت فطوفها تذليلاً) أى أدبت منهم عناقيد ثمارها فهم يتناولون منها كيف شاءوا (و يطاف عليهم بأنيمة من فضة) أى بصحاف من فضة (واكواب كانت قوارير اقوارير من فضة) أى وبكرتان تكونت جامعة بين صفاء الزجاج وشفوفه وبياض الفضة ولبها نفسة قارورة الجنة إلى قارورة الدنيا كنسبة فضة الجنة إلى رمل الدنيا لأن أصل القوارير في الدنيا الرمل وأصل قوارير الجنة هوفضة شفافة وقرى قوارير الثانی بالرفع أى هي قوارير (قدروها تقديراً) أى قدروا القوارير في أنفسهم وأرادوا أن تكون على أشكال معينة موافقة لشهواتهم فجات حسناً قدروها وقيل الضمير للطاقين بها أى قدر الطاقون الشراب فيها على قدر اشتياهم وقرى قدروها بالبناء للفعل أى جعلوا قدرين لها كما شاءوا (و يسقون فيها) أى الجنة (كأساً) أى خمر (كان مزاجها زنجبيل) أى ما يشبه الزنجبيل (عنافها) أى الجنة (تسمى) أى تلك العين (سلسيلاً) قال مقاتل وابن حبان سميت سلسيلاً لانها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان ويقال معناها سهل الله سبيلاً إليها. وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل الله إليها سبيلاً بالعمل الصالح وقرأ طلحة سلسيل بغير تنوين للعلية والتأنيث (و يطوف عليهم ولدان مخلدون) أى دائمون على ما هم عليهم من الطرودة والبهاء وقيل أى ملأون كإرواء نطقوه عن ابن الاعراب أو مسورون كإرواء الفراء وهم خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولهم خلقوا عن ولادته على الصحيح (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثوراً) لصفاء ألوانهم وإشراق وجوههم وانكاس أشعة بعضهم إلى بعض وانتشارهم في مجالسهم ومنازلهم (وإذا رأيت ثم) أى في أى مكان كان في الجنة (رأيت نعباً وملكا كبيراً) وفي الحديث أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كإرى أدناه (عليهم ثياب سندس) وهو المطف من الديباج قرأ نافع وحزمة عليهم باسكان الباء مبتدأ وثياب خبره أى ما يعاينهم من لباسهم ثياب سندس والباقون يفتح الباء على أنه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجملة صفة ثانية لولدان أى يطوف عليهم ولدان فوقهم ثياب سندس الخ وقيل إن عاليهم حال من ضمير عليهم أى ويطوف على الأبرار ولدان عالي الطوف عليهم ثياب الخ أى فوق حجالهم للضرر وبق عليهم ثياب سندس (خضر واستبرق) وهو ما تخذ من الديباج قرأ نافع وعاصم كلاهما بالرفع وقرأ السكاكيني وحزمة كلاهما بالخفض وقرأ ابن كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله بن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض (وحالاً أساور من فضة) وهذا معطوف على يطوف عليهم فإن حلى أهل الجنة يختلف حسب اختلاف أعمالهم وأيضاً إن الطباع مختلفة فرب إنسان يكون استحسانه لبياض الفضة فوق استحسانه لصفرة الذهب وقيل أغان تكون الاسورة من الفضة للولدان الذين هم الخدم (وسقاهم ربه شراباً طهوراً) أى يطهر شرابه عن دنس الليل إلى اللذات الحسية والركون إلى ماسوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله ملتناً بلقائه بإقبائاته وهي غاية منازل الصديقين ولذلك ختم بهامزة ثواب الأبرار وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة تنبع من ساق شجرة من شرب منها زرع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد وما كان في جوفه من قذر وأذى (إن هذا) أى الذى ذكر من الطعام والشراب واللباس (كان لكم جزءاً) أى ثواباً من الله بمقابلة أعمالكم الحسنة وهذا اخبار من الله

(وذلت فطوفها تذليلاً) أى أدبت منهم ثمارها فهم يتناولونها قعوداً كانوا أو قياماً (و يطاف عليهم بأنيمة من فضة وأكواب كانت قوارير) أى لها بياض الفضة وصفاء القوارير وهو قوله (قوارير من فضة قدروها تقديراً) أى جعلت الأكواب على قدر ربهم وهو الشراب (و يسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيل) والزنجبيل شئ تستلذه العرب فوعدهم الله ذلك في الجنة (عيناً) أى من عين (فيها) أى في الجنة (تسمى) تلك العين (سلسيلاً ويطوف عليهم ولدان) أى غلمان (مخلدون) أى لا يشيرون (إذا رأيتهم حسبتهم) في بياضهم وصفاء ألوانهم (لؤلؤاً منثوراً وإذا رأيت ثم) أى إذا رأيت بصرك في الجنة (رأيت نعباً وملكا كبيراً) وهوان أدناه منزلة ينظر في ملكه في مسيرة ألف عام (عليهم فوقهم ثياب سندس) بفتح السين أى الحرير وقوله (شراباً طهوراً) أى طاهر من الإقذاء والأفذار ليس بنجس كخمر أهل الدنيا وقوله

تعالى لعباده في الدنيا فكان الله تعالى بين ثواب أهل الجنة ان هذا كان في حكمي جزاء لكم يا معشر عبادي لكم خلقتها ولاجلكم أعدتها وقال ابن عباس المعنى أنه يقال لأهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم لتعيمها يزداد سرورهم ان هذا كان لكم جزاء (وكان سعيكم مشكورا) أى مرضيا وكان الله راضيا عنهم بالتقليل من الطاعات ومعطهم عليه ثوابا كثيرا ومنتهى درجة العبد أن يكون راضيا من ربه مرضيا له بقوله ان هذا كان لكم جزاء إشارة الى الأجر الذي تصير النفس به راضية من ربه وقوله وكان سعيكم مشكورا إشارة الى كون النفس مرضية له وهذه الحالة أعلى الدرجات وآخر المقامات ولذلك وقع الحتم عليها في ذكر مراتب أحوال الأبرار والصديقين (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أى متفرقا آية وآيتين وسورة وهذه الآية ثبتت الرسول وشرح صدره في نسبوا اليه من كهانة وسحر (فأصبر لحكم ربك) في تأخير الأذن في القتال أوفى أداء الرسالة وتحمل الشاق الناشئة من ذلك (ولاطع منهم آئمة) أى مقدما على العاصي أى معصية كانت (أو كفورا) أى جاحدا للنعمة فآثم هو الوليد بن المغيرة والكفور هو عتبة بن ربيعة كإفاله القتال وغيره واختاره الرازي يروى أن عتبة بن ربيعة قال للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الأمر حتى أزوجه بنتي وأسوقها اليك من غير مهر فاني من أجل فريش ولما قال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فاني من أكرمهم مالا وارجع عن هذا الأمر أى عن ذكر النبوة فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم السجدة الى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذرهم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرف عنه وقال أحدهما ظننت أن الكعبة ستقع على (واذ كرام ربك بكره وأصيلا) أى صل الفجر والظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) أى بعض الليل فصل لربك صلاة الغروب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) أى صلى له صلاة التهجد جزء من ليل طويل قال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول ثم نسخ فالمرء لوجوب لاسيا اذا تكرر على سبيل المبالغة (ان هؤلاء) أى الكفرة من أهل مكة (يحبون العاجلة) وينهكون في لذاتها الفانية (و يذرون وراءهم يومات قتيلا) أى يتركون وراءهم مصالح يوم تقيل أى شديد هول وعذابه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) أى أحكمنا ربط مفاصلهم بالأعصاب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أى واذا شئنا أهلكنا هؤلاء الكفرة وأتينا بأشبابهم في الخلق فجعلناهم بدلنا منهم (ان هذه تذكرة) أى ان هذه السورة عظة للخلق من الله (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) أى فمن شاء الخير لنفسه في الدنيا والآخرة تقرب الى الله بالعمل بما في هذه السورة (وما تشاؤون الآن يشاء الله) أى وما تقدر على تحقيق اتخاذ السبيل الى الله في وقت من الأوقات مشيئة الله تحصيله لكم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير وما يشاؤون بالياء التحتية وقرأ ابن مسعود لا ما يشاء الله (ان الله كان عليا حكيا) أى انه تعالى مبالغ في العلم والحكمة فلا يشاء لهم الا ما يستدعيه علمه وتقضيه حكمته (يدخل من يشاء في رحمته) بأن يوقفه للإيمان المؤدى الى دخول الجنة (والظالمين) وهم الذين صرفوا مشيتهم الى غير اتخاذ السبيل الى الله (أعد لهم عذابا أليما) أى متناهيا في الإيلام وقرأ عبد الله بن الزبير والظالمون بالرفع على الابتداء

﴿سورة الرسلات مكية خمسون آية ومائة واحد وثمانون كلمة﴾

﴿وما مائة وستة عشر حرفا﴾

قال ابن مسعود نزلت والرسلات عرفا على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ونحن معه نسبح حتى أوتينا الى غار مني فنزلت فينا نحن تلقاها منه وان فاه رطب بها ذويت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهب فقال

(ولاطع منهم آئمة) يعنى عتبة بن أبى ربيعة (أو كفورا) يعنى الوليد بن المغيرة وذلك أنهما ضمنا للنبى صلى الله عليه وسلم اللال والتزييج ان ترك دعوتهم الى الاسلام (ان هؤلاء يحبون العاجلة) يعنى الدنيا (و يذرون وراءهم يوما تقيلا) أى يتركون العمل ليوم شديد تقيل أمامهم وهو يوم القيامة (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) أى خلقهم وخلق مفاصلهم (ان هذه السورة تذكرة) أى تذكرة للخلق (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) أى وسيلة بالطاعة (وما تشاؤون الآن يشاء الله) أى تشاؤون شيئا لا بمشيئة الله لأن الأمر اليه يدخل من يشاء في رحمته (أى فى جنته) (وهم المؤمنون والظالمين) يعنى الكافرين الذين عبدوا غيره (أعد لهم عذابا أليما)

﴿تفسير سورة الرسلات﴾

النبي صلى الله عليه وسلم وقبم شرها كما وقبت شرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

(والرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفرقات فرقا فاللقيات ذكرا) وهذا اقسام من الله تعالى بطوائف من اللائكة أرسلهم بأوامر متتابعين فهم عصفا في طيرانهم عصف الرياح ونشروا اجنحتهم عند انحطاطهم الى الأرض ففرقوا بين الحق والباطل فآلقوا ذكرا الى الانبياء ويقال اقسام الله بريح عذاب أرسلها متتابعة كعصف الفرس فصفت وريح رحمة نشرن السحاب في الجو ففرقن بعض اجزائهن عن بعض فان العاقل اذا شاهد هبوب الرياح التي تطلع القلاع وتهدم الجبال وترفع الأمواج تمسك بذكر الله والتجأ الى اعانة الله فصارت تلك الرياح كأنها ألفت الذكر والايان والمبودية في القلب ويمكن حمل هذه الكلمات الخمس على القرآن أي والآيات للرسل على لسان جبريل الى محمد النازلة بكل عرف أي خير فصفت سائر اللل فقهرت سائر الاديان وجعلتها باطلة ونشرت تلك الآيات آثار الهداية في قلوب العالمين شرقا وغربا ففرقت بين الحق والباطل (عزرا أو نذرا) وهذا ما بدل من ذكر أي أقسم باللائكة للزلزال وحيا أمرا أو نهيا ويقال وعدا أو وعيدا وامامفعول لأجله أي ازاله أعمار الخلق ونحوه فالفهم (انما توعدون لواقع) أي ان الذي توعدون بمن يحى يوم القيامة لكان ثم انه تعالى ذكر علامات وقوع هذا اليوم فقال (فاذا النجوم طمست) أي محقت ذواتها (واذا السماء فرجت) أي فتحت فكانت أبوابا (واذا الجبال نسفت) أي قلت بسرعة من أماكنها (واذا الزلزل اقتت) وقرأ أبو عمرو بالواو على الاصل أي حصل لهم الوقت وهو اما وقت يحضرون فيه للشهادة على أئمتهم واما وقت يحتجون فيه للفوز بالشواب واما وقت سؤال الرسل عما أجيبوا به وسؤال الأمم عما أجابوهم (لأي يوم أجلت) أي يقال لأي يوم أخرت الأمور المتعلقة بهؤلاء الرسل وهذا القول للقدر اما جواب لان ما حال من مرفوع اقتت أي مقولا فيم لأي يوم أخرت اليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعظيم المؤمنين وظهور ما كانت الرسل تذكر من أحوال الآخرة وأحوالها على هذا فاجواب اذا مقدر وتقديره فاذا طمست النجوم الخروا وقع ما توعدون أو بان الأمر (ليوم الفصل) بدل من لأي يوم وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلق ويجوز أن يؤخذ من هذا جواب اذا أي وقع الفصل بين الخلق أو فحينئذ تنقطع المجازاة بالأعمال وتقوم القيامة (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما علمك يا أشرف الخلق بيوم الفصل وشده فالاستفهام الاول للاستبعاد والانسكار والاستفهام الثاني للتعظيم والتهويل وللعنى أنت الآن في الدنيا لاتعلم ما يوم الفصل أي لاتعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا (ويل يومئذ للكافرين) أي وادى جهنم من فيح ودم يوم اذ يفصل بين الخلق للكافرين بذلك اليوم وكل ما أخبر الانبياء عنه وويل مبتدأ سوغ الانتدابه كونه دعاء ونحوه سلام عليكم وفائدة العدول الى دفع الالفة على دوام الهلاك للدعوى عليهم (ألنهلك الأولين) وهم جميع الكفار الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم والوقف هنا كقوله ثم استأنف الله بقوله (ثم ننبهم الآخرين) ممن كذبوا الحق من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بالامانة للتعذيب وقد وقع ذلك في حق كفار قريش يوم بدر واستعقبه اللعن في الدنيا والعقوبة الآخرة يسرمدنا ويدل على هذا الاستئناف قراءة عبد الله ثم سنبهم بسين التنقيس أما قراءة الاعمش والاعرج عن أي عمرو ثم ننبهم يسكنين العين فهو تسكين التخفيف لالاجزم فهو مستأنف كالمرفوع لفظا (كذلك تفعل بالجرمين) أي مثل ذلك الفعل الشنيع تفعل بكل من أشرك بالله فيما يستقبل اما بالسيف واما بالهلاك فستتنا جار على ذلك (ويل يومئذ للكافرين) أي هؤلاء وان

(والرسلات عرفا) يعني الرياح التي أرسلت متتابعة كعصف الفرس (فالعاصفات عصفا) يعني الشديدة المهبوب (والناشرات نشرا) أي الرياح تأتي بالمطر (فالفرقات فرقا) يعني أي القرآن فرقت بين الحلال والحرام (فالقليات ذكرا) يعني لللائكة التي تنزل بالوحي (عزرا أو نذرا) يعني للاعذار والاذنار من الله تعالى (انما توعدون) من البعث للشواب والعقاب (لواقع) فاذا النجوم طمست أي محى نورها (واذا السماء فرجت) أي شقت (واذا الجبال نسفت) أي قلت من أماكنها (فاذهب بسرعة) (واذا الرسل اقتت) أي جمعت لوقت وهو يوم القيامة (لأي يوم أجلت) أي أخرت وأمهلت (ليوم الفصل) أي القضاء بين الناس (وما أدراك ما يوم الفصل) على التعظيم لذلك اليوم (ويل يومئذ للكافرين ألنهلك الأولين) من الأمم الكذبة (ثم ننبهم الآخرين) ممن سلكوا سبيلهم في الكفر والتكذيب (كذلك) أي مثل الذي فعلنا بهم (نفعل بالجرمين) أي بالمكذبين من قومك

وقال الولادة (فقدرا نافعهم
القادرين) أي قدرنا
وقت الولادة فنعهم المقدرون
نحن وقدرنا بالتشديد
والتخفيف لغتان بمعنى
واحد (ألم نجعل الأرض
كفثا) أي وعاء وقيل ذات
كفثات أي ضم وجمع
تكفث الخلق (أحياء)
على ظهرها (وأموثا) في
بطنها (وجعلنا فيها
رواسي) أي جبالا وثابت
(شاختا) أي مرتفعات
(وأسقيناكم ماء فرثا)
أي عذبا (ويل يومئذ
للمكذبين) ويقال لهم في
ذلك اليوم (انطلقوا) أي
اذهبوا (إلى ما كنتم به
تكذبون) في الدنيا
(انطلقوا إلى ظل) يعني
دخان جهنم (ذي ثلاث
شعب) أي إذا ارتفع
انثعب ثلاث شعب فيقف
على رموس الكفار (لا
ظليل) أي لا بارد (ولا ينقي
من الاله) من لمب النار
شيئا (انترى بشرر)
وهو ما يطير من النار
(كالتصير) أي من البناء
في العظم (كأنه جمالات)
جمع جمال (صفر) أي
سود (هذا يوم لا ينطقون
ولا يؤذن لهم فيعتنون)
يعني في بعض ساعات ذلك
اليوم يؤمرن بالسكوت

أهلكوا وعذبوا في الدنيا فالصبية العظمى معدة لهم يوم القيامة وقيل هذا الويل لعذاب الدنيا فالعنى
شدة عذاب يوم إذا أهلكناهم للمكذبين بآيات الله وأنبأته (ألم تخلقكم من ماء مهين) أي من نطفة
قنرة مننتة (فجعلناه في قرار مكين) أي في مكان حرير رحم المرأة (إلى قدر معلوم) الله تعالى أي
إلى وقت الولادة (فقدرا نافعهم القادرين) أي قدرنا خلقهم في رحم المرأة تقدير افعهم القدرين له نحن
فإن ابقاع الخلق على هذا التحديد نعمة من المجد على الخلق أو فقدرا على تصويره كيف شئنا فنعهم
القادرين نحن حيث خلقناه في أحسن الهيئات قرأنا فاع والكسائي فقدرا بالتشديد والبال والباقون
بالتخفيف وقال على كرم الله وجهه ولا يبعد أن يكون المعنى في التخفيف والتشديد واحدا لأن العرب
تقول قدر وقدر عليه الوتر أي فقدرا بالتخفيف يكون معنى قدرنا بالتشديد ومنه قول النبي صلى
الله عليه وسلم في الهلال إذا غم عليكم فاقفروا له أي قفروا له السير في المنازل (ويل يومئذ
للمكذبين) بقدرتنا على البده والاعادة بعد الموت (ألم نجعل الأرض كفثا أحياء وأموثا) أي ألم
نجعل الأرض موضعا يضم أحياء كثيرة على ظهرها وأموثا غير محصورة في بطنها فالأحياء يسكنون في
منازلهم والأموثا يدفنون في قبورهم وتقل القفال عن ربيعة أنه قال دلت هذه الآية على وجوب قطع
النباش لأن الأرض كانت حرزا للعبث (وجعلنا فيها) أي على ظهر الأرض (رواسي) أي جبالا وثابت
لازول (شاختا) أي عاليات (وأسقيناكم ماء فرثا) أي غاي في العنوبة (ويل يومئذ للمكذبين)
بأمثال هذه النعم العظيمة وتقول لهم الزبانية بعد الفراغ من الحساب (انطلقوا) يا معشر المكذبين
(إلى ما كنتم) في الدنيا (به تكذبون) من العذاب ويرى أن الشمس تقرب يوم القيامة من رموس
الخالق وليس عليهم يومئذ لباس ولا كنان فخلق فهم الشمس وتأخذ بأفاسهم ويمتد ذلك اليوم ثم ينجي
الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظله تعالى فهناك يقولون فمن الله علينا وقلنا عذاب السموم وتقول
خزف النار للمكذبين انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون من عقاب الله (انطلقوا إلى ظل) أي إلى دخان
جهنم وقرأ يعقوب انطلقوا على لفظ الماضي أي فقادوا للأمر لأجل أنهم لا يستطيعون امتناعه (ذي
ثلاث شعب) أي فرق وهي كون النار من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطه بهم (لا ظليل) أي
لا يمنع حر الشمس (ولا ينقي من الاله) أي ولا يدفع من لمب النار شيئا أو ولا يبعد من العطن كإقاله
قطرب (انها) أي النار (ترى بشرر) وهو ما يطير من النار (كالتصير) من البناء في عظمه
(كأنه جمالة) أي أبال (صفر) أي في الحركة واللون فإن الشرار لم يفسد من النارية يكون أصفر
وهذا تنبيه على أن في كل واحد من تلك الشرارات أنواعا من البلاء والمحنة فكانه قيل تلك الشرارات
كالحالات الموقرة بأنواع المحنة والبلاء قرأ حمزة والكسائي وحفص جملة بغير ألف بعد اللام والباقون
بالألف (ويل يومئذ للمكذبين) بهذه الأمور (هذا يوم لا ينطقون) فيه بحجة تنفعهم والسؤال قد
انقضى قبل ذلك وقرأ الأعشى بنصب يوم أي هذا الذي قص عليكم واقع يوم ينطقون (ولا يؤذن
لهم فيعتنون) أي أنهم لم يؤذوا في العثر وهم لم يعتنروا أيضا لأجل عدم الاذن بل لأجل عدم
العثر في نفسه (ويل يومئذ للمكذبين) بهذا اليوم (هذا) أي اليوم (يوم الفصل) أي فصل حكومات
جميع المكلفين (جمعناكم) يا معشر المكذبين من جميع هذه الأمة (والأولين) من المكذبين (فإن
كان لكم كيد فكيديون) أي فإن كان لكم حيلة في دفع الحقوق عن أنفسكم فافعلوها وغالبوني (ويل
يومئذ للمكذبين) بالبعث (إن اللقيين في ظلال) أي في ظلال شجرة (وعيون) أي ماء ظاهر جار
وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحفص يضم العين والباقون بكسرها (وفوا كما يشتهون) ففتحوا

(هذا يوم الفصل) أي أهل الجنة وأهل النار (جمعناكم والأولين) فإن كان لكم كيد فكيديون (أي إن كان عندكم حيلة فاحالوا لأنفسكم)

فا كفة وجدها حاضرة فليست فا كفة الجنة مقيدة بوقت ودون وقت كإني أنواع فا كفة الدنيا فيقول الله تعالى لهم (كلوا) من الثمار (واشربوا) من الأنهار (ههنا) أي سائعا بلا داء ولا تعب (عما كنتم تعملون) في الدنيا من الخيرات ذكراة تعالى ثلاثة أنواع من النعم في مقابلة ثلاث شعب من النار كأنه قيل لظلال المكذبين ما كانت ظلية وما كانت مغنية عن اللب والعطش أما المتقون فظلالهم ظلية حازجة ينهمس وبين اللب ومغنية لهم عن العطش ومعهم الفواكه التي يمتنعونها في مقابلة شرار النار التي تخافها المكذبون ولما قال تعالى للكفار اطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب قال المؤمنون كلوا واشربوا ههنا (أنا كذلك نجزي المحسنين) أي أنا نجزي المحسنين في العقيدة مثل ذلك الجزء (ويل يومئذ للكافرين) يكون هذا النعيم للمتقين المحسنين (كلوا وامتنعوا قليلا) أي كلوا يا معشر المكذبين وعيشوا يسيرا في الدنيا (أنكم مجرمون) أي مشركون مصيركم النار في الآخرة وقال أبو السعود وهذا مقدر بقوله هو حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم بقوله ذلك تذكريا لهم بحالهم في الدنيا وبما جنوا على أنفسهم من إضرار التمتع الفاني عن قرب على النعيم الخالد وعلل ذلك بأجرهم دالة على أن كل مجرم ما له هذا (ويل يومئذ للمكذبين) بما يجب تصديقه وهذا هو النوع التاسع من أنواع تخويف الكفار (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أي وإذا قيل للمجرمين في الدنيا اخضعوا لله بالتوحيد وأطيعوه لا يقبلون ذلك ويقال زلت هذه الآية في ثقیف حيث قالوا لا نحني ظهرونا للركوع والسجود وقال هذا في الآخرة وذلك لما يقول الكفار والله ربنا ما كنا مشركين قال الله تعالى لهم اسجدوا إن كنتم صادقين فيما يقولون فلهقدروا على السجود بقبول أصلاهم كالصاقي (ويل يومئذ للمكذبين) بمن يرشدكم إلى الصالح الجامعة بين خيرات الدنيا والآخرة وهذا هو النوع العاشر من أنواع تخويف الكفار (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي إذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل اللطيفة مع وضوحها فبأي كلام بعده يؤمنون لأن القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في أصول الدين فيزيم من تكذبه تكذيب غيره من الكتب لأن ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الإيمان بغيره مع تكذيبه

﴿سورة النبأ وتسمى سورة التنازل وسورة عم مكية وهي أربعون آية . ومائة وثلاث وسبعون كلمة . وسبعائة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عم يسألون) أي عن أي شيء يسأل أهل مكة فيما بينهم انكارا واستهزاء (عن النبأ العظيم) قوله عم يسألون سؤال وقوله عن النبأ العظيم جواب فاسألوا والمجيب هو الله تعالى ونظيره قوله تعالى بلن الملك اليوم لله الواحد القهار (الذي هم فيه مختلفون) والخبر العظيم هو يوم القيامة فمنهم من جزم باستحالة فيقول أني الاحيان الدنيا تموت ونجيا وما يهلكنا الا الدهر وما نحن بمبعوثين ومنهم من شك في وقوعه فيقول ما ندري ما الساعة ان نظن الاظان وما نحن بمستيقنين وقيل الخبر العظيم هو القرآن فان بعضهم جعله سحرا وبعضهم جعله شرا وبعضهم قال انه أساطير الأولين روى أن النبي ﷺ لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يسألون بينهم فيقولون ماذا جاء به محمد ﷺ ويسألون الرسول والمؤمنين عنه استهزاء وقيل النبأ العظيم هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لأنهم عجبوا من إرسال الله محمدا إليهم قرأ عكرمة وعيسى بن عمرهما بالآلف على الأصل وعن ابن كثير أنه قرأ جمعه بهاء السكت (كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون) أي ليرتدعوا عما هم عليه فانهم سيعلمون عما قليل حقيقة الحال إذا حل بهم العذاب

(كلوا وامتنعوا) في الدنيا (قليلا أنكم مجرمون) أي مشركون (واذا قيل لهم اركعوا) أي صلوا (لا يركعون) أي لا يصلون (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي بعد القرآن الذي أنامهم فيه البيان يؤمنون أي إذا لم يؤمنوا به ﴿تفسير سورة النبأ﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿عم يسألون﴾ ﴿الغنى﴾ عن أي شيء يسألون يعني قرشا وهذا اللفظ استفهام معناه تفخيم القصة وذلك أنهم اختلفوا واختصموا فيما أنامهم به محمد ﷺ فمن صدق ومكذب ثم بين فقال (عن النبأ العظيم) يعني البعث (الذي هم فيه مختلفون) أي لا يصدقون به (كلا) ليس الأمر على ما ذكرنا ومن أنكارهم البعث (سيعلمون) حقيقة وقوعه (ثم كلا سيعلمون) تأكيد وتحقيق ثم دلهم على قدر تعالى البعث فقال

(ألم نجعل الأرض مهادا) اى فرشناها لك حتى سكنتموها (وخلقناكم أزواجا) اى ذكورا واناثا (وجعلنا نومكم سباتا) اى راحة لأبدانكم (وجعلنا الليل لباسا) اى بلبس كل شىء بسواده (وجعلنا النهار معاشا) (٤٢٣) اى سببا للعاش (وبنينا فوقكم

(سبعاء) اى سبع سموات (شسدادا) اى حكمة

(وجعلنا سراجا) يعنى

الشمس (وهاجا) اى وقادا

حارا (وأزنا لمن المصترات)

اى السحابات (ماء نجاجا)

أى صبابا (لتخرج به

حبا) مما يأكله الناس

(ونباتا) مما ترعاه النعم

(وجنات ألفافا) اى ملتفة

مجتمعة (ان يوم الفصل

كان ميقاتا) اى لما وعده

الله من الجزاء والثواب

(يوم ينفخ فى الصور فتأتون

أفواجا) اى زمر ومجموعات

(وفتحت السماء فكانت

أبوابا) اى تشققت حتى

يصير فيها أبواب (وسيرت

الجبال) عن وجه الارض

(فكانت سرايا) اى فى

خفسيهها (ان جهنم كانت

مرصدا) اى ترصدا هل

الكفر فلا يجاوزونها

(لطانين) اى الكافرين

(مآبآ) اى مرجعا (لابئين

ما كئين) فيها أخفايا) جمع

حقب وهو ثمانون سنة كل

سنة ثمانية وستون يوما

كل يوم كالف سنة من أيام

الدنيا فاذامضى حقب عاد

حقب الى ما لا ينلهى (لا

بنذوقون فيها بردا) اى نوما

والنكال وسيعلمون أن ما ينسألون عنه ويضحكون منه حق لادافع له واقع لا ريب فيه وقال القاضى
 سيعلمون نفس الخسر والمخاسبة وسيعلمون نفس العذاب اذا شاهدوه وقال الضحاك اى سيعلم
 الكفار عاقبة تكذيبهم وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم وروى عن ابن عمر سيعلمون بالثاء النقطة
 من فوق (ألم نجعل الأرض مهادا) اى فرشنا فوقهم وقري مهدا اى مناما (والجبال أوتادا) للارض حتى
 لا تميد بأهلها (وخلقناكم أزواجا) ذكورا واناثا وقييحا وحسنا وطويلا وقصيرا (وجعلنا نومكم
 سباتا) اى قطعنا اللعب أن نوما منقطعا فان النوم بمقدار الحاجة من أنفع الأشياء أمداومه فن أضر
 الاشياء (وجعلنا الليل لباسا) فان ظلمة الليل تستر الانسان عن العيون اذا أراد هربا من عدو أو
 اخفاء ما يحب الانسان اطلاع غيره عليه وأيضا بسبب ما يحصل فيه من النوم يندفع عنه أذى التعب
 الجبانى وأذى الافكار الوحشة النفسانية فان المريض اذا نام بالليل وجد الخفة العظيمة (وجعلنا النهار
 معاشا) اى وقت معاش يتقبلون فيه من مكاسبهم (وبنينا فوقكم سبع سموات) اى خلقنا فوقهم سبع
 سموات غلاظا قوية الخلق تحمكة البناء لا يؤثر فيها من الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) اى
 شمساً مضيئة لبنى آدم (وأزنا لمن المصترات) اى السحاب بالرياح (ماء نجاجا) اى صبابا ويروى
 عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعكرمة أنهم قرأوا وأزنا لمن المصترات اى بالرياح للتسيرة
 للسحاب (لتخرج به) اى بذلك الماء (حبا) يقات كالخطة والشعير والأرز (ونباتا) لا يكون
 له كمال كالخشبش (وجنات ألفافا) اى مجتمعة تداخل بعضها فى بعض (ان يوم الفصل كان ميقاتا)
 اى ان يوم فصل الله بين الخالقات كان فى تقدير الله تعالى ميادا للاجتماع كل الخالقات فى قطع الحصومات
 وميقاتا لما وعده الله من الثواب والعقاب (يوم ينفخ فى الصور) نفخة البعث اى تنفخ الأرواح فى
 الأجساد (فتأتون أفواجا) اى يغيبون من قبورهم فتأتون الى الموقف أما كل أمة مع امامها حتى
 يتكامل اجتماعهم (وفتحت السماء لنزول الملائكة فراعصم وحرمة والكسائى خففة التاء والبايون
 بتشديدها (فكانت أبوابا) اى فصارَت السماء ذات أبواب (وسيرت الجبال) فى الجو على هيئتها
 بعد قلعها من مقارها (فكانت سرايا) اى فصارَت بعد تسييرها مثل السراب اذ ترى على صورة الجبال
 ولم تنبق على حقيقتها لتفتت أجزائها (ان جهنم كانت مرصدا) اى طريقا لغزوة الجنة يستقبلون
 المؤمنين عند جهنم وخزنة جهنم من رصود الكفار (لطانين) اى للتكبرين على الله (مآبآ) اى
 مرجعا (لابئين فيها أخفايا) اى حقا بعد حقب وقرا حزمة لبئين بغير ألف (لابذوقون فيها) اى
 الأحقاب (بردا) اى هواء باردا ولما باردا وقال الأخفش والكسائى والفراء وفطرب والتمى
 اى نوماسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش (ولاشربا للاحيا) اى ماء خارجا (وغساقا) اى
 باردا متناظرا ليطاق وهو المسمى بالزهرى قرأ حزمة والكسائى وعاصم من رواية حفص عنه بتشديد
 السين (جزاء وفاقا) اى جزوا وبذلك جزا معا وفاقا لأعمالهم (انهم كانوا لارجون حسابا) اى كانوا
 لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم أو انهم كانوا غير مؤمنين وذلك لان المؤمنين لابدوا من جو رحمة الله
 لانه قاطع بأن ثواب ايمانهم زائد على عقاب جميع العاصى سوى الكفر (وكذبوا بآياتنا) اى بجميع
 دلائل الله تعالى فى التوحيد والنبوة وللعاد (كذابا) وقرى بتشخيف الذال وقرى كذابا بضم الكاف

وراحة (ولاشربا للاحيا) اى ماء حار من حميم جهنم (وغساقا) وهو ما سال من جلود أهل النار (جزاء وفاقا) اى جزوا وواعى وفقى أعمالهم
 ولا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار (انهم كانوا لارجون حسابا) اى لا يخافون أن يحاسبهم الله (وكذبوا بآياتنا
 كذابا) اى تكذبا

مفازا) أي فوزا بالجنة ونجاة من النار (وكواعب) أي يوراري قد تكعبت نديهن (آريا) أي مستويات في السن (وكأسادهاقا) أي ممثلة (عطاء حسابا) أي كثيرا كليا وقوله (لا يهلكون منه خطايا) أي لا يهلكون أن يخاطبوه إلا بآذنه قوله لا تكلم نفس إلا بآذنه وقد فسر هنا فيا قبل وقوله (يوم يقوم الروح) قيل جبريل وقيل هو ملك يقوم صفا (وللائكة صفا) وقيل الروح جند من جنود الله ليسوا من اللائكة ولا من الناس يقومون صفا وللائكة صقفا (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوايا) أي حقا في الدنيا يعني لا اله الا الله (ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ الى رب ما يأمر) أي مرجعا الى طاعته (انا أنزلناكم عذابا قريبا) يعني القيامة (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) أي ما عمل من خير وشر (ويقول الكافر) في ذلك اليوم (يا ليتني كنت ترابا) وذلك حين يقول الله تعالى للبهائم والوحوش صكوني ترابا فيمتني الكفار أن لو كان

وتسديد التال جمع كاذب أي كذبوا بالقرآن والشرائع كاذبين فكل من يكذب بالحق فهو كاذب (وكل شيء أحصناه) أي ضبطناه (كتابا) أي حال كونه مكتوبا في اللوح المحفوظ أو كل شيء من أعمال بني آدم حفظناه مكتوبا في صحف الحفظة وقرأ أبو السال وكل بالرفع على الابتداء (فدوقوا فلن نزيدكم الاعذاب) أي يقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا أجزاءكم فلن نزيدكم الاعذاب أي كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلودا غير هالين وقوا العذاب وكلما خبت زناهم سعيرا (ان للتقين مفازا) أي فوزا بالمطلوب (حدائق) أي بساتين فيها أنواع الأشجار المثمرة (وأعنا) أي كروما (وكواعب) أي نساء تكعبت نديهن (آريا) أي مستويات في السن على ثلاث وثلاثين سنة (وكأسادهاقا) أي ممثلة (لا يسمعون فيها النوا ولا كذابا) أي لا يجري بين اللتين كلام باطل وتكذيب من واحد لغيره بسبب الكأس التي يشر بون منها وقرأ الكسائي بالتخفيف (جزا من ربك عطاء حسابا) أي جازي الله اللتين بمجاز جزاء كاتمانه تفضلا منه بقدر ما وجبه لهما فيا وعده من الاضاف لانه تعالى قدر الجزاء على ثلاثة أوجه وجه منها على عشرة أضعاف ووجه على سبعائة ضعف ووجه على المالا نهاية والمعنى راعيت في نواب أعمالكم الحساب للابقع فيه نقصان وقرأ ابن قطيب حسابا بالتشديد بمعنى محسب (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وبغرب والرحمن وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر بجرهما وقرأ حمزة والكسائي بحرف الأول مع رفع الثاني (لا يهلكون منه خطايا) أي لا يهلك أهل السموات والأرض أن يخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم خطايا ما في شيء مما والوقف هنا كاف (يوم يقوم الروح) قال الضحاك والشعبي هو جبريل وعن ابن مسعود أنه ملك أعظم من السموات والجبال وعن ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا (وللائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن) منهم في التكلم (وقال صوايا) أي وقال ذلك المأذون له بعد ورود الأذن له قولاصادقا حقا وقيل المعنى لا يشفعون الا في حق شخص أذن له الرحمن في شفاعة وذلك الشخص كان ممن قال صوايا وهو شهادة أن لا اله الا الله ويوم ظرف لقوله تعالى لا يتكلمون (ذلك) أي يوم قيامهم على الوجه المذكور (اليوم الحق) أي الثابت من غير صارف (فمن شاء اتخذ الى رب ما يأمر) أي من شاء أن يتخذ مرجعا الى نواب ربه فعل ذلك بالايان والطاعة (انا أنزلناكم) أي خوفناكم يا أهل مكة بالقوارع الواردة في القرآن (عذابا قريبا) هو عذاب الآخرة وكل ما هو أقرب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) وما اما استغفامية أي يوم ينظر كل امرئ الى الذي قدمته يده (ويقول الكافر) لما قطع بالعقاب (يا ليتني كنت ترابا) أي يا ليتني لم أبعث للحساب في هذا اليوم وبقيت ترابا كما كنت وأليتني كنت ترابا في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف وقيل يقول الكافر عندما يقول الله للبهائم بعد محاسبته بينها كوني ترابا يا ليتني أصير ترابا مثل تلك البهائم لا تخلف من عذاب الله تعالى وقيل ويقول ابليس لما عين ما في آدم من الثواب والراحة يوم القيامة ليتني كنت مكان آدم وذلك لان ابليس علم آدم بأنه خلق من تراب وافترض بأنه خلق من نار وقال مقاتل نزل قوله تعالى يوم ينظر المرء ما قدمت يداه في أبي سامة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي وقوله ويقول الكافر في أخيه الاسد بن عبد الأسد

سورة والتنازع حكمة خمس وأربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة

وتسعمائة وثلاثة وخمسون حرفا

التارخ في القوس يعنى
اللباق في النزح (والتنازعات)

نشطاً) يعنى لللائكة

تقبض نفس المؤمن كما

ينشط العقال من يد البعير

أى يفتح (والتنازعات)

سبحاً) يعنى التمجيد تسبح

في الفلك (فالسباقيات

سبقات) أى أرواح المؤمنين

تسبى إلى اللائكة شوقاً

إلى لقائه وقيل التمجيد

يسبق بعضها بعضاً فى

السير (فالسباقيات أمراً)

يعنى جبريل وميكائيل

واسرافيل وملك الموت

يدبر أمر الدنيا هؤلاء

الأربعة من اللائكة

وجواب هذه الأقسام

مضمر على معنى لتبعن

(يوم ترجف الراجفة) أى

تضطرب الأرض وتتحرك

حركة شديدة (تبعها

الرادفة) يعنى نفخة البعث

تأتى بعد الرزلة (قلوب

يومئذ واجفة) أى فلقة

زائلة عن أماكنها

(أصهارها خاشعة) أى

ذليلة (يقولون) يعنى

منكسر البعث (أنا

لمردودون فى الحافرة أنذا

كناعظاً ماخره) أى بالية

(قالوا تلك اذا كرة

خاسرة) أى رجعة بخسر

فيها فاعلم الله سهولة البعث

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتنازعات غرقاً) أى ولللائكة الذين ينزعون روح الكافر من جسده من تحت كل شجرة ومن تحت
الانظار وأصول التقديم كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف للبئس فتخرج نفس الكافر
كالتريق فى الماء (والتنازعات نشطاً) أى ولللائكة التى تحل نفس المؤمن حلاً رقيقاً فتقبضها
كما ينشط العقال من يد البعير وتنشط روح المؤمن بالخروج إلى الجنة (والتنازعات سبحاً) أى
وللائكة الذين ينزعون نفس الصالح يسلمون أسراراً فيقارون بدائم يتركونها حتى تستريح ثم يستخرجونها
بعد ذلك برفق ولطافة لتلاصق إلى عالم وشدة (فالسباقيات سبقات) أى ولللائكة الذين يسبقون بأرواح
للمؤمنين إلى الجنة وأرواح الكافرين إلى النار (فالمديرات أمراً) أى فاللائكة الذين يدبرون أمور
العباد قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر فى الدنيا أربعة من اللائكة جبريل وميكائيل وملك الموت
واسرافيل فأما جبريل فهو موكل بأرواح الجنود وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر والنبات وأما اسرافيل
فهو موكل بقبض الأرواح وأما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمر من الله تعالى وليس فى اللائكة أقرب
منه (يوم ترجف الراجفة) ويوم منصوب بجواب القسم المضمر أى لتبعن أى كغرامكة يوم تتحرك
النفخة الأولى مع ظهور الصوت وسميت النفخة بالراجفة لان الدنيا تنزلزل عندها وتوصت فان
تلك النفخة هى الحركة لكل شئ (تبعها الرادفة) أى النفخة الثانية والرادفة رجفة أخرى تتبع الأولى
فتضطرب الأرض لأحياء الموتى كما اضطربت فى الأولى لموت الأحياء ويرى عن الرسول صلى الله
عليه وسلم ان بين النفختين أربعين عاماً ويرى أن هذه الأربعين يحط الله الأرض ويصير ذلك الماء
عليها كالنظف وان ذلك كالسبب للأحياء ولله أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (قلوب يومئذ واجفة)
أى قلوب كثيرة وهى قلوب الكفار يوم اذ يقع النفختان شديدة الاضطراب وهذه الجملة مبتدأ وخبر
(أصهارها خاشعة) أى أبصار أصحاب هذه القلوب ذليلة (يقولون) منكرين للبعث متعجبين منه
(أنا لمردودون) يعلموننا (فى الحافرة) أى فى الحالة الأولى وقرأ أبو حنيفة فى الحفرة أى أتد إلى
ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كنا (أنذا كناعظاً ماخره) أى متفتنة ترد ونبعث مع كون تلك العظام
أبعد شئ من الحياة وقرئ حمزة وعاصم ناعرة بالف أى فارغة تمر بها الریح فيسمع لها صوت وقرأ نافع وابن
عاصم والسكاكى اذا على الخبر (قالوا تلك) أى الرجعة إلى الحياة (إذا) أى ان رددنا إلى الحالة الأولى
وصح ذلك (كرة خاسرة) أى رجعة ذات هلاك أى ان الرجعة ان محنت فنحن اذا خسارون لتكذيبنا
بها وهذا استنزاع منهم (فأما هى زجرة واحدة) أى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله بل هى سهلة
هينة فى قدرته لانها حاصلة بصيحة واحدة من اسرافيل (فأذا هم بالساهرة) أى فإذا هم أحياء على
وجه الأرض البيضاء للسوية من أرض الآخرة بعد ما كانوا أمواتاً فى جوف أرض الدنيا (هل أناك
حديث موسى) أى أليس قد أناك يا شرف الخلق حديث موسى هذا ان اعتبرنا تيانه قبل هذا الكلام
والا فالتى هل أناك يا أكرم الرسل حديثه أنا خبرك به (اذناداهم بالوادى المقدس) ظرف للحديث
(طوى) وهو اسم واد بالنام وهو عند الطور بين ايلة ومصر وأما سميت طوى لكثرة تعامشت عليه
الأنبياء قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بضم الطاء غير ممنون وقرأ الباقون بضم الطاء ممنون وروى عن
أبي عمرو بكسر الطاء (أذهب إلى فرعون) عن الحسن قال كان فرعون علجاً من ممدان وعنه
أيضاً كان من أصحاب طوله أربعة أشبار وهو أول من اتخذ القمب ليمشى فيه خوفاً من ان يمشى

انهطنى) أى جاوز الحد فى الكفر (فقل هل لك الى أن تزكى) أى أرغب فى أى تتطهر من كفرك بالايمان (فأراه الآية الكبرى) أى اليد البيضاء (فكذب) فرعون موسى (وعصى) أمره (ثم أدبر) أعرض عنه (يسى) فى الأرض بالفساد (فحشى) أى جمع السحرة وقومه (فنادى فقال أنار بكم الأعلى) أى ليس رب فوقى (فأخذ الله نكال الآخرة والأولى) أى نكل الله فى الآخرة بالعتاب وفى الدنيا بالفرق (أأنتم) أيها المنكرون للعبث (أشد خلقاً من السماء بناها رفع سمكها سقفها (فسواها) أى بلاشقوق ولا فطور (وأغطش) أى أظلم (ليها وأخرج ضحاهها) أى أظهر نورها بالشمس (والارض بعد ذلك دحاه) أى بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة (أخرج منها ماءها ومرعاها) يعنى مراعاه النعم من الشجر والعشب (والجبال أرساها) أى أثبتها (متاعاً لكم) يريد منفعة منى لكم (ولانماكم) فإذا جاءت الطامة الكبرى) يعنى صيحة القيامة وقوله

على لحيته وقال مجاهد كان من أهل اصطخر وقرأ عبدالله أن اذهب لان فى النداء معنى القول (انه طنى) أى تجاوز الحد على الخلق وكفى كفر بالله وتكبر على نبي اسرائيل فاستعبدهم (فقل) بعد ما أثبت (هل لك الى أن تزكى) أى هل لك يا فرعون سبيل أن تصلح فتوحداً بالله وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى (وأهديك الى ربك) أى وهل أدعوك الى معرفة ربك بالبرهان فحرفه (فحشى) فإن الحشية لاتكون الا بالمعرفة فمن خشى الله أتى منه كل خير ومن آمن اجتراً على كل شر (فأراه الآية الكبرى) أى فذهب موسى الى فرعون فأراه قلب العصا حية (فكذب) فرعون موسى بالقلب واللسان وسعى معجزته سحراً (وعصى) الله تعالى باظهار التمرد بعد ما علم صحة الأمر حيث اجتراً على انكار وجود رب العالمين (ثم أدبر) أى انصرف عن موسى وأعرض عن الايمان (يسى) أى يجتهد فى مكابدة موسى وفى معارضة الآية (فحشى) أى جمع السحرة بالشروط للمعارضة (فنادى) فى المجمع بنفسه أو بواسطة الندادى (فقال أنار بكم الأعلى) أى لارب فوقى (فأخذ الله نكال الآخرة والأولى) أى فذهب الله فى الآخرة بالأحراق بالنار وفى الدنيا بالاغراق بالماء وقيل فعاقبه الله بكلمته الآخرة وهى قوله أنار بكم الأعلى وبكلمته الأولى وهى قوله ما علمت لكم من الغيرى وكان بينهما أربعون سنة فآله تعالى يهمل ولا يهمل (ان فى ذلك) أى فى قصة فرعون (لبرة) أى لظة (لن يخشى) وذلك أن يدع التمرد على الله تعالى والتكذيب لأنبياؤه خوفاً من أن ينزل به ما نزل بفرعون وعلمنا بأن الله تعالى ينصر رساله فاعتبروا معاشر المسلمين بآية محمد بما ذكرناه (أأنتم أشد خلقاً من السماء) أى أأنتم يا أهل مكة بخلقكم بدموتكم أصعب فى تقديركم أن خلق السماء على عظمتها والوقف هنا تام (بناها) وهذا تفصيل لكيفية خلقها (رفع سمكها) أى جعل مقدار ارتفاعها من الارض ومقدار ذهابها فى سميت العلو مسافة خمسمائة عام. وأعلم ان امتداد الشيء إذا أخذ من أعلاه الى أسفله سمي عمقا وإذا أخذ من أسفله الى أعلاه سمي سمكا (فسواها) أى جعلها مستوية لمساء ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض ولا تفاوت ولا فطور (وأغطش ليلها) أى جعل الليل مظلماً (وأخرج ضحاهها) أى أبرز نهارها وأما عبر عن النهار بالضحي لانها تكل أجزاء النهار فى الضوء (والارض بعد ذلك) بالثى سنة (دحاه) أى بسطها على الماء (أخرج منها) أى الارض (ماءها) أى عيونها للتفجيرة بالماء. وأنهارها الجارى ماؤها (ومرعاها) أى نباتها من العشب والشجر والتمر والحب والعصف والحطب واللباس والبواء حتى النار والملح فان النار من العيدان والملح من الماء وإذا تأملت عللت ان جميع ما يتلذذ الناس به فى الدنيا أصله الماء والنبات (والجبال أرساها) أى أثبتها على وجه الارض لتسكن (متاعاً لكم ولانماكم) أى انا خلقنا هذه الأشياء منفعة لكم ولا نعامكم (فإذا جاءت الطامة الكبرى) أى الداهية العظمى أئنى (يوم يندكر الانسان ماسى) أى يوم يندكر كل أحد فيه معاملة فى الدنيا من خير أو شر بأن يشاهده مدوناً فى صحيفة أعماله وقد كان نسيه من فرط التغلب وطول الامد ويجوز ان يكون يوم بدلا من الطامة الكبرى مبيناً على الفتح لاضافة الى الفعل على رأى الكوفيين (وبرزت) الجحيم) عطف على جاءت أى أظهرت الجحيم اظهاراً بيناً (لن يرى) فيها كل ذى بصر من المؤمنين والكفار وقرأ أبو نهيك وبرزت بالتخفيف وقرأ ابن مسعود لن رأى فعلا مضارعاً زيد ابن على وعاشته وعكرمة برزت مبيناً للفعل مخففاً ورى بالتأوهى امالاً ثابت فالضمير للجحيم وأما الخطاب أى لن ترى أنت يا محمد من الكفار الذين يؤذونك وجواب اذا انحطت تقديره انقسم الناس قسمين (فأما من طنى) أى تمرد عن الطاعة وجاوز الحد فى العصيان (وأتر الحياة الدنيا) أى انهمك فيها ولم يستعد للحياة الأخرى بالطاعة (فان الجحيم هى التأوى) له ويقال التقدير فان الجحيم هى

(يسألونك عن الساعة)

أبان مرسها) أى وقوعها
وثبوتها قال الله تعالى (فيم
أنت يا محمد من ذكرها)
أى ليس عندك علمها (الى
ر بك منتهاها) أى منتهى
علمها (انما أنت منظر من
يخشاها) أى انما ينفع
انذارك من يخشاها (كانهم
يوم يرونها لم يلبثوا) فى
قبورهم (الاعشى أو
ضحاه) أى نهارها
استقصوا مدة لبثهم فى
القبور لما عاينوا من المول
﴿تفسير سورة عبس﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(عبس) أى كالج (وتولى)
أى أعرض (ان جاءه
الاعشى) وهو عبد الله بن
أم مكتوم أتى النبي ﷺ
وهو يدعو أشرف قرش
الى الاسلام فجعل يناديه
ويكرر النداء ولا يدرى
أنه مشغول حتى ظهرت
الكرامية فى وجه رسول
الله ﷺ فعبس وأعرض
عنه وأقبل على القوم الذين
يكلمهم فأمر الله هذه
الآيات (وما يدريك لعله
يزكى) أى لعل الاعشى
يتطهر من ذنوبه بالاسلام
وذلك انه أئمة يطلب
الاسلام ويقول له علمنى
بما علمك الله (أو يذكر)
أى يتنظروا فتفهموا (الذكرى)
أى الوعظة ثم عاتبه عز

وجعل فقال

لما رأى الاطلاق بمن كان موصوفا بهذه الصفات قيل نزلت هذه الآية فى الضر وأبى الحرت (وأما من
خاف مقام ربه) أى مقام حضرة ربه (وهنى النفس عن الهوى) أى عن الليل الى الحرام الذى يشبهه
(فان الجنة هى المأوى) له قيل نزلت الآيات فى أبى عزيز بن عمير ومصعب بن عمير وقد قتل مصعب
أخاه أبى عزيز يوم أحد ووفى رسول الله بنفسه حتى استشهد رضى الله عنه وروى الضحاك عن ابن
عباس قال أما من طغى فمواخو مصعب بن عمير أكره وأخذته الانصار فقالوا من أنت قال أنا أخو
مصعب بن عمير فلم يشدوه فى الوثاق وأكرهه وابتوه عندهم فلما أصبحوا جدوا مصعب بن عمير
حديثه فقال ما هو بأخ له شدوا أسيركم فان أمه أكره أهل البطحاء حليا ومالا فأوثقوه حتى تبعث
أمه فداها وأما من خاف مقام ربه فصعب بن عمير وقرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين
تفرق الناس عنه حتى نفقت المشاقص فى جوفه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم منشطاً فى
دمه قال صلى الله عليه وسلم عند الله أقسبك وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه لقد رأيت عليه بردان
ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعل من ذهب (يسألونك) يأشرف الحلق (عن الساعة) على سبيل
الاستهزاء حين سمع للمشركون وصفها بالأوصاف المماثلة لمثل طامة وصاحبة وقارة (أبان مرسها)
أى متى قامت أيتها فى أى وقت يوجد الله تعالى (فيم أنت من ذكرها) أى فى أى شئ أنت من أن تذكر
وقتها لهم (الى ر بك منتهاها) أى الى ر بك يرجع منتهى علمها لم يؤته أحد من خلقه (انما أنت منظر
من يخشاها) أى انما أنت مخوف من يخاف هولها فالانذار لا يتوقف على علم التنذر بوقت قيامها وقرأ
عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلحة وابن محيص منظر بالتونين وهو الأصل وحذف التونين
للتخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فإذا أر بد الماضي فلا يجوز الاضافة (كانهم يوم يرونها
لم يلبثوا الاعشى أوضحاها) وهذا ما لا كيداً بل عليه الانذار من سرعة مجيئ التنذر به أى كأن
كفار قرش يوم عاينوا الساعة لم يلبثوا بعد الانذار بها الاعشى يوم واحد وأما رد الجموع
فى سؤالهم فانهم كانوا يسألون عن الساعة بطريق الاستبطاء مستعجلين بها ويقولون متى هذا الوعد
فالجنى كانهم يوم يرون قيام الساعة لم يلبثوا بعد الوعيد بها الاعشى من الزوال الى الترويب ووضي
يومها واعتبار كون اللبث بعد الانذار أو بعد الوعيد تحقيقاً للانذار ورد الاستبطاء بهم

﴿سورة عبس ونسعى سورة الاعشى وسورة السفرة مكية وهى احدى وأربعون

آية . ومائة وثلاث وثلاثون كلمة . وحسبها ثلثة وثلاثون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عبس) أى كالج النبي وجهه وقرى بالتشديد للبالغة (وتولى) أى أعرض بوجهه لأجل (أن جاءه
الاعشى) اسمه عبد الله بن أم مكتوم وهو عبد الله بن شريح بن مالك الفهري وأمه مكتوم كانت أم
أبيه واسمها عاتكة بنت عامر الخزيمى وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديماً فجهل فى رسول الله
ﷺ وعنده صناديد قرش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب
وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام وجاء أن يسلم بالاسلام غيرهم فقال له يا رسول
الله اقترئى وعلمنى بما علمك الله وكرر ذلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس
وأعرض عنه فزلت هذه الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذاراً أمر حباب بن
عاتبة فيه روى يقول هل لك من حاجة (وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتفهموا الله كرى) أى أى
شئ يجيبك يا أشرف الخلق دار يا محال هذا الاعشى حتى تعرض عنه لعله يتطهر بما يقتبس منك من الاتم

(أما من استغنى) أى أثرى من المال (فأنت له تصدى) أى تقبل عليه وتعرض له (وإما عليك الأذى) أى أى شئ مضى عليك فى أن لا يسلّم لانه ليس عليك إسلامه (٤٢٨) إنما عليك الإبلان (وإما من جاءك بسى) وهو الأعمى (وهو يخشى)

أو يعظ فتنبه موعظتك إن لم يبلغ درجة التطهر التام وقرأ عاصم بنصب فتنبه على جواب لعل (أما من استغنى) عن الإيمان والقرآن بماله من المال (فأنت له تصدى) أى تقبل عليه بوجهك وتميل إلى كلامه وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الضاد وقرأ أبو جعفر بضم التاء أى فأنت بدعوك دأع إلى التصدى لمن الحرص على إسلامه (وإما عليك الأذى) وما أنا فية والجله حال من ضمير تصدى أى والحال أنه ليس عليك بأس فى عدم تطهره من الشرك بالإسلام وإما استفهامية للانكار أى وأى شئ مضى عليك فى كونه لا يتطهر من دنس الكفر (وإما من جاءك بسى) أى حال كونه يسرع فى طلب الخير (وهو يخشى) من الله أى وهو مسلم (فأنت عنه تلهى) أى تشاغل بصناديد قرش وقرأ طلحة بن مصرف تلهى وقرأ أبو جعفر تلهى أى يلهيك شأن الصناديد (كلا) أى لا تفعل مثل ذلك أى وذلك محمول على ترك الأولى (إنها تذكرة) أى أن القرآن موعظة (فمن شاء ذكره) أى فمن رغب فى القرآن انعط به يوم لم يرد فلاحاجة إلى الاهتمام بأمره (فى صفح) أى ذلك القرآن مثبت فى صفح من نسخة من اللوح المحفوظ (مكرمة) عند الله تعالى (مرفوعة) فى السماء السابعة (مطهرة) أى منزهة عن مساس أبدي الشياطين (بأبدى سفره) أى ملائكة يكشفون الوحي بين الله ورسله أو يكتبون الكتب ناقلين من اللوح المحفوظ (كرام) أى عند الله تعالى (بررة) أى صادقين لله فى أفعالهم وقال القرطبي إن المراد بما فى قوله تعالى لا يمسس اللوح الطهرون هو لاء السفره الكرام البررة وقوله بأبدى متعلق بمطهره قال الفتح للمبرس الصفح الثلاث للكه الطهرون أضيف التطهر إليها لطهارة من يمسها (قتل الإنسان) أى لمن الكافر (مأ كفرة) أى أى شئ كفرة وهو تعجب من إفراطه فى الكفران والتعجب بالنسبة للخلاقين والمعنى أعجبوا من كفر الإنسان بجميع ما ذكرناه بعده (أمن) أى شئ خلقه) وهذا استفهام تقرير فى التحقير أى فلينظر الإنسان فى نفسه من أى شئ خلقه الله ثم بين الله له فقال (من نطفة) أى ماء حقير (خلق) فمن كان أصله مثل هذا الشئ الحقير فالتكبر لا يكون لائقا به (فقدره) أى فيها ما يصلح له ويليق به من الأعضاء أو فقدرة أطوار انطفئة ثم علقه إلى أن تم خلقه (ثم السبيل يسره) أى ثم سهل الله خروجه من بطن أمه وكان رأس المولود فى بطن أمه من فوق ورجلاه من تحت فإذا جاء وقت الخروج انقلب فعروجه حيا من ذلك للتفقد الضيق من أعجب العجائب أو ثم بين طريق الخير والشر التى تتعلق بالدين والتى تتعلق بالدين (ثم أماته) بعد ذلك (فأقبره) أى جعله الله ذاق قبر يوارى فيه تكرمه (ثم إذا شاء أنشره) أى بضمه من القبر (كلا) أى لا تكبر ولا تصر على انكار التوحيد وعلى انكار البعث وحقا يا محمد (لما قبض مأمراه) أى لم يعمل الإنسان الكافر بمأمراه الله بمن التأمّل فى دلائل الله والتدبر فى عجائب خلقه وبينات حكمته (فلينظر الإنسان إلى طعامه) الذى جعله الله سببا لحياة كيف دبر الله أمراه (أنا صبنا الماء) أى الغيث على الأرض (صبا) قرأ عاصم وحزرة والكسائى أنا بفتح الهجزة على أنه بدل اشتال من طعامه لأن الماء سبب لحثوث الطعام فهو مشتمل عليه والباقون بالكسر على الاستئناف وقرئ أنا باللام أى كيف صبنا الماء صبا عجيبا (ثم شققنا الأرض) بالنبت (شقا) بدلا لانتفاخه (فأبتنا فيها) أى الأرض (حبا) وهو كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرها (وعنبا) وهو غذاء من وجهه وفاكهة من وجهه (وقضبا) قيل هو كل ما يقطع من البقول وقال الحسن هو العلف للدواب وابن عباس هو الرطب

لانه ليس عليك إسلامه (فأنت عنه تلهى) أى يخشى الله (فأنت عنه تلهى) يعنى تشاغل (كلا) ردد وزجر أى لا تفعل مثل ما فعلت (إنها) أى أن آيات القرآن (تذكرة) أى تذكر (فمن شاء ذكره) يعنى القرآن ثم أخبر بجلالاته فى اللوح المحفوظ عنده فقال (فى صفح مكرمة مرفوعة) أى رفعة القدر (مطهرة) أى لا يمسها إلا الطهرون (بأبدى سفره) أى كتبه وهم للملائكة (كرام بررة) جمع بار (قتل الإنسان) أى لمن الكافر يعنى عتبة بن أبى لهب (ما كفرة) أى ما أشد كفرة (من أى شئ خلقه) استفهام معناه التقرير ثم فسر فقال (من نطفة خلقه فقدرة) أطوار من علقه ومضغة إلى أن خرج من بطن أمه وهو قوله (ثم السبيل يسره) أى طريق خروجه من بطن أمه (ثم أماته) أى قبض روحه (فأقبره) أى جعل له قبرا يوارى فيه ولم يجعله من يلقى للسباع (ثم إذا شاء أنشره) أى حقا (لما يقض) أى لم يقض هذا الكافر (مأمراه) يعنى مأمراه به (فلينظر الإنسان إلى طعامه) يريد كيف قد مر به ودبره (لنا صبنا الماء صبا) يعنى الطر من السحاب ثم شققنا الأرض شقا يعنى بالنبت (فأبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا) وهو الثقت الرطب

(وحدات غلبا) أى بساين كثيرة الأشجار (وفاكهة وأيا) يعنى الكلا (٤٢٩) الذى ترعاه اللاشية (متاعا) أى منفعة

(لكم ولأنعامكم فإذا جاءت الصاخة) أى صيحة القيامة (يوم يفرلر من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) يعنى لا يلتفت إلى واحد منهم لشغله بنفسه وهو قوله (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أى يشغله عن شأن غيره (وجوه يومئذ مسفرة) أى مضيئة (ضاحكة مستبشرة) أى فرحة (وجوه يومئذ عليها غيرة) أى غبار (ترهقها) أى تشاها (قتره) أى ظلمة وسواد (أولئك) أى أهل هذه الحال (هم الكفرة الفجرة)

﴿تفسير سورة التكاوير﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا الشمس كورت) أى (إذا الشمس كورت) أى ذهب ضوءها وإذا النجوم انكدرت) أى نساقطت وتناثرت (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض فصارت هباء منبثا (وإذا العشار) يعنى النوق الحوامل (سيت) أى هملت يتركها أربابها ولم يكن مال أعجب اليهم منها لاتيان ما يشغلهم عنها (وإذا الوحوش حشرت) أى جمعت للقصاص (وإذا البحار سجرت) أى

فانه يقطع من النخل (وزيتونا) وفيه اصلاح الزراج (وتخلو حدائق غلبا) أى بساين ملتفة الأشجار وأطوال الأشجار (وفاكهة) وهى مانأ كلة الناس من حمار الأشجار (وأيا) وهى مانأ كلة الدواب من الكلا (متاعا لكم ولأنعامكم) أى فعل الله ذلك تمتعاً لكم ولأنعامكم (فإذا جاءت الصاخة) أى صيحة النفخة الثانية التى تصم الأذان لشدها (يوم يفرلر من أخيه) ويوم اما منصوب بأعنى تفسيراً للصاخة أو بدل منها بمنى على الفتح بالإضافة إلى الفعل على رأى الكوفيين أى يمرض عن أخيه (وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) وفائدة هذا الترتيب كأنه قيل يوم يمرض بعض الرضع أحبه بل عن أبويه والذين هما أقرب من الأخ بل عن الزوجة والوالد الذين تعلق القلب بهما أشد من تعلقه بالأبوين وجواب إذا انحذف تقديره اشتغل كل امرئ بحال نفسه ويدر عليه قوله تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ) أى يوم اذ تكون هذه الداهية (شأن يغنيه) أى شغل يكفيه فى الاهتمام به أو عمل يصرفه عن قرائته كما قاله ابن قتبية وقرئ يعنيه بالياء الفتوحة والعين المهملة أى همه أى وقعه فى الهم (وجوه يومئذ مسفرة) أى مضيئة من صلاة الليل كما قاله ابن عباس أو من آثار الوضوء كما قاله الضحاك أو بسبب الخلاص من علات الدنيا والاتصال بالرحمة ومنازل الرضوان كما قاله الرازى (ضاحكة) أى معجبة بكرامة الله أو مسرورة بالفراغ من الحساب (مستبشرة) أى فرحة بما تشاهد من النعم الدائم والثواب الجسم (وجوه يومئذ عليها غيرة) أى كدورة (ترهقها) أى تدركها عن قرب (قتره) أى سواد كالخان (أولئك) أى أصحاب هذه الوجوه (هم الكفرة الفجرة) أى الجامعون بين الكفر بالله والكذب على الله

﴿سورة التكاوير مكية وهى تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات

وخمسة وثلاثة وثلاثون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا الشمس كورت) أى لفت أى صارت مختفية عن العين وقيل أى رميت عن الفلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما تكورها ادخالها فى العرش (وإذا النجوم انكدرت) أى نساقطت على وجه الأرض وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النجوم فتاديل معلقة بين السماء والأرض سلاسل من نور بأبدى ملائكة من نور فإذا مات من فى السموات ومن فى الأرض نساقطت من أيديهم (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض بالرجفة (وإذا العشار) أى النوق الحوامل التى هى أنفاس ما يكون عند أهلها (عطلت) أى تركت من غير راع لاشتغال أربابها بأنفسهم وقيل أى وإذا السحب تعطلت عن الماء وقرئ عطلت بالتخفيف (وإذا الوحوش حشرت) أى جمعت من كل جانب لا للقصاص وقيل بعثت للقصاص اظهارا للعدل قال قتادة محشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فإذا قضى بينها ردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فى سرور لى آدم وأعجب بصورته كالطاووس ونحوه وقرئ حشرت بالتشديد (وإذا البحار سجرت) أى ملئت من الماء فيفيض بعضها إلى بعض فتصير شيا واحدا ثم تيسر البحار من الماء ثم تغلب ناراً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتخفيف الجيم وهذه العلامات الستة يمكن وقوعها فى أول زمان تحرق الدنيا أما الستة الباقية فإنها مختصة بالقيامة وهى ما ذكره بقوله تعالى (وإذا النفوس زوجت) أى ردت الأرواح إلى أجسادها وقال ابن عباس زوجت نفوس المؤمنين بالجوهر البين وقرئت نفوس الكافرين بالسايطان وقال الزجاج قرئت النفوس بأعمالها (وإذا المودة

أوفيت فصارت ناراً) (وإذا النفوس زوجت) أى قرن كل واحد من عملها فخلق الفاجر بالفاجر والصالح بالصالح وقيل قرئت الأجساد

بالأرواح (وإذا المودة تدفن حية

(سئلت بأى ذنب قتلت) وسؤالها تو يخ لوالدها لأنها تقول قتلت بغير ذنب وهذا كقوله ليسى أنت قلت للناس الآية (واذا الصحف) وهى كتب الأعمال (٤٣٠) (نشرت) أى بسطت (واذا السماء كسطت) أى قلعت كما يكسط الغطاء عن الشيء (واذا

الجحيم سمرت) أى أوقدت
(واذا الجنة أزلقت) أى
قربت لأهلها حتى يروها
(علت نفس) أى اذا
كانت هذه الأشياء التى
تكون فى القيامة علت
أى فى ذلك الوقت كل
نفس (ما أحضرت) من
عمل (فلا أقسم) لازائدة
(بالجنس) وهى التجوم
الحمية تخنس أى ترجع فى
جراها وراءها وتكس
أى تدخل كناسها أى
تصيب فى المواضع التى تقيب
فيها فهى الكنس جمع
كانس (والليل اذا عسعس)
يعنى أقبل بظلامه وقيل
أدبر (والصبح اذا تنفس)
أى امتد حتى يصير نهارا
بيننا (انه لقول رسول
كريم) أى ان القرآن
لتنزيل جبريل عليه
السلام (ذى قوة) من صفة
جبريل (عندذى العرش)
أى عند الله (مكن) أى
ذى مكانة ومنزلة (مطاع
ثم) أى تطيعه الملائكة فى
السماء (أمين) على الوحي
(وماصاحبكم) يعنى محمدا
ﷺ (بمجنون) كما
زعمتم (ولقد رآه) أى
رأى جبريل عليه السلام
فى صورته (بالأفق اللين)

(وما هو) يعني القرآن (يقول شيطان رجيم فأين تذهبون) أي فأى طريق تلسكون أي من هذه الطرق التي ينتلكم (ان هو الاذكر) أي ليس القرآن الاعطة (للعالمين لمن شاء منكم أن يستقيم) (٤٣١) أي يتبع الحق ويعمل به ثم أعلمهم انهم لا يقدرعون على ذلك

أي وما محمد يبخيل بالقرآن بل يخبر بما في القرآن من أخبار الغيب ولا يكتمه كما يكتّم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا (وما هو بقول شيطان رجيم) أي وما القرآن بقول مسترق للسمع اسمه مرمى فيلقبه على محمدها فيقول أهل مكة ان هذا القرآن مجيء به شيطان فيلقبه على لسان محمده أنه كهانة وسحر (فأين تذهبون) أي فمن أى طريق تلسكون في انكاركم القرآن أمن نسبته للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشعر وهذا استلال لهم كما يقال لتارك الحادة اعتسافا أين تذهب (ان هو لا ذكر للعالمين) أي ما القرآن الاعطة للانس والجن (لمن شاء منكم أن يستقيم) أي لمن شاء منكم الاستقامة بشعري الحق وملازمة الصواب فان القرآن انما يتفجع به من شاء أن يستقيم (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) أي الا أن يشاء الله أن يعطيه تلك الشئبة فعمل الاستقامة موقوف على ارادة الاستقامة وهذه الارادة موقوفة الحصول على أن ير يد الله أن يعطيه تلك الارادة فأفعال العباد في طرفي ثبوتها واتقانها موقوفة على مشيئة الله

﴿سورة الانفطار مكية تسع عشرة آية . وثمانون كلمة .

وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا السماء انفطرت) أي انشقت لزوال اللانكة (وإذا الكواكب اتثرت) أي تساقطت متفرقة على وجه الارض (وإذا البحار فجرت) أي فطح بعضها إلى بعض فاختلط العذب بالأجاج وصارت البحار بحرا واحدا وقرأ مجاهد فخرت على البناء للفاعل والتخفيف أي تجاوز بعضها إلى بعض وقرأ مجاهد أيضا وال بيع بن خنيم والزعفراني والثوري جرت مبنيا للفعول وتخففا أي غير بعضها ببعض لزوال البرزخ (وإذا القبور بعثرت) أي قلبأ أسفلها أعلاها وأخرج ما فيها من الموتى أحياء (علمت نفس ما قدمت) أي أدمنت طاعة (وأخرت) أي ضيعت وذلك عند نشر الصحف (بأيها الانسان ما غرك بربك الكريم) أي ما خدعك وسول لك حتى أضعت ما أوجب عليك (الذي خلقك فسواك) أي جعلك مستوى الخلق (فعدلك) أي قومك وجعلك معتدل الخلق والقامة (في أى صورة ما شاء ركبك) اما طويلا واما قصيرا واما حسنا واما قبيحا (كلا بل تكذبون بالدين) أي بالجزاء على الاعمال (وان عليكم لحافظين) حال من فاعل تكذبون أي تكذبون بالجزاء والحال ان عليكم من قبلنا لحافظين لأعمالكم (كراما) عندنا (كاتبين) لهذه الاعمال في الصحف (كاتكتب الشهود منكم اليهود ليقع الجزاء على غابة التفويم (يعلمون ما يفعلون) من الافعال قليلا وكثيرا ويضبطونه تقيرا وقطيبرا لتجاوز بذلك (ان الأبرار) أي الصادقين في ايمانهم (لن ينعيم)

(كاتبين) يكتبون أقوالكم وأعمالكم (يعلمون ما يفعلون) أي لا يخفى عليهم شئ من أعمالكم (ان الأبرار) أي الصادقين في ايمانهم

(لن ينعيم)

وان الفجار الكفار
(لن جحيم يصولونها) أى
يقاسون حرها (يوم الدين
وماهم عنها بغائبين) أى
بمخرجين ثم عظم شأن
يوم القيامة فقال (وما
أدراك ما يوم الدين ثم
أدراك ما يوم الدين يوم
لا تأكل نفس لنفس شيئا)
أى لا تأكل أن تنجيبها من
العذاب (والأمر يومئذ
وحدهم ملك أحداً ما في
ذلك اليوم كما ملك في دار
الدين

﴿تفسير سورة المطففين﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) الذين

يبخسون حقوق الناس

في الكيل والوزن (الذين

إذا اكتالوا) أى أخذوا

بالكيل (على الناس) أى

من الناس (يستوفون) أى

بأخذون حقوقهم وأقية

(وإذا كالوهم) أى كالوا

لهم (أو وزنوهم) أى وزنوا

لهم (يخسرون) أى

ينقصون (الأيلظن أولئك)

أى الذين يفتنون أولئك

الذين يبعون ذلك (أنهم

مبعوثون ليوم عظيم) يعنى

يوم القيامة (يوم يقوم

الناس) من قبورهم (رب

المالين) والمعنى أنهم لو

أيقنوا بالبعث ما فعلوا ذلك

أى لنى جنة دائم نعيمها (وان الفجار) أى الكافرين المكذبين يوم الدين (لن جحيم) أى فى نار
عظيمة (يصولونها) أى يدخلونها (يوم الدين) أى يوم الحساب (وماهم عنها بغائبين) طرفة عين حتى قبل
الدخول فيها فانهم يتجدون سموها فى قبورهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة
أو حفرة من حفر النيران (وما أدراك ما يوم الدين) ثم ما أدراك ما يوم الدين (أى أى شئ عجيب هوف
المول والقطاعة جعلت دار بامام يوم الدين وما الاستقامة خبر ليوم الدين فان مدار الافادة هو الخبر (يوم
لا تأكل نفس لنفس شيئا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورفيع يوم وقرأ أبو عمرو وفرادية يوم مرفوعاً عنونا
على جعل الجنة بعده نضاله والمائد يحذف أى لا تأكلك فيه وقرأ الباقر يوم الفتح وهى اما فتحة اعراب
باضاراذ كرأ وقتحة بناء وانما بنى لضافته للفعل وان كان معرباً على رأى الكوفيين ويكون خبراً
لمبتدا مضمراً وقال أبو على ان اليوم لما جرى فى أكثر الأمر نظر فارك على حالة الأكرية وبما يقوى
النصب قوله تعالى وما أدراك ما الفارقة يوم يكون الناس وقوله تعالى يسألون أيا يوم الدين يومهم
على النار يقتنون قال الواحدى والمعنى أن الله تعالى لم يملك فى ذلك اليوم أحداثاً شئنا من الأمور كما
ملكهم فى دار الدنيا (والأمر يومئذ) قال الواسطى قوله يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا إشارة الى فناء
غير الله تعالى وهناك تذهب الرسالات والكلمات وقوله والأمر يومئذ إشارة الى أن البقاء والأمر
كذلك فى الازل وفى اليوم وفى الآخرة ولم يتغير من حال الى حال فالتفاوت عائد الى أحوال الناظر لا الى
أحوال المنظور اليه فالكامون لا تتفاوت أحوالهم بحسب تفاوت الأوقات

﴿سورة التطفيف وتسمى سورة المطففين نزلت بين مكة والمدينة فى مهاجرة

صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاستتمت بالمدينة . وهى ست وثلاثون

آية . ومائة وتسع وتسعون كلمة . وسبعمئة وثمانون حرفاً ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل للمطففين) أى شدة العذاب للنافسين فى المكيال واليزان بالنشئ القليل على سبيل الحفية روى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أحب الناس كيلاً فنزلت هذه الآية
فأحسنوا الكيل بعد ذلك قال الفراء فهم أوفى الناس كيلاً الى يومهم هذا وقال قوم قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يعرف بأى جهينة واسمه عمرو وكان له صاعان يأخذ بواحد ويعطى
بآخر فنزلت (الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون) أى إذا اكتالوا من الناس مكيالهم يحكم
الشرام ونحوه يأخذونه وإقباوا فراحسب ما أرادوا بأى وجه تبس من وجوه الحيل وكانوا يفعلونه
بكبس المكيال وتحريك المكيال والاحتيايل فى ملئه (وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أى وإذا
كالوا مكيالهم أو وزنوا موزونهم للبيع ونحوه ينقصون فى الكيل والوزن وروى عن عيسى بن عمرو حمزة
أنهما كانا يبعان الضميرين نوكتا للمنى كالوا ووزنوا ويقفان عند الواوين وقيمة بيننا بها
ما أرادوا أى إذا كالواهم لغيرهم أو وزنواهم لغيرهم ينقصون وثابت الأنس قبلهم ولم يكن معتاداً
فى زمان الصحابة لبيع من اثباتها فى سائر الأعصار (الأيلظن أولئك) أى الأيواف أولئك المطففون
بالكيل والوزن (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) أى شديد هول (يوم يقوم الناس) من قبورهم (رب
المالين) أى لحكمه روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقوم أحدكم فى رشحته الى
أصناف أذنيه وقرى يوم النصب والجر فالنصب منصوب بقوله تعالى مبعوثون أو بأضمار أعنى والجر
بدل من يوم عظيم أو هو حالة النصب مبنى على الفتح لضافته الى الفعل وإن كان مضارعاً كاهو رأى
الكوفيين فهو مرفوع المحل خبراً لمبتدا مضمراً أو مجروراً المحل بدلاً من يوم عظيم ويؤيده القراءة

(كلا) ردع وزجر أى ليس الأمر على ما هم عليه فليرتدعوا (ان كتاب الفجار) الذى فيه أفعالهم كتاب مرقوم أى مكتوب مثبت عليهم في سجين أى فى أسفل السبع الارض وهو محل ابليس وجنده (وما أدراك ما سجين) أى ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت وقومك وقوله (كتاب مرقوم) مؤخر معناه التقديم لان

(٤٣٣)

الفجار كتاب مرقوم فى سجين وقوله (كلا بل ران) أى غلب (على قلوبهم) حتى غرروا غشيا (ما كانوا يكسبون) من المعاصي وهو كالصدا يشي القلب (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أى يحجبون عن الله فلا يرونه (ثم انهم لصالوا الجحيم) أى لدخلوا النار (ثم يقال هذا العذاب الذى كنتم به تكذبون) فى الدنيا (كلا ان كتاب الابرار لى عليين) أى فى السماء السابعة تحت العرش (وما أدراك) أى وما الذى أعلمك يا محمد (ما عليون) أى كيفهى وايش صفتها (كتاب مرقوم) يعنى (كتاب الابرار كتاب مرقوم) (يشهد المقربون) يعنى تحضره الملائكة لان عليين محل الملائكة وقوله (على الأرائك ينظرون) أى الى ما قد أعطاهم الله من النعيم والكرامة (تعرف) في وجوههم نصرة (النعيم) أى غضائر تروى بريقه (يسقون من رحيق)

بالرفع والخبر (كلا) أى ارتدعوا عن التطفيف والغفلة عن ذكر البعث وعلى هذا المعنى يوقف على كلا أو كلا بمعنى حقا فلا يوقف عليه وكذا جميع ما أتى من كلا في هذه السورة (ان كتاب الفجار لى سجين) أى ان كتابة أعمال الكفار لى سجين وهو موضع فى الارض السابعة السفلى (وما أدراك ما سجين) وهذا اعظم الامر سجين (كتاب مرقوم) أى ان كتاب الفجار كتاب معلّم ففعل من رآه أنه لا خفيه (ويل يومئذ للكافرين الذين يكذبون بيوم الدين) أى الجزاء (وما يكذب به) أى بذلك اليوم (الا كل معتد) أى متجاوز عن التهج الحق (أثيم) أى مبالغ فى ارتكاب الاثم (اذا تتلى عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الأولين) أى هذه أخبار الأولين فان محمدا أخذ عنهم لامن الله تعالى فينكر النبوة (كلا) أى حقا (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى ليس الامر كما يقوله الكافر من أن ذلك أساطير الأولين بل غطي على قلوبهم أفعالهم الماضية من الكفر والمعاصي قال صلى الله عليه وسلم ان العبد كلما ذنب ذنبا حصل فى قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه (كلا) أى حقا يا محمد (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أى ان الكافرين بيوم الدين لم يمنعون يوم القيامة عن النظر الى ربهم وللمؤمنون لا يحجبون عن النظر الى ربهم (ثم انهم لصالوا الجحيم) أى لدخلوا النار العظيمة (ثم) اذا دخلوها (يقال) لهم من جهة الزبانية (هذا الذى كنتم به تكذبون) أى هذا العذاب هو الذى كنتم تكذبون به فى الدنيا والآن قد عاينتموه فنفقوه (كلا) أى لا تكذبوا بالبعث وكتاب الله أوحقا (ان كتاب الابرار لى عليين) أى ان كتابة أعمال الصالحين فى ايمانهم لى عليين (وما أدراك ما عليون) وهذا تنبيه لصلى الله عليه وسلم على أنه معلوم له (كتاب مرقوم) أى ان كتاب أعمالهم موضوع فى عليين مكتوب فى لوح من زبرجد أخضر معلق تحت عرش الرحمن (يشهد المقربون) أى يشهد للملائكة المقربون ذلك الكتاب اذ صعد به الى عليين كرامة للمؤمنين أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتنظيمهم (ان الابرار لى نعيم) أى فى جنة دائم نعمها (على الأرائك) أى الاسرة فى الحجال (ينظرون) الى ماشاء واما دعائهم اليه من أنواع النعيم والعذاب للكفار (تعرف) يامن يتأتى منك العرفة (في وجوههم نصرة النعيم) أى بهجة النعيم وروقه من النور والضحك وقرأ أبو جعفر وابن أبى اسحق وشيبة وطلحة ويعقوب والزعفرانى تعرف مبنيا للفعول ورفع نصرة وعلى بن زيد كذلك الا أنه قرأ يعرف بالياء التحتية (يسقون من رحيق) أى شراب خالص (مختوم) أى يختم رأس قارورة ذلك الرحيق أوله ختام أى عاقبة (ختمه مسك) أى الذى يختم به رأس الاناء هو المسك أو عاقبته المسك أى يختم به برائحة المسك وقرأ الكسائى خاتمه بفتح التاء بعد الألف وروى عنه أيضا كسر التاء والمعنى خاتم رائحة ذلك الشراب مسك (وفى ذلك) أى الرحيق (فليتنافس المتنافسون) أى فليرغب الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله تعالى (ومزاجه من تسنيم) أى وما يمزج به ذلك الرحيق من ماء تسنيم سميت هذه العين بالتسنيم لانها أرفع شراب فى الجنة أو لأنها تأتيم من فوق (عينا يشرب بها المقربون) وهم أفضل أهل الجنة كما أن التسنيم هو أفضل

(٥٥) - (تفسير مزاح لبيد) - (ثانى)

يعنى اذا فنى مافى الكأس وانقطع الشرب انختم ذلك الشراب برائحة المسك (وفى ذلك فليتنافس المتنافسون) أى فليرغب الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله (ومزاجه) أى ويزجج ذلك الشراب (من تسنيم) وهو عين ماء تجرى من جنة عدن وهى أعلى الجنان ثم فسره فقال (عينا يشرب بها) أى يشرب بها (المقربون)

ان الذين أجمعوا) أى أشركوا بعبادته وأصحابه (كانوا من الذين آمنوا بضحكون) يعنى فقراء المؤمنين بضحكون استهزاء بهم (واذا مروا بهم يتغامزون) (٤٣٤) أى يغمز بعضهم بعضا ويشيرون اليهم (واذا انقلبوا) رجعوا (الى أهلهم)

أى أصحابهم وذويهم (انقلبوا فاكفين) أى معجبين بما هم فيه يتفكحون بذلك المؤمنين (واذا رأوهم) أى وإذا رأوا المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرساوا) يعنى الكفار (عليهم) أى على المؤمنين (حافظين) لأعمالهم موكبين بأحوالهم (فاليوم) يعنى يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار بضحكون) كما ضحكوا هم منهم في الدنيا (على الأرائك ينظرون) اليهم كيف يعذبون (هل نوب الكفار ما كانوا يفعلون) أى هل جوزوا بسخرتهم بالمؤمنين في الدنيا

﴿تفسير سورة الانشقاق﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(إذا السماء انشقت)
تشق السماء يوم القيامة (وأذنت لربها) أى سمعت أمر ربها بالانشقاق (وحقت) أى وحق لها ان تسمع وطمع (واذا الأرض مدت) من أطرافها فريد فيها كما يد الأديم (وأنت مافيا) أى مافي بطنها من اللوق والكنوز (وتخلت) أى وخلت يأبها الانسان

انك كادح الى ربك كدحا) أى عامل لربك

عملا (فلاقي) أى فلاقى عملك والمعنى اذا كان يوم القيامة لاقى الانسان عمله (فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف

أنهار الجنة قال ابن عباس أشرف شراب أهل الجنة هو تسنيم لانه يشربه للمقربون صرفا ويزج لأصحاب اليمين (ان الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا بضحكون) أى ان اكابر المشركين كانوا جهل والولد بن القنيرة والعاص بن وائل السهمى كانوا بضحكون من أجل فقراء المؤمنين كهار وصيب وبلال وخباب (واذا مروا) أى فقراء المؤمنين يأتون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يهم) أى للمشركين وهم فى أدبهم (يتغامزون) أى يشيرون اليهم بالاعين استهزاء ويعيبونهم ويقولون انظروا الى هؤلاء يتعبون أنفسهم ويحرمونها لذاتها ويخاطرون بأنفسهم فى طلب نواب لا يتفقونه قيل جاء على بن أبى طالب فى نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتمازوا ثم رجعوا الى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصغر فضحكوا منه فزلت هذه الآية قبل أن يصل على الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فاكفين) أى وإذا رجع الكفار من مجالسهم الى أهلهم رجعوا معجبين بما هم عليه من الشرك والتعنم بالدنيا وأمتدنت بذكر المسلمين بالسوء وقرأ عاصم فى رواية حقص عنه فكيف غير ألف فى هذا الموضع وحده والباقيون بالأنف (واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرساوا عليهم حافظين) أى وإذا رأى المؤمنون أى الكفار كانوا قالوا ان هؤلاء المؤمنين على ضلال فى تركهم التمتع بالحاضر بسبب طلب نواب لا يدري هل له وجود أم لا والحال أن الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار رقباء على المؤمنين يحفظون عليهم أحوالهم بل أغامروا بإصلاح أنفسهم (فاليوم الذين آمنوا من الكفار بضحكون) أى فيوم القيامة يضحك المؤمنون على الكفار حين يرونهم مغلولين أذلاء (على الأرائك ينظرون) وهذا حال من فاعل يضحكون أى يضحك المؤمنون على الكفار ناظرين حال كونهم على سرر الحجال اليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر (هل نوب الكفار ما كانوا يفعلون) وهذا على سبيل التهكم والمعنى كأنه تعالى يقول للمؤمنين هل جاز بنا الكفار على عملهم الذى كان من جلته ضحككم بكم واستهزاءهم بشريعتكم كما جاز بناكم على أعمالكم الصالحة فيكون هذا القول زائدا فى سرورهم

﴿سورة الانشقاق مكية خمس وعشرون آية. ومائة وتسع

كلمات. وسبعائة وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا السماء انشقت) من المجرة بالتهام والمجرة هى البياض المعرض فى السماء (وأذنت لربها) أى انقادت لتأثير قدرته (وحقت) أى وهى حقيقة بأن تنقاد (واذا الأرض مدت) مدالاديم العكاظي وزيدت فى سعتها (وأنت مافيا) أى رمت بمافي جوفها من اللوق والكنوز (وتخلت) أى وخلت غاية الحلو حتى لم يبق فى باطنها شئ (وأذنت لربها) أى انقادت له فى الالتاق والتخل (وحقت) أى وهى حقيقة بذلك وقوله تعالى وأذنت لربها يدعى على نفوذ القدره فى شق السماء وبسط الارض وإخلاء مافيا من غير هامة أصلا وجواب اذا تخوف تقديره علمت نفس عملها أوليذهب الوهم الى كل شئ وان جلت غير شرعية فهو منصوب باذ كرمقرا (يأبها الانسان) انك كادح الى ربك كدحا فلاقي) أى يا ابن آدم انك متعب النفس فى العمل فى دنياك تعبا حتى ترجع الى ربك فى الآخرة فلاق ذلك العمل خيرا كان أو شرا فى الكتاب الذى فيه بيانه (فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف

يحييه من أمامه فسوف بحسب حسابا يسيرا وهو العرض ويرجع إلى عشرته للؤمنين مبتهجا بحاله
 قاتلا هاهم أقروا أوتى كتابي (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا) أي وأما من أعطى
 كتاب عمله بشأله من وراء ظهره فسوف يتنهي الهلاك وينادي بقوله يا ثبورا تعال وهذا أوانك
 (ويصل سييرا) أي ويدخل نارا وقودا وقرأ أبو عمرو وعاصم بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف
 اللام وقيل قرأ عاصم وحزرة وأبو عمرو بضم الياء وسكون الصاد والياءون بضم الياء وفتح الصاد
 وتشديد اللام (انه كان في أهله) أي فباين عشرته في الدنيا (مسرورا) بما هو عليه من الكفر بالله
 والتكذيب بالبعث يصحك عن آمن بالله وصدق بالحساب وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر (انه ظن أن لن يحور) أي انه ظن أنه لن يرجع في الآخرة إلى
 خلاف ما هو عليه في الدنيا من السرور والتنعم (بل) انه ظن أن الله تعالى يبدل سروره بغم لا يتقطع وتنعمه
 ببلاء لا يزول (ان ربك كان بصيرا) أي ان ربك كان عالما بما يعملهم من الكفر والمعاصي فلهم به بأن
 لا يعاقب على سوء أعماله وقيل زلت هاتان الآيتان في أي سمعته بن عبد الاسد وأخيه الاسود (فلا
 أقسم بالشفق) وهو حمرة للغرب بعد غروب الشمس وهي الأثر الباقي في الأفق من الشمس
 والفاء في جواب شرط مقدر ولا زائدة أوتى وهود لكلام قيل القسم أي ادعرت هذا فلا تظن
 عدم الرجوع إلى الله في الآخرة (والليل وما سقى) أي جمع فإذا ستر الليل بظلمته الجبال والبحار
 والاشجار والحيوانات فقد جمعها وحملها (والفرق اذا اتسق) أي تكامل وذلك في ثلاث ليال ليلة ثلاثة
 عشر وليلة أربعة عشر وليلة خمسة عشر (لتركن طبقا عن طبق) أي لتحولن بأبها الانسان حالا
 بعد حال وذلك من حين خلقهم الله إلى أن يموتوا ومن حين موتهم إلى أن يدخلوا الجنة والنار وقرأ
 ابن كثير وحزرة والكسائي بفتح الياء الموحدة على خطاب الانسان في بأبها الانسان والمعنى
 كخطاب الجنس في قراءة العامة وأعلى خطاب الرسول والمعنى لتصعدن يا أشرف الرسل طبقا مجاوزا
 لطبق في ليلة للعراج أي من ساء إلى ساء أو لتركن حال ظفر وغلبة بعد حال خوف وشدة وقرئ
 بكسر الباء على خطاب النفس أي لتركن أيها النفس طريقة أمعن الناس بعد أمة وقرئ ليركن
 بالياء على الغاية وفتح الباء أي ليركن هذا المكذب بيوم الدين حالا بعد حال من حين يموت إلى
 أن يدخل النار (فألم لا يؤمنون) أي اذا كان حالهم كذا ذكر فأى شيء ثبت لكفار مكة حال
 كونهم غير مؤمنين ويقال فأى شيء لم يعبى ليل التقي بمنعم من الإيمان وكانوا ثلاثة مسعود
 وحبيبور بيمه فأسلم منهم بعد ذلك حبيبور بيمه (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) أي
 لا يخضعون بأن يؤمنوا به ولا يسجدون لثلاثة عند آيات مخصوصة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قرأ ذات يوم واسجدوا فبسط سجده هو ومن معهم للؤمنين وقرئ تصفق فوق رؤوسهم وتفسر
 فزلت هذه الآية واحتج أبو حنيفة بهذه على وجوب السجدة وعن الحسن هي غير واجبة (بل)
 الذين كفروا يكذبون) بالقرآن الناطق بأحوال القيامة ولذلك لا يخضعون عند تلاوته أمامه
 وما لتقليد الأسلاف وأما خوف فوت مناصب الدنيا ومنافعها (والله أعلم بما يوعون) أي بما
 يضمرون في قلوبهم من التكذيب فهو مجازيهم عليه في الدنيا والآخرة (فشرهم بعباد أليم الا
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أخبر يا أشرف الخلق من لا يؤمن بعباد مؤلم الامن ناب
 منهم (لهم أجر غير ممنون) أي غير منقوص ولا مكسر ولا مقطوع ويقال غير منقوص حسناتهم
 بعد الحرم واللوت

﴿سورة البروج مكية ثنتان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات﴾

﴿وأربع مائة وثمانية وخمسون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسما ذات البروج) أي ذات المجال الاتني عشر والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة (واليوم الموعود) وهو يوم القيامة فان الله تعالى وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه (وشاهد ومشهود) فالشاهد من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهود في ذلك اليوم من العجائب (قتل أصحاب الاخذود) وهذا دليل جواب قسم محذوف والتقدير أقسم بهذه الاشياء ان كفار مكة ملعونون كالعن أصحاب الاخذود وقبل ان الجواب قوله تعالى ان بطش ربك لشديد. والاخذود شق مستطيل في الارض كالنهر وذكر ان طوله اربعون ذراعاً وعرضه اثنا عشر ذراعاً. وأصحاب الاخذود هم أناس كانوا يمدار ع الجن كما قاله قتادة عن علي أوهم الحبشة كما قاله الحسن عن علي أيضاً (النار ذات الوفود) من النفط والزفت والحطب وقرى بضم الواو بمعنى الاقتاد وقوله النار بدل اشتال من الاخذود ثم ان أصحاب الاخذود اما الجبارة الذين قتلوا المؤمنين فحينئذ ان قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود اما خبر فالمتى ان أولئك القتالين قتلوا بالنار على القول بأن الجبارة لما أرادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم فهم في تلك الحالة كانوا ملعونين فالمتى انهم خسرو الدنيا والآخرة أو دعاء عليهم أي لمن أصحاب الاخذود واما المؤمنون للمتولون بالاحراق بالنار فيكون قوله تعالى لمن أصحاب الاخذود خبرا لادعاء (أذهم عليها قعود) ظرف لقتل أي لعنوا حين كانوا جالسين على شفير النار يعذبون للمؤمنين فان النار ارتفعت اليهم فهلكوا أو يقال لعنوا اذ المؤمنون مطعونون على النار (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) أي هؤلاء الكفار مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق بالنار حضورهم يحصل في قلوبهم شفقة ولارافة لناية قسوة قلوبهم والوقف هنات ان جعل جواب القسم قتل أصحاب الاخذود بتقدير لقد جازوا بطول السكلام ان جعل جواب القسم ان بطش ربك لشديد روى مسلم عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان لملك فممن قبلكم ساحر فلما كبر قال للملك اني قد كبرت فابست الى غلاما علمه السحر فبعت اليه غلاما ليعلمه وكان في سلوكه طريقه راهب فسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر مبال راهب فقتله اليه فاذا أتى الساحر ضرب به واذا رجع من عند الساحر فقتله اليه راهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه فشكى ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل جبنسي أهلي واذا خشيت أهلك فقل جبنسي الساحر ثم رأى الغلام في طريقه ذات يوم حية فقد حبست الناس فأخذ حجر وأقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فتوقى على قتل هذه الحية بواسطة ربي الحجر الهائم ربي الحجر فقتلها ومضى الناس فاشتغل بطريقه الراهب ثم صار الى حيث يرى الأكمة والارض وبدأوى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك وكان قد عدى فأتاه مهادياً كثيرة فقال هذا لك ان شقيتني فقال اني لأشقى أحداً ما يشقى الله تعالى فان أنت بالله دعوت الله فشفاك فأمن بالله فشفاه الله تعالى فأتى الملك فجلس كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال في قال أولك رب غيري قال في ور بك الله فغضب فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجنى بالغلام فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فأحضر الراهب فقال له ارجع عن دينك فأنى فقد المنشار من مفرق رأسه حتى وقع شقاه ثم جى بجليس الملك فقال له ارجع عن دينك فأنى فوضع المنشار من مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم جى بالغلام فقال له ارجع عن دينك فأنى فقال لأصحابه اذهبوا به فاصعدوا به الجبل فاذا بلغت ذروته فاطرحوه ان لم يرجع عن دينه

﴿تفسير سورة البروج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسما ذات البروج)

يعنى بروج الكواكب

وهى اثنا عشر برجاً (واليوم

الموعود) يعنى يوم القيامة

(وشاهد) يريد يوم الجمعة

(ومشهود) يريد يوم عرفة

(قتل) أى لمن (أصحاب

الاخذود) وهو الشق يحفر

في الارض طولاً وهم قوم

كفرة كانوا يصدون

الصم وكان قوم من المؤمنين

يبن أظهرهم يكتمون

ايمانهم فاطلعوا على ذلك

منهم فشكوا أخذوداً في

الأرض وملاوها نارا

وعرضوهم على النار فمن

لم يرجع عن دينه قذفوه

فيها (النار ذات الوفود)

أى ذات الالتهاب (أذهم

عليها قعود) وذلك أنهم

قتلوا عند تلك النار (وهم

على ما يفعلون بالمؤمنين)

من التعذيب والصد عن

الايمان (شهود) أى

حاضرون أخبر الله تعالى

عن قصة قوم بلع بصيرتهم

في ايمانهم الى أن صبروا

على أن أحرقوا بالنار في

الله

فذهبوا به وصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فرجع بهم الجبل فسقطوا وهلكوا ونجا ومشي الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله فقال لأصحابه اذهبوا الى البحر فاحملوه في قرقورة فتوسطوا به البحر فاخذوه ان لم يرجع عن دينه فذهبوا به فلججوا به لغير قوه فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأتهم السفينة ففرقوا ونجا ومشي الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله فقال للملك لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذهم من كنفاتي وتقول باسم الله رب هذا الغلام ثم ترمني به ففعل الملك ذلك فرماه بالسهم فوقع في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا برب هذا الغلام فقبل للملك نزل بك ما كنت تحزنه فأمر بأخايد في أقواه السكك وأوقفت فيها الثيران فن لم يرجع منهم عن دينه طرحة فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست أن تقع فيها فقال الصبي يا أماء اصبري فانك على الحق فاقتحمت وعن ابن عباس قال كان بنجران بلدا بمن ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن شرجيل في الفترة قبل أن يولد النبي ﷺ بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبدالله بن تامر وكان أبوه سلمه الى معلم يعلمه السحر فذكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يردد الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن الصوت فأعجبه ذلك فقدم اليه وسمع كلامه ذاهبا رجعا ففعل الناس الى دين عيسى عليه السلام فأجابوه فسار اليه ذونواس اليهودي بخنود من حمير فخبره بين النار واليهودية فاني الى أن قال الغلام للملك انك لا تقهر على قتلي الا أن تفعل ما أقول قال فكيف أتفعل قال تجمع أهل ملكك وأنت على سريرك فترميهم بسهم على اسم الهى ففعل الملك فقتله فقال الناس لا اله الا الله عبدالله بن تامر لادين الادينه فضرب الملك وأغلق باب المدينة وأخذ أقواه السكك وجعله أخدودا وملاء نارا فن رجع عن الاسلام تركه ومن قال ديني دين عبدالله بن تامر ألقاه في الاخدود وأحرقه وكان في ملكه امرأة فأسلمت ولها أولاد ثلاثة أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك والا ألقيتك وأولادك في النار فأبى فأخذ ابنها الأكبر فألقاه في النار ثم قال لها ارجعي فأبى فأخذوا الصبي منها ليقوه في النار فهتت المرأة بالرجوع فقال لها الصبي يا أماء لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فألق الصبي في النار وألقيت أمه عقبه وعن وهب بن منبه أحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخاديد ثم غلب ارباط على الجن فخرج ذونواس هاربا واقتحم البحر بفرسه ففرق وقال محمد ابن اسحق عن عبدالله بن أبي بكر ان خربة احترقت في زمن عمر فوجدوا عبدالله بن تامر واضع يده على ضربة في رأسه اذا أميطت يده عنها أنبت دما واذا تركت رجعت الى مكانها وفي يده من حديد فيمر في الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدها عليه التي وجدتم عليه وروى عن علي أنه قال حين اختلفوا في أحكام الجيوس هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابتهم وكانت الحرق قد أملت لهم فقتلوا بعض ملوكهم فسكرو فوقع على أخته فلما صحا ندم وطلب الخرج فقالت له الخرج أن تخطف الناس فتقول يا أيها الناس ان الله تعالى قد أحل لكم نكاح الأخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول ان الله قد حرمه فخطب فلم يقبلوا منه ذلك فقالت بسط فيهم السوط ففعل فلم يقبلوا فقالت بسط فيهم السيف ففعل فلم يقبلوا فأمرته بالأخاديدوا بقادال الثيران وطرخ من أنى فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى بقوله تعالى قتل أصحاب الأخدود (وما هموا منهم الا أن يؤمنوا) أي وما كانوا من المؤمنين الا ايمانهم (بالله العزيز) أي القادر الذي لا ينقلب والقاهر الذي لا يدفع (الحديد) أي الذي يستحق الثناء على أسنة عباده المؤمنين (الذي له ملك السموات والأرض) وخزان الطر والنبات (واقه على كل شئ شهيد) وهذا وعد عظيم لامة طيعين وعيد شديد للمجرمين (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أي ان الذين أحرقوهم بالنار

(وما تقوم أمتهم) الآية أي
 ما أنكروا عليهم ذنبا الا
 ايمانهم (ان الذين فتنوا)
 أي أحرقوا (للمؤمنين
 والمؤمنات)

كما قاله ابن عباس ومقاتل أو ابن الذين منحومهم في دينهم بالاذنية والتعذيب ليرجعوا عنه (ثم لم يتوبوا) عن كفرهم وقتلهم (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) أي فلهم في الآخرة عذاب بسبب كفرهم وعذابا زاد على عذاب الكفر بسبب احراق المؤمنين بالنار أو عذاب برد وعذاب احراق أو فلهم في الآخرة عذاب جهنم وفي الدنيا عذاب الحريق حيث ارتفعت عليهم نار الاخذود فاحترقوا بها وكان هؤلاء قومًا من نجران وقيل من أهل الموصل وكان ملكهم يسمى يوسف ويقال له ذونواس (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من اللقطين وغيرهم (لهم) بسبب الإيمان والعمل الصالح (جنات تجري من تحتها الأنهار) يتلذذون بردها ويرزقونهم برؤيته ذلك مع رؤيته الأشجار جميع الأحران والضرار (ذلك) أي حيازتهم للجنات (الفوز الكبير) وهو رضا الله تعالى (ان بطش ربك) أي ان أخذه بالعذاب لمن لا يؤمن به (لشدبده انه هو يدبى ويعدى) أي انه تعالى يخلق خلقه ثم يفنيهم ثم يعيدهم أحياء ليجازيهم في القيامة فذلك الامهال لهذا السبب لاجل الامهال ومن كان قادر على الابتعاد والاعادة كان بطشه في غاية الشدة (وهو الغفور) لمن تاب من الكفر (الودود) أي المحب لمن أطاع (ذوالعرش) أي خالقه ومالكة وقرى ذى العرش على أنه صفة لربك (المجيد) قرأ حزة والكسائي بالجاء على أنه صفة للعرش وأول ربك والباقون بالرفع على أنه خبر بعنبر قال العلماء ان مجد الله عظمته بحسب الوجود الذاتي وكآل القدرة والعلم والحكمة ومجد العرش علوه في الجهة وعظمته بمقداره وحسن صورته وتركيبه (فعال لما يريد) يدخل أوليائه الجنة لا يمنعه منه مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر ويمهل العصاة على ما يشاء الى ان يجازيهم ويعامل بعضهم بالعقوبة اذا شاء ويعذب من شاء منهم في الدنيا وفي الآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها ما يريد على ما يراه لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب قال الرازي فعال خبر مبتدأ محذوف وقال الطبري رفع فعال وهو نكرة مخضة على وجه الاتباع لارباع الغفور والودود (هل أذاك حديث الجنود فرعون وثمود) أي قد أذاك يا أمشراف الرسل خبر الجموع فرعون وقومه وثمود وعرفت ما فعلوا من الكفر والضلال وما فعل بهم من العذاب والنكال فأذنر قومك أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم وفرعون وثمود بدل من الجنود فذكر الله تعالى من المتقدمين ثمود ومن التأخرين فرعون لأن ثمود كانوا في بلاد العرب وقصتهم عندهم مشهورة وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم فدل بهما على أمثالهما (بل الذين كفروا في تكذيب الله ومن ورائهم محيط) أي ليست جنابة قومك مجرد عدم الاعطاء بما سمعوا من حديث أولئك بل هم مع ذلك في تكذيب شديد للقرآن الناطق بذلك في أن قرآن من عند الله تعالى مع ظهور حلاله بالبينات الباهرة والحال أن الله تعالى قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم بالقرآن والثبوت وهم في قبضته تعالى كالحائط اذا أحيط به من ورائه فسد عليه مسلكه فلا يجديهم بها (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) أي ليس الأمر كما قالوا بل هذا القرآن الذي يقرؤه محمد كتاب شريف على الطبقة فيما بين الكتب الالهية في النظر والتدبر مكتوب في لوح محفوظ من وصول الشياطين اليه ومن التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع على أنه نعت لقرآن والباقون بالجر على أنه نعت للوح وقرى قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد وقرأ يحيى بن يعمر وابن السميقي في لوح بضم اللام وهو الهواء الذي فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح بفتح اللام وهو عن يمين العرش مكتوب في صدره لاله الآله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رساله أدخله جنته وكونه محفوظا ما محفوظ عن أن يسه الاطلاع ورأى عن اطلاع الحق عليه سوى اللاتسكة للقرآن وأوعن أن يجري عليه تغيير وتبدل فلما حكم فيه بسعادة قوم وشقاوة قوم وتأذى

(ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) بما أحرقوا المؤمنين (ان بطش ربك) أي أخذه بالعذاب (لشدبده انه هو يدبى) انه هو يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم عند البعث (وهو الغفور الودود) أي المحب وأوليائه (ذوالعرش المجيد) أي خالقه ومالكة المستحق لكآل صفات العلو والمدح (هل أذاك حديث الجنود) أي خبر الجموع الكافرة ثم بين من هم فقال (فرعون وثمود بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) لك (الله) من ورائهم محيط أي قدرته مشتملة عليهم فلا يعجزه منهم أحد (بل هو قرآن مجيد) أي كثير الخير وليس كآزم المشركون (في لوح محفوظ) أي من أن يبدل ما فيه أو

يغير

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والسما والطارق) يعني
التجوم كلها لان طلوعها
بالليل وكل ما أتى ليلها فوطارق

وقد فسر الله تعالى ذلك

بقوله (التجم الثاقب)

يعني للمضي الثبر (ان كل

نفس لما عليها) أي لمليتها

وماصلة (حافظ) أي من

ربها يحفظ عملها (فليظفر

الانسان سم خلق) أي من

أى شئ خلقه ربه ثم بين

فقال (خلق من ماء دافق)

أي مدفوق مصبوب في

الرحم يعني النطفة (يخرج

من بين الصلب) يعني

الظهر وهو ما بالرجل

(والترائب) عظام الصدر

وهو ما المرأة (انه ان الله

تعالى (على رجه لقادر)

وهو يثبت الانسان واعادته

بعد الموت (يوم تبلى

السرائر) يعني يوم القيامة

وفي ذلك اليوم تختبر

السرائر وهي الفرائض

التي هي سرائر بين العبد

وربه كالصوم والصلاة

وغسل الجنابة ولو شاء

العبد أن يقول فعلت ذلك

ولم يفعلها أمكنه في سرائر

عند العبد وانما تبين وتظهر

مخبتها وأمانة العبد فيها يوم

القيامة (فقاله) يعني الانسان

الكافر (من قوة ولا ناصر

والسما ذات الرجح) يعني

الظفر (والارض ذات

الصدع) أي تشقق عن

النبات

قوم من قوم امتنع تغيره وتبدله فوجب الرضا به

﴿سورة الطارق مكية سبع عشرة آية . واثنان وسبعون كلمة .

واماتان وواحد وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسما والطارق) أى الظاهر فى الليل (ومأدراك ما الطارق) أى وأى شئ أعلمك بأشرف

الرسل ما الطارق قال سفيان بن عيينة كل شئ فى القرآن مأدراك فقد أخبر الله الرسول به

وكل شئ فيه وما يدريك لم يخبره به (التجم الثاقب) خبر مبتدا محذوف وإجملة استئناف وقع

جوابا عن استفهام أى هو التجم المضى فى الغاية كأنه يشب الأفلاك بضوءه وينفذ فيها قبل هو التجم

الذى يقال له كوكب الصبح وهو التجم الذى يمتدى به فى ظلمات البر والبحر ويوقف به على أوقات

الامطار وهو جنس الشهب الذى يرحم به ووصف التجم بكونه طارقا لانه يبدو بالليل أولانه يطرق

الجنى أى يصكه وقال محمد بن الحسين والفراد انه زحل لانه يشب بنوره سمك سبع سموات وقال ابن

ز يدهو الثريا وقال ابن عباس هو الجدى وقال على هونجم فى السماء السابعة لانه يشب بغيره من النجوم

فاذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة وهو

زحل فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وقال آخرون انه الشهب التى يرحم بها الشياطين لقوله تعالى

فأتبعه شهاب ثاقب روى أن أباطالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر ولين فيها هو جالس يأكل اذ

انخط نجم فامتلأت الارض نوراً ففرع أبو طالب وقال أى شئ هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا نجم يرى به وهو آية من آيات الله فجب أبو طالب فزلت هذه السورة (ان كل نفس لما عليها حافظ)

وهذا جواب القسم وان نافية ولما معنى الاى ما كل نفس الا عليها قريب وهو الله تعالى وهذا التشديد

على قراءة عاصم وحزمه وابن عامر والنسخى املعى قراءة ابن كثير وأبى عمرو ونافع والكسائى وهى

بتخفيف الميم فان خففة من الثقيلة واللام فى المخلصة من ان النافية وماصلة أى ان الشأن كل نفس

برأة وفاجرة لعلها يمان بحصى عليها ما تكسب من خير وشر وهم الملائكة (فليظفر الانسان) أبو طالب

وغيره (م خلق) أى من أى شئ خلق نفسه (خلق من ماء دافق) وهو استئناف وقع جوابا عن

استفهام أى خلق الانسان من ماء ذى سيلان بسرعة فى رحم المرأة (يخرج من بين الصلب والترائب)

أى من صلب ماء الرجل ومن عظام صدر المرأة وقال الحسن يخرج من صلب الرجل وترائبه ومن صلب

للرأة وترائبها وحكى القرطبى أن ماء الرجل ينزل من المماغ ثم يتجمع فى الأشين (انه على رجه

لقادر) أى ان الذى خلق الانسان ابتداء قادر على رده حيا بعلمونه (يوم تبلى السرائر) أى

يظهر ما أخفى من الأعمال وما أسرى فى القلوب من المقائد والنيات وهو يوم القيامة قال ابن عمر رضى

الله عنهما يبدي الله يوم القيامة كل سر فيكون زينا فى الوجوه وشينا فى الوجوه هذا أن ربه يرجعه

نشرا لانسان يوم القيامة فيوم ظرفه فلا يوقف على قوله تعالى لقادر وان أر يدرجه رد الماء الى

الاحليل كقاله مجاهد وأبى الصلب كقاله عكرمة والضحاك أورد الانسان ماء كما كان قبل كقاله

الضحاك أيضا فيوم منصوب بمضمر أى واذا كر يوم فالوقف على لقادر كاف كالوقف على السرائر الا

اذا جرت بنا على قول الرازى ان يوم منصوب بقوله فانه من قوة فلا يوقف على السرائر (فاله من قوة

ولا ناصر) أى فالانسان شئ من قوة يدفع بعن نفسه ما جاء من عذاب الله ولا أحسن الاضرار ينصره

فى دفعه (والسما ذات الرجح) أى ذات المطر بعد للطر حيننا بعد حين (والارض ذات الصدع) أى

والباطل (انهم) يعنى
مشركى مكة (يكيدون
كيدا) أى ينظرون للتبى
صلى الله عليه وسلم ما هم
على خلافه (وأ كيد كيدا)
وهو استدراج اياهم
من حيث لا يعلمون (فهل
الكافرين أمهلهم ويدا)
يقول آخرهم قليلا فاني
أخذهم بالمذاب فأخذوا
يوم بدر وذلك أنه كان يدعو
الله عليهم فقال الله تعالى
أمهلهم ويدا أى قليلا

(تفسير سورة الأعلى)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبح اسم ربك الأعلى)
أى تزداد ربك من السوء
وقيل مغناه قل سبحان
ربى الأعلى (الذى خلق
فسوى) أى خلق الانسان
مستوى الخلق (والذى قدر)
الارزاق (فهدى) أى ثم
هدى لطلبها (والذى أخرج)
من الارض الرمى) الثبات
(لجعله غثاء) أى يابس وهو
ما يجعله السيل عما يجف
من النبات (أحوى) أى
أسود باليا (سنقرئك) أى
سنجعلك قارئا ما يأتيك
به جبريل من الوحي (فلا
تنسى) شيئا وهذا وعد من
الله لنبيه أن يحفظ عليه
الوحي حتى لا ينفلت منه
شيء (الاماشاء الله) يعنى
ما شاء الله أن يفسخه

ذات النبات لان الارض تنصدع بالنبات كما قاله الليث (انه لقول فصل) أى ان ما أخرتكم به من
قترق على أحيائكم فى اليوم الذى تبى سرائركم فيه لقول حق (وما هو الهزل) أى ليس ذلك الخبر
بالباطل وهذا كما قاله الثقفال لكن أكثر المفسرين قالوا أى ان القرآن الذى أخبر بمبدأ حال الانسان
ومعاده لقول مبين حق وقاطع شر وليس فى شيء منه لعب بل كله جد محض فمن حقه أن يهتدى به الفتوة
وتخضع له رقاب العناء (انهم يكيدون كيدا) أى ان أهل مكة يكرهون فى إبطال أمر القرآن وإطفاء
نوره (وأ كيد كيدا) أى أقابلهم بكيد قوى لا يمكن رده حيث أمهلهم على كفرهم حتى أخذهم على
غرة (فهل الكافرين) أى لا تستعجل بأشرف الخلق بالدعاء عليهم بهلاكهم (أمهلهم ويدا)
أى أمهلهم على مهلة قريبة الى يوم القيامة أو أمهلهم امهالا قليلا الى يوم بدر فرويدا امام صدر مؤكّد
لحقى العامل أو لتصل صبره المحذوف

﴿سورة الأعلى مكية تسع عشرة آية . واثنان وسبعون

كلمة . وماتنان واربعة وثمانون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح اسم ربك الأعلى) أى زده اسمه تعالى عن الحاد فيه بالتأويلات الزائفة وعن الإطلاق على غيره
بوجه يشعر بتشار كهما فيه فلا يجوز تفسير أسماءه تعالى بما لا يصح ثبوته فى حقه تعالى نحو أن يفسر
الأعلى بالعلو فى المكان والاستواء بالاستقرار بل يفسر بالعلو بالقهر والافتدار والاستواء بالاستيلاء
ولا يجوز أن يذكر العبد به الا بالأسماء التى ورد الاذن بها من الشرع قال الواحدى معنى سبح اسم
ربك أى زده الاسم من السوء ومعنى سبح اسم ربك زده الله تعالى بذكر كرامته الدال على تزيهه تعالى
وعلوه عما يقول البطلون ومعنى الأعلى ان جلال كبريائه أعلى من معارفنا وإدراكنا وأصناف
آلامه ونعمائه أعلن حمدنا وشكرنا وأنواع حقوقه أعلى من طاعتنا وأعمالنا وقرأ على وابن عمر
سبحان ربى الأعلى (الذى خلق فسوى) أى الذى خلق كل ذى روح فكمّل خلقه باليدين والرجلين
والعينين والأذنين وسائر الأعضاء (والذى قدر) قرأه الجمهور مشددا أى أوقع تقديره فى كل شيء فقدر
خلقهم حسنا ودمياطو بلا وقصيرا وقدر أرزاقهم وأجلهم وقرأ الكسائى على التخفيف أى تصرف فى
خلقهم كيف أراد (فهدى) أى لنافع الخلق ومصلحه فألمهم كيف يأتى الذكر الأئبى ويروى ان الأفعى
إذا بلغت ألف سنة سميت وقد ألهما الله تعالى ان تحك عينها بورق الراز يا فيه زاده الله اليها بصرها ويروى
أن التماسح لا يكون له دبر وما يخرج فضلاته كلب من فم حيث قبض الله طائر فقدر غداءه من ذلك
فإذا أراد التماسح يفتح فمه فيدخله الطائر فى كل ما فيه وقد خلق الله تعالى له من فوق منقاره ومن تحته
قرين لتلاطيط عليه التماسح فيه (والذى أخرج الرمى) أى أنبت النبات والزروع وقال ابن عباس
أى الكلا الأخضر (لجعله) بدمخضته (غشاء أحوى) أى درينا أسود بأن ألصق السيل أجزاء
كدورة به فيفسد (سنقرئك فلا تنسى) أى نجعلك قارئا للقرآن فنقرؤه فلا تنسى أى أنا نشرح صدرك
ونقوى خاطرك حتى تحفظ القرآن حفظا لاتساه قال مجاهد ومقاتل والسكبي كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أذنزل عليه القرآن أكثر نحر بك لسانه مخافة أن ينسى وكان جبريل لا يفرغ من آخر الوحي
فقال تعالى سنقرئك فلا تنسى أى سنعلمك هذا القرآن حتى تحفظه (الاماشاء الله) أن ينسى النبي شيئا
من القرآن وهذا الاستثناء بيان أنه تعالى لو أراد أن يصير النبي ناسيا لتلك لقدر عليه وبالجملة
فائدة هذا الاستثناء أن الله تعالى يعرفه قدرة الله حتى يعلم أن عدم النسيان من فضل الله لا من

وقيل الا ماشاء الله وهو لا يشاء أن ينسى

اليسرى وهي الخفية
السحة (فذكر) أى
فظ بالقرآن (ان نفت
الذكرى) التذكير
(سبذكر) أى سينتظ
(من يخفى) الله (ويتجنبها)
أى ويتجنب الذكري
ويتبعدها عنها (الاشقي)
في علم الله (الذى يصلى
النار الكبرى) أى يدخل
جهنم (ثم لا يموت فيها)
أى موتا يستريح به من
العذاب (ولا يحيى) حياة
يجد منها روح الحياة (قد
أفطح) أى صافد البقاء
في الجنة (من تركى) أى
أكثر من العمل الصالح
(وذكر اسم ربه صلى)
يعنى الصلوات الخمس (بل
يؤثرون) أى يختارون
(الحياة الدنيا والآخرة خير
وأبقى) من الدنيا (ان
هنا) الذى ذكرت من
افلاح التزكى وكون الآخرة
خير من الدنيا (الى المصحف
الأولى) أى مذكور في
الكتب للتقدمة (صحف
ابراهيم وموسى) يعنى ما
أنزل عليهما من الكتب
(تفسير سورة العنكبوت)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(هل أتاك حديث العنكبوت)
يعنى القيامة لانها تسمى
الحق ومعنى هل أتاك يعنى

قوته صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج أى الاماشاء الله ان ينسى فانه ينسى ثم تذكر بعد ذلك فلا ينسى
نسبانا كليا دائما وقال مقاتل الاماشاء الله ان ينسى فيكون المعنى الاماشاء الله ان تنساها على الاوقات
كلها فأيامك ان لا تقرأه ولا تصلى به فيصير ذلك سببا لنسيانه وزواله من الصدور (انه يعلم الجهر
وما يخفى) أى انه تعالى عالم بجهرك في القراءة مع قراءة جبريل عليه السلام وعالم بالسر الذى في قلبك
وهوانك تخاف النسيان فلا تخف فأنا أكفيك ما تخافه (ونيسرك اليسرى) أى نوفرلك للطريقة
اليسرى في كل باب من باب الدين علما وتعلما واهتداء وهداية (فذكر ان نفت الذكري) أى
عظ يا أشرف الرسل الناس بالقرآن واهداهم الى ما فيه من الاحكام الشرعية كما كنت تفعله ان نفت
للموعظة فالتذكير العام واجب في أول الأمر فاما التكرار فاما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهاذا
للعنى قيد التذكير بهذا الشرط وقيل ان معنى اذ كقوله تعالى وأتم الاعلون ان كنتم مؤمنين
(سبذكر من يخفى) وهومن قطع بصحة للمعاد ومن جوز وجوده بخلاف من أمر على انكاره
وقطع بأنه لا يكون. قيل زلت هذه الآية في عثمان بن عفان وقيل زلت في ابن أم مكتوم (ويتجنبها
الاشقي) أى ويتبعدها عن الموعدة بالقرآن الاشقي وهو للعائد الذى لا يلتفت الى الدعوة ولا يصنع
الها فالفرق ثلاثة العارف بصحة المعاد والتوقف فيه للعائد فالعارف هو السعيد للتوقف لبعض
الشقاء والمعائد هو الاشقي قيل زلت هذه الآية في الوليد وعتبة وأبى (الذى يصلى النار الكبرى)
أى الذى يدخل الطبقة السفلى من طبقات النار (ثم) بعد دخوله النار (لا يموت فيها) حتى يستريح
(ولا يحيى) حياة تنفعه (قد أفطح من تركى) أى يظهر من دنس الشرك كإقبال ابن عباس أى من قال
لا اله الا الله وقال الزجاج أى من تكلم من التقوى (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصل) فتراب
أعمال المكلف ثلاثة ازالة العقائد الفاسدة عن القلب واستحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته
وأسمائه والاشتغال بخدمة وقال بعضهم أى قد فاز من تصدق بصدقة الفطر قبل خروجه الى المصلى وكبر
الله تعالى ثم صلى صلاة العبد مع الايمان فأثنى الله على من فعل ذلك وان لم يكن في مكة عبدا ولا زكاة فطر
لان ذلك في علم الله سيكون (بل يؤثرون الحياة الدنيا) أى أتموا كفار مكة لا تفعلون ذلك بل أنتم
ترضون اللذات الفانية وتطمعون بها وتعرضون عن الآخرة بالكلية وأتموها المسلمون لانكم ترضون
من التقوى بل تستكثرون من الدنيا الدنية على الاستكثار من الثواب وفرأ أبو عمرو يؤثرون بالياء
أى الاشقون (والآخرة خير وأبقى) أى والحال ان الآخرة خير في نفسها وأدوم لانها مشتملة على
السعادة الجسدية والروحية وانها خالصة عن العائلة (ان هذا) أى قوله تعالى قد أفطح (الى المصحف
الأولى) أى لثابت معناها فيها (صحف ابراهيم وموسى)

سورة العنكبوت مكية ست وعشرون آية. واثنان وتسعون

كلمة . وثلاثمائة وأحد ومائون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(هل أتاك حديث العنكبوت) أى خبر القيامة التى تسمى الناس جميعا من الأولين والآخرين بشدة اندها
وهل استفهام أراده التعجب بما في ذلك الحديث والتشويق الى استماعه (وجوه يومئذ) أى يوم
الاضغاث (خاشعة) أى ذليلة بالعذاب (عاملة) أعمالا شاقة (ناصة) أى ذات تعب فيها وهي جر
السلاسل والاغلال وخوضهم في النار خوض الابل في الوحل وصعودهم في تلال النار وهبوطهم في

(تصلى نارا حامية) أى تقامى حرها وقوله حامية أى حارة (تسقى من عين آية) أى متناهية فى الحرارة (ليس لهم) أى فى جهنم (طعام الامن ضريع) وهو ييس الشريق وهو نوع من الشوك لاتقر به دابة ولا ترعه وصفتها ذكر الله تعالى (لا يسمن ولا يئسنى من جوع وجوه يومئذ ناعمة لسميعها) فى الدنيا (راضية) أى حين أعطيت الجنة بعملها (فى الجنة عالية) لاتسمع فيها لاغية) أى لتواو بالاطلاق قوله (وغارق مصفوفة) أى وسائد بعضها يجنب بعض (وزرابى) وهى البسط والطنافس (مبثوثة) أى مفرقة فى المجالس ثم نبههم على عظيم من خلقه قذله للصغير ليلهم بذلك على توحيده فقال (أفلا ينظرون) يعنى للكفار (الى الابل كيف خلقت) وقوله (سطحت) أى بسطت (فذكر انما أنت مذكر) أى ذكرهم نعم الله ودلائل توحيده فانك بمعوث بذلك (لست عليهم بمسيطر) بمسلط تكبرهم على الايمان وهذا قبل أن أمر بالحرب (الامن تولى وكفر) لكن من أعرض عن الايمان وكفر

وهادها وهم الرهبان وأصحاب الصوامع كما قاله ابن عباس وأهم الخوارج كما قاله على (تصلى نارا حامية) أى تدخل نارا متناهية فى الحر وقرأ أبو عمرو وعاصم بضم التاء الفوقية وقوله تعالى وجوه مبتدأ وخاشعة وما بعده خبره وقيل خبره نصلى وما قبله صفات وجوهه ولا يوقف قبل الخبر وقرئ عاملة ناصبة على الشتم (تسقى من عين آية) أى متناهية فى الحر (ليس لهم طعام الامن ضريع) وهو ما يس من الشريق وهو نبت يكون فى طريق مكة اذا كان رطباً تأكل منه الابل واذا يبس صار كالظفار الحرة وهو سم قاتل وهذا طعام لبعض أهل النار والازقوم والتسلين الآخرين (لا يسمن ولا يئسنى من جوع) أى غير مسمن وغير مشبع لانه ليس من جنس ضريع الديناروى ان كفار قریش قالت ان الضريع لئسمن عليه بلنا فنزلت هذه الآية (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات حسن وجمال (لسميعا راضية) أى لثواب عملها الذى عملته فى الدنيا راضية حين رأت ذلك الثواب حتى لا تريد أكثر منه (فى الجنة عالية) مكانا ومنقبة (لا تسمع فيها لاغية) قرأ عاصم وحزمة والكسائى وحفص بفتح التاء ونصب لاغية أى لاتسمع أنت يا أكرم الرسل أو يا مخاطباً ولا تسمع الوجوه فى الجنة كلة ذات لغو فاما يتكلمون بالحكمة وحمد الله على النعم وقرأ نافع بضم التاء الفوقية ورفع لاغية وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم الياء التحتية ورفع لاغية وقرأ المفضل والجحدري بفتح الياء التحتية ونصب لاغية أى لاتسمع فيها أحد بمينا لآلة ولا فاجرة (فيها عين جارية) أى فى الجنة عين شراب جار على وجه الارض فى غير أخدود وتجري لهم كأرادوا (فيها سرر مرفوعة) فى الهواء لاجل ان يرى المؤمن اذا جلس عليها جميع ما أعطاه ربه فى الجنة من النعيم والملك قال ابن عباس هى سرر ألوأحمام من ذهب مكاله بالزبرجد والدر والياقوت مرفوعة فى السماء (وأكواب) أى كيزان (موضوعة) بين أيديهم لاستحسانهم اياها بسبب كونها من ذهب أوفضة أومن جوهر وتلذذهم بالشراب منها (وغارق) أى وسائد (مصفوفة) بعضها الى جانب بعض أنبا أراد أن يجلس على واحدة واستند الى أخرى (وزرابى) أى بسط فاخرة (مبثوثة) أى منشورة مفرقة فى المجالس فلما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال كفار مكة اثنا بآية بأن الله أرسلك النار سولا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) أى أنسك كفار مكة البعث ويستبعدون وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل نظرا اعتبارا كيف خلقت بشدة قوتها وعجيب هيئتها وصبرها على الجوع والعطش واحتمال اللدائمة على السير (والى السماء كيف رفعت) فوق الارض بلا عمد ولا امساك (والى الجبال كيف نصبت) نصبار ضيا على الارض لا ينزل (والى الارض كيف سطحت) أى بسطت على الماء وقرئ سطحت مشددا وقرأ على رضى الله عنه وكرم وجهه خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل و بناء التسكم (فذكر) أى فاقصر على التذكير والحمل على النظر فى هذه الأدلة (انما أنت مذكر) فلا بأس عليك فى أن لا ينظروا بالاعتبار ولا يتذكروا بالافتكار انما عليك البلاغ (لست عليهم بمسيطر) لست يا شرف الخلق بمسلط عليهم بأن تجبرهم على الايمان وقرأ هشام بالسين وحزق بنهم الصاد كالزى والياقوت بالصاد الخالصة وقرئ بفتح الطاء (الامن تولى وكفر) وفى هذا الاستثناء قولان أحدهما انه استثناء حقيق وفى هذا احتالان اما أن يكون مستثنى من المفعول أى فذكر عبادى الامن أعرض عن الايمان وكفر بالقرآن فاستحق العذاب الأكبر واما أن يكون مستثنى من الضمير فى عليهم أى لست عليهم بمسيطر الاعلى من انقطع طمعك من ايمانه وتولى عنك وكفر بالله فان لله القهر وسيأمرك بقتلهم فان جهاد الكفار وقتلهم تسليط فكأنه تعالى أوعدهم بالجهاد فى الدنيا وبغذاب النار فى الآخرة وتاينهما ان هذا الاستثناء منقطع عما قبله والتقدير لست بمسؤول عنهم لكن من تولى

منهم فان الله تعالى يعذب العذاب الاكبر الذى هو عذاب جهنم وعلامة كون الاستثناء منقطعا حسن دخول أن في السكتي وهو اذا كان الاستثناء متصلا بحسن ذلك ألا ترى أنك تقول عندى مائتان الا درهما فلا يحسن عليه دخولان وهما يحسن دخولان فانك تقول الآن من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وسعى العذاب بالأكبر لأنه قد بلغ حد عذاب الكفر فان ماعده من عذاب الفسق دونه وقرئ ألا من تولى يفتح المزمع على التنبيه وهذا مما يقوى القول بأن الاستثناء منقطع وفي قراءة ابن مسعود فانه يذبه الله (ان النياياهم) أى رجوعهم بالموت والبعث لآل أحد سوانا قرأ أبو جعفر المدني بتشديد الياء (أم ان علينا حسابهم) في الحشر على النقر والقمطر لآل غيرنا والحساب واجب عليه تعالى بحكم الوعد الذى يمتنع الحلف فيه وفي الحكمة فانه تعالى لولم ينتقم للظلم من الظالم لكان ذلك شيئا بكونه تعالى راضيا بذلك الظلم تعالى الله تعالى عنه وذكر تعالى هذه الآية لينزل بها عن قلب النبي ﷺ حزنه على كفرهم

سورة الفجر مكية تسع وعشرون آية ومائة وتسع

وثلاثون كلمة وخمسة وسبعة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(والفجر) وهو صبح النهار أقسم الله به لحصول انتشار الناس وسائر الحيوانات به في طلب الرزق فهو شاكل لشور للوقت من قبورهم وفيه عبرة لمن تأمل (وليل عشر) من أول ذى الحجة وفي الخبر «ما من أيام العمل الصالح فيها أفضل من أيام العشر» وذلك لأنها أيام الاشتغال بالحج في الحجة وقرئ «وليل عشر» بالإضافة على أن الراد بالغير الأيام (والشفع والوتر) فالشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة وقرئ «أن النبي صلى الله عليه وسلم فسرهما بيوم النحر ويوم عرفة وقال أبو بكر الوراق الشفع صفات الخلق كالعلم والجليل والقدرة والعجز والبصر والعمية والحياة والموت والوتر صفات الله تعالى وهي وجوده بلا عدم حياة بلا موت علم بلا جهل قدرة بلا عجز عز بلاذل قال مقاتل الشفع هو الليلي والأيام والوتر هو اليوم الذى لا ليل بعده وهو يوم القيامة وفرا حزمة والكسائي والوتر بكسر الواو والباقر بفتحها والكسر قراءة الحسن والاعمش وابن عباس وهي لغة تميم والفتح قراءة أهل المدينة وهي لغة حجازية (والليل اذا يسر) أى يذهب وهي ليلة للزلفة فانه يذهب ويحيى فيه الناس وقال مقاتل أى اذا يسر فى ذلك الليل وهي ليلة للزلفة وقرأ نافع وأبو عمر وبحذف ياء يسر وقفاو بآئنها وصلواتها ابن كثير في الحالين وحذفها الباقون في الحالين لسقوطها في خط الصحف الكريم وقرئ يسر بالتسوين كإقارئ بهو النجر والوتر وهو التثوين الذى يقع بدلا من حرف الاطلاق (هل فى ذلك قسم لذي حجر) أى هل فى هذه الاشياء المذكورة قسم به لذى عقل وللراد من هذا الاستفهام التأكيد والتحقيق والمعنى أن من كان ذا لب علم أن ما أقسم الله تعالى بهذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بأن يقسم به لدلائله على خلقه وحجابه القسم مخدوف لدلالة المعنى عليه أى لتجازين كل أحد بما عمل بدليل تعديد ما فعل بالقرن الحالية قال وقف ههنا ثم كما قاله أبو حاتم وغيره وقال ابن الانبارى جواب القسم قوله تعالى ان ربك بالمرصاد أى وأما أجازوا الوقف هنا لطول الكلام لكن ينبغي حيثئذ أن يقال وقف صالح أنحوه لاتام الفصل بين القسم وجوابه (ألتر كيف فعل ربك بعاد) أى ألم تعلم يا شرف الخلق علما يقينا كيف أهلك الله قوم هود عند التكذيب (ارم) عطف بيان لعاد للاعلام بأنهم عاد الاولى القديمة ان جعلنا ارم اسما لقبيلة بتقدير مضاف أى سبط ارم فارم جد عاد فان عاداهوا ابن عوص بن ارم ابن سام بن نوح عليه السلام

(فيعذبه الله العذاب الاكبر)
أى عذاب جهنم (ان النيا
(اليهم) أى ورجوعهم (ثم
ان علينا حسابهم)

نفس سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم

(والفجر) يعنى فجر كل

يوم (وليل عشر) أى

عشر ذى الحجة (والشفع)

يعنى يوم النحر لأنه اليوم

العاشر (والوتر) يعنى يوم

عرفة لأنه اليوم التاسع

(والليل اذا يسر) يعنى ليلة

الزلفة اذا مضى فذهب

وقيل اذا جاء وأقبل (هل فى

ذلك) الذى ذكر كرت قسم

لذى حجر أى مقتنع

ومكتفى فى القسم وقوله

لذى حجر أى لذى عقل ثم

ذكر الأمم التى كذبت

الرسول كيف أهلكتهم فقال

(ألتر كيف فعل ربك بعاد

ارم) يعنى عاد الاولى وهو

عاد بن عوص بن ارم

وارم اسم لقبيلة

وان جعلناه اسم البلدة كان التقدير بعد أهل ارم يدل عليه قراءة ابن الزبير بعد ادم على الاضافة
وقرأ الحسن بعد ادم مفتوحين (ذات العماد) أى ذات الاساطين من ذهب وفضة أى ذات القدود
الطوال (التي لم يخلق مثلها) أى مثل تلك المدينة في الحسن والجمال أو مثل عادي عظم الجنة وشدة
القوة (في البلاد) أى في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير ولم يخلق مثلها بالبناء للفاعل أى لم يخلق الله
مثل ارم مدينة شداد. روى انه كان لعاد ابن شداد وشديد فلما كان بعده وقهر البلاد والعباد ثم مات
شديد وخلص للملك لشداد ملك الدنيا ودانت له الدنيا وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذلك
الجنة وصفتها ودعته نفسه الى بناء مثلها فعنوا على الله تعالى فبنى مدينة ارم في بعض صحارى عدن
في ثلاثمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطينها من الزبرجد والياقوت
وفيها اصناف الأشجار والانهار للطردة فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب
ابله شربت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول
الحصن قصور كثيرة فلما دن منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خراجا ولا دخلا فنزل عن دابته
وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما صرمان بالياقوت الأحمر فلما
رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها وإذا فيها قصور في كل قصر منها غرف
وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت وإذا أبواب تلك القصور مثل
مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق للسك والزعفران فلما عين
ذلك ولم ير أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة أشجار مشمرة وتحت تلك الاشجار أنهار
يجرى ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحمل معه من لؤلؤها ومن ننادق مسكها
وزعفرانها ورجع الى العين وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فأرسل اليه فقدم
عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه وقال له يا أبا اسحق
هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد ابن عداق فحدثني حديثها
فقال لا أراد شداد بن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الأعوان وكتب الى
ملوك الأرض أن يمدوهم بمائى بلادهم من الجواهر فخرجت القهارة يسرون في الأرض ليجنوا
أرضها مائة فوققوا على صخرة نقية من التلأل وإذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الأرض التي
أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الجزع الجاني وأقاموا في بنائها ثلاثمائة سنة وكان عمر
شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انظروا فافعلوا حصناى سوروا واجعلوا حوله ألف
قصر وعند كل قصر ألف علم ليكن لكل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزراده وهم
ألف وزير أن يتبأوا للثقله الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهل بيته في جهازهم عشرين من سوارى واليهما
فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فأهلكهم
جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خلفا رجل من المسلمين في زمانك أحر أشقر قصير على حاجبه
خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل
(وتمود) أى وكيف أهلك الله قوم صالح وتمود قبيلة مشهورة سميت باسم جدكم تمودا بنى جديس
وهما ابنا عمر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا يسكنون الحجر بين الحجاز وتبوك ويمدون
الاصنام كعاد (الذين جابوا الصخر بالواد) أى الذين تقبوا صخر الجبال فاتخذوا فيها بيوتا وادى القرى
وهو موضع قرب المدينة قبلهم أول من نحت الجبال والصخور والرخام وبنوا القلاع وسبع مائة مدينة
كلها من الحجارة (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لأنه كان يئيب الناس ويشدهم بأربعة اوتاد

(ذات العماد) أى ذات
الطول وقيل ذات البناء
الرفيع وقيل ذات العدد
السيارة وذلك أنهم كانوا
أهل عمد سيارة ينتجعون
الغيت (التي لم يخلق مثلها
في البلاد) أى في بطشهم
وقوتهم وطول قاستهم
(وتمود الذين جابوا) أى
قطعو (الصخر) فاتخذوا
منها البيوت (بالواد) يعنى
وادي القرى وكانت
مساكنهم هناك (وفرعون
ذى الاوتاد) أى ذى الجنود
والجوع الكثير فكانت لهم
مضارب كثيرة يوتدون
في أسفارهم وقوله

القسم الذي في أول السورة
(لبارصاد) أي بحيث
يرى ويسمع ويرصد أعمال
بنى آدم (فأما الانسان)
يعني الكافر (إذا ما ابتلاه
ربه) أي امتحنه بالنعمة
والسعة (فأكرمه) بالمال
(ونعمه) بما وسع عليه
(فيقول رب أكرمني)
لا يرى الكرامة من الله إلا
بكرمة الحظ من الدنيا وأما
إذا ما ابتلاه بفقر أي ضيق
(عليه) رزقه فيقول ربني
أهانني) أي يرى الهوان
قله حظه من الدنيا وهذه
صفة الكافر وأما المؤمن
فالكريمة عنده أن يكرمه
بطاعته والهوان ان يهينه
بمعصيته ثم رد على هذا
الكافر فقال (كلا) أي
ليس الأمر كما يظن هذا
الكافر (بل لا يكرمون
اليتيم) اخبارها كانوا
يفعلونه من ترك توريث
اليتيم وحرمانه ما يستحق
من اليراث (ولا يحضون
على طعام السكين) أي
لأبائهم به ولا يعمرون
عليه (ويأكلون التراث)
يعني ميراث اليتيم (أكلا
لما) أي شديدا يعني
يجمعون المال كما في الأكل
فلا يقطعون اليتيم نصيبه
(ويحبون المال جابجا)
أي كثيرا (كلا) أي ما

مطروحين على الأرض إلى أن يموتوا وقيل لكثرة جنوده وخيامهم التي يصبونها في منازلهم وقال
ابن عباس أي ذي الجنود والعساكر التي تشدملكه (الذين طغوا في البلاد) والوصول منصوب على
التم وأمر فوع كذلك أي الذين تجبر كل واحد من عاد وحمود وفرعون في بلادهم على أنبياء الله
والؤمنين (فأكثر) وفيها الفساد بالقتل وعبادة الأوثان وسائر المعاصي (فص عليهم ربك
سوط عذاب) أي فأزل الله الأشد باعقب طغيانهم وفسادهم على كل طائفة من أولئك الطوائف
جزء عذاب فأهلك عادا بالريح وحمود بالصيحة وفرعون بالغرق وذكر السوط إشارة إلى أن ما نزل
الله بهم في الدنيا من العذاب العظيم كالقياس إلى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يعذب
به (ان ربك) يا أشرف الخلق (لبارصاد) أي في الطريق عليه تعالى مر سائر الخلق كما قاله ابن عباس
أو أن إليه المصير كما قاله الفراء وهذا عام للمؤمنين والكافرين (فأما الانسان إذا ما ابتلاه ربه) أي
إذا امتحنه ربه بالنعمة (فأكرمه) بالمال والجاء والولد (ونعمه) أي وسع عليه معيشته (فيقول
ربني أكرمني) أي فضلي بما أعطاني (وأما إذا ما ابتلاه) أي وأما هو إذا اختبره ربه بالفقر (فقدر
عليه رزقه) أي فضيق عليه معيشته (فيقول ربني أهانني) قوله تعالى فأما الانسان متصل من حيث
الغنى بقوله تعالى ان ربك لبارصاد فكانه قيل ان الله لا يرد من الانسان الطاعة التي تنفعه في
الآخرة فإنه يراقب أحواله ويجاز به بأعماله خيرا وشرأ في الآخرة فأما الانسان فلا يرد بالاداء الدنيا
ولذا ما فان وجد الراحة في الدنيا يقول ربني أكرمني وان لم يجدها يقول ربني أهانني وأما هنا مجرد
التأكيذا لتفصيل المجل مع التأكيذا الانسان مبتدا خبره فيقول والظرف وهو إذا منصوب بالخبر
لأن الظرف في نية التأخير ودخول الغناء في الخبر لما في أمان من معنى الشرط وما زائدة الغناء في قوله تعالى
فأكرمه تفسيرية والوقف في أكرم من مفهوم وفي أهانني حسن. وقال أبو عمرو والوقف فيها كاف
وقيل تام وقال السكبي ان المراد من الانسان أي بن خلف وقال مقاتل وابن جرير نزلت هذه الآية في
أمية بن خلف وروى عن ابن عباس أن الراديا لانسان عتبة بن ربيعة وأبو حذيفة بن الغيرة وقيل
انه كافر جاحد ليوم الجزاء وقرأ نافع أكرم من وأهانني بابتاء الياء فيهما وصلا وحذفوا قفا وقرأهما
البرز عن ابن كثير بآبائها في الحالين وعن أبي عمرو ان الحذف في الوصل أعدل والباقيون بالحذف
في الحالين وقرأ ابن عامر فقدر عليه رزقه بشديد الدال أي جعله على مقدار البلغة (كلا) رد على
من ظن ذلك المذكور والمعنى ليس أكرامى بالمال والغنى وأهانني بالفقر وقلة المال ولكن أكرامى
بالعرفة والتوفيق وأهانني بالتركه والخذلان والوقف هنا حسن وهو أحسن من الوقف على أهانني
(بل لا تكرمون اليتيم) أي قل يا محمد بل لم أكرم أحوال أشد من ذلك القول وهو ان الله تعالى يكرمكم
بكثرة المال فلا تؤدون ما يكرمكم فيه فانكم لا تحسنون إلى اليتيم ولا تعرفون حقه (ولا تحاضون على
طعام السكين) بخفض إحدى التامين وهو قراءة الكوفيين أي لا يحض بعضهم بعضا على طعام السكين
وقرى ولا تحضوا أي لا تأمرون بطعامهم وفي قراءة ابن مسعود ولا تحاضون بضم التاء أي لا يحض كل
واحد منكم صاحبه وهذا إشارة إلى ترك بر اليتيم (وتأكلون التراث أكلا لما) أي وتأكلون تراث
اليتيم أكلا جابجا فانكم تجمعون نصيبهم إلى نصيبكم وهذا إشارة إلى دفع اليتيم عن حقه الثابت له في
اليراث وأكل ماله (وتحبون المال جابجا) أي كثيرا وهذا الإشارة إلى أخذ مال اليتيم منه وقرأ أبو عمرو
يكرمون وما بعده بالياء التحنية (كلا) أي لا ينبغي أن يكون الأمر هكذا في الحرص على الدنيا حتى (إذا
دكت الأرض دكا دكا) أي إذا انكسر كل شيء على وجه الأرض من جبل وشجر وبنامجين زلزلت فلم يبق

هكذا ينبغي أن يكون الأمر (إذا دكت الأرض دكا دكا) أي إذا زلزلت الأرض فكسر بعضها بعضا

تقاد سبعين ألف زمام كل زمام بأيدى سبعين ألف ملك (يومئذ يتذكر الانسان أى يظهر الكافر التوبة (وأقوله الذكرى) أى ومن أين له التوبة (يقول باليتى قدمت لحياتى) أى للدار الآخرة التى لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أى لا يتولى عذاب الله يومئذ أحد والأمر يومئذ أمره ولا أمر لغيره (ولا يوثق وثاقه أحد) يعنى بالوثاق الاسار فى السلاسل والأغلال والمعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبرياء الله فى التعذيب والإتيان (يأتيتها النفس للمطمئنة) الى ما وعد الله الصدقة بذلك (ارجع الى ربك) يقال لها ذلك عند الموت (راضية) أى بما آتاها الله (مرضية) رضى عنها ربها هذا عند خروجه من الدنيا فإذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلى فى عبادى) أى فى جملة عبادى الصالحين (وادخلى جنتى)

﴿تفسير سورة البلد﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(لا أقسم) المعنى أقسم ولا
توكيد (هذه البلد) يعنى مكة (وأنت) يا محمد (حل)

على ظهرها شئ حتى صارت لمساء (وجاء ربك) أى جاء ظهوره وقهره أى حصل تجليه تعالى على الخلاق أى زالت الشبهة وارتفعت الشكوك وظهر سلطان قهره (والملك صفا صفا) أى وتنزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعدصف بحسب مراتبهم محدين بالجن والانس فيكونون سبعة صفوف (وجىء يومئذ بهم) مزمومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يخرجونها الى المحشر ويكشف عنها حتى رآها الخلق وعلم الكافر أن مصيره اليها (يومئذ بدل من اذا دكت (يتذكر الانسان) ما فرط فيه ويتعظ الكافر فيقول ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وهذا جواب اذا (وأقوله الذكرى) أى ومن أين له العظة وقد فاته أوانها (يقول) أى الانسان الكافر (باليتى قدمت لحياتى) فى التنبيه أى ليتنى قدمت عملا يوجب نجاتى من النار حتى أكون من الاحياء (فيومئذ) أى يوم اذ يقول الانسان ذلك (لا يعذب عذابه أحد) أى لا يعذب أحد من الزبانية مثل تعذيب الكافر (ولا يوثق وثاقه أحد) أى ولا يوثق أحد من الزبانية بالسلاسل والأغلال مثل إثاق الكافر لتناهيه فى كفره وفساده وقرأ الكسافى لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والثاء أى لا يعذب أحد مثل عذاب الكافر ولا يوثق أحد بالسلاسل والأغلال مثل وثاق الكافر (يأتيتها النفس للمطمئنة) بذكر الله وطاعته وقرأ أبى بن كعب يأتيتها النفس الآمنة للمطمئنة وهى التى لا تستغرها خوف ولا حزن وهذه الخاصة قد تحصل عند لدولت عند سماع البشارة من الملائكة وتحصل عند البعث وعند دخول الجنة بلا شك أى يقول الله للؤمن اكرم الله وأعلى لسان ملك يأتيتها لنفسه للمطمئنة (ارجع الى ربك) أى الى نوابر بك (راضية) بما أوتيت من النعيم للقيم (مرضية) عند الله عز وجل فى الأفعال التى عملتها فى الدنيا (فادخل فى عبادى) أى فى زمرة عبادى الصالحين المختصين بى (وادخل جنتى) معهم وقرى فادخل فى عبادى وقرى فى جسد عبادى وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث قيل نزلت هذه الآية فى حمزة بن عبد المطلب وروى الضحاك انها نزلت فى عثمان حين وقف بثرة وروى زلت فى خبيب بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وجعلوا وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كان لى عندك خير فحول وجهى نحو قبلك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد ان يحوله والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

﴿سورة البلد مكية . وهى عشر واثنتان وثمانون كلمة﴾

وثلاثمائة وعشرون حرفا ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا) قال الأخفش هى مزيدة (أقسم بهذا البلد) وهو مكة (وأنت حل بهذا البلد) أى أنت نازل فى هذا البلد وأنت فى حل بما صنعت فى هذا البلد فان الله فتح مكة عليه صلى الله عليه وسلم وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل صلى الله عليه وسلم فيها ماشاء وحرم ماشاء قتل عبد الله بن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن صباة وغيرهما وحرم دار أبى سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهى حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لأحد قبلى ولن تحل لأحد بعدى ولم تحل الى الساعة من نهار فلا يعبد شجرها ولا يتحنل خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لنشد فقال العباس يارسول الله الا لأذخر فانه لقيونا وقبورناو بيوتنا فقال ﴿الله﴾ الا لأذخر (ووالد وما ولد) فالوالد آدم وما ولد بنوه وقيل كل والد وولده (لقد خلقنا الانسان فى كبد) أى فى

أى حلال (هذه البلد) تصنع فيه ما ترى يدمن القتل والأسر أحتله مكة ساعة من نهار يوم الفتح حتى قاتل وقتل

من شاء (ووالد) أقسم بآدم (وما ولد) أى وولده وما يعنى من (لقد خلقنا الانسان فى كبد) أى مشقة يكابد أمر الدنيا والآخرة وشدايدها

وقيل منتصباً معتدلاً (أي حسب أن لن يقدر عليه أحد) نزلت في رجل من بني جمح كان يكنى أبا الأشدين كان يوصف بالقوة فقال الله تعالى أحسب بقوته أن لن يقدر عليه أحد والله قادر عليه (يقول أهلكت مالا) على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (لبدا) أي كثيراً بعضه فوق بعض وهو كاذب في ذلك قال تعالى (أي حسب أن لم يوجد أحد) في أي انفاقه فيعلم مقدار (٤٤٧) نفقته ثم ذكر ما يستدل به على أن الله قادر

استبدال القائمة أوفى تعب فانه لا يزال يقاسى فنون الشدائد من وقت نفخ الروح الى حين بزعمها وماوراءه وليس في هذه الدنيا لذة ألبتة فالذى يظن الانسان أنه لذة فهو خلاص عن الألم وما يتخيل من اللذة عند الأكل فهو خلاص عن ألم الجوع وما يتخيل من اللذة عند اللبس فهو خلاص عن ألم الحر والبرد فليس للانسان الا الأمل وأخلاص عن الأمل فاذا لا بد بعد هذه الدار من دار أخرى لتكون تلك الدار دار اللذات والسعادات والكرامات (أحبس أن لن يقدر عليه أحد) اى أحسب الانسان بقوته انه لن يقدر على بعثه ومجازاته أو على تغيير أسوأه أحد وهو الله تعالى (يقول) اى الانسان كاذب بن أسيداً والويلدين للغيرة (أهلكتم المالبدا) اى أنفقت المالك كثيراً في عداوة محمد عليه الصلاة والسلام فلم ينفعني ذلك شيئاً وقرأ أبو جعفر بن شديد البلاء مقتوحة وقرأ مجاهد حميد بضم الباء واللام مخففاً والباقون بضم اللام وكسر هاء واقع الباء مخففاً (أحبس أن لم ير أحد) اى أحبب هذا الانسان ان لم ير أحد وهو الله تعالى حين كان ينطق وأنه تعالى لا يسأل عن انفاقه ولا يجاز به عليه (ألم نجعل له عينين) ينظر بهما (ولساناً) ينطق به (وشفتين) يستر بهما فاه (وهديناه التجدين) اى بيناه الطريقين طريق الخير والشر وأودلناه على الدينين لانهما كالطرفين لحياة الولد ورزقه فان الله تعالى هدى الطفل الصغرى الى الدينين حتى ارضعهما (فلا تحتم العقبة) اى فلا تبليس من أغنى ماله بمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر أو فلم يشكر تلك النعم الجليلة بتحصيل الاعمال الصالحة (وما أدراك ما العقبه) اى أى شئ أعلمك ما الدخول في صواب الطريق (فك رقبة) اى هى اعتاق رقبة وإعطاء مكاتب ما يصرفه الى جهة فكك نفسه أو تخليص شخص من قود أو غمر أو فلك الرمة رقبة نفسه باحتجاب المعاصى وفعل الطاعات التى يصير بهالى الجنة وتخلص بهامن النار فهذه هى الحرية الكبرى (أو اطعمهم بيوم ذى مسغبة) اى جماعة (يتبادر امرية) اى ذاقرابة (أو مسكيناً متربة) اى اذا افتقار كأن تصب بالتراب من ضره فليس فوقه ما يستره ولا تحتها ما يرشهُ قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة بصيغة المصدر في فك واطعام وهو خمر مبتدأ محذوف والباقون بصيغة الفعل فيها على الإبدال من افتحم للنفي بلا كأنه قيل فلا فك رقبة ولا اطعم فلا مكررة فى المعنى فلا يقال ان لا تدخل على الماضى المكررة (ثم كان) اى مكتسب الطاعات داخل الأمور الصعب (من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر) اى أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على أداء الطاعات وعلى الرمازى (وتواصوا بالرحمة) اى بالرحمة على عبادته فقولوه وتواصوا بالصبر إشارة الى التعظيم لأمر الله وقوله وتواصوا بالرحمة اشار الى الشفقة على خلق الله ومدار أمر الطاعات ليس الا على هذين الاصلين فان الاصل فى التصوف أمران صدق مع الحق وخلق مع الخلق (ولئك) اى اللوصوفون بتلك الصفة (أصحاب اليمنة) اى الجانب الذى فيه البركة والنجاة من كل هلكة (والذين كفروا باياتنا) اى بالماضنا دليلاً على الحق من كتاب وحجة (هم أصحاب الشامة) اى الحملة المكسبة للحرمان (عليهم نار مؤسدة) اى مطبقة فلا يخرجون منها أبداً قرأ أبو عمرو وحفص وحزمة بالهزمة والباقون براوسا كنة ﴿سورة الشمس مكية . وهى خمس عشرة آية . وأربع وخمسون كلمة . ومائتان وسبعة وأربعون حرفاً﴾

الحاق (أولئك أصحاب الليمنة) أي من كان بهذه الصفة فهو من جملة أصحاب العين (والذين كفروا بإياتناهم أصحاب الشامة) أي أصحاب الشمال وقيل في الليمنة أنهم اليامين على أنفسهم وفي الشامة أنهم الشائمين على أنفسهم (عليهم نار مؤبدة) أي مطبقة

﴿تفسير سورة الشمس﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (والشمس وضحاها) أى وضئها (والقمر اذا تلاها) أى تبعها فى الضياء والنور وذلك فى النصف الاول من الشهر يخطف القمر الشمس (٤٤٨) فى النور (والتهار اذا جلاها) أى جلى الظلمة وكشفها وقيل جلى الشمس وبينها

لاهما يتبين اذا انبسط الهار
(والا ليل اذا يشاهها) اى
ستر الشمس (والسباء وما
نشاها) اى وبناها والارض
وما طحها) اى وطحوها
يعنى بسطها (ونفس وما
سواها) اى ونسوا بتخلقا
(فألمها جأجروها وقواها)
اى أعلمها الطاعة والعصية
وين لها طر يقهما (قد
أفح) اى سعل (من زكاها)
اى أصلح الله نفسه وسطرها
من الذنوب (وقد خاب من
دساها) اى جعلها للقليلة
حسبة حتى عملت بالفجور
ومعنى دساها أخفى نورها
ووخنها (كذبت تمود
بطواها) اى بطنيتها
كذبت الرسول (اذا نبئت
أشققاها) اى قام
أشقاها عاق الناقة (فقال
لهم رسول الله) صالح (ناقة
أذن وناقة الله وسياها)
وشربها في يومها (فكذبوه
فغفروها) فقتلوا الناقة
وقوله (فندم عليهم بهم)
اى أهلكتهم هلاك استئصال
بلذنبهم فسواها) اى سوى
للمدعة عليهم فمعهم بها
قيل سوى تمود بهلاك
أزاله بصغيرها وكبيرها
ولا تخاف عقباها) يعنى

﴿سورة والليل مكية وهي احدى وعشرون آية. واحد وسبعون كلمة. وثلاثمائة وعشرون

قال القفال رحمه الله نزلت هذه السورة في أبي بكر وانفاقه على المسلمين وفي أمية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(والليل اذا يغشى) أى حين يغشى الشمس (والنهار اذا تجلى) أى ظهر بزوال ظلمة الليل

(وما

لا يخاف الله تبعة ما أنزل بهم وقيل ولا يخاف أشقاها أي عاقبة جنائته

(تفسير سورة الليل) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والليل اذا يغشى) (أى يغشى الأفق بظلمته) (والنهار اذا تجلى) (أى بان وظهر

(وما خلق) أى ومن خلق (الذكر والأتى) وهو الله تعالى (ان سعيكم لنتى) أى عملكم مختلف بر بدنيهما بعد يعنى عمل المؤمن وعمل الكافر زلت فى أبى بكر رضى الله عنه وأنى سفيان بن حرب (فأما من أعطى) ماله (واتقى) ر فاجتنب محارمه (وصدق بالحسنى) يعنى أيقن بأن الله يخلف عليه وقيل صدق بأن لا إله إلا الله (فسيسره) أى (٤٤٩) فسنيته (اليسرى) أى للخصة اليسرى

وهو الأمر السهل من العمل بما يرضى الله وكان أبو بكر رضى الله عنه اشترى جماعة بعدهم للمشركون ليردوا عن الاسلام فوفسه الله تعالى بأنه أعطى وصدق بالمجازاة من الله له (وأما من يخلف) بالنفقة الخير (واستنى) عن الله فلم يرغب فى ثوابه (فسيسره للعسرى) أى نخذه حتى يعمل بما يؤديه الى العذاب والأمر العسير (وما يخفى عنه ماله اذا ردى) أى مات وهلك وقيل سقط فى جهنم (ان علينا الهدى) أى ان لنا طريق الضلال (وان لنا للاخرة والأولى) فن طلبهما من غير مالكهما فقد أخطأ (فأندرتكم) خونتكم (نارا تطلق) أى تتوقد (لا يصلاها الا الشقى) أى لا يدخلها الا من لا يريد بذلك ثم يراه ولا سمعة وروى الضحاك عن ابن عباس عذب المشركون بلال بن رباح واسم أمه حمامة وبلال يقول أحد أحد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحد نبجيك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبى بكر يا أبا بكر ان بلالا يعذب فى الله فعرف أبو بكر ما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف الى منزله فأخذ رطلا من ذهب ومضى به الى أمية بن خلف فقال له أنبيعي بلالا قال نعم فاشتراه فأعقته فقال للمشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الا ليدل بلال عنده فأقر الله تعالى قوله (وما لأحد عنده) أى الأتقى (من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه به الأعلى) أى لم يفعل أبو بكر ذلك مجازاة لأحد بل كانت له عندهم لكن فعله ابتغاء وجه الله تعالى وقرأ يحيى بن وثاب رفع الله ابتغاء على البذل من محل نعمة فانه رفع اماعلى الفاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز أن يكون مفعولا له لان المعنى لا يؤتى ماله الا بالابتغاء وجهه ربه لا المكافاة نعمة (ولسوف يرضى) أى ما نفق أبو بكر الا لطلب رضوان الله بالله لسوف يرضى الله عنه ولم يكن للنبي ولا لغيره عليه نعمة دنيوية بل كان أبو بكر هو الذى ينفق على رسول الله وأما كان للنبي عليه نعمة الهداية الى الدين الآن هذه نعمة لا يجزى الانسان بها قال ابن الزبير كان أبو بكر يشتري الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال له أبوه يا بني لو كنت تشتري

(وما خلق) الذكر والأتى) أى والنبي خلق صنفي الذكر والأتى من كل ماله توالد فى النبي صلى الله عليه وسلم والذكر والأتى وقرأ ابن مسعود والنبي خلق الذكر والأتى وعن السكائى وما خلق الذكر بالجر والمعنى وما خلقه الله تعالى أى ومخلوق الله ثم يجعل الذكر بدلامنه أى ومخلوق الله الذكر والأتى (ان سعيكم لنتى) أى ان عملكم مختلف فى الجزاء لان بعضه ضلال يوجب التبران وبعضه هدى يوجب الجنان (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى) أى فأما من أعطى من ماله فى سبيل الله واجتنب المحارم وصدق بالشرائع فسنيته للخصة التى تؤدى الى راحة كدخول الجنة (وأما من يخلف واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره للعسرى) أى وأما من يخلف بماله فلم ينفذه فى سبيل الخير واستغنى بشهوات الدنيا عن نعم الآخرة وكذب بعدة الله من الخلف الحسن فسنيته للخصة المؤدية الى الشدة كدخول النار (وما يخفى عنه ماله اذا ردى) أى ولا يخفى ماله الذى جمعه فى الدنيا اذا مات أو أى شئ ينفعه ماله الذى يخلف به ولم يصعب منه الى آخرته اذا سقط فى حفرة قبر أو فى جهنم (ان علينا الهدى) أى ان الذى يجب علينا فى الحكمة اذ خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم وجوه التعبد فقد فعلنا ما كان فعله واجبا علينا فى الحكمة (وان لنا للاخرة والأولى) أى ان لنا ملك الدار بن نعطى من نشاء ما نشاء فمن طلبهما من غير نافذة أخطأ الطريق فليطلب سعادتهما منا (فأندرتكم) أى خونتكم يا أهل مكة (نارا تطلق) أى تتوقد وقرى شاذا بالتام (لا يصلاها الا الشقى) الذى كذب وتولى (أى لا يدخلها دخولا زائما) بدلا الكافر الذى هوشنى لانه كذب بأيات الله وأعرض عن طاعة الله قال ابن عباس زلت هذه الآية فى أمية بن خلف وأمثلة الذين كذبوا محمدا والأنبياء قبله (وسيجنبها الاتقى) الذى يؤتى ماله يتركى أى وسيعبد عنها البالغ فى ابتغاء المعاصى الذى يعطى ماله ويصرفه فى وجوه الحسنات طالبا أن يكون ناصيا عند الله تعالى لا يريد بذلك ثم يراه ولا سمعة وروى الضحاك عن ابن عباس عذب المشركون بلال بن رباح واسم أمه حمامة وبلال يقول أحد أحد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحد نبجيك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبى بكر يا أبا بكر ان بلالا يعذب فى الله فعرف أبو بكر ما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف الى منزله فأخذ رطلا من ذهب ومضى به الى أمية بن خلف فقال له أنبيعي بلالا قال نعم فاشتراه فأعقته فقال للمشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الا ليدل بلال عنده فأقر الله تعالى قوله (وما لأحد عنده) أى الأتقى (من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه به الأعلى) أى لم يفعل أبو بكر ذلك مجازاة لأحد بل كانت له عندهم لكن فعله ابتغاء وجه الله تعالى وقرأ يحيى بن وثاب رفع الله ابتغاء على البذل من محل نعمة فانه رفع اماعلى الفاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز أن يكون مفعولا له لان المعنى لا يؤتى ماله الا بالابتغاء وجهه ربه لا المكافاة نعمة (ولسوف يرضى) أى ما نفق أبو بكر الا لطلب رضوان الله بالله لسوف يرضى الله عنه ولم يكن للنبي ولا لغيره عليه نعمة دنيوية بل كان أبو بكر هو الذى ينفق على رسول الله وأما كان للنبي عليه نعمة الهداية الى الدين الآن هذه نعمة لا يجزى الانسان بها قال ابن الزبير كان أبو بكر يشتري الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال له أبوه يا بني لو كنت تشتري

(٥٧) - (تفسير مراح لبيد - نانى) انقذا كيا ولا يطلب رياء وسومة (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) وذلك أن الكفار قالوا لما اشترى أبو بكر رضى الله عنه بلالا وأعقته ما فعل أبو بكر ذلك الا ليدل بلال عنده فقال الله تعالى وما لأحد عنده من نعمة تجزى ففعل ذلك ليد أسديت اليه (الا ابتغاء وجهه به الأعلى) أى لكن طلب ثواب الله (ولسوف يرضى) أى سيدخل الجنة

من منع ظهره فقال منع ظهري أريد فأزل الله تعالى وسبعينها الاتقي إلى آخر السورة وقرئ يرضى مبنيًا للمفعول

﴿سورة الضحى مكية وهي إحدى عشرة آية. وأربعون﴾

﴿كلمة. ومائة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) وهو أول النهار حين ترفع الشمس وتلقى شعاعها وتخصمه بالأقسام بلانه الساعة التي كالم الله موسى فيها وألقى السحرة فيها سجداً (والليل إذا سجي) أى أظلم وأسود ونقل عن قتادة ومقاتل وجعفر الصادق أن المراد بالضحى هو الضحى الذى كالم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل ليلة المعراج وقيل إنما ذكر ساعة من النهار وذكر الليل بكليته لأن النهار وقت السرور والراحة والليل وقت الوحشة والغم فهو إشارة إلى أن هجوم الدنيا أودم من سرور هافان الضحى ساعة والليل ساعات (ماودعك ربك) أى ما قطعك ربك قطع للودع والمفارقة وقرأ عروة بن الزبير وابنه هشام وابن أبى عتبة بن خفيف الدال أى ما تركك ربك يا أشرف الرسل منذ أوحى إليك تركك تحصل به فرقة كفرقة للودع (وما قلى) أى ما أضحك ربك منذ أحبك. روى البخارى عن جندب بن سفيان قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاثاً فأتته أم جميل امرأة أبى لهب فقالت يا محمد انى لارجوان يكون شيطانك قد تركك لم أره قد تركك منذ ليلتين أو ثلاث فزلت هذه الآية وروى أن خولة كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فمات فكش النبي صلى الله عليه وسلم أياماً لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث في بيتي ان جبريل عليه السلام لا يأتيه قالت خولة فكشنت فأهوت بالمكسفة تحت السرير فإذا جبرو ميت فأخذته فألقته خلف الجدار جاءه نبي الله صلى الله عليه وسلم ترعد عليه وواو كان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال يا خولة دُرَيْبِي فَأَزَلَّ اللهُ تَعَالَى هَذِهِ السُّورَةَ وَمَا نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ التَّأَخُّرِ فَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كُفْرٌ وَلَا صُورَةٌ وَرَوَى أَنَّ الْوَحْيَ تَأَخَّرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامًا زَجَرَ سَائِلًا مَلْحًا فَقَالَ لِلشَّرِكَانِ أَنْ يَمُوتَا وَدَعَّرَ بِوَفْلَاهُ فَزَلَّتْ وَرَوَى أَنَّ سَبَبَ احْتِسَابِ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ كَانَ فِيهِمْ مَنْ لَا يَقُمُ الْأَطْفَارُ (ولأخرة خبر لك من الأولى) أى وللأحوال الآتية خبر لك من الماضية كما أنه تعالى وعده بأنه سيزيدك بكل يوم عزاً إلى عز ومنصباً إلى منصب فيقول لا تظن أنى قبيلتك بل أنى أزيدك منصباً وجلالاً ثم إن هذا التشريف وإن كان عظيماً إلا أن مالك عند الله في الآخرة خير وأعظم وأولاً آخرة خير لك من الدنيا لأن الكفار في الدنيا يلعنون فيك أما فى الآخرة فأجعل أمك شهداء على الأمم وأجعلك شهداء على الأنبياء ثم أجعل ذاتي شهيداً لك كما قال تعالى وكفى بالله شهيداً محمد رسول الله (ولسوف يعطيك ربك) من خيرات الدنيا والآخرة (فترضى) روى عن ابن عباس أن هذا هو الشفاعة في الأمة كما يرى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال إذا لأرضى وواحد من أمتى في النار وعن جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال رضى جدى أن لا يدخل النار موحد وهذا أيضاً وعده تعالى رسوله على أحوال الدنيا فهو إشارة إلى ما أعطاه الله تعالى من الظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين أفواجا والغلبة على قرظة والنصر وإجلالهم وبت عساكره في بلاد العرب وافتتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من اللدائن وما هدم بأيديهم من ممالك الجبابرة وما وهبهم من كنوز الأكرسة وما أنف في أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام وقشوا الدعوة (ألم يجدك يتيماً فآوى) بمد الهمة أى ضحك

﴿تفسير سورة والضحى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) يعنى النهار

كلمة (والليل إذا سجي) أى

سكن بالخلق واستقر بظلامه

(ماودعك ربك وما قلى)

أى ما تركك منذ اختارك

(ولا أضحك منذ أحبك)

وهو جواب القسم وقد

كان تأخر الوحي عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم خمسة

عشر يوماً فقال ناس أن

محمد ادعه ربه وقلاه

فأزل الله هذه السورة

(ولأخرة خبر لك من

الأولى) لأن الله تعالى

يعطيك فيها الكرامات

والدرجات (ولسوف يعطيك

ربك) فى الآخرة من

الثواب فى مقام الشفاعة

(فترضى) يروى أنه قال لما

نزلت هذه الآية إذا لأرضى

وأحد من أمتى في النار ثم

أخبر عن حاله قبل الوحي

وذكره نعمه عليه فقال

(ألم يجدك يتيماً حين مات

أبوك ولم يخلفك مالا

ولما وى) (فآوى) أى

فأواك إلى عيك أبى طالب

وضمك إليه حتى كفلك

وربك

الى من يكفلك وقرأ أبو الاشهب فأوى نالبا أى فرحمك روى أن عبدا لله بن عبد المطلب توفى وهو صلى الله عليه وسلم جنين قد أتت عليه ستة أشهر ثم ولد رسول الله فكان مع عبد المطلب ومع أمه أمانة فمات وهو ابن ست سنين فكان مع جده ثم مات بعد أمانة بستين ورسول الله ابن ثمان سنين وكان عبد المطلب يوصى بأطفاله فكان هو الذى يكفل رسول الله بعد جده الى أن بعث الله للنبيه فقام بنصرته صلى الله عليه وسلم ثم توفى أبو طالب فذكره الله هذه النعمة روى أن أبا طالب قال يوما لأخيه العباس ألا أخبرك عن محمد بما رأيته منه فقال بلى فقال انى ضمنت له الى فسكنت لا فأفارق ساعة من ليل ولا نهار ولا أئن عليه أحد حتى انى كنت أنومه فى فراشى فأمرته ليله أن يتخلع ثيابه ويأتم معى فرأيت السكره فى وجهه لكنه كره أن يخالفنى وقال بإعماه اصرف بوجهك عني حتى أخلع ثيابى اذ لا يذنبى لأحد أن ينظر الى جسدى فتعجبت من قوله وصرفت بصرى حتى دخل الفراش فلما دخلت معفى الفراش اذ بينى وبينه ثوب فى غاية الابيض وطيب الرائحة كأنه غمس فى السك فجهدت لأنظر الى جسده فما كنت أرى شيئا وكنت أفقد من فراشى مرارا فاذا كنت لأطلبه نادانى ها أنا يا عم فأرجع ولقد كنت أسمع منه مرارا كلاما يوجبني وذلك عند مضى بعض الليل وكان يقول فى أول الطعام باسم الله الواحد فاذا فرغ من طعامه قال الحمد لله فتعجبت منه ثم لم أر منه كذبة ولا ضحكا ولا جاهلية ولا وقف مع صبيان يلعبون (ووجدك ضالا فهدى) أى وجدك خاليا من الشريعة فهداك بالزأله اليك وقيل وجدك ضالا عن عبد المطلب فردك اليه كما روى أنه عليه السلام قال ضلت عن جدى عبد المطلب وأنا صبي ضالع كاد الجوع يقتلنى فهدانى الله وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ضل فى شعب مكة وهو صبي فلتقى عبد المطلب بأستار الكعبة وقال

يارب رد ولى محمد * اردد رب واصطنع عندى بدا

فما زال يردد هذنا عندا ليلت حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد بين يديه وهو يقول لا تدري ماذا ترى من ابنك فقال عبد المطلب ولم قال انى أخذت الناقة وأركبته من خلقي فأبت الناقة أن تقوم فلما أركبته أمانى قامت الناقة وكانت تقول يا أحمق هو الامام فكيف يقوم خلف المقدتى وقال ابن عباس رده الى جده يبعدهوه كما فعل بموسى حين حفظه على يبعدهوه (ووجدك عائلا) أى فقيرا كما روى أن فى مصحف عبد الله ووجدك عدما وقرأ الجاني عيلا بكسر الياء المشددة كسيد (فأغنى) أى أغناك بالقناعة فصرت بحال يستوى عندك الحجر والذهب ولا تجد فى قلبك سوى بك وقيل أغناك بماله أى بكرو بهيبة عمر روى أن عمر قال حين أسلم والأصحاب كانوا يعبدون الله سرار رسول الله عز أن عبد نحن اللات جهرًا وتعبد الله سرا فقال صلى الله عليه وسلم حتى تكثروا أصحاب فقال حسبك الله وأنا فقال تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وقيل أغناه الله تعالى بربية أى طالب ولما اختلفت أحوال أى طالب أغناه بماله خديجة ولما اختلف ذلك أغناه بماله أى بكر ولما اختلف ذلك أمره بالهجرة وأغناه بأعانة الأنصار ثم أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم ثم قال صلى الله عليه وسلم جعل رزقى تحت ظل رعى (فأما اليتيم فلا تقهر) أى لا تحقر اليتيم فقد كنت يتما كما قاله مجاهدوا فلا تقبله على ماله وقرى فلا تكهر أى فلا تفسد وجهك اليه وروى أن هذه الآية نزلت حين صاح النبي صلى الله عليه وسلم على ولده خديجة واذا كان هذا العتاب بمجرد الصياح أو العبوسة فى الوجه فكيف اذا ذل اليتيم أو أكل ماله وروى أن موسى عليه السلام قال الهى بمانت ما نلت قال الله تعالى أتدكر حين هربت منك السخلة فلما قدرت عليها قلت أنعت نفسك ثم حملتها فلهاذا السب جعلتك ولا يلقى الحق فلما نال موسى عليه السلام النبوة بالاحسان الى الشاة فكيف بالاحسان الى اليتيم (وأما السائل فلا تنهر)

(و وجدك ضالا) عمالت عليه اليوم من معالم النبوة وأحكام القرآن والشريعة (فهدى) لك اليها كقولها كانت تدرى ما الكتاب الآيه (ووجدك عائلا) أى فقيرا لامال لك (فأغنى) لك بمال خديجة ثم بالغنائم (فأما اليتيم فلا تقهر) قلبه على ماله وحقه لضعفه واذكر تذكرا (وأما السائل فلا تنهر) أى فلا تزجر لكن بذل يسير أو رد جميل واذكر فقر لك

أى لا تفظ له القول بل رده ردا لنا برفق والمراد من السائل مطلق السائل روى أنه صلى الله عليه وسلم كان جالسا فجاء عثمان بتمر فوضه بين يديه فأراد أن يأكل فوقف سائل بالباب فقال رحم الله عبدا برحمنا فأمر بدهمه الى السائل فسكره عثمان ذلك وأراد أن يأكله النبي صلى الله عليه وسلم فخرج واشترى من السائل ثم رجع السائل وكان النبي يعطيه ففعل ذلك ثلاث مرات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسألك أنت أم يأتيك فزول وأما السائل فلا تنهر واختار الحسن أن المراد من السائل من يسأل العلم وروى الزحشرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رددت السائل ثلاثا فلم يرجع فلا عليك أن تزيره (وأما بنعمة ربك فحدث) قال مجاهد تلك النعمة هي القرآن فالتحدث به أن يقرأ أو يقرئ غيره وروى عنه أيضا أن تلك النعمة هي النبوة أى بلغ ما أنزل اليك من ربك وروى عن الحسين ابن علي رضى الله عنهما أنه قال اذا علمت خيرا فحدث به واخوانك ليقتدوا بك الآن هذا ما يحسن اذا لم يتضمن رياء وظن أن غيره يقتدى به وروى أن شخصا كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ آثر الثياب فقال صلى الله عليه وسلم ألك مال قال نعم فقال له صلى الله عليه وسلم اذا أتاك الله مالا فإبرأه عليك وروى أنه عليه السلام قال ان الله جميل يحب الجمال ويجب أن يرى أثر النعمة على عبده

﴿سورة ألم نشرح نمكية وهي ثمان آيات. وتسع وعشرون كلمة. ومائة وثلاثة أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يروى عن طاوس وعمر بن عبد العزيز كانا يقولان هذه السورة وسورة الضحى سورة واحدة وكان يقرأهما في الركعة الواحدة وما كانا يفسلان بينهما يسمي الله الرحمن الرحيم قال الجمل ولما ذكر الله تعالى بعض النعم عليه عليه السلام بقوله تعالى ما ودعك ربك ألتجأ بكم هو كالنعمه له وهو شرح الصدور فقال (ألم نشرح لك صدرك) قال في نور القياس وهذا مبطوف على قوله تعالى ووجدك عالا فأتى أى ألم نشرح لك يا أشرف الرسل قلبك للاسلام ويقال ألم نوسع قلبك للنبوة وقال الرازى استفهم الله عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فأعاد ثبات الشرح فكأنه قيل شرحنا لك صدرك أى بالنبوة وغيرها حتى وسع مناجاتنا ودعوة الخلق روى أن جبريل عليه السلام أتاه وهو عند مرضه حليمة وهو ابن أربع سنين فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه ثم ملأه علما وإيمانا ثم رده في صدره وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثه وليلة الاسراء فمات الشق أربع على الصحيح وانما ذكر الصدر لأنه محل الوسوسة قال محمد بن علي الترمذى القلب محل العقل والعرفه وهو الذى يقصده الشيطان فالشيطان يحى الى الصدر الذى هو حصن القلب فإذا وجد مسلكا نزل فيه هو وجنده وبث فيه المموم والمموم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد الطاعة لله ولا للاسلام حلاوة واذا طرد العدو في الابتداء حتى لم يجد مسلكا حصل الامن وزول الضيق وينشرح الصدر ويتيسر له القيام بأداء العبودية وانما قال الله تعالى ألم نشرح لك تنبها على أن منافع الرسالة عائدة اليه صلى الله عليه وسلم كأنه تعالى قال انما شرحنا صدرك لأجلك لا لأجلي (ووضنا عنك وزرك) الذى أنقص ظهرك أى خففنا عنك أعباء النبوة التى تثقل ظهرك من القيام بأمرها والحفاظه على حقوقها بأن يسرها الله عليه عليه السلام حتى تيسرت له وقيل عصمتك عن الوزر الذى يشقل ظهرك وقيل لأن كان نزول السورة بعد موت أبى طالب وخديجة فلقد كان فراغهما عليه عليه السلام وزرا عظيما فوضع عنه الوزر برفقه الى السماء حتى لقيه كل ملك وحياء فارتفع له الذكر فلذلك قال تعالى (ورفعنا لك ذكرك) أى رفع ذكره حيث قرن اسمه باسم الله تعالى في كلمة

(وأما بنعمة ربك) يعنى بالنبوة والقرآن (فحدث) أخبر بهما

﴿تفسير سورة ألم نشرح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ أى

ألم نفتح ونوسع ونلين

قلبك بالإيمان والنبوة

والعلم والحكمة وهذا

استفهام معناه التقرير

(ووضنا عنك وزرك)

يعنى ما سلف منه فى الجاهلية

وقيل يعنى الخطأ والسوء

وقيل معناه خففنا عليك

أعباء النبوة والوزر معناه

فى اللغة الحمل الثقيل (الذى

أنقص ظهرك) أى أثقله

(ورفعنا لك ذكرك)

يعنى اذا ذكرت ذكرت

معى

(فان مع العسر) أى مع الشدة التى أنت فيها من مقاساة بلاد المشرىين (يسرا) باظهارى اباك عليهم حتى تغلبهم وينقادوا لك طوعا أو كرها (ان مع العسر يسرا) نكسر بر للتأكيذ وقيل ان هذا عام وهو من الله على وعبد البسر اما فى الدنيا واما فى الآخرة فالعسر واحد والبسر اثنان (فاذا فرغت) من صلاتك (فانصب) أى اتب فى الدعاء وسله حاجتك وارغب اليه ﴿تفسير سورة والتين﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (والتين والزيتون) هما جبلان فى الشام يقال لهما طور تينا وطور زينا بالسريانية سميا بالتين والزيتون لانهما ينبتان بهما وطور سينين يعنى جبل موسى وسينين المبارك بالسريانية (وهذا البلد الامين) الآمن يعنى مكة ساءا آمنا لانه آمن لاجهاج أهله (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) أى أعدل لقامة وأحسن صورة لانه معتدل القامة يتناول ما كوله بيده وقوله (ثم رددناه أسفل سافلين) أى أزل العسر والسافلين هم الهجرى والزمنى والضغنى

الشهادة والأذان والإقامة وجعل طاعته طاعة تعالى وصلى عليه هو وملأ نكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وسمى رسول الله نبي الله ولأن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة والنار وكل شئ ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم يتفق بشئ وكان كافرا (فان مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا) قال فى العسر الأول للعسر الحضورى وفى الثانى للعسر الذى كرى فالعسر واحد وهو العسر الذى كانوا فيه فهو هو وتسكير يسرا للتفخيم كأنه قيل ان مع العسر يسرا عظيما ويسرا كاملا فتناول يسرا الدارين ولذلك قال ﷺ والذى نفسى بيده لو كان العسر فى حجر ضب لتبعه البسر حتى يخرج به لن يغلب عسر يسرين فقوله تعالى ان مع العسر يسرا نكير للثأ كيدا وعدة مستأنفة بأن العسر مشفوع بيسر آخر وفى مصحف ابن مسعود جملة واحدة مرة واحدة قال الرازى والمراد من اليسرين فى قوله ﷺ لن يغلب عسر يسرين يسرا الدنيا ويسرا الآخرة وهما استفتاح البلاد وثواب الجنة وهذه الآية تثبيت لما قبلها و وعد كريم بتيسير كل عسر له ﷺ وللمؤمنين كأنه قيل خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكسر على ثقة بفضل الله تعالى واطفه فان مع العسر يسرا كثيرا (فاذا فرغت فانصب) أى فاذا فرغت من عبادة فأتبعها بعبادة أخرى بأن تواصل بين بعض العبادات وبعض وأن لا تخلى وقتا من أوقاتك منها قال قتادة والضحاك ومقاتل اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فاقبض فى الدعاء وارغب الى ربك فى المسئلة يعطك وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لربك وأترك وقال مجاهد اذا فرغت من أمر ربك فاقبض وصل وقال عبد الله بن مسعود اذا فرغت من الفرائض فاقبض فى قيام الليل وقال ابن حبان عن السكبي اذا فرغت من تبليغ الرسالة فاقبض واستغفر لربك وللمؤمنين وقال علي بن أبى طلحة اذا كنت محيما فاجعل فراغك لقبالى العبادة قال عمر بن الخطاب برضى الله عنه انى أكره أن أرى أحدكم فارغا فى عمل الدنيا ولا فى عمل الآخرة (والى ربك فارغب) أى الى ربك فارفع حوائجك واجعل رغبته لك الى خصوصاً ولتسأل الافضل متوكلا عليه وقرى فرغب أى رغب الناس الى طلب ما عنده تعالى ﴿سورة والتين مكية وهى ثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتين والزيتون) هما ثمران معلومان أقسم الله بهما لمسا فيه مامن المصالح والنافع فان التين فاكهة طيبة لا عجم له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع بلين الطبع ويحلل البلغم ويسمن البدن ويفتح سدود الكبد والطحال ويقطع البواسير والزيتون فاكهة وادام ودواء وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد ايليا وعن ابن عباس التين مسجد نوح النبى على الجودى والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى وعن الربيع هاجبلان بين هذان وحلان وقال كعب التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقال شهر بن حوشب التين الكوفة والزيتون الشام (وطور سينين) وهو جبل نيب وهو جبل مدين الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام (وهذا البلد الامين) وهوميكة فهو آمين من أن يهاج فيه على من دخل فيه (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) أى كأننا فى أحسن ما يكون من تعديل صورة ومعنى فانه تعالى خلقه مستوى القامة متناسب الأعضاء متصفا بأكل عقل وفهم وعلم وأدب اذ اكامل شابه (ثم رددناه أسفل سافلين) أى حال كونه أسفل سافلين أى حيث لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعته وبصره وعقله فلا يكتب له وقتئذ حسنة أو رددناه مكانا أسفل سافلين وهو النار

(الا الذين آمنوا) الآية يعنى أن المؤمن اذا رد الى أرذل العمر كتب له أجر ما كان يعمل بخلاف الكافر وذلك قوله (فلهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع وقيل

(٤٤٤)

وقرأ عبد الله أسفل السافلين معرفا والسافلون هم الضعفاء والزمنى والصغار فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) وهذا الاستثناء على القول الأول منقطع والمعنى ثم رددناه أسفل ممن سفل بعد ذلك التحسين في أحسن الصورة حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره وضعف بصره وسمعته ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم ثواب دائم وفلهم أجر غير ممنون به عليهم ما على القول الثاني فهو معتل من ضمير رددناه فانه فى معنى الجمع والمعنى ثم رددناه أسفل ممن سفل أى أقبح من كل قبيح صورة وأسفل من كل سافل من أهل الدركات وهم أهل النار الا الذين كانوا صالحين فلا زدهم أسفل سافلين (فما يكذبك بعد بالدين) وما اسم استفهام على وجه الانكار والتعجب والخطاب للانسان على طريقة الالتفات أى فما الذى يجعلك أى الانسان على التكذيب البعث بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة بالجزاء أى فان خلق الانسان من النطفة وتقوى به بشرا سويا ونحوه من حال الى حال كالا ولا نقصانا من أوضح الدلائل على قدرة الله تعالى على البعث والجزاء فمن شاهد ذلك الحالة ثم بقى مصرا على انكار الجحش فلا شئ أعجب منه وقيل الخطاب للرسول وما اما اسم استفهام أو بمعنى من أى فأى شئ يجعلك كاذبا بسبب انكار الكفار الحساب بعدهم الدلائل أو فمن يكذبك بالحساب بأىها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل (أليس الله بأحكم الحاكمين) يحكم على الكفار بما يستحقونه من العذاب أو أليس الذى فصل ما ذكرنا تفن الحاكمين صنعا فى كل ما خلق حتى يتوهم عدم الاعادة والجزاء فان عدم إمكانهما يقدر فى القدرة وعدم وقوعهما يقدر فى الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا وفى الحديث من قرأ والتين الى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أى سواء كان فى الصلاة أو خارجها

﴿ سورة العلق وتسمى سورة القلم وسورة اقرأ مكية وهى تسع عشرة آية .

وأتقن وسبعون كلمة . واثنتان وسبعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اقرأ باسم ربك) أى اقرأ القرآن مفتتحا باسم ربك أى قل باسم الله ثم اقرأ القرآن (الذى خلق) كل شئ (خلق الانسان من علق) أى من دم جامد (اقرأ وربك الأكرم) أى امض لما أمرت به والحال أن ربك الذى أمرك بالقراءة هو الأكرم (الذى علم بالقلم) أى علم الانسان الخط بالقلم وعلم نصب مفعولين وقال قتادة القلم نعمة من الله تعالى ولو لا ذلك لم يقم دين ولم يصلح عيش روى عبادة ابن عمرو قال قلت ليارسول الله أكتب ما أسمع منك من الحديث قال نعم فان كتب فان الله تعالى علم بالقلم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكنوا نساءكم الغرف ولا تعلموهن الكتابة أى حذرا من تطلعهن الى الرجال وحذرا من الفتنة لانهن فديكتين لمن يهوين (علم الانسان ما لم يعلم) أى علمه بالقلم وبدونه من الامور الجليلة والخفية ما لم يحضر بهاله (كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أى حقا يا محمد ان الكافر يتكبر على ربه لان رأى نفسه مستغنيا عن الله بالنال نزلت الآيات من ههنا الى آخر السورة فى أى جهل روى أن اباجيل قال لرسول الله ﷺ أنزع

المؤمنين فقال الا الذين آمنوا وهذا القول أظهر ثم قال تو بيخا للكافر (فما يكذبك) أىها الانسان (بعد) أى بعد الحجة (بالدين) أى بالحساب والجزاء ومعنى ما يكذبك أى المالى يجعلك مكذبا بالدين وقيل هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فما الذى يكذبك يا محمد بعد ما تبين من قدرتنا على خلق الانسان وظهر من حجبتنا كانه قال فمن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب (أليس الله بأحكم الحاكمين) فى جميع ما خلق وصنع فكل ذلك دليل على علمه وحكمته جل جلاله وتقدست أسماؤه ولا اله غيره

﴿ تفسير سورة القلم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اقرأ باسم ربك) يعنى اقرأ القرآن باسم ربك (الذى خلق) أى الذى خلق الانسان (من علق) أى من دم جامد (اقرأ وربك الأكرم) أى الذى علم بالقلم (الذى علم بالقلم) أى الذى علم الانسان الخط بالقلم (علم الانسان ما لم يعلم) أى علمه بالقلم وبدونه من الامور الجليلة والخفية ما لم يحضر بهاله (كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أى حقا يا محمد ان الكافر يتكبر على ربه لان رأى نفسه مستغنيا عن الله بالنال نزلت الآيات من ههنا الى آخر السورة فى أى جهل روى أن اباجيل قال لرسول الله ﷺ أنزع

عن جهل العباد فلا يجعل عليهم بالعقوبة (الذى علم بالقلم)

ثم بين ما علم فقال (علم الانسان ما لم يعلم) وهو الخط والكتابة (كلا) أى حقا (ان الانسان ليطغى) أى ليتجاوز حده ويستكبر عليه (ان رآه) أى رأى نفسه (استغنى)

أن من استغنى طغى فأجمل لتأجبال مكة فضة وذهباً لعلنا نأخذ منها فنفطى فندع ديننا ونبيع دينك
فنزّل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلناهم ما فعلنا بأصحاب
المائدة فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء بقاء عليهم (ان الى ربك الرجعى) اى ان
الى مالك أمرك رجوع الكل بالوت والبعث فسترى حينئذ عاقبة تمردك (أرأيت الذى ينهى
عبداً اذ صلى) وأرأيت لجل الخطاب وهو النبي على التعجب وهي تتعدى الى المغفولين لانها بمعنى
أخبرنى فالفعل الاول الذى والمفعول الثانى مخذوف وهو جملة استفهامية كالجملّة الواقعة بعد أرأيت
الثالثة اى أخبرنى يا محمد التامهى من يصلى أم يعلم أن الله يطلع على أحواله فيجازيه بها حتى اجترأ
على ما فعل روى مسلم عن أنى هريرة قال قال أبو جهل فى ملا من طاعة قريش هل يعقر محمد وجهه
بين أنظرهم فقالوا نعم قال والله العزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه فى
التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته فنكس على عقبه وهو
يتقى يديه فقالوا له مالك يا أبا الحكم فقال ان بينى وبينه لخندق من نار وهولاً وأجنحة فأتى الله هذه
الآية (أرأيت ان كان على الهدى وأمر بالمعروف) ومفعولاً أرأيت مخذوفان حذف الاول لدلالة
المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثانى لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه وأو بمعنى الواو
والغنى أخبرنى يا محمد ذلك التامهى ان صار على الهدى وأمر بالمعروف أما كان ذلك خيراً لمن الكفر
بالله والنهى عن خدمته كأنه تعالى يقول تلهف يا مخاطب عليه كيف فوت على نفسه المراتب العالية
وقنع بالمراتب الدنية وهو رجل عاقل ذو ثروة لا يلبق به ذلك (أرأيت ان كذب وتولى) أم يعلم بأن الله
يرى) والجملّة الاستفهامية تكون فى موضع للمفعول الثانى لأرأيت ومفعولها الاول مخذوف وهو
ضمر يعود الى الموصول أو اسم إشارة يشار به اليه اى أرأيت يا محمد ان كذب هذا الكافر بذلك
الدلائل الواضحة وأعرض عن خدمة خالقه أم يعلم بعقله أن الله يرى منه هذه الاعمال القبيحة
أفلا ينزجر عنها (كلا) اى ان صل أبو جهل الى ما يقول انه يقتل محمداً أو يطأ عنقه بل لم يمدح محمد الذى
يقتله ويطأ صدره وهو عبد الله بن مسعود (لئن لم ينته) اى والله لئن لم ينته أبو جهل عن أذى النبي
صلى الله عليه وسلم (لنسفعا بالناسية) اى لناخذن الناسية ولننجرن بها الى النار فى الآخرة ولنقبض
على الناسية فى الدنيا روى أن أبا جهل لما قال ان رأيت يصلى لأطأن عنقه فأتى الله تعالى هذه
السورة وأمره جبريل عليه السلام بأن يقرأها على أنى جهل ويخبر الله ساجداً فى آخرها ففعل فعدا
اليه أبو جهل ليطأ عنقه فلما دنا منه نكس على عقبه رجلاً فقيل له مالك قال ان بينى وبينه فجلا
فاغراقاه لموشيت اليه لالتقمى وقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنا منى لاختطفته اللانكة عضوا
عضوا وروى أنه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن صلى الله عليه وسلم لأصحابه من يقرأها منكم على
رؤساء قريش فقام ابن مسعود وقال أنا يا رسول الله ثم انه وصل اليهم فقرأهم بجمعهم حول الكعبة
فافتح قراءة السورة فقام أبو جهل فطمه فشق أذنه وأدامه فانصرف وعينه تدمع فلما رآه النبي
صلى الله عليه وسلم رق قلبه وأطرق رأسه مغموماً فاذا جبريل عليه السلام يحى ضاحكاً مستبشراً
فقال صلى الله عليه وسلم يا جبريل قل فضحك وابن مسعود يبكى فقال استعمل فاما ظفر للسوء يوم بدر
التس ابن مسعود أن يكون له حظ فى الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم له خذ رمحك والخنس فى الجرجى
من كان يرمى فاقطعه فانك تنال ثواب المجاهدين فأخذ بطالع القتلى فاذا أبو جهل مصروع يتخور
نخاف أن يكون به قوة فيؤذي به فوضع الرمح على منخره من بعيد فطعته فلما عرف عجزه ارتقى الى صدره
بحجة فلما رآه أبو جهل قال يا ربى الغم لقد ارتقت مرتقى صعباً فقال ابن مسعود الاسلام يعاو

(ان الى ربك الرجعى)
أى للرجوع فى الآخرة
فيجازى الطاغى بما يستحقه
(أرأيت الذى ينهى)
يعنى أبا جهل (عبداً
اذ صلى) وذلك أنه قال لئن
رأيت محمداً يصلى لأطأن
على رقبته ومعنى أرأيت
ههنا تعجب وكذلك قوله
(أرأيت ان كان على
الهدى) الى قوله (وتولى)
والغنى أخبرنى
عبداً اذا صلى وهو على
الهدى أو أمر بالمعروف
معناه أمر بالمعروف والنهى
كاذب متول عن الذكر اى
فما عجب من ذا (الم يعلم)
أبو جهل (بأن الله يرى)
أى يراه ويعلم ما يفعله
(كلا) ردع وزجر (لئن
لم ينته) عما هو عليه من
الكفر ومعاداة النبي صلى
الله عليه وسلم (لنسفعا
بالناسية) أى لننجرن
بناسيته الى النار ثم وصف
ناصيته فقال

ولا يمل عليه فقال له أبو جهل بلغ صاحبك أنه لم يكن أحداً أبغض إلى منه في حياتي ولا أحد أبغض إلى منه في حال عاتي ثم قال لابن مسعود أقطع رأسي بسبي هذا لانه أحد فلما قطع رأسه لم يقتر على حمله فلما لم يقطعه شق أذنه وجعل الحيط فيه وجعل يحجره إلى الرسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بن يديه يضحك ويقول يا محمد أذن بأذن لكن الرأس ههنا مع الأذن وقرى: لنسفن بالنون المشددة فالفاعل لهذا الفعل هو الله والملائكة وقرأ ابن مسعود لأسفمن اى يقول الله يا محمد أنا الذى أتولى اهانة أى جهل (ناصية كاذبة) في قولها (خاطئة) في فعلها لان صاحبها متعبد على الله تعالى ولانه كان كاذبا على الله تعالى في قوله انه تعالى لم يرسل محمداً وكاذبا على رسوله في قوله ان محمداً ساحر أو كذاب أو ليس بنبي وناصية بدل من الناصية وقرى: ناصية بالرفع والتقدير هي ناصية وقرى: ناصية بالنصب وكلاما على الشتم (فليدع ناديه) أى أهل مجلسه الذين يجتمعون فيه للتشاور أولانه مجلس العطاء والجد (سندع الزبانية) هم للملائكة الغلاظ الشداد كما قاله الزجاج قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فناء أبو جهل فقال ألم أنهلك عن هذاف بره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل والله أنك تعلم بأننى أكثر أهل الوادى ناديا فأنزله الله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية قال ابن عباس لودعا ناديه لأخذته زبانية الله فكأنه تعالى لم يعرفه أنه مخلوق من خلق فلا يلقى به التكبر فهو عند ذلك ازداد تعززا وإجماله ورياسته في مكة ويرى أنه قال ليس بمكة أكرم منى وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ إلى قوله تعالى لنسفعا بالناصية قال أبو جهل أنا أدعوقمى حتى يتنوعا غيرى بك قال الله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية فلما ذكر الزبانية ترجع فرقا فقبله خشيت منه قال لا ولكن رأيت عنده فارسا وهدنى بالزبانية فلا أدري الزبانية ومال إلى الفارس غشيت منه وقيل كان جبريل وميكائيل عليهما السلام على كنفه صلى الله عليه وسلم في صورة الأسد قال ابن عباس رضى الله عنهما والله لودعا ناديه لأخذته ملائكة العذاب من ساعته معانية وقرى: سندع الزبانية على المجهول أى ليجزوه إلى النار (كلا) أى لن يصل أبو جهل إلى ما يتصلف به من أنه يدعو قومه (لا تظلمه) أى أباجهل فبأيا مراك به من ترك الصلاة بل دم على ما أنت عليه من مخالفتي (واسجد) أى صل وتوفى على عبادة الله تعالى فعلا وبلاغا وقلل فكرك في هذا العدو فان الله مقويك وناصرك (واقترب) أى اتبع بسجودك قرب الملائكة من ربك

﴿ سررة القدر مدنية قال الواحدى انها أول سورة نزلت بالمدينة وهي خمس آيات. ﴾

وثلاثون كلمة . وما تقوا وحده وعشرون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انا أنزلناه في ليلة القدر) أى انا أنزلنا القرآن جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على كسبة ملائكة سما الدنيا إلى بيت العزة منها ثم نجمة السفرة على جبريل فكان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة اليه ومعنى القدر التقدير وسميت ليلة القدر بذلك لان الله تعالى يقدر فيها إنشاء من أمره إلى مثلها من السنة القاطلة من أمر الموت والأجل والرزق وغير ذلك ويسلمه إلى مديرات الأمور وهم أربعة من الملائكة اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام والجمهور على أنها مختصة برمضان واختلقوا في تعيينها وقال بعضهم انها ليلة السابع والعشرين لان فيها أمارات ضعيفة منها ما روى أن عمر سأل الصحابة عن ليلة القدر ثم قال لابن عباس غص يا غواص فقال زيد بن ثابت أحضرت أولاد المهاجرين وما أحضرت أولادنا فقال عمر لملك تقول ان هذا غلام ولكن عنده ماليس عندكم فقل ابن عباس

(ناصية كاذبة خاطئة) وتأولها صاحبها كاذب خاطئ (فليدع ناديه) فليستعن بأهل مجلسه وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأملأن عليك هذا الوادى خيلا جردا ورجالا مردا فقال الله تعالى فليدع ناديه (سندع الزبانية) وهم للملائكة الغلاظ الشداد قال رسول الله ﷺ لودعا ناديه لأخذته الزبانية عيانا (كلا) أى ليس الأمر على ما هو عليه أبو جهل (لا تظلمه واسجد) أى وصل (واقترب) أى تقرب إلى ربك بطاعته

﴿ تفسير سورة القدر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه) أى أنزلنا

القرآن (في ليلة القدر)

أى ليلة الحكم والفصل

يعنى يقضى الله تعالى فيها

قضاء السنة والقدر يعنى

التقدير أنزل الله تعالى

القرآن كله جملة واحدة في

ليلة القدر من اللوح المحفوظ

إلى السماء الدنيا ثم نزله

جبريل عليه السلام على

النبي صلى الله عليه وسلم في

عشرين سنة

أحب الأعداد إلى الله تعالى الوتر وأحب الوتر إليه السبعة فذكر السموات السبع والأرضين السبع والاسبوع ودركات النار وعدد الطواف والأعضاء السبعة فدل ذلك العدد على أنها السابعة والعشرون ومنها قول ابن عباس أن هذه السورة ثلاثون كلمة وقوله تعالى هي سوابع وعشرون ومنها ما نقل عن ابن عباس أنه قال ليلة القدر تسعة وأحرف وهو مذكور ثلاث مرات فتكون الجملة سبعة وعشرين ومنها ما روى أنه كان لثمان بن أبي العاص عبد فقال يا مولاي إن البحر ينبض ماؤه ليلة من الشهر قال إذا كانت تلك الليلة فاعلمي فإذا هي السابعة والعشرون (وما أدراك ما ليلة القدر) أي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين الله فضلها من ثلاثة أوجه وأربع بقوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهي ثلاث وثمانون سنة وأربع أشهر أي إن العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر قال مجاهد كان في بني إسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد حتى يمسي فعل ذلك ألف شهر فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون من ذلك فأذن الله هذه الآية أي ليلة القدر لامتلك خير من ألف شهر لذلك الأمر أتيل الذي حمل السلاح ألف شهر وقيل كان ملك سليمان خمسمائة شهر وملك ذي القرنين خمسمائة شهر فعمل الله تعالى العمل في هذه الليلة لن أذكرها خيراً من ملكهما وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في منامه أن نبي أمية يطأون منبره صلى الله عليه وسلم واحدا بعد واحد وفي رواية يترجون على منبره زو القردة فشق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم فأذن الله هذه السورة ثم قال التمام بن فضل فحسبنا ملك بنى أمية فإذا هو ألف شهر فكان الله تعالى يقول أعطيتك بأشرف الخلق ليلة هي في السعادات الدينية أفضل من السعادات الدنيوية في أيام ملك بنى أمية ومن العلوان الطاعة في ألف شهر أشق من الطاعة في ليلة واحدة لكن الفعل الواحد قد يختلف حاله في الحسن والقبح بسبب اختلاف الوجوه ألا ترى أن صلاة الجمعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة مع أن صلاة الجمعة قد تنقص صورة فإن السبوق سقطت عنركمة واحدة وإضافات إذا قلت لمن يرجع إلى زان فلا بأس ولو قلته فتنصراً فهو قف يوجب التعزير ولو قلته للحسن فهو قف يوجب الحد ولو قلته في حق عائشة كان ذلك القول كفراً ثم القائل بقوله هذا زان قد ظن أن هذه اللفظة سهلة مع أنها أثقل من الجبال فثبت بهذا أن الأفعال تختلف آثارها في الثواب والعقاب لاختلاف وجوها فلا يبعد أن تكون الطاعة القليلة في الصورة مساوية في الثواب والطاعات الكثيرة (نزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر) روى أنه إذا كان ليلة القدر نزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل ومعه أربعة ألوية فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتاً فيه مؤمن أو مؤمنة إلا دخله وسلم عليه يقول يا مؤمن أو يا مؤمنة السلام بقرئك السلام الأعلى ممن خر فوطع وحرم وأكل لحم خنزير وقوله بأذن ربهم متعلق بتنزل أو بمحذوف هو حال من فاعله أي متلبس بأمر ربهم فأنهم لا يتصرفون تصرفاً مالا بأمره وقوله من كل أمر متعلق بتنزل أي تنزل أولئك في تلك الليلة من أجل كل أمر فضاء الله تعالى لتلك السنة إلى عام قابل فكل واحد منهم نزل الأمر آخر. عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله يقدر المقادير في ليلة البراءة أي وهو نصف شعبان فإذا كان ليلة القدر يسلمها إلى ربها وقرى من كل أمرى أي من أجل كل إنسان فإن الملائكة يرون في الأرض أنواع الطاعات التي لهموها في عالم السموات (سلام هي حتى مطلع الفجر) فسلام خير مقدم وهي مبتدأ مؤخر أي تلك الليلة سالمة عن الريح والأذى والمواق ومن كل آفة كما قاله أبو مسلم وابن عباس

(وما أدراك) يا محمد (ماليلة القدر) على التعظيم لشأنها والتعجب منها ثم أخبر عنها فقال (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي من ألف شهر ليس ليلة القدر فيها (نزل الملائكة والروح) يعني جبريل عليه السلام (فيها) أي في تلك الليلة (بأذن ربهم من كل أمر) أي بكل أمر فضاء الله في تلك الليلة للسنة وتم الكلام هاهنا ثم قال (سلام هي) أي تلك الليلة كلها سلامة وخير لاداء فيها ولا يستطيع الشيطان أن يصنع فيها شيئاً وقيل يعني تسليم الملائكة في تلك الليلة على أهل المساجد (حتى مطلع الفجر) أي إلى وقت طلوع الفجر

﴿تفسير سورة البينة﴾
والنصارى (والمشركين) يعني

(٤٥٨)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿كفار العرب (منفكين) أى منتهين زائلين عن كفرهم (حتى

وحتى متعلق بتنزل أى أن الملائكة ينزلون فوجاً وفوجاً من ابتداء الليل الى طلوع الفجر فترادف
الزول لكثرة سلامهم على أهل الصوم والصلاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وقيل ان حتى
متعلق بسلام بناء على ان الفصل بين اللصدر ومعموله بالمتداً متفرق في الجار والمجرور أى ان ليلة القدر
سلام الى طلوع الفجر أى تسليم الملائكة على الطيبين ويقال ان ليلة القدر من أولها الى طلوع
الفجر سالمة من التفاوت والنقصان فان العبادة في كل جزء من أجزاء أوقاتها خير من ألف شهر
فليست ليلة القدر كسائر الليالي في انه يستحب للفرض الثلث الاول وللاطوع النصف وللدعاء السحر
بل هي متساوية الاوقات وقيل ان الوفاء عند قوله تعالى سلام فقوله تعالى من كل أمر متعلق به وقوله
سلام خبر بعد خبر كقوله تنزل وقوله تعالى هي مبتدأ وخبر ما بعده والمعنى كما قاله ابن عباس ليلة
القدر سلامة من كل أمر مخوف ومن كل شرور وفضلها مستمر الى طلوع الفجر وقرأ الكسائي
مطلع بكسر اللام

﴿سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة القيمة وسورة البرية وسورة منفكين

مدنية ثمان آيات، وأربع وتسعون كلمة، وثلاثمائة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب أى اليهود والنصارى (والمشركين) أى عبدة الاصنام
(منفكين) عن كفرهم (حتى تأتيتهم البينة) وهى الرسول وسمى بالبينة لان مجموع الاخلاق
الحاصلة فيه كان بالغالى حد كمال الاعجاز أى ان الكفار من الفريقين كانوا يقولون قبل بعث محمد
صلى الله عليه وسلم لا نتفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذى هو مكتوب
في التوراة والانجيل وهو محمد عليه السلام فحكى الله تعالى ما كانوا يعدون احتجاج الكلمة والاتفاق
على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما أقهرهم على الكفر الابحى الرسول وقيل ان تقدير الآية لم يكن الذين
كفروا ومنفكين عن كفرهم واجاءتهم البينة أى التى كانت ذاتها بينة على نبوته وقيل للمعنى لم يكن
الذين كفروا ومنفكين عن ذكر محمد بل انقلب والفضائل حتى أتاهم بيان ماسبق ذكره في التوراة
والانجيل على لسان موسى وعيسى من صفات محمد صلى الله عليه وسلم وقرىء والمشركون عطف على
للموصل (رسول من الله) بالرفع بدل كل من كل من البينة وقرأ عبد الله رسولاً بالنصب حالاً من
البينة (يتلو محففاً) أى كتباً (مطهرة) أى منزهة عن الباطل (فيها كتب قيمة) أى في تلك الكتب
أحكام مستقيمة تبين الحق من الباطل (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة)
أى وما اختلفوا في وقت من الاوقات الا من بعد ما جاءتهم الحجة الواضحة بالدلالة على ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو للوعود في كتابهم دلالة جليلة (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والواو
للحال واللام بمعنى الباء أى والحال ان هؤلاء الكفار ما أمروا في التوراة والانجيل الا بأن يعبدوا الله
جاعلين عبادتهم خالصة له تعالى لا يريدون رياء ولا سمعة وقرأ عبد الله الا أن يعبدوا الله بادل اللام
بأن (حنفاء) أى مائلين عن جميع العقائد الزائفة الى الاسلام (ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة
وذلك دين القيمة) أى وذلك المذكور من عبادة الله بالاخلاص واقام الصلاة واعطاء الزكاة
دين المستقيم والماء هنا قافية السورة وقرىء الدين القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب

(الا ليعبدوا) أى الا أن

يعبدوا (الله مخلصين له الدين) يعني الطاعة أى موحدين له لا يعبدون معه غيره (حنفاء)

والمشركين

أى على دين ابراهيم ودين محمد صلى الله عليه وسلم وقوله (وذلك دين القيمة) أى دين الملة القيمة وهى المستقيمة وباقي السورة ظاهر

والشركين في نار جهنم خالدين فيها) وبدأ الله بأهل الكتاب لأنهم كانوا يطمنون في نبوته ﷺ فجناباتهم أعظم لأنهم أنكروا مع العلم به وأيضاً أنه صلى الله عليه وسلم كان يقدم حق الله على حق نفسه فكانه تعالى قال له كإفدتم حتى على حقلك فأنا أقدم حقلك على حق نفسي فمن ترك الصلاة طول عمره لا يكفر ومن طعن في شرة من شعراتك يكفر فأهل الكتاب طعنوا في الرسول والشركيون طعنوا في الله (أولئك هم شر البرية) أي الخلق فهم شر من السراق لأنهم سرقوا من كتاب الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وشر من قطاع الطريق لأنهم قطعوا طريق الحق على الخلق وشر من الجبال الاجلاف لأن الكبر مع العلم يكون كفر عناد فيكون أقبح (إن الذين آمنوا وعمالوا الصالحات أولئك هم خير البرية) قرأنا نافع وابن ذكوان البرية بالهزم في الموضعين والباقيون ياء مشددة (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) معدن النبيين والمقررين (تجري من تحتها الأنهار) أي الاربعة وهي الحجر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها أبداً) وخالدين حال من مقدر فعامله محذوف أي دخالوا هالاً يجوز أن يكون حالاً من هم في جزاؤهم ثلاثاً يتم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وقوله عند ربهم حال من جزاؤهم وأولئك هم خير البرية (لطيفة) قال بعض الفقهاء لو قال فلان على كذا فهو أقرار بالدين ولو قال لا شيء لي على فلان فهذا يختص بالدين وله أن يدعي الوديعة ولو قال لا شيء لي عند فلان انصرف إلى الوديعة دون الدين ولو قال لا شيء لي قبل فلان انصرف إلى الدين والوديعة إذا عرفت هذا فقله عند ربهم ببقيدته وديعة والوديعة عين وهو أشرف من الدين (رضي الله عنهم) بأن يعظمهم ويعدهم فإن الرضا عن العامل غير الرضا بعمله (ورضوا عنه) أي فرحوا بمجازاهم من الثواب وبما أعطاهم من أنواع الكرامات (ذلك) أي المذكور من الجزاء والرضوان (لمن خشى ربه) وصاحب الخشية هو العالم بشؤون الله تعالى فإن الخشية مناط لجميع الكالات العلمية والعملية المستتعبة للسعادة الدينية والدنيوية

﴿سورة الزلزلة مدنية وهي تسع آيات. وخمسون وثلاثون

كلمة ومائة وتسعة وأربعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿تفسير سورة الزلزلة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أذا زلزلت الأرض زلزالها)

أي إذا حركت حركة شديدة

لقيام الساعة (وأخرجت

الأرض أنفها) أي

كنوزها وموتاهاً فألقنتها

على ظهرها (وقال الإنسان

يئس الكافر الذي لا يؤمن

بالبعث) (مالها) انكاراً

لتلك الحال (يومئذ تحدث

أخبارها) أي تخبر بماعمل

عليها من خير وشر (بأن

ربك أوحى لها) يعني

أمرها بالكلام وأذن لها

(أذا زلزلت الأرض زلزالها) أي إذا حركت الأرض حركة شديدة فأنكسر ما عليها من الشجر والجبال والنبات (وأخرجت الأرض أنفها) أي أحالها من الأموال أو الأموات ثم إن كان المراد من هذه الزلزلة الزلزلة الأولى فالمنى أخرجت الأرض الكنوز في زمن بعد عيسى وأعدت النفخة الأولى فيمضي ظهر الأرض ذهاباً لا يلتفت أحد إليه فكان الذهب يصيح ويقول أما كنت تخرب دينك ودنياك لأجلي وإن كان المراد منها الزلزلة الثانية عند النفخة الثانية فالمنى أخرجت الأرض الولى أحياء كالحروج من الأم وقت الولادة أولفظتهم ميتين كما دفنوا ثم يحسبهم الله تعالى وذلك على الخلاف بين العلماء (وقال الإنسان) أي الكافر بطريق التعجب واللؤم بطريق الاستعظام (مالها) أي أي شيء ثبت للأرض تزلزلت بهذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها (يومئذ) أي يوم إذا كان ما ذكر وهو يدل من إذا (تحدث أخبارها) جواب إذا وقرأ ابن مسعود نثي أخبارها وقرأ أسيد بن جبير نثي يسكون التوب بأن يجعل الله الأرض عاقلاً ناطقاً ويرفها جميع ما عمل أهلها فيحينئذ تسهيل أطلع وعلى من عصى (بأن ربك أوحى لها) والباء اما سببية متعلق بتحدث أي تحدث الأرض أخبارها بسبب أمره تعالى إياها بالتحدث بأخبارها واما مدية لتحدث فتكون هذه الجملة بدلاً من أخبارها

(يؤمن أن يصدر الناس) أى
ينصرف الناس (أشتاتا)
أى متفرقين عن موقف
الحساب فأخذ ذات العين
وأخذت الشمال (ليرى
أعمالهم) أى ثوابها (فمن
يعمل مثقال ذرة خير أجرة)
أى يؤتى ثوابه يعنى المؤمنين
فى الآخرة والكافر فى
الدنيا يراه فى نفسه وأهله
وماله (ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره) يعنى يرى
جزاءه المؤمنين فى الدنيا
بالأحزان والمصائب والكافر
فى الآخرة

﴿تفسير سورة العاديات﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(والعاديات) يعنى الخيل
فى الفز (ضبيحا) أى
تضحيح ضبيحا وهو صوت
أجوافها إذا زعدت (فالورىات)
وهى الخيل التى تورى
النار (قدحا) يعنى يحوارها
إذا زعدت فى الأرض ذات
الحجارة بالليل (فالغبرات
صبجا) يعنى الخيل تغبر على
العدو وقت الصبح وإنما
يغبر أصحابها ولكن جرى
الكلام عليها (فأترن)
أى هيحن (به) أى يمكن
عدوها (تقعا) يعنى غبارا
(فوسطن) أى توسطن
(به) أى بالمكان الذى هى
به (جمعا) من الناس أغارت
عليهم يريد صارت فى وسط
قوم من العدو تغبر عليهم

فالمعنى تحدث الأرض بأخبارها بأن ربك أذن لها فى الكلام (يومئذ) منصوب بيصدر أى يوم أذن
يقع ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم الى موقف الحساب (أشتاتا) أى فرقا فرقا فريق يذهب
الى الموقف راكبا مع الثياب الحسنة أبيض الوجه والننادى بين يديه ينادى هذا لى الله وفرق يذهب
الى محافيا عار يامع السلاسل والاغلال أسود الوجه والننادى ينادى بين يديه هذا عدو الله (ليرى
أعمالهم) بضم الاء أى ليرى بهم الله تعالى أعمالهم مكتوبة فى الصحف وهى توضع بين أيديهم والمرئى
هو الكتاب وقرئ ليرى وافتح الاء وهو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم (فمن يعمل مثقال ذرة)
أى وزن غلة صغيرة (خير أجرة) قال أحمد بن كعب القرظى فمن يعمل مثقال ذرة من خير وهو كافر فانه
يرى ثواب ذلك فى الدنيا حتى يلقى الآخرة وليس له فيها شئ ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن
يرى عقوبته فى الدنيا فى نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله تعالى
شر وهذا مروي عن ابن عباس أيضا (ومن يعمل مثقال ذرة) أى ميزان أمفران (شرا يره)
قال ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه الله أهله فأما المؤمن فيغفر الله
سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فتزد حسناته ويعذب بسيئاته وقوله تعالى خيرا أو شرا منصوبان
على التمييز من مثقال أو على البدل من مثقال ويره جواب الشرط مجزوم بحذف الألف
وقرأ ابن عباس والحسين بن على وزيد بن على وكذا عاصم فى رواية يرمبنياء للمفعول وقرأ
عكرمة براء بالالف

﴿سورة والعاديات مكية إحدى عشرة آية. وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعاديات ضبيحا) أى والخيل الجارية بشدة فى الفز توصت أنفاسهن من الجرى والضبح صوت
يسمع من صدور الخيل عند شدة الجرى وليس بصهيل ولا محممة بل هو صوت نفس وقال على رضى
الله عنه وكرم وجهه أى وابل الحاج الجارية من عرفة الى مزدلفة ومن مزدلفة الى منى ثم أعضاءها من
سبها وضبيحا حال بمعنى اسم الفاعل (فالورىات قدحا) أى فالخيل التى تقطع الحصى ما كالت يحوارها
ما يخرج النار كنار حياحب وهو رجل من العرب أبخل الناس الذى فى العساكر لا يوقد نار حتى ينال
الناس ثم يوقدها فإذا انتبه أحد أطفاها لئلا يتفجع بها أحد فشبهت هذه النار التى تنقدح من حوافر
الخيل تلك النار التى لم يكن فيها نفع أو يقال فالجماعة الذين يركبون الإبل وهم الحجاج الموقدون ليرانهم
بالمزدلفة (فالغبرات صبجا) أى فالجماعة الذين يركبون الخيل الذين يهجمون على الأعداء للنهب أو
للقتل فى وقت صبح ليرى وأما يأتون وما يذرون أو فالجماعة الذين يتدفعون من جمع الى منى ركبانا بأسراع
السبر صبيحة يوم النحر (فأترن به تقعا فوسطن به جمعا) أى فهيجن فى وقت الصبح أو بالجرى غبارا
أو فهيجن فى الغار صباحا فتوسطن فى ذلك الوقت أو بالغبار جمعا من جموع الأعداء وقرأ أبو حيوة
فأترن بالتشديد أى أظهرن بجرهين غبارا وقرئ فوسطن بالتشديد أى جعلن جمع الأعداء فى ذلك
الوقت أو فى ذلك المكان أو بجرهين أو بالغبار فى الوسط أو قطعن جمع الأعداء نصفين روى أنه صلى
الله عليه وسلم بعث خيلا فضى شهر ليرى بآته منهم خير فزلت هذه الآيات وعن محمد بن كعب قال التقع ما بين
مزدلفة ومنى والجمع مزدلفة فالمعنى فتحركن وقت الصبح أو بالجرى فى وادى محسر فصرن بجرهين
وسط مزدلفة أو يكون المعنى فأظهرن فى ذلك الوقت أو فى جريهين صباحا بالتلبية فجعلن مزدلفة
بجرهين فى الوسط ويتأ كدحمل الآيات على الإبل أو مع خيول المحجاج ما روى أنى فى فضل هذه

الله على كتوده (لشهادته)
وأنه لحب الخير لشديد)
وأنه لأجل حب المال
لبخيل (أفلايمل) هذا
الانسان (إذا بشر) أي
قلب وأثير (مافي القبور)
يعنى اذا بث الموتى
(وحصل) أي بين وأبرز
(مافي الصدور) أي من
الكفر والإيمان (ان)
رهم بهم يومئذ لخير
أي عالم فيجازيهم على
كفرهم في ذلك اليوم وأما
قالهم لأن الانسان اسم
للجنس والاعمال بتأويل
كلامه

﴿تفسير سورة القارعة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(القارعة) أي القيامة
لأنها تنزع القلوب بأهوالها
(وما أدراك) أعلمك
(ما القارعة) تنزعهم لأشياءها
وتهويل كل قلنا في الحاقة
(يوم يكون الناس كالفرش
البشوث) أي كتوغاه
الجراد لا تتجمل لجهة واحدة
كذلك الناس اذا غشوا
ماح بعضهم في بعض للجنة
والبشوث للفرق (وتكون
الجبال كالهن) يعنى
كالصوف (التنفوش)
أي للتندوف لخفة سيرها
(فأما من ثقلت موازينه)
بالحنات (فهو في عيشة

السورة مرفوعا من قرأها أعطى من الأجر بعد من بات بالمرءة وشهد جمعا (ان الانسان لرب
لكنود) أي ان طبع جنس الانسان لكفور بنعمته كما قاله ابن عباس وغيره وهذا بلسان ربيعة
ومضر أو لربهم فيعد الصائب والحن وينسى النعم والراحات كما قاله الحسن ويقال عاصره بلسان
حضر موت ويقال بخيل بلسان بني مالك بن كنانة وقيل المراد بالانسان الكافر كما قال ابن عباس
ان هذه الآية نزلت في قريظ بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي وقيل في أبي جحاح أي وهما
كافران (وأنه على ذلك لشهد) أي وان الرب تعالى على ذلك الصنع لشهيد حافظ (وأنه) أي الانسان
(لحب الخير) أي السال (لشديد) أي قوي وطلبة مطيق أو ان الانسان وهو قريظ أو أبو جحاح
لأجل حب المال لبخيل عسك (أفلايمل اذا بعثر مافي القبور) أي أفلايمل الانسان قريظ أو أبو جحاح
في الدنيا أنه تعالى يجازيه اذا أخرج مافي القبور من الأموات والعامل في اذا ما دل عليه قوله تعالى ان
رهم بهم يومئذ لخير ومعنى علم الله بهم يوم القيامة مجازته لهم وأنى بما لان غير المكلفين الذين في
الأرض أكثر (وحصل مافي الصدور) أي بين مافي القلوب من الفكر والإيمان والبخل والسخاوة
وقرى حصل منبها للفاعل ومخففا أي ظهر مافي القلوب من الأسرار الخفية (ان رهم) أي
الانسان (بهم يومئذ لخير) وقوله تعالى بهم يومئذ متعلقان بخير وجمع الضمير العائد الى الانسان
اعتبارا بمنه لأنه اسم جنس أي أفلايمل الانسان ان رهم عالم بهم يجازيهم في يوم البعث فلا حاكم
يروج حكمه ولا عالم يروج فتواه يومئذ الا هو وقرأ أبو السمال ان رهم بهم يومئذ لخير بفتح
هزة أن واسقاط الهمزة من لخير

﴿سورة القارعة مكية عشر آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(القارعة) أي الصيحة التي تفرع القلوب (ما القارعة) أي أي شيء عجيبي في الفخامة والقناعة
(وما أدراك ما القارعة) أي وأي شيء أعلمك بأشرف الرسل ما شأن القارعة (يوم يكون الناس)
ويوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو
رأى الكوفيين أي هي يوم يكون الناس فيه (كالفرش البشوث) أي للفرق قائم تعالى شبه الناس
في وقت البعث بالفرش المنثور في الكثرة والتطير الى الداعي لأنهم لما بشوا بموج بعضهم في
بعض كالفرش وهو الحيوان الذي يتهاق في النار (وتكون الجبال كالهن التنفوش) أي وتصير
الجبال كالصوف الذي ينفش باليد فيفرق أجزاءها وتطيرها في الجو (فأما من ثقلت موازينه فهو
في عيشة راضية) أي فمن ترجعت مقادير حسناته فهو في عيشة ذات رضاه اصابها أي فهو في
الجنة بغير حساب أما من استوت حسناته وسيئاته فيحاسب حسابا يسيرا (وأما من خفت موازينه
فأهه هاوية) أي وأما من طاشت حسناته فترجعت السيئات على الحسنات فأمرأه نازلة في النار
أي فهو في النار على هامة ثم ان كان مؤمنا فأما من يعذب بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة
وأما ان يشقى فيه وان كان كافرا فيخلق في النار (وما أدراك ماهية) أي وأي شيء أعلمك يا أكرم
الرسول ماهو به وأما له لاسكت وقرأ حمزة في الوصل بغيرهاه وقف بها والباقيون بآياتها وصلا ووقفا
لأنها ثابتة في الصحف (نار حامية) أي هي نار متناهية حرها فبائر النيران بالنسبة اليها كأنها ليست
حارة تعود بالله منها ومن جميع أنواع العذاب

راضية) أي في جنة برضاه (وأما من خفت موازينه فأهه هاوية) أي فسكنه النار (وما أدراك ماهية) أي ماهو به ثم فسرهما

فقال (نار حامية) أي شديدة الحرارة

﴿سورة التكاثر مكية ثمان آيات . وثمان وعشرون كلمة . ومائة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم أكن التكاثر) أي شغلكم التغالب بالإنجاب وبكثرة المال وعدد الرجال والتباهي بذلك عن التدبير في أمر القارة والاستعداد لها قبل الموت روى أن بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا بالأنشرف في الإسلام فقال كل من القرين نحن أكثركم سيدا وأعز عزرا وأعظم نفرا أكثرهم بنو عبد مناف فقال بنو سهم إن البني أفنانا في الجاهلية فعدوا أحياء وأموالهم وأموالكم فعدوا أكثرهم بنو سهم فنزلت فيهم هذه السورة وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه أنه عليه السلام كان يقرأ ألم أكن التكاثر وقال ابن آدم يقول مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما كنت فأفقت وألبست فأبليت وأصعدت فأصبت وقرأ ألم أكن التكاثر على الاستفهام التقرى (حتى زرتم القابر) أي حتى أتاكم الموت فصرتم في القابر زوارا تسبون عنها إلى مكان الحساب يقال لمن مات فزار قبره وأما يقال ذلك لأنه لا بد له من انتقال عنها إلى منزلهم جنة أو نار (كلا سوف تعلمون) أي حقا سوف تعلمون عند الموت حين يقال لكم لا تشري وفي وقت سؤال القبر (ثم كلا سوف تعلمون) عند النشور حين ينادى للنادي فلان شق شقاوة لا سعادة بعدها أبدا وحين يقال وامتازوا اليوم (كلا لو تعلمون علم اليقين) وجواب لمخوف أي حقا لو علمتم لأي أمر خلقتم لا شغلتم به وما تفاخرتم في الدنيا ويقال إن المعنى لو تعلمون علم الموت وما يليق الإنسان معه وبعده في القبر وفي الآخرة ليلهمكم التفاخر عن ذكر الله (لترنوا الجحيم) وهذا جواب قسم مخوف أي والله لترنوا عذاب الجحيم فأنهارها المؤمنون أيضا فكان الوعيد في رؤية عذابها لا في رؤية نفسها وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء أي أنهم يحشرون إلى الجحيم ويرنوها (ثم لترنوا عين اليقين) أي ثم لترنوا نفس الجحيم بين اليقين فانهم في الآخرة الأولى رأوا لها لا غير وفي الآخرة الثانية رأوا نفس الجفنة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات المؤذنة ولاشك أن هذه الرؤية أجلى والحكمة في النقل من العلم الأخفى إلى الأجل التقرير على ترك النظر لأنهم كانوا يقتصرون على الظن ولا يطلبون الزيادة (ثم لتسئلن يومئذ) أي يوم رؤية الجحيم (عن النعم) في الديافسؤال المؤمن سؤال تشريف وتبشير بأن يجمع له بين نعيم الدنيا ونعيم الآخرة لأنه شكر النعم وسؤال الكافرو بيبخ وتقرير لأنه ترك الشكر حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر والعصيان وروى الحاكم في الحديث ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية قال وما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألم أكن التكاثر

﴿سورة العصر مكية ثلاث آيات . وأربع عشرة كلمة . وثمانية وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) أي الدهر أقسم الله به لأنه مشتمل على الأعاجيب لأنه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسم والنعى والفقر بل فيه ما هو أعجب من كل عجب وهو العشي أقسم تعالى بالعصر كما أقسم بالضحى فإن كل عشي تشبه تخريب الدنيا بالموت وكل بكرة تشبه القيامة يخرجون من القبور وتصير الأموات أحياء وقال الحسن إنما أقسم الله بهذا الوقت تنبيها على أن الأسواق قد دنا وقت انتهائها وقرب وقت انتهاء التجارة فيها أو هو صلاة العصر أقسم الله بها لفضلها روى أن امرأة كانت تصيح في سكك المدينة وتقول دلوني على النبي صلى الله عليه وسلم فإرها رسول الله عليه السلام فسألها ماذا حدث فيك قالت يا رسول الله إن زوجي غاب عني فزيت فجاءني ولدي من الزنا فألقيت الولد في دن

﴿تفسير سورة التكاثر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم أكن) شغلكم

(التكاثر) بالأموال

والأولاد والعد عن طاعة

الله (حتى زرتم القابر)

أي حتى أدرككم الموت

على تلك الحال نزلت في

اليهود وقالوا نحن أكثر

من بني فلان وبنا فلان

أكثر من بني فلان أي

ألم أكن ذلك حتى متم ضلالا

وقيل عام (كلا) ليس

الأمر الذي ينبغي أن تكونوا

عليه التكاثر (سوف

تعلمون) عند النزع سوء

عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا

سوف تعلمون) في القبر

والتأكيد تكرير لتهديد

(كلا لو تعلمون علم اليقين)

أي لو علمتم الأمر حق علمه

لشغلكم ذلك عما أنتم فيه

وجواب لمخوف ثم ابتداء

فقال (لترنوا الجحيم ثم

لترنوا) تأكيد أيضا

(عين اليقين) أي عيانا

لستم عنها بغائبين (ثم

لتسألن يومئذ عن النعم)

أي عن الأمن والصحة فيما

أفنتنموها

﴿تفسير سورة العصر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) هو الدهر

أقسم الله به

في الجنة (الا الذين آمنوا)

فانهم ليسوا في خسر

(وتواصوا بالحق) أى

أوصى بعضهم بعضا بالإقامة

على التوحيد والإيمان

(وتواصوا بالصبر) أى على

طاعة الله والجهاد في سبيله

ويروى مرفوعا أن قوله

ان الانسان لن يخسر يعنى

بما أجزل الا الذين آمنوا

يعنى أبابكر وعملوا

الصلوات يعنى عمرو ونواصوا

بالحق يعنى عثمان وتواصوا

بالصبر يعنى عليا رضى الله

عنه

﴿ تفسير سورة الحمزة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل لكل همزة لن يخسر

الانسان الذي يشتاب الناس

ويفضهم زلت في أمية بن

خلف وقيل في الوليد بن

الغيرة كان يشتاب النبي

صلى الله عليه وسلم (الذي

جمع مالا وعده) أى أعده

للدهر وقيل أكثر عده

(بحسب أن ماله أخذه)

في الدنيا حتى لا يموت

(كلا) أى ليس الأمر

على ما يحسب (لينبذن في

الحطمة) أى ليطرحن في

النار وقوله (التي تطلع على

الأفئدة) أى يبلغ ألها

وأحرفها إلى الأفئدة (انها

عليها مطبوعة) أى مطبوعة

من الخل حتى مات ثم بعد ذلك الخل فهل لي من توبة فقال صلى الله عليه وسلم أما الزنا فليترك الرجم وأما قتل الولد فخراؤهم وأما بيع الخل فقدر انكبت كثيرا لكن ظننت أنك تركت صلاة العصر ففي هذا الحديث إشارة الى تفخيم أمر هذه الصلاة (ان الانسان لن يخسر) أى لن يفي غنى في مساعيم وصرف أعمارهم في مبالغهم أوفى نقصان عمله بعد الهرم والموت (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم في تجارة لن تبور حيث استبدلوا الباقيات الصالحات بالغايات الرخاوات (وتواصوا بالحق) أى تحانوا بكل ما حكم الشرع بصحته من علم وعمل (وتواصوا بالصبر) أى تحانوا بالصبر على أداء فرائض الله واجتناب معاصيه وعلى الرأزي

﴿ سورة الحمزة مكية . تسع آيات . وأربع وثمانون كلمة . ومائة واحد وستون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ويل) أى شدة عذاب أو واد في جهنم من فيج ودم (لكل همزة) أى مقتاب للناس من خلفهم (لمزة) أى طمان في وجوههم زلت هذه الآية في أخس بن شريق فانه كان يلزم الناس ويقتابهم وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله عطاء والسدي أوفى الوليد بن الغيرة كان يشتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويطعن عليه في وجهه كما قاله مقاتل وجريج أوفى في بن خلف كما قاله عثمان ابن عمر أوفى في أمية بن خلف كما قاله محمد بن اسحق أوفى جيل بن فلان كما قاله مجاهد (الذي جمع مالا وعده) أى أحصاه وقال الأخفش أى جمعه ذخيرة لحوادث الدهر وقال الضحاك أى أعد ماله لن يرثه من أولاده وقيل أى فاخر بكثرة عدد وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر جمع بتشديد الليم على التكرير وقرأ الحسن والكسبي وعده بتخفيف اللال وهو موقوف على مالا أى وجمع المال وعدد ذلك المال أو وجمع عدد نفسه من آثاره وعشيرته الذين ينصرونه وقيل هو فضل ماض بفك الادغام (بحسب أن ماله أخذه) أى يظن الكافر أن ماله جله خالدا في الدنيا لا يموت لطول أمه ولقرط غفلته ويعتقد أن ماله نقص ماله يموت لخله قال الحسن مارأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه كالمرتد وقيل يظن أن المال يخلد صاحبه في الدنيا بالذكري الجليل وفي الآخرة في النعم المقيم وهذا تعرض بالعمل الصالح (كلا) أى ليس الأمر كما يظن أن المال يخلده بل العلم والصالح وعلى هذا يجوز الوقف هنا وبمعنى حقا (لينبذن في الحطمة) أى والله ليطرحن في النار التي تحطم كل من وقع فيها أى تكسره وقرى لينبذان بالنبي أى هو ماله وقرى لينبذن بضم اللال أى هو أنصاره وذلك لأن شأنه كسر أعراض الناس فان الجزء من جنس العمل (وما أدراك ما الحطمة) التي هي جزء الحمزة المزة (نارا لله للوقدة) أى التي لا تخمد أبدا عسدرته تعالى (التي تطلع على الأفئدة) أى التي تلو وسط القلوب فانها تحلل العقائد الزائفة ومنشأ الأعمال السيئة (انها عليهم مؤصدة) أى مطبوعة أو منقطة (في عمد ممددة) أى حال كونهم مومنين في عمد ممددة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص اللهم أجرا نمانيا بأكرم الأكرمين والعمود كل مستطيل من خشب أو حديد وقرأ حمزة والكسائي وشعبة عمد بضمين جمع عمود أو عمود وروى عن أبي عمرو والقلم والسكون وقرأ الباقون بفتحين وهو على القراءتين جمع كثرة لعمود

﴿ سورة القيل مكية . خمس آيات . ثلاث وعشرون كلمة . وستة وتسعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(المر) أى ألم تخبر يا أشرف الخلق وألم تعلم عمار صينا باسماع الاخبار المتواترة ومعانيه الآثار الظاهرة

(في عمد) جمع عمود (ممددة) قيل يعنى أو نادى الطابق التي تطبق عليهم ومعنى في عمد أى بعد وقيل انها عمد يذبون بها في النار

﴿ تفسير سورة القيل ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (المر) أى ألم تعلم وقيل ألم تحذر

وان أبي بن كعب جعلهما في مصحفه سورة واحدة وعلى الثاني فالتقدير فليعبدوا رب هذا البيت الذي قصده أصحاب القليل ثم ان رب البيت دفعهم عن مقصودهم لاجل ايلاف قريش ونفعهم أي ليجعلوا عبادتهم شكرا لهذه النعمة وعلى الثالث فان هذه الالام لام التعجب فكان للمنى اعجبوا لايلاف قريش وذلك لانهم كل يوم يزدادون غيا وانما ساقى عبادة الاوثان والله تعالى يؤلف شملهم ويدفع الاقاف عنهم وينظم اسباب معاشهم وذلك لاشك أنه في غاية التعجب من عظيم حلم الله وكرمه (ايلافهم) بدل من ايلاف الاول لان البديل منه مطلق والبديل مقيد بالمفعول به أو توكيد لفظي فرحلة مفعول لايلاف الاول وقرأ ابن عامر لالاف قريش بغير ياء بعد الهمزة الباقون بياء بعدها واهل الجمع السكل على اثبات الياء في الثاني أي المؤلفتهم قال ابن عادل ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين أن القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطا واتفقوا على اثبات الياء في الثاني مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطافنا أدل دليل على أن القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط وقرأ أبو جعفر لالاف قريش الفهم بكسر الهمزة وسكون الالام بزنة حمل وعن ابن عامر الالفهم بزنة كتابهم كما روى عن ابن كثير ايضا وروى عن ابن عامر ايضا كما روى عن عكرمة ليلاف قريش بياء ساكنة بعد الالام وقرأ عكرمة ليألف قريش فعلا مضارعا وعنه أيضا ليألف على الأمر (رحلة الشتاء والصيف) أي اتقاهما أي كانت لقريش رحلتان رحلة بالشتاء الى اليمن لانهما اذفا والصيف الى الشام فكانت اشرف أهل مكة يتحولون للتجارة هاتين الرحلتين ويأتون لأهل بلدهم ما يحتاجون اليه من الأطعمة والثياب وانما كانوا يرجعون في أسفارهم لان ملوك النواحي كانوا يعظمون أهل مكنو يقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه وولادة الكعبة حتى انهم كانوا يسمون أهل مكة أهل الله فاتهم للحبشة ما عز مواعيلهم منهم السكبة زال عنهم هذا العز ولبطلت تلك الزلايا من التنظيم والاحترام ولصار سكان مكة كسكان سائر النواحي يتخطفون من كل جانب ويتعرض لهم في نفوسهم وأموالهم فلما أهلك الله أصحاب القليل ازادت قيمة أهل مكة في القابول وازداد تعظيم ملوك الأطراف لهم فازدادت تلك النافع والتاجر حتى كان فقيرهم كغنيهم بخاف الاسلام وهم على ذلك فلهمنا قال الله تعالى ألم تركبوا ليل قريش رحلتى الشتاء والصيف هذا وتعلق أول هذه السورة بمقابلتها من قوله تعالى فعل ربك أومن قوله تعالى فجعلهم كعصف ليلس بحجة على أنهما سورة واحدة لان القرآن كله كالسورة الواحدة وكالآية الواحدة يصدق بعضها بعضا وبين بعضها معنى بعض الا ترى أن قوله تعالى انا أنزلناه متعلق بمقابلته من ذكر القرآن وأما قراءة سيدنا عمر رضي الله عنه فانها لا تدل على أنهما سورة واحدة لان الامام قد يقرأ سورتين في ركعة واحدة وقيل ان المراد رحلة الناس الى أهل مكة فرحلة الشتاء والصيف عمرة رجب وحج ذى الحجة لانه كان أحدهما شتاء والآخر صيفا وموسم منافع مكة يكون بهما ولو كان ثم لأصحاب القليل ما أرادوا لتعطلت هذه المنفعة وقرئ رحلة بضم الراء وهي الجهة التي راحل اليها (فليعبدوا رب هذا البيت) قال الحليل وسيبويه ان الالام في لايلاف متعلقة بقوله فليعبدوا ودخول الفاء فيه لما في الكلام من معنى الشرط وذلك لان نعم الله عليهم لا تحصى فكانه قيل ان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة وهي ايلافهم رحلتى الشتاء والصيف واللعنى لجعلهم محبين لهم مستترزقين بهما لتيسرهما عليهم فليعبدوه تعالى (الذي أطعمهم من نجون) أي من بعد جوع يحمل لليرة اليهم من البلاد في البر والبحر بواسطة كونهم جيران البيت (وأنهم من خوف) أي من خوف دخول العدو عليهم ومن خوف زحمة

(فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع) أي بعد جوع وكانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا البيرة والجيفة ثم كفف الله ذلك عنهم (وأنهم من خوف) فلا يخافون في الحرم العارة ولا يخافون في رحلتهم

أصحاب القليل أو خوف التخطف في بلدهم ومسارهم وقال الضحاك والربيع أي آمنهم من خوف الجنان فلا يصيبهم ببلدتهم جذام وقيل آمنهم من خوف الضلال بالاسلام فقد كانوا في الكفر يتفكرون فيعلمون أن الدين الذي هم عليه ليس بشئ إلا أنهم ما كانوا يعرفون الدين الذي يجب على العاقل أن يتمسك به فكانت نعمة الامانة دنيئة فلا تحصل الامن كان تقيا مانعة الدنيا فهي تصل الى البر والفاجر والصالح والطالح

﴿سورة الماعون وتسمى سورة الدين وسورة أرايت مكية ومدنية سبع

آيات. وخمسة وعشرون كلمة. ومائة وثلاثة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أرايت الذي يكتب بالدين) فرأى اما بصرية فالغنى أأبصرت المكذب بالجزاء أو بالاسلام أو هل عرفته واما بمعنى أخبرني الذي يكتب بالحساب هو ويدل على هذا قراءة عبد الله بن مسعود أرايتك بزيادة حرف الخطاب والكاف لاتلحق البصرية وقرأ نافع بتسهيل الهزمة بعد الراء ولورش ابدالها ألفا وأسقطها الكسائي ولم يصح عن العرب ريت ولكن لما كان حرف الاستفهام في أول الكلام سهل حذف الهزمة (فذلك الذي يدع اليتيم) والفاء جواب شرط محذوف أي ان أردت ان تعرف المكذب بالحساب فذلك الذي يدفع اليتيم بعنف عن حقه وقرئ يدع اليتيم أي يتركه ولا يدعو أي يدعو جميع الاجانب ويترك اليتيم أي يترك اللواصاة معه وان لم تكن اللواصاة واجبة وقديهم المرء يترك النوافل وقرئ يدعو اليتيم أي يدعوهم بآمن لا يطعمه وانما يدعوهم استخداما أو فقيرا (ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا بحث أهلهم وغيرهم من المؤمنين على صدقة المسكين قال ابن جرير نزلت هذه الآية في أبي سفيان كان ينحر جزورين في كل أسبوع فأنايتهم فسأله لما فقره بعصاه وقال مقاتل نزلت في العاص بن وائل السهمي وكان من صفته الجمع بين التكذيب بيوم القيامة والاثيان بالافعال القبيحة وحكي الماوردي أنها نزلت في أبي جهل روى أنه كان وصيا ليتيم فجاءه وهو عريان يسأله شيئا من مال نفسه فدفعه ولم يعأبه فأيس الصبي فقال له أكابر قريش قل ل محمد يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء ولم يعرف اليتيم ذلك فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم والتجس منه ذلك وهو صلى الله عليه وسلم ما كان يريد محتاجا فذهب معه الى أبي جهل فحرب به وبذل والمال اليتيم فغيره قريش فقالوا صبرت فقال لا والله ما صبرت لكن رأيت عن يمينه وعن يساره حربة خفت ان لم أجبه يطعنني وقال السدي نزلت في الوليد بن الغيرة وقال الضحاك نزلت في عمرو ابن عائذ المخزومي وقال عطاء عن ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين (فويل للصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) والنسيان عن الصلاة هو ان يبقى الانسان ناسيا لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا عن المنافق الذي يعتقد أنه لا فائدة في الصلاة أو المسلم الذي يعتقد أن فيها فائدة دينية يمتنع أن لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من أجزاء الصلاة بل قد يحصل له السهو في الصلاة بمعنى أنه يصير ساهيا في بعض أجزاء الصلاة فثبت أن السهو في الصلاة من أفعال المؤمنين والسهو عن الصلاة من أفعال الكافر (الذين هم يرايون) بصلاتهم فإذا فاتتهم مع الناس تركوها بالمرء والرائي من يظهر الاعمال عند الناس مع زيادة الخشوع ليعتقد فيهم براءة آمن أهل الدين والصالح أمامن يظهر النوافل ليقنأ به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء (ويؤمنون الماعون) أي ويؤمنون الناس الزكاة أو يجمعون الطالبين منافع البيت كالنفاس والقدم والابرة والقدر والقصة والغرفة والمقدحة والعر بال والملو والملح والماء والنار

﴿تفسير سورة الدين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أرايت الذي يكتب

بالدين) نزلت في العاص

ابن وائل وقيل في الوليد

ابن الغيرة وقيل في أبي

سفيان وذلك أنه نحر

جزور فأنايتهم يسأله فقرعه

بعصاه فذلك قوله (فذلك

الذي يدع اليتيم) أي

يدفعه بجفوة عن حقه (ولا

يحض على طعام المسكين)

أي لا يطعم للمسكين

ولا يأمر بإطعامه (فويل

للمصلين الذين هم عن

صلاتهم ساهون) أي

غافلون يؤخرونها عن

وقتها (الذين هم يرايون)

يعنى المنافقين يصلون في

العلاية ويتركون الصلاة

في السر (ويؤمنون الماعون)

أي الزكاة لفروضة وما فيه

منفعة من العارة النفاس

والقدر والماء والملح

﴿سورة الكوثر وتسمى سورة النحر مكية وهي ثلاث آيات﴾

وعشر كلمات، واثنان وأربعون حرفاً ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أعطيناك) وقرئ: أنطيناك يا أشرف المخلوق (الكوثر) أى الخير للفرط في الكثرة من شرف النبوة الجامعة لخيرى الدارين فان كتاب محمد هو الكتاب المهيمن على كتاب آدم ويصحف ابراهيم وموسى وتحديه بالقرآن وذلك أعلاه كما تحدى آدم بالأسماء وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان على شط ماومعه عكرمة بن أبى جهل فقال لأن كنت صادقاً فادع ذلك الحجر الذى هو فى الجانب الآخر فليسبح ولا يغرق فأشار الرسول اليه فانقلع الحجر الذى أشار اليه من مكانه ولم حتى صار بين يدى الرسول وسلم عليه وشهد له بالرسالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بكيفيك هذا قال حتى يرجع الى مكانه فأمره النبي ﷺ فرجع الى مكانه وهذا أعظم من امساك سفينة نوح على الماء وعن محمد بن حطاب قال كنت طفلاً فانصب القدر على النار فاحترق جلدى كله فحملتني أمى الى الرسول ﷺ وقالت هذا ابن حطاب احترق كاترى فتفل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جلدى ومسح بيده على المحترق منه وقال أذهب الباس رب الناس فصررت صحيحاً لا بأس بى وذلك أعظم من جعل النار برداً وسلاماً على ابراهيم وأكرم الله محمداً ففلق له القمر فوق السماء وفجر له أصابعه عيوناً وكان الغمام يظله وأعطاه الله القرآن الذى وصل نوره الى الشرق والغرب ولما أراد أبو جهل أن يرميه بالحجر رأى على كتفه ثعبانين فانصرف مرعوباً كما أكرم الله موسى ففلق له البحر فى الارض وفجر له للاممن الحجر وظلل عليه الغمام وأكرمه باليد البيضاء وقلب عصا موسى ثعباناً وسبحت الاحجار في يد الرسول وأصحابه وكان هو الممسح الشاة الجرا بادهرت وأكرمه الله بالبراق كما سبحت الجبال مع داود واذا مسح الحديد لادن وأكرمه الله بالطير المحشورة وأضاف الرسول اليهود بالشاة السمومة فلما وضع القمعة فى فيه أخبرته وروى أن امرأة معاذ بن عفراء أمته وكانت برصاء وشكت ذلك الى الرسول فمسح عليها رسول الله بخص فأذهب الله عنها البرص وحين سقطت حدة الرجل يوم أحد فرمى بأجابه الى الرسول فردها الى مكانها وعرف ما أخفاه جميع أم الفضل فأخبره فأسلم العباس لذلك كما أكرم الله عيسى عليه السلام بأحياء الموتى وإبراهيم الاكبه والارص ومعرفة ما يخفيه الناس في بيوتهم وحين نام رسول الله ورأسه فى حجر على فأنشبه وقد غربت الشمس فردها وصلى وردها مرة أخرى لملى فلى العصر وقته وروى أن طيراً فجع بولده فجعل يرفرف على رأسه صلى الله عليه وسلم ويكلمه فقال أياكم فجع هذه بولدها فقال رجل أنا فقال اردد اليها لودها وأكرمه الله بالمسير الى بيت المقدس فى ساعة وكان يرسل حمارة يعقورا الى من يريد فيجى به أو يرسل معاذاً الى بعض التواحي فلما وصل الى المفازة فإذا أسد جائم فهاه ذلك ولم يستجز أن يرجع فتقدم وقال أنا رسول الله فانصرف وانقاد الجن له صلى الله عليه وسلم وحين جاء الاعراب بالضب وقال لا تؤمن بك حتى يؤمن بك هذا الضب فتكلم الضب معترفاً برسالة وحين كف الطيبة حين أرسلها الاعرابي رجعت فتعدو حتى أخرجه من الكفالة فإرد الله لسليان الشمس مرة وتعلم منطق الطير وأكرمه الله بمسيرة غلوة مسيرة شهر وانقاد الجن له فلما كانت رسالته ﷺ كذلك جاز أن يسميها الله تعالى كوثر فقال انا أعطيناك الكوثر قال عطاء الكوثر حوض النبي ﷺ فى الموقف والمستفيض عند السلف والخلف أنه نهر فى الجنة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر فى الجنة حافته من ذهب ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب من السك وماؤه

﴿تفسير سورة الكوثر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أعطيناك الكوثر)

فيل هو نهر فى الجنة حافته

الدر وقيل الخير الكثير

أحلى من العسل وأبيض من الثلج وفي رواية أنس أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور خضر لها أعناق كأعناق البخت من أكل من ذلك الطير وشرب من ذلك الماء فاز بالرضوان وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فإذا أنانير يجري بياضه بياض اللبن وأحلى من العسل وحاقته خيام البر فضربت يدي إلى مجرى الماء فإذا الثرى مسك أذفر فقلت لجبريل ما هذا قال الكوثر الذي أعطاك الله تعالى (فصل لربك) أي قدم على الصلاة خالصاً لوجه ربك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة خلاف الساهين عنها الرائين فيها أداء لحقوق شكرها فإن الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر (واخر) أي استقبل القبلة بنحر كذا قاله ابن عباس والفراء والكلبي وأبو الأحوص كأنه تعالى يقول الكعبة بيتي وهي قبلة صلاتك وقبلك قبلة رحمتي ونظر عنايتي فتسكن القبلتان متناحرتين أي متقابلتين (إن شئت) هو الأبر (أي أن) مبغضك هو المنقطع عن كل خير وهو أبو جهل كما قاله ابن عباس روى أن أبا جهل أخذ ضيافة لقوم ثم انه وصف رسول الله بالآبر ثم قال قوموا حتى نذهب إلى محمد وأصارعوه وأجعل دليلاً لحقير أفعالنا صالوا إلى دار خديجة وتوافقوا على ذلك أخرجه خديجة بساطاً فلما قصار عاجل أبو جهل يتحدث أن يصصره ويقي عليه واقفا كالجليل ثم بعد ذلك رماه النبي صلى الله عليه وسلم على أقبح وجهه فمأرجع أخذه إلى الدار اليسرى فصصره على الأرض مرة أخرى ووضع قدمه على صدره أو هو أبو لهب كما قاله عطاء فإنه صلى الله عليه وسلم لما شافه بقوله تمالك كان أبو لهب يقول في غيته أنه صلى الله عليه وسلم أبر فزلت هذه الآية أو هو العاص بن وائل السهمي كما قاله عكرمة روى أن العاص بن وائل كان يقول إن محمداً أبر بل ابن له يقوم مقامه بعده فإذا مات انقطع ذكره واسترحم منه وكان قد مات ابنه عبد الله من خديجة وهذا قول ابن عباس ومقاتل والكلبي وعامة أهل التفسير أو هو عقبة بن أبي معيط كما قاله شمر ابن علفية فإنه هو الذي كان يقول ذلك ووصف الله تعالى العدو بكونه شائشاً إشارة إلى وعده تعالى لرسوله بقرع العدو كأنه تعالى يقول هذا الذي يبغضك لا يقدر على شيء آخر سوى أنه يبغضك فيحترق قلبه غيظاً وحسداً

﴿سورة الكافرون وتسمى أيضاً سورة المناذبة أو العابدة وسورة الاخلاص أي

اخلاص العباد وسورة اللقشة أي البر من التفاق وهي ست آيات.

وستة وعشرون كلمة. وأربعة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) يا أشرف الرسل (يا أيها الكافرون) روى أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد لهم حتى نعبد الهك مدة وتعبداً لهما مدة فيحصل الصلح بيننا وبينك وتزول العداوة من بيننا فإن كان أمرك رشيداً أخذنا منه حظاً وإن كان أمرنا رشيداً أخذت منه حظاً فنزلت هذه السورة فلما نزلت وقرأها على رءوسهم شتموه وأبسوا منه (لأعبد ما تعبدون) أي لأعبد الذي تعبدونه في المستقبل واللعن لأفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم من دون الله من الأوثان (ولا أتم عابدون ما أعبد) أي ولا أتم عابدون في المستقبل عبادتي أي مثل عبادتي أي ولا أتم فاعلون في المستقبل ما يطلبه منكم من عبادة الهى وهو الله الواحد (ولا أنا عابدكم) أي وما كنت فقط عابداً فيما مضى الذين عبدتم فيه أي لم يند من عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى

(فصل لربك) أي صلاة العبد يوم النحر (واخر) نسكك وقيل فصل لربك وانحر أي وضع يديك على نحر كذا في صلاتك (إن شئت) أي مبغضك (هو الأبر) أي المنقطع عن القب وقيل المنقطع عن كل خير نزلت في العاص بن وائل سمي النبي ﷺ أبر عند موت ابنه القاسم

﴿سورة الكافرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل يا أيها الكافرون)

نزلت في رهط من قريش

قالوا للنبي ﷺ تعبد آلهتنا

سنة ونعبد الهك سنة فأنزل

الله هذه السورة (لأعبد

ما تعبدون) في الحال (ولا

أتم عابدون) في الحال

(ما أعبد ولا أنا عابد) في

الاستقبال (ما عبدتم

منى في الاسلام (ولا أتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الأوقات مثل عبادتي وإنما أخبر صلى الله عليه وسلم أولا عن الاستقبال لأنه هو الذي يدعو إليه فهو الأهم فبدأ به أما حكايته ﷺ عن نفسه فلأنهم الجاهل أنه ﷺ يعبد الأوثان سرا خوفا منها أو طمعا إليها وأما نفسه ﷺ عبادتهم فلأن فعل الكافر ليس بعبادة أصلا وإن كان يعبد الله في بعض الأحوال وإنما قال ما أعبد في الرابعة ولم يقل ما عبدت ليوافق ما عبدتم في الثالثة لأن عبادته ﷺ قبل البعثة لم تظهر لأحد بخلافها بعدها أما عبادة الكافر قبل البعثة وبعدها فظاهرة عند الناس (لكم دينكم) وهذا تثبيت لقوله تعالى لأعبد ما تعبدون ولقوله تعالى ولا أنا عابدا ما عبدتم (ولي دين) وهذا تقرير لقوله تعالى ولا أتم عابدون ما أعبد والمعنى إن دينكم الذي هو الاشتراك مقصور لكم وإن ديني الذي هو التوحيد مقصور لي كأنه ﷺ يقول إن بني مبعوث اليك لأدعوكم إلى الحق والنجاة فاذم تقبلوا مني ولم تتبعوني فاتركوني ولا تدعوني إلى الشرك وقيل معنى الآية لكم حسابكم ولي حسابي ولا يرجع إلي كل واحدنا من عمل صاحبه أثر البتة وقيل لكم العقوبة من روي العقوبة من أصنامكم لكن أصنامكم جمادات فانا لا أخشى عقوبة الأصنام وقيل لكم عادتكم للأخوة من أسلافكم والشياطين حتى تلقوا الشياطين والنار ولي عادتكم للأخوة من الملائكة والوحي حتى أتى الملائكة والجنة وقرأ نافع وهشام وحفص بفتح باء ولي وحذف ياء الإضافة من دين وقفا ووصل السبعة وجوهو القراء وأثبتها في الحاليين سلامو يعقوب

سورة النصر وتسمى سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا وهي آخر سورة نزل قاله ابن عباس، مدنية. وهي ثلاث آيات وثلاث

وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(إذا جاء نصر الله) إن كان نزول هذه السورة قبل فتح مكة فاذنظر فمستقبل جوابه فيسبح فان كان النزول بعد الفتح فإذا بمعنى إذ التي لاضى فهي على هذا متعلقة بمقدراً أي كمل الله الأمر وأتم النعمة إذ حصل إعانة الله تعالى على عذوك (والفتح) أي فتح مكة وهو الفتح الذي يقال له فتح الفتوح وكان لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ففتح خرج رسول الله ﷺ من المدينة ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب إلى أن نزل بمر الظهران وقسم العباس وأبوسفيان إليه فاستأذنا فأذن لعمه خاصة فقال أبوسفيان أما أن تأذن لي والأذهب بولدي إلى الفلانة فنموت جوعا وعطشا ففر قلبه فأذن له وقال له المأمن أن تسلم وتوحد فقال أظن أنه واحد ولو كان ههنا غير الله لنصرنا فقال المأمن أن تعرف أني رسول الله فقال إن لي شكا في ذلك فقال العباس أسلم قبل أن يقتلك عمر فقال وماذا أصنع بالمرى فقال عمر لولا أنك بين يدي رسول الله لضربت عنقك فقال يا أحمد البس الأولي أن ترك هؤلاء الأوباش وتصلح قومك وعشيرتك فسكن مكة وعشيتك وأقاربك وتعرضهم للشن والغارة فقال ﷺ هؤلاء نصر وني وأعوان وني وذو عن حربي وأهل مكة آخر جوني وظلموني فإن هم أسر وأفسدوه صديعهم وأمر العباس بأن يذهب به يومه على الرصاص ليطالعه المعسكر ثم تقدم أبوسفيان ودخل مكة وقال إن محمدا جاء بفسكر لا يطيقه أحد ولما سمع أبوسفيان أذان القوم للفجر وكانوا عشرة آلاف فرع من ذلك فزع عاتيدوا وسأل العباس فأخبره بأمر الصلاة ودخل رسول الله ﷺ مكة على راحته ولحيته على فر بوس سرجه كالساجد

ولا أتم عابدون) في الاستقبال (ما أعبد) فني عنهم عبادة الله في الحال وفيما يستقبل وهذا في قوم أعلمه الله أنهم لا يؤمنون ونفي أيضا عن نفسه عبادة الأصنام في الحال وفيما يستقبل ليأسوا منه في ذلك (لكم دينكم) الشرك (ولي دين) الاسلام وهذا قبل أن يؤمر بالحرب

﴿تفسير سورة النصر﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(إذا جاء نصر الله) أناك على من أوأك من اليهود والعرب (والفتح) يعني فتح مكة

اليه قريش فقالوا مالك قال أرى نبيكم أن أخبركم أن العدو مصحبكم أو ممصحبكم أما كنتم تصدقوني قالوا
بلى قال فاني نذر لكم بين يدي عذاب شديد فقال عند ذلك أبو لهب تبالك المذادعوننا فنزلت هذه
السورة وروى أن قال تعالى أن أسأمت فقال للمسلمين فقال أفلأفضل عليهم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم بماذا تفضل فقال تبال هذا الدين أستوى فيه أنا وغيري روى أنه صلى الله عليه وسلم لما دعه نهارا
فأتى فلما جن الليل ذهب إلى داره مستننا بسنة نوح ليبدعه ليلا كما دعه نهارا فلما دخل عليه قال له
جئتني معتذرا بجلوس النبي صلى الله عليه وسلم أمامه كالخنازير وجعل يدعو إلى الإسلام وقال إن
كان يمنعك العار فأجبن في هذا الوقت واسكت فقال لا أومن بك حتى يؤمن بك هذا الجدي فقال
صلى الله عليه وسلم للجدي من أنا فقال رسول الله وأطلق لسانه يثنى عليه صلى الله عليه وسلم فاستولى
الحسد على أبي لهب فأخذ يبدى الجدي ومزقه وقال تبالك أثرك السحر فقال الجدي بل تبالك
فنزلت هذه السورة على وفي ذلك تب يدا أبي لهب لتزيقه يدي الجدي وقد حصل لوجود الاعتقاد
الباطل والقول الباطل والعمل الباطل (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي أي تأثر كماله وكسبه
في دفع البلاد عنه فإنه لا أحداً أكثر مالا من قارون فهل دفع الموت عنه ولا أعظم ملكا من سليمان فهل
دفع الموت عنه أو لا ينفع ألباب ماله وكسبه عند ذلك فثاني ما أغنى للنبي والأول استفهام وما كسب
أما مصرية أو موصولة حذف عائدها واستفهامية أي أي شيء كسب فينفعه روى أن ألباب كان يقول
إن كان ما يقول ابن أخي حقا فأنا أقتدى منه نفسي بمالي وولدي فاستخلص منه وقبض ممرجاه
وما حصل مما نأه فافترس أسد ولده عتبية بالتصغير في طريق الشام فأزل الله تعالى هذه الآية وما كسب
هو أرباب ماله وقيل نتاج ما شابهته وقال ابن عباس وما كسب هو ولده والدليل عليه قوله صلى الله عليه
وسلم إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه وقال صلى الله عليه وسلم أنت وما لك
لأبيك ومات أبو لهب بالبسة بعد وفاة بدر لسبع ليال والعدسة ثمرة تخرج بالبدين تقتتل (سملى
نار إذا تلب) أي سيدخل أبو لهب في الآخرة نار عظيمة ذات اشتعال وقرى بضم الباء وفتح اللام
مخففا ومشددا (وامرأته) معاً جميل العواء بفتح الحاء بفتحة السين صخر بن حرب واسمها
العواء وقيل اسمها أروى وقرى ومريته بالتصغير التحقير (جمالة الخطب) وماتت مخنوقة بحبلها
وكانت لشدة عداوتهم للنبي صلى الله عليه وسلم تحمل بنفسها الشوك والخطب فتنثره بالليل في طريق
النبي ﷺ وكان عليه السلام يطؤه كرايا الحرير وقرأ عاصم بالنصب على الشتم أو على الحال إذا
أريد بحمل الخطب في مطلق الزمن وقرأ الباقون بالرفع على أنه نعت لامرأته إذا أريد به النسي وقرى
جمالة للخطب بالتثنية نصبور فما قاله روى الخبر لامرأته والنصب على الشتم أو على الحال من امرأته
إن جعلناها مرفوعة بالعطف على الضمير المستتر فإنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب النار كما كانت
تحمل الخطب في الدنيا لأذية الرسول وحينئذ تجلجلة في جديدها في موضع الحال من امرأته وإن جعلناها
مرفوعة بالابتداء فجلجلة في جديدها الخ هو الخبر (في جديدها حبل من مسد) أي من حديد في الآخرة فقد
قال ابن عباس هو سلسلة من حديد بذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرهما
في عنقها فقتلت من حديد فلا محكال يقال أي في عنقها رس من ليف للقل وهو شجر الدوم الذي
اختنقت به وماتت قال قتادة والضحاك إن العواء كانت تعبر رسول الله بالقفر فعبرها الله بأنها كانت
تخطب في حبل من ليف تجعل في جديدها خفيها الله تعالى به فأهلكها

﴿سورة الاخلاص وتسمى سورة المعرفة وسورة الجمال وسورة التوحيد وسورة النجاة
وسورة النور وسورة العود وسورة المائنة لا تهاجم فتنة القبر ولقحات النار وسورة البراءة
لأنها براءة من الشرك مكية أربع آيات وخمسة عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفاً﴾

(ما أغنى عنه ماله وما كسب)
يعني ولده (سملى ناراً)
ذات لهب وامرأته جمالة
الخطب أي قتالة الحديث
للشبية بالجمجمة وهي أم
جميل أخت أبي سفيان (في)
جديدها أي في عنقها
حبل (من مسد) أي سلسلة
من حديد ذرعها سبعون
ذراعا تدخل من فيها
وتخرج من دبرها ويكون
سائرهما في عنقها وللشد
كل ما أحكم بمن الحبل
(تفسير سورة الاخلاص)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) ان هذه السورة نزلت بسبب سؤال المشركين قال الضحّاك ان للمشركين أرسلوا عامر بن الطفيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا سبت آلهتنا وخالف دين آبائنا فان كنت فقيرا أغنيّاك وان كنت مجنوناً داويناك وان هويت امرأة زوجنا كما فقال صلى الله عليه وسلم لست بفقير ولا مجنون ولا هويت امرأة أنا رسول الله أدعوكم من عبادة الأصنام الى عبادته فأرسلوه ثانية وقالوا قل له بين لنا جنس معبودك أم نذهب أوفضة فأنزل الله هذه السورة فقالوا له ثلاثمائة وستون صنّاً لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم الواحد بحوائج الخلق فنزلت والصفات الى قوله تعالى ان الحكم لواحد فأرسلوه أخرى وقالوا بين لنا أفعاله فنزل ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أنبأ النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر الى من تدعون يا محمد فقال الى الله تعالى قال صفه لنا أم نذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله تعالى أربد بالصاعقة وعامر بن الطفيل بالطاعون وقيل نزلت بسبب سؤال النصارى روى عن ابن عباس قال قدم وفد نجران فقالوا صف لنا ربك أم نرجد أو يا قوت وأذهب أوفضة فقال ان ربى ليس من شئ لانه خالق الأشياء فنزل قل هو الله أحد قالوا هو واحد وأنتم واحد فقال ليس كذلك شئ مزدنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فقال الذى يصمد الى الخلق فى الحوائج فقالوا زدنا فنزل لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد أى ليس له نظير من خلقه وقال الضحّاك وقناة ومقاتل جاءنا من أحبار اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعنا نؤمن بك فان الله تعالى أنزل صفته فى التوراة فأخبرنا من أى شئ هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث ومن ربّه فنزلت هذه السورة وصفات الله تعالى امان تكون اضافة واما ان تكون سلبية اماً الاضافة فكقولنا عالم قادر مريد بذلاق واما السلبية فكقولنا ليس بجسم ولا بجمهر ولا بعرض وكقولنا لا يدل على مجامع الصفات الاضافة وكقولنا أحد يدل على الامن يستدب بالاجاد فلا يستدب بالاجاد لا يحصل الامن كان موصوفاً بالقدرة التامة والارادة النافذة والعلم التعلق بجميع العلومات من الكليات والجزئيات والمراد من الاحدية كون تلك الحقيقة فى نفسها مفردة منزّهة عن انحاء الترا كيب (الله الصمد) أى السيد للصمد اليه فى الحوائج وقال ابن مسعود والضحّاك الصمد هو السيد الذى فدته سؤدده وقيل الصمد هو الذى ليس فوقه أحد فلا يخاف من فوقه ولا يرجو من تحته ترفع الحوائج اليه وقال قتادة الصمد الباقي بعد فناء خلقه والذى لا يأكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطعم وقال ابن كعب هو الذى لا يموت ولا يورث وميراث السموات والارض وقال ابن كيسان هو الذى لا يوصف بصفة أحد قال مقاتل بن حبان هو الذى لا عيب فيه (لم يلد) أى لم يصدر عنه ولد لانه لم يخالسه شئ* (ولم يولد) أى لم يصدر عن شئ لاستحالة نسبة المسمى الى تعالى سابقاً ولحقاً ويقال لم يلد أى ليس له والد فبرث ملكه ولم يولد أى ليس له والد فبرث عنه الملك فلم يرث ولم يورث (ولم يكن له كفواً أحد) أى لم يشاكله أحد من صاحبة وغيرها فبمتنع أن يكون شئ من الموجودات مساوياً له تعالى فى شئ* من صفات الجلال والعظمة ثم الآية الاولى تبطل منهج التنويه القائلين بالنور والظلمة والنصارى فى التثليث والصائين فى الافلاك والنجوم والآية الثانية تبطل منهج من أثبت خالقاً سوى الله لانه لو وجد خالق آخر لما كان الحق مصموداً اليه فى

(بسم الله الرحمن الرحيم)
روى أن قوماً من المشركين
قالوا للنبي ﷺ أنسب لنا
ربك فأُنزل الله تعالى
بسم الله الرحمن الرحيم
(قل هو الله أحد الله الصمد)
أى الذى سألتم بيان نسبته
هو الله أحد الله الصمد
السيد الذى فدته الى
السود وقيل الصمد الذى
لا جوف له ولا يأكل ولا
يشرب وقيل هو المقصود
اليه فى الرغائب (لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفواً أحد)
أى مثاله





Biblioteca Alexandrina



0588990